

# فتح المبدى

بشرح

مختصر أنبيدي

للعامة الناضل والساذك الكامل من جمع بين

تحقيق العلوم والصفاء الروحاني شيخ الاسلام

الشيخ عبد الله الشرفاوى

رحمه الله تعالى آمين

﴿وهامش الشرح المختصر المذكور للمسعى الشجر يد الصريح لاحاديث  
الجامع الصحيح للحسين بن المبارك الزبيدي رحمه الله تعالى آمين﴾

## الجزء الثالث

مكتبة ومطبعة

حار احياء المذهب العربي

فيصل سليم عيسى البابي الحلبي وشركاه

ش خان جعفر - الجمالية ٩١٦٠٠٦ ٥٩١٨٥٩١٨

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ خُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿كتاب بدء﴾ أي ابتداء (الخلق)

بمعنى المخلوق (عن عمران بن حصين) بضم أوله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال جاء نفر) عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة تسعة (من بني تميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا) بهزيمة قطع أي مما يقتضي دخول الجنة وذلك حيث عرفهم أصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما ولم يمكن حل اهتمامهم الإنسان الدنيا والاستعطاء (فقالوا) وفي نسخة قالوا (بشرتنا) وإنما جئنا للاستعطاء (فأعطينا) من المال قيل من القائلين الآخر من جالس كان فيه بعض أخلاق البادية فالفاء فضيحة (فنبهروجه) عليه الصلاة والسلام أسفعا عليهم كيف أتروا الدنيا أول كونه لم يكن عنده ما يعطونهم فيثأله بهم (جاء أهل اليمن) وهم الأشعريون قوم أبي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أهل اليمن اقبوا البشري اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلناها فاخلد) أي شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق) نصب بنزع الخافض (والعرش فجاء رجل) لم يسم (فقال يا عمران) يعني ابن حصين (راحتك) بالرفع على الابتداء وفي نسخة ان راحتك (نفلت) بالفاء أي تشردت قال عمران (ليتني لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتني سماع كلامه (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله) في الازل أي انفرد وتوحد فكان تامه وجملة (ولم يكن شيء غيره) حالية ويحتمل انها خبر كان على مذهب الانفس المجرود عن الواو في خبر كان وأخواتها نحو كان زيداً وبه قائم وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان قال ابن قتيبة هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه على الماء) استشكل بأن الجملة الأولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فهي مناقضة للأولى وأجيب بأن الواو في وكان بمعنى ثم فليست الثانية من تمام الأولى بل مستقلة بنفسها وكان فيها محسب من مشو لها في الأول بمعنى الكون الأزلي وفي الثانية بمعنى المحدث بعد العدم وعند الامام أحمد عن أبي رزين انه قال يا رسول الله ابن كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض وفي رواية قبل أن يخلق خلقه قال في عماء ماء فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء وعن بعض السلف ان العرش مخلوق من ياقوتة جراء بعد ما بين قطر به مسيرة خمسين ألف سنة واتساعه خمسون ألف سنة وبعد ما بين العرش

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿كتاب بدء الخلق﴾

عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال جاء نفر من بني تميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا فقلنا فغير بشرتنا فأعطينا فتغير وجهه فجاء أهل اليمن فقال يا أهل اليمن اقبوا البشري اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء رجل فقال يا عمران راحتك نفلت ليتني لم أقم

وفي رواية عنه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء



الى الارض السابعة . سيرة خسين ألف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام الى ان العرش فلك مستدير  
من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة وربما سموه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير  
وهذا ليس بجيد لانه ثبت في الشرع ان له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحصل وأيضا  
فان العرش في اللغة عبارة عن السر الذي للملك وليس هو بفلك والقرآن انما نزل باللغة العربية فهو  
سر يزود قوائم تحمله الملائكة وكالقبسة على العالم وهو سقف المخاوقات اه وأشار بقوله وكان عرشه  
على الماء الى انها مخلوقات كل شيء وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا عند الامام أحمد وصححه الترمذي  
ان الماء خلق قبل العرش وعن ابن عباس كان الماء على متن الريح وعند الامام أحمد وابن حبان  
في صحيحه والحاكم من حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله اني اذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني أنبئني  
عن أصل كل شيء قال كل شيء خلق من الماء وهذا يدل على ان الماء أصل لجميع المخاوقات ومادتها وان جميع  
المخاوقات خلقت منه وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق  
شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد ان يخلق الخلق أخرجه من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماعليه  
فسمي ماء ثم ليس الماء فجعله أرصاء واحدة ثم فقهها فجعلها سبع سموات وقال الله  
فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها ماء واحدة ثم فقهها فجعلها سبع سموات وقال الله  
تعالى والله خلق كل دابة من ماء وقول من قال ان المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيدلان  
النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا كقوله تعالى من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ولان من  
الحيوانات ما يتولد من غير نطفة كدود الخلل والفاكهة فتعين ان المراد بالماء الذي هو أحد العناصر وان  
كل ما يدب وكل ما فيه حياة مخلوق منه ولا ينبغي ذلك قوله والحان خلقناه من قبل من نار السموم وقوله عليه  
السلام والصلوات والسلام خلقت الملائكة من نور لان أصل النور والنار الماء ولا يستكر خلق النار من الماء فان الله  
تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الطبايعيون ان الماء بالمحادره يصير بخارا  
والبخار ينقلب هواء والهواء ينقلب نارا (وكتب) أي قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح  
المحفوظ (كل شيء) من الكائنات (وخلق السموات والارض فنادى مناد) لم يسم (ذهب ناقتك  
يا ابن الحصين فانطلقت) خلفها (فاذا هي يقطع دونها السراب) رفع على الفاعلية وهو بالمهمة الذي يرى  
نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني وبين رؤيتها السراب (فوالله لو ددت) بكسر الهمزة واللام الاولى  
(انني تركتها) ولم أقم لانه قام قبل أن يكمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتأسف على ما فات من ذلك  
(عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الله تعالى شتمني  
ابن آدم) بلفظ الماضي وفي نسخة يشتمني بلفظ المضارع المفتوح وكسر التاء والشم الوصف بما يقتضي  
النقص (وما ينبغي له أن يشتمني ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما شتمه فقوله ان لي ولدا) لاستزامة  
الامكان المستدعي للحدث وذلك غاية النقص في حق الباري تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وأما تكذيبه  
فقوله ليس يعيدني كبادأي) وهو قول منكري البعث من عبدة الاوثان وهذا من الأحاديث المشابهة  
التي فيها خلاف السلف والخلف (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين أو أوجد جنسه وقال ابن  
عزقة قضاء الشيء احكامه ومضاؤه والفراغ منه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتاب) وهو  
اللوحي المحفوظ (فهو عنده) أي فعل ذلك عنده (فوق العرش) مكنونا عن سائر الخلق مرفوعا عن  
حين الادراك ولا عبرة فيما يقع في النفوس من تصور المكانية من هذا اللفظ تعالى الله عن صفات المحدثات  
(ان رجعتي) بكسر الهمزة وحركة الجيم حكاية لمضمون الكتاب وتفتح بدلا من كتب (غلبت) وفي رواية سبقت

وكتب في الذكر كل  
شيء وخلق السموات  
والارض فنادى مناد  
ذهب ناقتك يا ابن  
الحصين فانطلقت فاذا  
هي يقطع دونها السراب  
فوالله لو ددت اني كنت  
تركتها عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال الله  
تعالى يشتمني ابن آدم  
وما ينبغي له أن يشتمني  
ويكذبني وما ينبغي له  
أما شتمه فقوله ان لي  
ولدا وأما تكذيبه فقوله  
ليس يعيدني كبادأي  
وعنه رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لما قضى  
الله الخلق كتب في  
كتاب فهو عنده فوق  
العرش ان رجعتي غلبت

(غضبى) قال فى المصاييح الغضب ارادة العقاب والرجة ارادة الثواب والصفات لا توصف الغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة ولا يمتنع أن تجعل الرجة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرجة هى الثواب والاحسان والغضب هو الانتقام والعقاب فتكون الغلبة على بايها أى ان رجعت أكثر من غضبى فتأمله اه ومراحه بالاستعارة المجاز أى ان السبق والغلبة باعتبار التعلق أى تعلق الرجة غالب سابق على تعلق الغضب لان الرجة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث قال التور بشئى وفى سبى الرجة بيان ان قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وانها تاناهم من غير استحقاق وأما الغضب فلا ياناهم الا باستحقاق أى لا ترى ان الرجة تشمل الانسان جنينا ورضيعا وطفلا وناشئا من غير أن يصدر منه شئ من الطاعات ولا يابعه الغضب الا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحق به ذلك اه وقيل المراد بالسبق والغلبة ان الله واجب على نفسه بطريق الودعان برحم خلقه قال تعالى كتبكم على نفسه الرجة بخلاف ما يترتب على الغضب من العقاب فانه تعالى كريم يتجاوز بفضلہ كما قيل

وانى اذا أوعدته أو وعده \* تخلف ايعادى ومنجز موعدى

وفى هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل الجن فى الحديث السابق لرسول الله صلى الله عليه وسلم جئنا نسألك عن هذا الامر فقال كان الله لم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وقدرى الطيرانى فى صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفته حاتم من ياقوته جراه قلعه نور وكتابته نور له فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيى ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء وفى رواية ان طولہ ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته البر والياقوت ودفتاه ياقوته جراه وقلعه نور وكلامه نور معقود بالعرش وأصله فى حجر ملك وقال أنس بن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ فى جبهة اسرافيل وقال مقاتل هو عين العرش (عن أبى بكر) نفع بن الحارث الثقفى (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الزمان) قال التور بشئى اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد به هنا السنة (فداستدار) أى عاد الى زمنه الخصوص وفى نسخة استداره أى الله (كهيتته) اهية صورة الشئ وبشكله وحالته والكاف صفة مصدر محذوف أى استدار استدارة مثل حالته وفى نسخة ان الزمان قد استدار كهيتته (يوم خلق السموات والارض) وفى نسخة والارضين وفى أخرى كهيتته بحدف الضمير يوم خلق الله بذكر القاعسل (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى وأراد ان الزمان فى انقسامه الى الاعوام والاشهر عاد الى أصل الحساب والموضع الذى ابتدئ منه وذلك ان العرب كانوا اذا جاء شهر حرام ومحرم حار بون أحاده ومحرم وأمكنه شهرا آخر حتى رفضوا خصوصا اشهر الحرم واعتبروا مجرد العد وهو النسيء الذى كور فى قوله تعالى انما النسيء أى تأخير شهرة الى آخر زيادة فى الكفر لانه يحرم ما أحل الله ويحلل ما حرمه وهو كفر آخر ضمه الى كفرهم قبل أول من أحدث ذلك جنادة ابن عوف الكنانى كان يقوم على جسر فى الموسم فينادى ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فاحلوه ثم ينادى فى القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه يفعل ذلك كل سنة فيقتل المحرم من شهر الى شهر حتى جمعوا فى جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد الى زمنه الخصوص به قبل ودارت السنة كهيتتها الاولى فاقتضى الدوران أن يكون الجميع فى ذى الحجة كما شره الله تعالى وقول الزمخشري وقدوافقت هجة الوداع ذا الحجة وكانت هجة أبى بكر قبلها فى ذى القعدة فيه نظر لان جمع أبى بكر لولم يكن فى ذى الحجة لما قال الله تعالى يوم الحج الا كبراهم صفحا للحج فى ذى القعدة قيل ان هذه المقالة صدرت من

غضبى عن أبى بكر  
رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
الزمان قد استدار  
كهيتته يوم خلق الله  
السموات والارض  
السنة اثنا عشر شهرا

التي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو اذار المسمى بالقبطية برمهات (منها) أي من السنة (أربعة حرم ثلاث) بحذف التاء لان الشهر الذي هو واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر بذلك تأنيده وفي نسخة ثلاثة بالتاء (متواليات) هي (ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على ثلاث لا على المحرم ووافقه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريره أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله أحد من العرب (الذي بين جادى وشعبان) ذكره تأكيذاً وازاحة للريب الحادث فيه من النسق وقيل الاشبه انه تأسيس وذلك انهم كانوا يؤخرون الشهر من موضعه الى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جادى وشعبان لارجب الذي هو عندهم وقد أنسا نحوه قيل انما جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام ويتوسط بشهر حرام وهو رجب ويختتم بشهر حرام وأما نوال شهرين في الآخر لارادة تخصيص الختام والاعمال بخواتمها والسنة والعام بمعنى وقيل ان العام من أول المحرم الى آخر ذى الحجة والسنة من كل يوم الى مثله من القابلة واختلف في أول أيام الاسبوع على ثلاثة أقوال وروى عن محمد بن اسحاق انه قال يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويقول أهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ويقول نحن أيها المسلمون فيما انتهى البنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله تعالى الخلق يوم السبت والقول بان الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن عروة بن مسعود وعن جماعة من الصحابة عن نص التوراة وما الى طائفة آخرون وهو أشبه بلفظ الاحد فهذا كل الخلق في ستة أيام وكان آخرهن الجمعة فاتخذوا المسلمون عيدهم في الاسبوع نعم ما رجع به اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت مردود بقوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب أي تعب ونصب واهياء واختلف في الايام الستة فالجمهور رآها كابن مائة وعين ابن عباس ومجاهد والضحاح وكعب بن كل يوم كالف سنة مما تعدون (عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس تدرى) بحذف همزة الاستفهام والغرض منه اعلامه بذلك وفي نسخة أتدرى بانيتها (أين تذهب) وفي رواية زيادة هذه (قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) متقدمة انقياد الساجدين المكلفين أو تشبيها لها بالساجد عند فرورها قال ابن الجوزي ربما أشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث انازاها تنقيب في الارض وفي القرآن العظيم انها تغيب في عين حجة أي ذات حجة أي طين فآين هي من العرش والجواب ان الارضين السبع في ضرب المثال كقطب رضى والعرش لعظم ذاته بمثابة الرضى فانما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك بمستقرها وقال ابن العربي أنكر قوم سجودها وهو صحيح يمكن لا يحيله العقل وتأوله قوم على التسخير الدائم ولا مانع أن يخرج عن مجراها فسجدت ثم رجع اه وتعبه في الفتح بانه ان أراد بالخروج الوقوف فواضح والا فلا دليل على الخروج اه قال ابن كثير وقد حكى ابن حزم وغيره الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله في ذلك يسبحون قال الحسن بدورون وقال ابن عباس في فلانة مثل فلانة المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه ان الشمس تصعد الى فوق السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تغرب عن أعيننا وهي مستمرة في فلانة الذي هي فيه وهو الزاوية فيها قاله غير واحد من علماء التفسير وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو الكسوفان ما يدل عليه ٧ ويقضيه فاذا ذهبت فيه حتى تنوسطه وهو وقت نصف الليل مثلاً في اعتدال الزمان فانها تكون أبعد ما تكون تحت العرش لانها تغيب عن جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما انها أقرب ما تكون من العرش وقت الزوال من جهتنا فاذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) عطف على المنصوب بمعنى أي في الطلوع

منها أربعة حرم ثلاث منها متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس تدرى أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن ٧ قوله ما يدل عليه فان كسوف الشمس بحيلولة جرم القمر بيننا وبينها وكسوف القمر بحيلولة الارض بينه وبينها فهذا يدل على أن الفلك يهوى لكن لما منع أن يقول أن الكسوفين يهوى ذلك الا ان ذلك مما قامت عليه الدلة القطعية المقررة في علمها فليتامل

فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها ارجعي من حيث جئت فتقطع من مغربها فذلك قوله تعالى  
والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير (٦) العزيز العليم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

من المشرق على عادتها (فيؤذن لها) فتبدون من جهة المشرق وهي مع ذلك كارهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم وهو يدل على أنها تعقل كسجودها (ويوشك) بكسر الهمزة أي يقرب (أن تسجد فلا يقبل منها) أي لا يؤذن لها أن تسجد (وتستأذن) في المسير إلى مطالعها (فلا يؤذن لها يقال) وفي نسخة فيقال (لها ارجعي من حيث جئت فتقطع من مغربها فذلك) قوله فانها تذهب إلى (قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها) أي لخدمين ينتهي اليه دورها فاشبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره أو لكبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها ابتلاء يظن ان لها هناك وقفة وقال ابن عباس لا تبلغ مستقرها حتى ترجع إلى منزلها وقيل إلى انتهاء أمرها عند مجزئ العالم وقيل لخدمين من مسيرها كل يوم من مرآتي عيوننا وهو المغرب وقيل منتهى أمرها لكل يوم من الكسار والمغرب فان لها في دورها ثلاثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب في مغرب ثم لا تعود اليها إلى العام القابل (ذلك) الجري على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي يكل الفطن عن احصائه (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العلم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر هذا أنها تجري بنفسها في كل يوم لقوله تعالى في الآية الأخرى وكل في فلك يسبحون أي يدورون وهو مغاير لقول أصحاب الهيئة ان الشمس مرصعة في الفلك اذ مقتضاه ان الذي يسير هو الفلك وهذا منهم على طريق الخدس والتخمين فلا عبرة به (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الشمس والقمر مكوران) بتشديد الواو المفتوحة أي مطويان ذاهبا الضوء وزاد الزوار وابن أبي شبة في مصنفه والاسماعيلي في مستخرجيه في النار (يوم القيامة) لانهم عابدون دون الله وليس المراد من تكويرهما فيها تعذيبهما بذلك لكن زيادة تسكيت لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا ان عبادتهم لها كانت باطلة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى غيلة في السماء) بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وبعد التختية الساكنة لام مفتوحة أي سحابة يتخال فيها المطر (أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فاذا أمطرت السماء سري) بضم السين المهملة مبنيًا للجعل أي كشف (عنه) الخوف وأزيل (قالت) عائشة (فعرفته) بتشديد الراء وسكون الفاء وضم الفوقية من التعريف أي عرفت النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) أي الذي عرض له (فقال) عليه الصلاة والسلام (وما بالواو في نسخة أوديتهم الآية) أي متوجه أوديتهم فكان فيه هلاكهم (عن عبدالله) أي ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (الصادق) في وعده به تعالى قال في شرح المشكاة الأولى أن تجعل الجنة اعتراضية لاحالية لتتم الاحوال كلها وأن يكون من عادته وادبه ذلك في أحسن موقعها (قال) عليه الصلاة والسلام (ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه) بضم الباء وسكون الجيم وفتح الميم مبنيًا للفعول (أربعين يوما) أي يضم بعضها إلى بعض بعد الإلتصاف ليتخمر فيها حتى يتبين للأخلق وفي قوله خلقه تعبير بالصدر عن الجنة وحل على انه بمعنى المفعول كقولهم هذا ضرب الاميراء بضره وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في تفسيره ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله تعالى أن يخلق منها بشر اطارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمسك ثم نزل دما في الرحم فذلك جعلها قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظهره يتخالف ذلك ولفظه اذا اراد الله خلق عبد فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ما شاء ربك وعند أبي عوانة يجمع في بطن أمه أربعين

الشمس والقمر مكوران يوم القيامة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى غيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا أمطرت السماء سري عنه قالت فعرفته ذلك فقال وما أدري لعله كما قال قوم فلما رأوه معارضا مستقبل أوديتهم الآية عن عبدالله رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما

(١) أصاب شيخ الاسلام الشرفاوي وروى في هذا الحكم بل وقال غيره لكان مصيبة كبرى ويكون في ذلك كزائف في عصرنا هذا قال في هذا الحديث انه صحيح متنا واستنادا ولكنه غير مطابق للواقع وهذا كلام تقشعر منه الجلود لانه تكذيب للرسول صلى الله عليه وسلم لأجل كلامه هو اليوم يناقض ما كان يقوله المتقدمون من أهل

بوما

ذلك الفن والواجب على كل مسلم ان يعتقد طلوع الشمس حقيقة وغروبها حرجيها وقتها بقرآن أيضا فمن أنكر ذلك فهو ينكر كلام الله وكلام نبيه لقوم يشككون بما لا يعلمون فليذهب حق الفهم اهـ مصححه

يومانطفة فبين ان الذي يجمع هو النطفة وهو المني وفي النهاية يجوز ان يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم  
لتخمر حتى تنهأ للتصور (ثم يكون علقه) دماغيا بظا بامدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغة)  
قطعة لهم قدر ما مضغ (مثل ذلك) الزمان واختلاف في أول ما يتشكل من الجنين فقبل قلبه لانه الاساس  
ومعدن الحركة للفرز فيه وقيل السماغ لانه يجمع الجواس ومنه تبعث وقيل الكبد لان فيه النمو والاعتناء  
الذي به قوام البدن ورسمه بعضهم بانه مقتضى النظام الطبيعي لان النمو هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى  
حسن ولا حركة ارادية وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعاقب النفس به فيقدم الكبد ثم القلب ثم الدماغ  
(ثم يبعث الله ملكا) اليه في الطور الرابع حين يتسكامل بنيانه وتنشكلك أعضاؤه (ويؤمر) مبنيًا للفعول  
وفي نسخة فيؤمر (باربع كلمات) أي يكتبها كما قال (ويقال له اكتب عمله ورزقه) غذاءه حلالا  
أو حراما قليلا أو كثيرا وكل ما ساقه الله اليه لينتفع به كالعالم وغيره (وأجله) طويلا أو قصيرا (وشقى  
أو سعيد) حسب ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته والمراد ان الملك يكتب احدي الكلمتين ورفع شقي خبر  
مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكان حق الكلام أن يقول يكتب سعاده وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية  
لصورته ما يكتب لانه لا يكتب شقي أو سعيدا والظاهر ان الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء  
ذلك مصرح به عند مسلم ثم تلويح الصعيفة فلا يزال في شأني ولا ينقص وعنده أيضا فيقضي الله ما هو قاض  
فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الاربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ثم ان  
حكمة تحول الانسان في بطن أمه حالة بهيمة لا تعقل الله تعالى قادر على أن يخلق في أقل من لحظة ان في  
التحويل فورا انتم منها لو خلقه دفعة واحدة لشي على الام لجعله أولا ونطفة لاعتاد بهامدة ثم علقه كذلك  
وهم جروا منها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متعلما بالعقل  
ومنها التنبيه والارشاد على كمال قدرته على الحشر والشم لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم  
من علقه ثم من مضغة قادر على اعادته وحشره للحساب والجزاء قاله المظهرى (فان الرجل منكم كيعمل  
حتى ما يكون) نصب بحى وما نافية غير مائة لها من العمل أو رفع على ان حتى ابتدائية كفت بها وفي  
رواية وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بينه وبين الجنة الاذراع) أي مائتي بينه وبين  
أن يصل الى الجنة الا ان بقي بينه وبين موضع من الارض ذراع فهو تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط  
ذلك بالقرقرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن  
أمه والفاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهلة (فيعمل) عند ذلك وفي نسخة يعمل (يعمل أهل  
النار) أي فيدخلها (ويعمل) أي يعمل أهل النار (حتى ما يكون بينه وبين الاذراع) فيسبق عليه  
الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة) أي فيدخلها وفيه ان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء  
وجرى به القدر (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا أحب  
الله العبد نادى جبريل) نصب على المعنوية (ان الله يحب فلانا فأحببه) مبهمة قطع مقتوحة خاء  
مهمله سا كنة فوحدة مكسورة وأخرى سا كنة على الفك (فيعبه جبريل فينادى جبريل في أهل  
السما ان الله يحب فلانا فأحبوه) بتشديد الواو وحدة (فتعبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في أهل الأرض) بمن  
يعرفه من المساءين (١) وفي رواية زيادة وإذا أبغض الله عبد نادى جبريل عليه السلام انى أبغض فلانا  
فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضوه ثم يوضع له البغض  
في الأرض (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى عنها انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الملائكة تنزل في العنان) بفتح العين الهمزة والنون المخففة (وهو السحاب) وزنا ومعنى وهو  
مدرج في الحديث من كلام الراوى فالسحاب مجاز عن السماء كما ان السماء تستعمل مجازا عن السحاب في  
قوله تعالى وأتر لنا من السماء ماء طهورا في وجهه (فتذكر) الملائكة الامر الذي (قضى في السماء) وأصل

ثم يكون علقه مثل ذلك  
ثم يكون مضغة مثل ذلك  
ثم يبعث الله ملكا  
ويؤمر بأربع كلمات  
ويقال له اكتب عمله  
ورزقه وأجله وشقى  
أو سعيد ثم ينفخ فيه  
الروح فان الرجل منكم  
ليعمل حتى ما يكون  
بينه وبين الجنة الاذراع  
فيسبق عليه كتابه  
فيعمل بعمل أهل النار  
ويعمل حتى ما يكون  
بينه وبين النار الاذراع  
فيسبق عليه الكتاب  
فيعمل بعمل أهل الجنة  
عن أبي هريرة رضى  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا  
أحب الله عبدا نادى  
جبريل ان الله يحب  
فلانا فأحببه فيعبه  
جبريل فينادى جبريل  
في أهل السماء ان الله  
يحب فلانا فأحبوه  
فيعبه أهل السماء ثم  
يوضع له القبول في  
الأرض عن عائشة  
زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم رضى عنها أنها  
سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول  
ان الملائكة تنزل في  
العنان وهو السحاب  
فتذكر الامر قضى في  
السماء

(١) ليس يقيد بل ومن

لم يرض فيه يحبه بهم درویش لما وضع الله له من القبول في التواب اه مصححه

هريرة رضى الله عنه  
قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اذا كان يوم  
الجمعة كان على كل باب  
من أبواب المسجد  
ملائكة يكتبون الاول  
فالاول فاذا جلس الامام  
طوى الصحف وجاؤا  
يستمعون الذكر  
عن البراء رضى الله  
عنه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم لحسان  
اهجهم أوهاجهم  
وجبريل معك عن  
عائشة رضى الله عنها  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لما بعثت هذا  
جبريل يقرأ عليك  
السلام فقالت وعليه  
السلام ورحمة الله وبركاته  
تري ما لأرى تريد  
النبي صلى الله عليه  
وسلم عن ابن  
عباس رضى الله عنهما  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لجبريل  
الأتزورنا أكثر مما  
تزورنا قال فنزلت وما  
تنزل الا بأمر ربك له  
ما بين أيدينا وما خلفنا  
الآية وعنه رضى الله  
عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال  
أقرأني جبريل القرآن  
على حرف فلم أزل  
أستزيد حتى انتهى

ذلك ان الملائكة تسمع في السماء ما قضى الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتسرق  
الشياطين السمع) أى تحتلسه منهم والقاف مخففة (فتسمعه فتوحيه الى الكهان) بضم الكاف وتشديد  
الهاء جمع كاهن من خبز بالمعيات المستقلة (فيكذبون معها) أى مع الكلمة المسموعة من الشياطين  
(مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المجهمة وفي نسخة بكسرها (من عند أنفسهم) عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب  
المسجد ملائكة) وفي نسخة الملائكة يكتبون الاول فالاول) اللقاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى  
وللتعاقب الذى ينتهى الى أعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) أى على المنبر (طوى والصحف) التى كتبوا  
فيها المبادرين الى الجمعة (وجاؤا يستمعون الذكر) أى الخطبة (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه)  
أنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) وهو في المسجد (لحسان) بن ثابت رضى الله تعالى عنه لما هاجه  
المشركون (اهجهم) بضم الهاء والجم أم من هجها هجوا وهو نقيض المدح وفي نسخة اهجههم بهمة  
وصل (أوهاجهم) من المهاجرة والشك من الراوى أى جازهم بهجومهم (وجبريل معك) بالتأيسد والمعوطة  
وفيه جواز هجوا الكفار وأذا هم ما لم يكن لهم أمان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والاعلاظ عليهم  
لان في الاعلاظ بينا لبغضهم ولا تنصاع منهم بهجاء المسلمين ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى ولا تسبوا الذين  
يدينون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وفيه أيضا جواز اشاد الشكر في المسجد (عن عائشة رضى  
الله تعالى عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما بعثت هذا جبريل يقرأ عليك السلام) بفتح ياء يقرأ  
من الثلاثي (فقالت رضى الله عليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لأرى تريد النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه  
ان الرؤية مسألة يتخلقها الله تعالى في الخي ولا يلزم من حصول المرتضى واجتماع سائر الشروط الرؤية كمال يلزم  
من عدمها عدمها وإما لم يروها جبريل كما واجهه مريم احترام لما قام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل) عليه السلام  
(الأتزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض والتخصيص وألغيت (قال فنزلت آية وما تنزل الا بأمر  
ربك) والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى  
وما تنزل وقتاغب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن  
فيه من الاماكن والاحايين لانه تنقل من مكان الى مكان أو لا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيئته  
(وعنه رضى الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل) عليه السلام (القرآن على  
حرف) أى لغة أو وجه من الاعراب (فلم أزل أستزيد) أى أطلب منه الزيادة على الحرف توسعة  
وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويستزيد به (حتى انتهى الى سبعة أحرف) وليس المراد أن يكون  
في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد ولا تناقض اذ هو محال في القرآن  
وذلك يرجع الى سبعة لانه ما في الحركات من غير تغير في المعنى والصورة نحو البخل وبحسب بوجهين أو بتغير  
في المعنى فقط نحو فلتكن آدم من ربه كليات وإما في الحروف بتغير في المعنى لا الصورة نحو فباوا وتباوا وعكس  
ذلك نحو السراط والصراط أو بتغيرهما نحو يأتل ويأتل وإما في التقديم والتأخير نحو فية تون ويقتون  
أو في الزيادة والنقصان نحو أوصى وأوصى وإما في الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما يسمى بالاصول  
فليس من الاختلاف الذى يقتضى فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا تخرج عن ان  
يكون لفظا واحدا ولئن قرض فيكون من الاول (عن يعلى) بن أمية التميمي (رضي الله تعالى عنه)  
أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مال) بالتخميم وهو قراء ابن مسعود



من يوم أحد. قال لقد  
لقيت من قومك ما لقيت  
وكان أشد ما لقيت منهم  
يوم العقبة إذ عرست  
نفسى على بن عبد المطلب  
ابن عبد كلال فلم يجئنى  
إلى ما أردت فأنطلقت  
وأنا مهموم على وجهى  
فلم أستق الأوابقرن  
الشعاب فرفعت رأسى  
فاذا أنا بسحابة قد  
أطلقت فنظرت فإذا فيها  
جبريل فتادانى فقال إن  
الله قد سمع قول قومك  
لك وماردوا به عليه وقد  
بعث إليك ملك الجبال  
لتأمره بما شئت فيهم  
فتادانى ملك الجبال  
فسلم على ثم قال يا محمد فقال  
الامر ذلك فما شئت  
إن شئت أن أطبق  
عليهم الاخشين فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بل أرجو أن يخرج الله  
من أصلابهم من يصد  
الله وحده لا يشرك به  
شيء عن ابن مسعود  
رضي الله عنه في قول  
الله عز وجل فأوحى إلى  
عبد ما أوحى قال رأى  
جبريل له سائمة جناح  
وعنه رضي الله عنه  
في قوله تعالى لقد رأى  
من آيات ربه الكبرى  
قال رأى رفرقا أخضر  
سدأ في السماء عن

وفي نسخة يامالك وهو اسم خازن النار (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مرضي عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم) غزوة (أحد قال) عليه الصلاة والسلام (لقد لقيت من قومك) قرين (ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة) التي بنى أوسان مخصوص بالقبو وهو أولى وأشد خبير كان واسمه ضمر عائد إلى ما لقيت ويوم العقبة ظرف مكان والمعنى كان ما لقيت من قومك يوم العقبة أشد ما لقيت منهم ويحتمل أن يكون أشد بالرفع اسمها ويوم العقبة متعلق بمحذوف خبر أى كان أشد ما لقيت منهم حاصل يوم العقبة (إذ) أى حين (عرست نفسي) في سؤال سنة عشر من البعث بعد موت أى طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (على بن عبد المطلب) بتحتية وبعد الألف لام مكسورة فتحية ساكنة فلام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الألف لام أخرى واسمه كنانة وهو من أكابر أهل الطائف من تقيف لكن الذي في السريان الذي كله هو عبد المطلب نفسه لابنه وعند أهل النسب ابن عبد كلال أخوه لأبوه وأنه عبد المطلب بن عمرو بن عبد بن عوف (فلم يجئنى إلى ما أردت) وعند موسى بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم توجه إلى الطائف رجاء أن يأوده فعمد إلى ثلاثة نفر من تقيف وهم ساداتهم وهم أخوة عبد المطلب وحبيب مسعود بن عمرو وفرض عليهم نفسه وشكالهم ما اتهمك منه قومه فردوا عليه أقبج ردود رخصه بالخارجة حتى أدموار جليلة (فأنطلقت وأنا مهموم على وجهى) أى الجهة المواجهة له وقال الطبري أى انطلقت حيراناها بما لا أدري أن أتوجه من شدة ذلك (فلم أستق) مما أتانيه من ألم (الأوابقرن الشعاب) بالثلاثة جمع لعاب الحيوان المعروف وهو ميقات أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضا وهو بين مكة ومكة يوم وليلة (فرفعت رأسى) فاذا أنا بسحابة قد أطلقت إليها (فاذا فيها جبريل) عليه الصلاة والسلام (فتادانى فقال إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا به عليك وقد بعث إليك) وفى نسخة وقد بعث الله إليك (ملك الجبال) أى الذى سخرته له ويده أمرها (لتأمره بما شئت فيهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتادانى ملك الجبال فسلم على ثم قال يا محمد فقال) توكيدا لبقوله (الامر ذلك) أى كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فيهم) بدون ألف وفى نسخة فبالألف (شئت) استفهام جزاء مقدر رأى فعلت وعند الطبري فقال يا محمد إن الله بعثنى إليك وأما لك الجبال لتأمرنى بأمرك فيما شئت (إن شئت أن أطبق) بضم الهجمة وسكون الطاء وكسر الموحدة (عليهم الاخشين) بالخاء والشين المجهتين جبلى مكة أى قبيس ومقابلة قيعان وقال الكرمانى ثور وهو هو وسما بذلك أصلا بفتحها وغلظ حجارتهما (فقال) وفى نسخة قال يحذفها (النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو) وفى نسخة أنا أرجو (أن يخرج الله) بضم الباء من الإخراج (من أصلابهم من يصد الله) أى بوحده ووقوله (وحده لا يشرك به شيئا) تفسير لما قبله وهذا من مزيد شفقه على أمته وكثرة حلمه وصبره جزاء الله عنهما ما أهلكه صلى الله عليه وسلم (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله تعالى عنه في قول الله عز وجل فأوحى إلى عبد ما أوحى قال رأى) عليه الصلاة والسلام (جبريل) عليه الصلاة والسلام في صورته ما رأى خلق عليها (له سائمة جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب (وعنه رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا) أى بساطا (أخضر) وفى نسخة أخضر ابتفتح الحاء وكسر الصاد المجهتين (سدأ في السماء) أى أطرافها وعند النسائي من حديث ابن مسعود أن بصري رضي الله عنه وسلم جبريل عليه السلام على رفرق قد ملأ ما بين السماء والأرض قال الخطابي الرفرق يحتمل أن يكون أجنة جبريل عليه السلام بساطها كما تسمى الشيايب (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه) بيني رأسه يظلة (وقد أعظم) أى دخل في أمر عظيم أو الخير محذوف تقديره القرية وفى مسلم فقد أعظم على آفك القرية

وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجهور على اثبات رؤيته عليه الصلاة والسلام له بعيني رأسه ولا يقص في ذلك حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اذ لم تخبرنا بسماعته عليه الصلاة والسلام يقول لم أر ربي واتخاذ كرت متأولة لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وقوله تعالى لا تدرى الا بصار (ولكن رأى جبريل في صورته) وهيئته (وخلقه) بفتح الخاء وسكون اللام الذي خلق عليه حال كونه (ساداما بن الاقي) وفي نسخة وخلقه سادبرقعهما (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه) كتابية عن الجباع (قأت) أى ان تحيى كما في بعض الروايات (قأت غضبان عليها لغتها الملائكة) ظاهره كما قاله سيدي عبد الله بن أبي جرة اختصا من اللعن بما اذا وقع ذلك ليلا لقوله حتى تصبح وكان السرفيه تأ كد ذلك الشأن في الليل وقوة الباعث اليه ولا يازم من ذلك انه يجوز لها الامتناع في النهار وإنما يخص الليل بالذكى لانه مظنة ذلك (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأيت لبسة أسرى في) الى المسجد الاقصى (موسى) عليه الصلاة والسلام (رجلا آدم) بمدا المزة وقجوز بعضهم قصرها أى أسمر اللون (طوالا) بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو (جعدا) بفتح الجيم وسكون العين المهملة أى ليس بسبط (كانه من رجال شنوءة) أى في طوله وسمرته وشنوءة بفتح الشين المعجمة وبدا النون المضمومة همزة مفتوحة فهما تأتيت قبيلة من حطان طوال القامات (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مريوتا) لا طولا ولا قصيرا (مريوتا الخلق) بفتح الخاء معتدله حال كونه مائلا لونه (الى الحرة والبياض) فلم يكن شديدا (سبط الرأس) بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت مالا كخازن النار والرجال) الاعور (في) جلة (آيات) أخر (أراهن الله اياه) صلى الله عليه وسلم ولعله أراد قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وحينئذ فيكون في الكلام التفتا حيث وضع اياه موضع آياي أو الراوى نقل معنى ما نقله به (فلا تكن في مربة) شك (من لقائه) يعنى موسى فيكون كما في الكشف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطرد الذكر موسى وإنما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل البعوضة والادماج وعلى هذا فالخطاب في قوله فلا تكن للنبي صلى الله عليه وسلم أى لا تكن يا محمد في رؤية ما رأيت من الآيات في شك وقيل قوله أراهن الله اياه من كلام الراوى أدرجه في الحديث دفعا لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى ان يختلج في صدورهم وقيل الخطاب في قوله فلا تكن عام لمن سمع هذا الحديث الى يوم القيامة والضمير في لقائه عائد على الدجال أى اذا كان خروجه موعودا فلا تكن في شك من لقائه (عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالفداء والعشي فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار) عن عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها الغنياء (عن عمران بن حصين) بضم الخاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله تعالى عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطلعت في الجنة) بشد الطاء أى أشرف ليلة الاسراء وفى المنام لافى صلاة الكسوف (فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء) لما يغلط عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقولهن وسرعة اتخاذهن قاله القرطبي وقال المهاب لكفرهن الشير وفيه دليل على وجود الجنة الآن خلافا لبعضهم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال بينا) بغير مهم (نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال بينا أنا ثم رأيتنى) أى رأيت نفسى (في الجنة)

صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه قأت قأت غضبان عليها لغتها الملائكة حتى تمسح عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت لبسة أسرى في موسى رجلا آدم طوالا اجدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى رجلا مريوتا مريوتا الخلق الى الحرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالا كخازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مريوتا لقائه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالفداء والعشي فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار عن عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء عن أبي



ورؤى بالانبياء حق (فاذا امرأة) هي أم سليم (تنوضاً) وضواً شريعياً فيقول بكونها عفافاً في الدنيا على الصادقة وألقوا بالتزاد وضاء وحسناً لا تنزل وسخاً التزاد الجنة هذه (الى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس من ذهب (فقلت لن هذا القصر فقالوا) يحتفل انه جبريل ومن معه (لعمر بن الخطاب) زاد في رواية فادرت أن أدخله (فذكرت غيرته) بفتح الغين المجهمة (فوليت مدبراً فيكي عمر) لما سمع ذلك سرور به وتشوقه اليه (وقال) عمر رضي الله تعالى عنه (أعليك أغار يا رسول الله) هذا من القلب والاصل أعليها أغار منك أو ان على معنى من التعيلية والاصل أغار أي يحصل لي غيرته من أجلك (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة) أي جماعة (تلج الجنة) أي تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) وهي ليلة أربع عشرة في الاضاء والقلم (لا يصقون) بالصاد (فيها) أن الجنة (ولا يخطون ولا يتغيطون) زاد جابر في حديث المروى في مسلم لمعلمهم ذلك جشاً وهم كريح المسك وفي رواية للمخاري زيادة ولا يبولون في ذلك سلب صفات النقص عنهم (آيتهم فيها) أي في الجنة (الذهب) في رواية يزيدة والقصة وفي الطبراني بإسناد قوي من حديث أنس مرفوعاً أن أدنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف منخام بيد كل واحد منخفتان واحدة من ذهب والاخرى من فضة (أمشاطهم من الذهب والفضة) يتمشطون بها لا تناسخ شعورهم بل للتلذذ (ومجاسمهم) بفتح الميم الاولى (الاولى) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو وفي نسخة تسكين اللام قال الاصمعي أراها فارسية عبرت العود الهندى الذى يبيخر به أي أن مجاسمهم من جنس الالوة والمراد عود مجاسمهم الالوة يؤيده رواية وفود مجاسمهم الالوة لان المراد الجرج الذى يطرح عليه واستشكل بان العود إنما يوحى بجمعه بوضعه على النار والجنة لا نار فيها وأجيب باحتمال أن يكون في الجنة نخل لا تسلط لها على الاسواق الاسواق ما يتجمد به خاصة ولم يخلق الله فيها قوة تآذى بها من مجسها أصلاً ويشتمل العود بغير نار وإنما سميت بجرج باعتبار ما كان في الاصل أو يفوح بغير اشتعال (ورسحهم المسك) أي عرفهم كالمسك في طيب رائحة (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والثنية بالنظر الى أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان وعيمان وفي رواية عن أبي هريرة لكل امرئ زوجتان من الخور العين وعن أبي أمامة بإسناد مشكك فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد يدخل الجنة الا و زوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الخور العين وسبعين من أهل برائه من أهل الدنيا ليس منهم امرأة الا وله قبل سبى وله ذكر لا ينثني وعند أبي نعيم عن أنس بإسناد كذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلت يا رسول الله وله قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائه وعن عبد الله بن أبي أوفى مرفوعاً ان الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسا ثم يحور أو أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا وراه النبي وفي اسناده وأولهم قال ابن القيم والحديث الصحيح أنما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه الاحاديث محفوظة فاما ان يراد بها المسك واحد من السرارى زيادة على الزوجتين واما ان يراد انه يعطى قوة من بجماع هذا العدد ويكون هذا هو المحفوظ فراه بعض هؤلاء المعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل أن يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات قال ولا ريب ان المؤمنين في الجنة أكثر من اثنتى مائة في الصحيحين من حديث أبي هريرة ان الجوى عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن في الجنة تحيى من أولوة محوطة طوله استون ميلاً للعب المؤمنين فيها أهوان يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضاً (يرى) بضم أوله مبنياً للشعور أو بفتحهم مبنياً للفعل (ع) سوفياً) بضم الميم وتشديد الاء المجهمة والرفع أو نصب ما في داخل العظم (من وراء اللحم) والجلد (من

فاذا امرأة تنوضاً الى جانب قصر فقلت لن هذا القصر قالوا لعمر ابن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبراً فيكي عمر وقال أعليها أغار يا رسول الله وعنه رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصقون فيها ولا يتمشطون ولا يتغيطون آيتهم فيها الذهب أمشاطهم من الذهب والفضة ومجاسمهم الالوة ورسحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ سوقهم من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكراً وعشياً وفي رواية عنه رضي الله عنه قال والذين على أثرهم كأشد كوكب اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لصلح اسرى منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها من وراء لحمها من

(الحسن) والضياء البالغ ورقة البشرية ونعومة الاعضاء وفي حديث أبي سعيد المروى عن أحد ينظر وجهه في خدها أصغر من المرأة وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا أن المرأة من نساء أهل الجنة لا يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى عظامها وذلك أن الله تعالى يقول كانوا من الياقوت والمرجان كاملا الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيت لرايته من وراءها (لا اختلاف بينهم) أي بين أهل الجنة (ولا تباض) لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات (قلوبهم قلب رجل واحد) وفي نسخة قلب واحد أي كقلب واحد وهذا لازم لما قبله (يسبحون الله) متلذذين به لا متعبدين (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية أي مقدار ما يعلمون ذلك قبل بستره تحت العرش إذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا وإذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد بالديومة كما تقول العرب أنا عند فلان صباحا ومساء لا يقصد الوقتين المعولين بل الديومة وفي حديث جابر عند مسلم يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون الشمس والرياح فلا كافة عليهم في ذلك وذلك لأن قلوبهم تنورت بهر قدر هم تعالى وامتثلت بحبه (وفي رواية عنه مرفى الله تعالى عنه) انه (قال والذين) يدخلون الجنة (على اثرهم) بكسر الهمزة وسكون اللام أو بفتحهما أي عقبهم أو بعدهم (كاشد كوكبا ضاة) بأفراد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا النوع من الكواكب يعني انها إذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشدا ضاة قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (سكن امرئ منهم زوجتان) وفي حديث أبي هريرة عند أحمد مرفوعا في صفة أدنى أهل الجنة منزلة وإن له من الجوار العين لاثنين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا ولسلم في صفة الأدنى أيضا ثم تدخل عليه زوجتان (كل واحدة منهما يرى) بالبناء للمفعول أو الفاعل (يخوضها من وراء اللحم من الحسن) تخيم أي به صولان توهم ما يتصور في تلك الرؤى عما ينفر عنه الطبع (يسبحون الله) متلذذين بالتسبيح (بكرة وعشيا) أي في مقدار هذا الزمان لا بكرة ولا عشية إلا طالع ولا غروب (لا يسبحون) أذهي دارحة لا يسبحون (ولا يمتخطون) لكألم فليس لهم فضلة تستقدر (وذكرنا باقي الحديث) فلا حاجة إلى إعادته (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يدخلن من أمي) الجنة (سبعون ألفا) وسبعون ألفا) وعند مسلم من حديث ابن عباس وصفهم بأنهم كانوا لا يكتبون ولا يستقرون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون وفي حديث أبي أمامة عند الترمذي مرفوعا وعدي ربي أن يدخل من أمي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حشيات من حشيات ربي عز وجل والمراد بالمعدي في قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وإن كان دخولهم في الزمة الثانية أو التي بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي مرفوعا من زادت حسنة على سيئاته فذلك هو الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أو بق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب وفي التقيد بقوله أمي أخرج غير الامة الحمدي من العدد المذكور ولا يعارض هذا حديث أبي برة الاسلمي مرفوعا عند مسلم لا تزول قدماء يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيم أفناه وعن جسده فيم أبلاه وعن علمه ما حمل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أفنقه أذهو نكرك في سياق النبي لأنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة وفي رواية بإدناه ما سكن آخذين بعضهم بعض (لا يدخل أولهم) الجنة (حتى يدخل آخرهم) بأن يدخلوا صفا واحدا دفعة واحدة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نقي دنسول حسنة هذه الامة الحمدي على الصفة المذكورة من الشبه بالقمر والجلالة الحالية بدون الواو (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال أهدى) بضم الهمزة (لنبي صلى الله عليه وسلم جبهة سندس) برفع جبهة نائب عن الفاعل والسندس مارق من

الحسن يسبحون الله  
بكرة وعشيا لا يسبحون  
ولا يمتخطون وذكر  
بأبي الحديث عن  
سهل بن سعد رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يدخلن  
من أمي سبعون ألفا  
وسبعون ألف لا يدخل  
أولهم حتى يدخل  
آخرهم وجوههم على  
صورة القمر ليلة البدر  
عن أنس رضي الله  
عنه قال أهدى للنبي  
صلى الله عليه وسلم جبهة  
سندس

الدياج وهو ما نحن وغلط من ثياب الحرير وكان الذي أهداهما كيدر بن رومة ( وكان ) عليه الصلاة والسلام ( نهى عن ) استعمال ( الحرير فحجب الناس منها ) أى من الجنة زاد في رواية فقال أنجبون من هذا قلنا نعم ( فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا ) الثوب قال انطباعي أنما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من عليه الثياب بل بتبدل في أنواع من المرافق في مسح بها الأيدي وينفض بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يهدي في الألباق وتتخذ لفافا للثياب فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فإذا كان أدناها هكذا فما ظنك بعليتها اهـ ( وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال ان في الجنة لشجرة ) اسمها طوى في كاعنداً جدوا الطيراني وابن حبان من حديث عتبة بن عبيد السلمي يذكر انه ليس في الجنة دار الأفهم غصن من أغصانها ( يسير الراكب ) الجواد المضمهر السريع ( في ظلمها ) أى ناحيتها ( مائة عام لا يقطعها ) وليس في الجنة شمس ولا أذى في نسخة في أصلها وهي ظاهرة ( وأقرأ ان شتم وظل بمسود ) وفي رواية فيلج ذلك كما يقال صدق والذي أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلاً ركب حقة أو جذعة ثم دار باصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرمان الله سرهما بيده ونفخ فيه من روحه وإن أغصانها لم يراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو شارب من أصل تلك الشجرة ونفخ الروح مجاز عن جريان أثره فيها وهو الحياة وفي حديث ابن عباس موقوفاً عند ابن أبي حاتم فشتهى بعضهم وبذلك هو الدنيا فيرسل الله رجلاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل طوف في الدنيا قال ابن كثير غير وابسانده جيد قوي ( عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال ان أهل الجنة يترامون ) بفتح التحتية والفوقية فهمزة مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يتفاعلون ( أهل الغرف من فوقهم كما يترامون ) بفتح التحتية والفوقية والهمزة بعدها تحتية مضمومة وفي نسخة تراءون بفتحين من غير تحتية بعد الهمزة ( الكوكب البري ) يضم الدال والتحتية بغير همز ولا يجوز ضم الدال مع الهمز لانه ليس في الكلام فاعيل أى الشديد الاضاءة مفسوب للدر ( الغابر ) بالوحدة بعد الالف أى الباقي في الافق بعد انتشار ضوء النجم وانما يستمر في ذلك الوقت الكوكب الشديد الاضاءة وفي الموطأ الغائر بالتحية بدل الموسعة يدل على تحطاطه من الجانب الغربي قال التور بشي وهي تصحيف وعن الترمذي الغارب بتقسيم الراء على الواحدة ( في الافق ) أى طرف السماء ( من المشرق أو المغرب ) قال في شرح المشكاة فان قلت ما الفائدة تقييد الكوكب بالبري ثم بالغائر في الافق أجاب بأنه لا يذيان بأنه من باب التثنية الذي وجهه منتزع من عدة أمور متوهمة في المشبه شبه رؤية الراي في الجنة صاحب الغرفة رؤية الراي الكوكب المستضيء الباقي في جانب الشرق أو الغرب في الاستضاءة مع البعد فلو اقتصر على الغارب لم يصح لان الاشراق يفتوت عند الغروب اللهم الا أن يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فادبرن أجهنم أى شارفن باوع أجهنم لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرق نعم على التقدير كقولهم \* متقداس فياورحنا \* وعلقتنا بتدنا واء بارأى طالعاً في الافق من المشرق وغاب راى المقرب اهـ ( لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك ) الغرف المذكورة ( منازل الانبياء ) عليهم الصلاة والسلام ( لا يبلغها غيرهم قال ) صلى الله عليه وسلم ( بلى والذي نفسي بيده ) أى نعم هي منازل الانبياء بايجاب الله تعالى لهم ولكن قد تنفصل الله تعالى عن غيرهم بالوصول الى تلك المنازل وفي نسخة بل التي للأضياب قال السفاقي في السياق يقتضي أن يكون الجواب بالاضراب والى جانب الثاني أى بل هم ( رجال آمنوا بالله ) حتى إيمانهم ( وصعدوا المرسلين ) حق تصديقهم وكل أهل الجنة مؤمنون مصدقون لكن امتاز هؤلاء بالصفة المذكورة وفي حديث أبي سعيد عند الترمذي وإن أبابكر وعمر منهم وأيضاً أى زادوا فضلاً يقال أحسنت الى أو لمعت أي زدت على الانعام وعندها يضعان على صر فوعان في الجنة غر فائري ظهورهم على بطونهم

وكان ينهى عن الحرير  
فحجب الناس منها فقال  
والذي نفس محمد بيده  
لمناديل سعد بن معاذ  
في الجنة أحسن من هذا  
وعنه رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان في الجنة  
لشجرة يسير الراكب  
في ظلها مائة عام لا يقطعها  
وعنه رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان أهل الجنة  
يترامون من فوقهم كما يترامون  
الكوكب البري الغابر  
في أفق السماء من  
المشرق أو المغرب  
لتفاضل ما بينهم قالوا  
يا رسول الله تلك منازل  
الانبياء لا يبلغها غيرهم  
قال بلى والذي نفسي  
بيده رجال آمنوا بالله  
وصعدوا المرسلين

و بطونها من ظهورها فقال امرأني لمن هي يا رسول الله قال هي لمن آلان الكلام وادام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال الكرمانى فان قلت حيث لا يبق في غير الغرف أحد لان أهل الجنة كلهم مصدقون مؤمنون قلت المصدقون بجميع الرسل ليسوا الامة محمد صلى الله عليه وسلم فيبقى مؤمنوا سائر الامم فيها أى فى الجنة فالعرف لهذه الامة اذ تصدق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الامم وان كان فيهم من صدق بما سيجي ومن بعده من الرسل فهو بطريق التوقع قاله في الفتوح (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ من فيح جهنم) أى من حرارها حقيقة أرسلت الى الدنيا نذير للجاحدين وبشير للمقرين انها كفارة لذنوبهم أو حرار الخي شبه بحر جهنم ومن للجنس أو للتبعض على كل من القولين أى من جنس الفصح حقيقة أو وحكما أو تشبيها أو بعض الفصح كذلك والفصح كما قال الليث سطوع الحر كما يقال فاحت القدر تفصح فيح اذا غلظت وأصله السعة ومنه أرض فيحاه أى واسعة (فأبردوها بالماء) فكان أن النار تزول بالماء كذلك حرارة الخي وأبردوها بصيغة الجمع مع وصل الهمزة عوضا عن الراء وهو الصحيح المشهور في الرواية وفي نسخة قطعها مفتوحة أيضا مع كسر الراء وحكا عياض لكن قال الجوهري انها العنقريثة ولا فرق في الماء بين أن يكون ماء زمزم أو غيره والتقييد بماء زمزم في بعض الروايات ليكون الخطاب كان لاهل مكة وماء زمزم متيسر عندهم والاولى في كيفية التبريد ما فعلته أسماء بنت أبي بكر كافي مسلم انها كانت تؤتي المرأة الملوحة وكذا تنصب الماء في جيبها وفي غيرها انها كانت ترش على بدن المحموم شيئا من الماء بين يديه وثوبه والصحابي ولا سيما أسماء المذكورة أعلم بمراد النبي صلى الله عليه وسلم من غيرها والاطباء يسمون ان الخي الصفراوبة بدر صاحبها سقى الماء البارد والشديد البرودة ويسبقونه الثلج ويسفلون أطرافه بالماء البارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الجيات ذون بعض قال في الفتوح وهذا أوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاما وهو الاكثر وقد يكون خاصا فيحتمل أن يكون مخصوصا بأهل الحجاز ومن الالهام اذ كانت الجيات التي تعرض لهم عن العرضية الحادثة عن شدة الحر وهذه ينفعهم الماء مشربا أو اغتسالا (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم) هذه التي توفدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم يعرف القائل (ان كانت) هذه النار (لكافية) في اسراق الكفار وتعذيب الجفار فهلا كفي بها (قال) عليه الصلاة والسلام بحميلة انها (فضلت عليهن) بضم الفاء وتشديد الصاد للمهجمة أى على نيران الدنيا (بسعة وتسعين جزءا كلهن مثل حرها) أعاد عليه الصلاة والسلام حكاية تفضيل نار جهنم ليهن عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار الدنيا لا تناسب نار جهنم لكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار وعرف عذاب جهنم بها وهيات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوا هاربين مما هم فيه وفي رواية أحد جزء من مائة جزء والحكم للزائد وعند ابن ماجه من حديث أنس مرفوعا وانها يعني نار الدنيا لتدمو الله أن لا يعيدها فيها (عن أسماء) بن زيد بن عارثة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بجاء بالرجل) بضم الياء وفتح الجيم (يوما للقيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه) جمع قتب بكسر الفاف الالماء والاندلاق بالمدال المهملة والقاف الخروج بسرعة أى تنصب أمعاؤه من جوفه وتخرج من دبره في النار (فيدور كابدور والجار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون) له (يا فلان) وفي نسخة أى يا فلان ماشا أنك الذي أنت فيه (أليس) وفي نسخة أأنت كنت تأمرنا بالمسروف وتنهانا وفي نسخة وتنهى (عن المسكر) والاستهفام استخبارى (قال كنت أكرهكم بالمسروف ولا آتية وأناكم عن المسكر وآتية) وفي نسخة عن المسكر وآتية (عن عائشة رضى الله عنها) قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم

عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ من فيح جهنم فأبردوها بالماء عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فقلت هل بين تسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها عن أسماء رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه في النار فيدور كابدور الجار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ماشا أنك أليس كنت تأمرنا بالمسروف وتنهانا عن المسكر قال كنت أكرهكم بالمسروف ولا آتية وأناكم عن المسكر وآتية عن عائشة رضى الله عنها قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم

مبني للقول المرجع من الحديثية (حتى كان يخيل) بضم التحتية وفتح الخاء المجهمة مبني للقول (إليه  
 أنه يفعل الشيء) من أمور النساوي رواية حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتين (وما يفعله) وفي جامع  
 معمر عن الزهري أنه لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) بنصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل أنها  
 مقحمة وقيل بل هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأي من يجزه (دعا دعا) صرتين وسلم من رواية ابن  
 خزيمة فاعلم دعاء دعا بالسكر برئلا وهو اليهود من عادته إذا طلب الله شيئاً (ثم قال) لعائشة (أشعرت) أي  
 أعلمت (أن الله) عز وجل (أفتاني فيما فيه شفائي) والمعتمد في أفتاني في أمر استفتيته فيه أي أجابني فيما  
 دعوته فاطاني على الدعاء استفتاء لأن المعاصي طالب والمجيب مستغنى أو المعنى أجابني عما سأله عنه لأن دعا  
 أن يطلع الله على حقيقة ما هو فيه لما شبه عليه من الأمر (أتاني رجلان) وعند الطبراني أتاني ملكان  
 وعند ابن سعد أنهما جبريل وميكائيل (فقد أحدهما) جبريل كما جزم به السيباطي في السيرة (عند أسمى و)  
 قصد (الآخر) وهو ميكائيل (عند زجلى) بالثنية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للاخر) وهو  
 جبريل (ما وجع الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان يقظة لخاطبناه وسأله وفي رواية ابن  
 عيينة عند الأصمعي فأنبه من زعم ذات يوم لكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فبهط  
 عليه ملكان وهو بين النائم واليقظان (قال) أي جبريل لميكائيل (مطوب) بفتح الميم وسكون الطاء  
 المهملة وموحدين بينهم ما واد مسحور كنوا عن السحر بالطلب كما كنوا عن اللدغ بالسهم تفتالوا (قال)  
 أي ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (ليدين الاعصم) بفتح الهمزة وكسر الموحدة  
 والاعصم همزة مفتوحة فعين ساكنة فصاد مفتوحة مهملتين فيهم اليهودي (قال فيما ذاق في مشط) بضم  
 الميم واسكان الشين وقد يكسر أوله مع اسكان ثانيه وقد يضم ثانيه مع ضم أوله فقط واحد الامساط الآلة التي يمشط  
 بها الشعر وفي حديث عروة عن عائشة أنه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشافة) بضم الميم والقاف ما يستخرج  
 من الكتان (وجف طلمة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنونين طلمة (ذكر) التنونين أيضا صفة لجف  
 وهو روع الطلع وغشاؤه إذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فاين هو قال) جبريل هو (في برذوان) (في برذوان)  
 بهذا المعجمة مفتوحة وراء ساكنة برذوان في بستان بنو زريق بتقديم الزاي المضمومة على الراء من  
 اليهود وقال بعضهم برذوان همزة بدل المجهمة وكلاهما صحيح (نخرج البها) أي البئر المذكورة (النبي  
 صلى الله عليه وسلم) وفي رواية في أناس من أصحابه (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع تخلفها) التي إلى جانبها  
 (كانه) أي النخل وفي نسخة كأنها أي النخيل (رؤس الشياطين) وفي رواية وكان رؤس تخلف رؤس  
 الشياطين أي في قبح المنظر فالتشبيه إنما هو لرؤس تخلفها قالت عائشة (فقلت استخبر جنته فقال) عليه  
 الصلاة والسلام (لا) أي لم استخبر جنته (أما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (أنافقد شفتي الله وخشيت أن يشر  
 ذلك) أي استخبر أجبه (على الناس شرا) كذا ذكر السهر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف  
 المفسة (ثم دفنت البئر) بضم الدال وكسر الفاء مبني للقول وفي رواية عن عروة فأتى النبي صلى الله عليه  
 وسلم البئر حتى استخبر جنته ثم قالت فاستخرج قالت فقلت ألا تنسرت فقال أما الله فقد شفتي وأكره أن  
 أثر على أحد من الناس شرا فأنبت استخبر أراج السحر وجعل سؤال عائشة عن النشرة وهي التعويذ والرقية  
 وفي رواية عمر عن عائشة أنه وجد في الطلمة تمثالاً من شمع تمثال النبي صلى الله عليه وسلم وإذ فيه ابر مغرورة  
 وإذ أوتر فيه إحدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالمعوذتين فكلاماً قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد  
 طاب المأثم بعد هارسة وفيه إن السحر يؤثر بإذن الله تعالى وهو من أوله النفوس أن تحبها لا أقوال وأفعال  
 ينشأ عنها أمور شارقة للعاد ولا يتم إلا باستعانة الشياطين على ذلك (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الشيطان) ابليس أو أحد أعوانه (أحدم) يوسوس في صدره

حتى كان يخيل إليه أنه  
 يفعل الشيء وما يفعله  
 حتى كان ذات يوم دعا  
 ودعاهم قال أشعرت  
 أن الله أفتاني فيما فيه  
 شفائي أتاني رجلان  
 فقد أحدهما عند  
 رأسي والآخر عند  
 رجلي فقال أحدهما  
 للآخر ما وجع الرجل  
 قال مطوب قال ومن  
 طبه قال ليدين الاعصم  
 قال فيما ذاق في مشط  
 ومشافة وجف طلمة  
 ذكر قال فاين هو قال  
 في برذوان نخرج البها  
 النبي صلى الله عليه  
 وسلم ثم رجع فقال  
 لعائشة حين رجع تخلفها  
 كأنه رؤس الشياطين  
 فقلت استخبر جنته  
 فقال لا أما أنافقد شفتي  
 الله وخشيت أن يشر  
 ذلك على الناس شرا  
 ثم دفنت البئر عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يأتي  
 الشيطان أحدم

فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول  
من خلق بك (فليستعذ بالله) من وسوسته بان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى وإما ينزغنك  
من الشيطان نزغ فاستعذ بالله الآية (وابنته) عن الاسترسال معه في ذلك وليبادر الى قطعه بالاعراض  
عنه فانه تندفع الوسوسة عنه لأن الامر الطارئ بغیر اصل بندفع بغير نظر في دليل اذ لا أصل له بنظره قال  
الخطابي لو أذن صلى الله عليه وسلم في حاجته لكان الجواب سهلا على كل موحد ولو كان الجواب أعمدا  
من غوى كلامه فان أول كلامه يناقض آخره لان جميع الخلوقات من ملك وانس وجن وحیوان وجماد  
داخل تحت اسم الخلق ولو فتح هذا الباب الذي ذكره لازم منه أن يقول ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول الى  
ما لا ينتهي والقول بما لا ينهي فاسد فسقط السؤال من أصله (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما)  
انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشرى الى المشرق فقال ها) بالقبصر من غير همز خوف تنبيه (ان الفتنة  
ههنا أن الفتنة ههنا) مرتين (من حيث يطالع قرن الشيطان) نسب الطالع لقرن الشيطان مع ان الطالع  
للسمس لسكونه مقارنا لظواهر امراده عليه الصلاة والسلام منشأ الفتنة من جهة المشرق وهذا من اعلام  
نيوته صلى الله عليه وسلم فقد وقع ذلك كما أخبر عنه (عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) أنه (قال اذا استجنح الليل) بسين مهملة ففوقه مفتوحة فقيم سا كسنة فذون مفتوحة فخامه مهمة  
أى اقبل ظلامه حين تغيب الشمس وفي نسخة اسقاط لفظ الليل (أو) شك (كان جنح الليل) بضم  
الجيم وكسرها وسكون النون وفي نسخة ضم الجيم وفتحها أى طائفة منه وكان نامة أى حصل في نسخة  
أو قال جنح الليل (فكفوا صبيانكم) أى ضومهم وامنعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فان الشياطين  
تنشر حينئذ) لان حركتهم في الليل أمكن منها لهم في النهار لان الظلام أجبع للقوى الشيطانية وعند  
انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعاقب فلذا خيف على الصبيان من ايذائهم (فاذ ذهب ساعة من  
العشاء) أى اذا ذهب بعض الظلمة لامتدادها (خلوهم) بالطاء المهملة المضمومة وفي نسخة فخلوهم  
بالحاء المفتوحة وضم اللام (وأغلق بابك) بقطع الهمزة والافراد خطاب للمفرد والمراد به كل أحد فهو  
عام بحسب المعنى (واذ كرام الله) أى عليه (وأطفيء) بقطع الهمزة أمر من الاطفاء (مصباحك)  
خوفا من القوي يسقط أن تبحر الفتيلة وتتحرق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فأة  
فاخذت تبحر الفتيلة فجاءت بها وألقته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخرة التي كان قاعدا عليها  
فاحرق منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق ان أمن منها فلا بأس  
لا تفتأ العلة (واذ كرام الله عليه وأوكى سقاءك) بكسر السين والمدى اشد دمق قربك بخيط  
أو غيره قال في المصباح الوكاء مثل كتاب جبل يشد به فم القربى بالجمع أو ككية مثل سلاح وأسلحة  
وأركبت السقاء بالالف شددت فيه بالوكاء ووكيته من وعدلغة قليلة والسقاء يكون للين والماء اه  
(واذ كرام الله) أى عليه (وخر) بالخاء المعجمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء أى غط  
(اناءك) صيانة من الشيطان لانه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح باب ولا يؤذى صبا وفي تغطية  
الاناء أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة من السنن اذ ورد انه لا يمر باناء ليس عليه  
غطاء أو سقاء ليس عليه وكاه الا نزال فيه وعن الليث والاعاجم يتقون ذلك في كالون الاول (واذ كرام  
اسم الله) أى عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) أى على الاناء (شيئا) عودا  
أو نحوه يتجه عليه عرضا بخلاف الطول ان لم تقدر على متفطيهه والامرى في كاهه بالارزاد فلا يشاب عليه  
الا اذا قصده امتثال الشارع (عن سليمان) بضم السين مصفرا (ابن مرد) بضم الصاد المهملة وبعد  
الراء المفتوحة دال مهمة الخراعى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم ورجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهما (يستبان) يشتابان (فاحدما اجر وجهه

ووجهه



وانتهى غضباً واداجه من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الحلق وعبر بالجمع على جسده قوله أريج  
الحوارب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأعلم كل نفاق لما ذهب عنه ما يجد) من الغضب (وقال  
أعدو ذبالة من الشيطان) لم يقل الرجيم (ذهب عنه ما يجد) لان الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا  
له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعدو ذبالة من الشيطان) في سنان أبي داود ان الذي قال له ذلك معاذ بن  
جبل (فقال وهل في جنون) ظن انه لا يستعين من الشيطان الا من به جنون ولم يعلم ان الغضب نوع من  
من الشيطان ولذا يخرج به عن صورته ويزن له افساد ما له كتفا يبع نوبه وكسراً يفته قال النوروى وهذا  
كلام من لا يفقه في دين الله ولم يذهب بأوار النورس ربة المظاهرة ولعله كان من المنافقين أو من جفاة الاعراب  
عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرأ بالصالحه من الله)  
الصالحه صفة موضحة للرأ لان غير الصالحه تسمى بالحلم أو مخصوصه والصلاح اما باعتبار رؤيتها أو باعتبار  
تعبيرها (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرأ بالغير الصالحه (من الشيطان) لانه هو الذي يريها  
للانسان ليعينه ويسوعظه به (واذا حلم أحدكم) بفتح الحاء واللام (حلماً) بضم الحاء وسكون اللام  
(بخافه) في موضع نصب صفة لحلم (فليصق عن يساره) طردا للشيطان (رأيتعدو ذبالة من شمرها)  
أي الرأ به السبته (فأها انصره \* عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
(قال اذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فاستغسل ثلاثاً) بأن يخرج ما في أنفه من ماء وأذى يختصر يده  
اليمنى بعد الاحتشاق بالماء من تنقية مجرى النفس التي به تلازم القرآن وبازالتهافيه أصبح مجارى  
الحروف (فان الشيطان يبيت على خشومه) حقيقة لان الانسأ أحد المنافذ التي يتوصل منها الى القلب  
لأسماء وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلى سواء سوى الاذنين وقذبا في الشاوب الامم بكتفله من  
أجل دخول الشيطان حينئذ في الفهم ويحتمل أن يكون على الاستعارة فانه ينفذ من الغبار وروية الخياشيم  
ينز بوافي الشيطان قاله القاضي عياض وقال التوربشتي والبضاوى الخيشوم هو أقصى الانت المتصل  
بالطن المقسم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال فاذا نام يجتمع فيه الاخلط ويبس  
عليه المخاط ويكل الحس ويتوشش الفكر فبري أضغاث أحلام فاذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله  
استمر الكسل والمكلال واستعصى عليه النظر الصحيح وعسر الخشوع والقيام على حقوق الصلاة  
وأدائها ثم قال التوربشتي ماذ كرهه من طريق الاحتمال وحق الادب دون الكلمات النبوية التي هي  
مخازن لاسرار الربوبية ومعادن الحكم الالهية ان لا يتكلم في هذا الحديث واخوانه بشئ فان الله تعالى خص  
رسوله صلى الله عليه وسلم بغرب المعاني وكشفه عن حقائق الاشياء ما يقصر عن بيانها باع الفهم ويكل عن  
ادراكه بصير العقل اه وظاهر هذا الحديث يقتضي أن يحصل هذا الشكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصا  
بمن لم يحترق من الشيطان بشئ من الذكر كما في حديث آية الكرسى ولا يقر بك شيطان (عن ابن عمر  
رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب على المنبر يقول اقتلوا  
الحيات واقتلوا الطفيتين) بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ثنية طفية وهو الذي على ظهره خطان  
أبيضتان (والا بتر) التي لا ذنب له أو قصيره أو الا في التي قد سر بر أو أكثر قليلا (فانما بطمس  
البصر) أي بمحو نوره (ويستسقطان) وفي نسخة ويستسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة  
والموحدة أي الواد اذا نظرت الهم الحامل ومن الحيات نوع اذا وقع نظره على انسان مات من ساعته وآخر  
اذا سمع صوته مات وانما أمر يقتل ذى الطفيتين والا بتر قيل لان الشيطان لا يمثّلهما (قال عبد الله بن  
عمر رضي الله تعالى عنهما (فبينما) بتغيير ميم (انا طارد) أي أتبع وأطلب (حية لاقتلها) أي لى  
قتلها (فذا انى) أي بولايته) بضم اللام وتخفيف الواو حدة قيل اسمه رفاعه بكسر الراء وبالفاء بن عبد المنذر

الشيطان ذهب عنه  
ما يشقوه إلى الدان الذي  
صلى الله عليه وسلم قال  
تعود بالله من الشيطان  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في جنون  
﴿٩﴾ عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
التأوب من الشيطان  
فاذا تأوب أحدكم  
فليرده ما استطاع فإن  
أحدكم إذا قال هاهنا  
الشيطان ﴿١٠﴾ عن  
أبي قتادة رضي الله  
عنه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم الرؤيا  
الصالحة من الله والحلم  
من الشيطان فاذا حلم  
أحدكم حلمه يخافه  
فليصق عن يمينه  
وليتوذباله من مرها  
فأما لا يضره ﴿١١﴾ عن  
أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إذا  
استيقظ أحدكم من  
منامته فوضأ فليستنم  
ثلاثا فإن الشيطان  
يبيت على خيشومه  
﴿١٢﴾ عن ابن عمر رضي  
الله عنهما قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحث على المنبر  
يقول اقتلوا الحيات  
واقذروا إذا الطفتين  
والا يرقطها ما يطمس  
انسان  
قلتها فإداني أو ألبانة

( ۳ - فتوح المبدأی ) - ثالث

(١) لم يكتب التاريخ على هذا الحديث اهـ

وقيل اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المجهمة وقيل مصغر وقيل بمهمله ومحتمة مصغر وشذمن قال اسمه  
 مروان (لاقتلهما فقلت) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أصر بقتل الحيات فقال) وفي  
 نسخة قال (انه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي يوجدن في البيوت لان الجنى يثمن بها  
 وخصمه مالك ببيوت المدينة وفي مسلم ان في المدينة جذا قد أسلفوا فأذا رأيت منها شيئاً فأت ذنوه ثلاثاً أيام  
 فأذا بد لكم بعد ذلك فاقتلوه فأما هو شيطان (وهي العوامر) أي سكانها من الجن سميت بذلك لان طول  
 لبثن فيها من العمر وهو طول البقاء (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق) بنصب نحو لانه طرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدأ وفي  
 نسخة قيل المشرق أي أكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه منه ومنه يخرج  
 الدجال قال في الفتح وفي ذلك إشارة الى شدة كفر الجورس لان ملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب  
 كانت في جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والتجبر والتكبر حتى منى ملكهم كتمان  
 النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت الفتن من قبل المشرق (والفخر) بالخلاء المجهمة كإهتاب النفس  
 (والخلاء) بضم الخاء المجهمة وفتح التحتية بمدودا السكبر واستقرار الغبير (في أهل الخليل والابل  
 والفدادين) بفتح الفاء وبالال المهملة المشددة وحكى تخفيفها وبسند لا لب أخرى مخففة مكسورة  
 قال في القاموس الفدادين المالكين من الابل الى الالاف والتسكبر والجمع الفدادون وهم أيضا الجبالون  
 والريعيان والبقارون والحارون والفلاحون والذين تعاؤوا أو اتهم في حروثهم ومواسمهم والمتكثرون من  
 الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد الدال فهو جمع فداد وهو السد الصوت وذلك من دأب أصحاب  
 الابل وان رويته بتخفيفها فهو جمع الفدان وهو آلة الحرت البقر قال في الصباح الفداد بالتثنية آلة  
 الحرت ويطابق على الثور ينحدرت عليهم في القرآن اه وعلى هذا فهو على حذف مضاف أي أصحاب  
 الفدادين وانما ذم ذلك لانهم يشغل عن أمر الدين ويطعن عن الآخرة وذلك يقضى الى قسوة القلب وقال  
 القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصبهني وغديره وقال ابن فارس في  
 الحديث الجفاه والقسوة في الفدادين أي أصحاب الحروث والمواشي (أهل الور) بفتح الواو والموحدة  
 بيان للفدادين أي ليسوا من أهل الحضر بل من أهل البدو (والسكنية) بفتح السين وتخفيف الكاف  
 وفي القاموس بكسر هاء مشددة انطماً يفتنه وقال ابن خالويه السكنية مصغر سكن سكنية وليس في المصادر  
 له شبهة الا قولهم عليه ضريبة أي خراج معلوم (في أهل الغنم) لانهم في الغالب دون أهل الابل في التوسيع  
 والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء وعندنا من راجع انه صلى الله عليه وسلم قال لام هاني اتخذني  
 الغنم فان فيها بركة (عن عقبة بن عمرو في مسعود) الانصاري البصري (رضي الله تعالى عنه) انه  
 (قال أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان بيمان) مبتدأ وخبر وأصله يعني بيا  
 النسبة خذفوا إحدى الياءين للتخفيف وعوضوا الالف بدلها أي الايمان فهو مذهب الى أهل اليمن  
 وحله ابن الصلاح على ظاهره وحقيقته لاذعاهم الى الايمان من غير كبرية مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم  
 ومن انصف بشئ وقوى إيمانه به نسب ذلك الشيء اليه اشعاراً بكمال حاله فيه فشكل حال أهل اليمن حينئذ  
 وحال الوافدين منهم في حياته وفي أعقابها كما ويس القري وفي مسلم الخولاني وشبهه ما من قلبه وقوى  
 إيمانه فشكلت نسبة الايمان اليهم بذلك اشعاراً بكامل اعتنائهم من غير أن يكون في ذلك نفي له من غيرهم  
 فلان منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام الايمان في أهل الجحاز ثم المراد بذلك الموجودون منهم  
 حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمن فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه به عنهم عن ظاهره فقل المراد بمكة لانها  
 من تامة وتامة من أرض اليمن وقيل مكة والمدينة فانه يروى في هذه الحديث انه صلى الله عليه وسلم

لاقتلهما فقلت ان  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قد أصر بقتل  
 الحيات فقال (انه نهي  
 بعد ذلك عن ذوات  
 البيوت وهي العوامر  
 عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 رأس الكفر نحو  
 المشرق والفخر والخيلاء  
 في أهل الخليل والابل  
 والفدادين أهل الور  
 والسكنية في أهل الغنم  
 عن عقبة بن عمرو  
 في مسعود رضي الله  
 عنه قال أشار النبي صلى  
 الله عليه وسلم بيده نحو  
 اليمن فقال الايمان  
 بيمان



قوله وهو بنوك والمدينة حيث يمشي بين الجن وأشجار إلى ناحية اليمن وهو بر يد مكة والمدينة لكونهما  
 حيثئذ من ناحية اليمن وقيل المراد الانصار لانهم يمانيون في الاصل فنسب اليهم الايمان بهم لكونهم انصاره  
 وعرض بأن في بعض طرقه عند مسلم أناكم أهل اليمن والانسار من جملة الخطاطين بذلك فهم اذا غيروهم  
 وكنا قوله هنا أشار بيده نحو اليمن فيه إشارة إلى أن المراد به أهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا)  
 وفي بعض النسخ الاجمان ههنا باسقاط قوله يمان (ألا) بالتخفيف (ان القسوة وغلط القسوة في  
 الفدادين) أي المصوتين (عند اصول أذناب الابل) عند سوقهم لها (حيث يطالع قرنا الشيطان)  
 بالتثنية جانباً رأسه لانه يتصحب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه أي جانيبه  
 فتقع السجدة حينئذ بعد عدة الشمس (في أربعة ومضمر) متعلق بالفدادين وقال السكراني بدل  
 منه وقال الثوري أي القسوة في أربعة ومضمر الفدادين والمراد اختصاص المشرق بزييد من تسلط  
 الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهد رسول الله  
 عليه وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتن العظيمة  
 (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة) بكسر الدال  
 الميملة وفتح التحتية جمع ديك ويجمع في القلعة على أديك وفي الكثرة على ديوك وديكة (فأسألو الله  
 من فضله فانها رأيت ملكاً) بفتح اللام رجاء تأمينه على دعائكم واستغفاره لكم وشهادته لكم بالتضرع  
 والاضلاص لتحصل الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وأعظم ما في الديك من  
 الخواص العجيبة مرفة الاوقات الليلية والنهارية فيسقط أصواته عليها تنبهاً لا يكاد يغادر منه شيئاً  
 سواء طال النهار والليل أو قصراً ويؤلى صياحه قبل الفجر وبعده فسيحان من ههنا لذلك ولهذا أنشئ  
 القاضي الحسين وغيره من الشافعية بجواز اعتداد الديك بالجرب في الصلاة أي بأن يجعل صوته أمانة  
 لا اجتهد وأخرج الامام أحمد وأبو داود ومحمد بن حبان من حديث زيد بن خالد ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لا تسبوا الديك فانه بدعوته الصلاة قال الحلبي فيه دليل على ان من استفيد منه خير لا ينبغي  
 أن يسب ويستأن بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلقى بالاحسان وليس معنى دعاء الديك الى الصلاة انه  
 يقول بصراخه أسألو أرحام الصلاة بل معناه ان العادة جرت انه يصرخ مراراً متتابعات عند طلوع  
 الفجر وعند الزوال فطره الله تعالى عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة ولا يجوز لهم أن يعاوبوا صراخه  
 من غير دلالة سواء الامن بوجوبه مما لا يخلف فيصير بذلك إمامة كاسر (واذا سمعتم نهيق الجار) جمعه  
 حير وأجرة (فتعوذوا بالله من الشيطان) أي من شره وشر وسوسته (فانها) أي الجار المدلول  
 عليها الجار (رأيت شيطاناً) وفي نسخة فانه رأى شيطاناً (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم) انه (قال فقدت) بضم الفاء وكسر القاف مبنياً للقول أي مسخت (أمة) رفع نائب فاعل  
 طائفة (من بني اسرائيل لا يدري) بضم التحتية وفتح الراء (ما فعلت واني لأراها) بضم الهمزة  
 أي لأظنها (الافأرا) باسمكان الهمزة زاد مسلم عن ابن سيرين مسخ وآية ذلك انه (اذا وضع لها  
 ألبان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل وألبانها حرمت على بني اسرائيل (واذا وضع لها ألبان الشاء)  
 أي الغنم (شربت) لانه حلال لحم كاهنيتها وهو دليل على المسخ قال أبو هريرة (حدثت كعباً) هو  
 كعب بن مالك المشهور بكعب الاحبار بذلك (فقال) لي (أنت سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم يقوله)  
 قال أبو هريرة (قلت) له (نعم سمعته) (فقال) وفي نسخة قال أي كعب (لي مراراً) أنت سمعته  
 من النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة (قلت) له (أفأقرأ التوراة) بهمزة الاستفهام الانكارى  
 وفي نسخة بخذها وعنده مسلم قالت على التوراة أي أنا أقول الامامة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ههنا لأن القسوة  
 وغلط القسوة في  
 الفدادين عند رسول  
 أذناب الابل حيث يطالع  
 قرنا الشيطان في أربعة  
 ومضمر عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه  
 أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال اذا سمعتم  
 صياح الديكة فأسألو  
 الله من فضله فانها رأيت  
 ملكاً واذا سمعتم نهيق  
 الجار فتعوذوا بالله من  
 الشيطان فانه رأى  
 شيطاناً وعنه رضي  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال فقدت  
 أمة من بني اسرائيل  
 لا يدري ما فعلت واني  
 لأراها الا الفأرا اذا  
 وضع لها ألبان الابل لم  
 تشرب واذا وضع لها  
 ألبان الشاء شربت  
 تحدثت كعباً فقال أنت  
 سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقوله قلت  
 نعم فقال لي مراراً قلت  
 أفأقرأ التوراة

ولا تنقل عن التوراة وقد اختلف في المسوخ هل يكون له نسل أم لا فذهب أبو اسحق الزجاج وابن العربي  
 الى ان الموجود من القردة من نسل المسوخ تمسك بهذا الحديث وقال الجمهور لا وهو الهمته الحديث ابن  
 مسعود وعنده مسلم مرفوعاً ان الله لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلًا وان القردة والخنازير كانوا  
 قبل ذلك وأجابوا عن هذا الحديث بأنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك  
 ولما لم يحزم به بخلاف الذي فانه يحزم به كما في حديث ابن مسعود والله كور (عن أبي هريرة رضي الله تعالى  
 عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الذباب بالمهجة واحدة ذبابة واحدة ذبابة (في  
 شراب أحدكم) هو شامل لكل مانع وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند  
 أبي داود من حديث أبي هريرة اذا وقع في اناء أحدكم والانا يكون فيه كل شيء من ماء كولا أو مشروب  
 (فليغمسه) في رواية كما وفيه دفع توهم المجاز من الاكثافة بغمس بعضه والامر للارشاد لمقابلة الله  
 بالدواء (ثم لينزعه) وفي نسخة لينزعه بزيادة فوقية قبل الزاي وفي رواية ثم ليطره وعند الزبارة  
 يغمسه ثلاثا مع قوله بسم الله (فان في أحد جناحيه) وهو الايسر كما قيل (دأرو) في (الأخر)  
 وهو الايمن (شفاء) والجناح يذكر ويؤث فانهم كانوا في جمعه أجنة وأجنحة وأجنح فالاول للذكر كقوله  
 وأقذله والثاني للأنثى لأنثى كقوله وأشمل وفي نسخة فان في إحدى جناحيه داء والآخرى شفاء بكسر الهمزة  
 وسكون الحاء المهملة في الاول وضم الهمزة في الثاني على التأنيث وفيه العطف على معمولي عاملين مختلفين  
 واستنبط من الحديث ان الماء القليل لا ينجس بوقوعه بالنفس لاسئلة فيه وجهه كما نقل عن الشافعي  
 انه قد يقضى الغمس الى الموت سيما اذا كان المغموس فيه حار فلو غمس له ماء به هذا اذا لم يغير الماء فان  
 غيره تنجس على الصحيح ولا فرق في عدم التنجس بين ما تم به بالوى كالتاب والبعوض وبين ما لا تم  
 كالقارب والخنافس على الراجح وان كان الغمس خاصا بالذباب لتقديم الداء فيه وهو موقوف على غيره  
 (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر (بضم) وله بنفيل الغفر أي  
 غفر الله (لا امرأة) لم تسم (مومسة) بضم مضمومة فواو ما كنة فيم مكسورة فسب من مفعلة أي زانية  
 (مرت بكاب على رأس ركي) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التثنية ثم لم تظو (بلهت) بالثنية  
 أي تخرج لسانه عطشا (قد كاد يقتله العطش فنزعت خفها) من رجلها (فأوثقت بخمارها) بكسر  
 الخاء المهملة وهو نصيفها الذي على رأسها (فنزعت من الماء) أي استقت للسكب بخمارها من الركية  
 (فغفر الله لها بذلك) أي بسبب استعمال السكب وفيه ان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير فغفلا  
 منه سبحانه وتعالى (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خلق الله عز وجل  
 (آدم) عليه السلام وفي رواية على صورته والضمير لآدم أي أوجده على هيئته التي خلقه الله عليه السلام ينقل  
 في النساء أحوال ولا ترد في الارحام أطوارا بل خلقه كاملا سيورا وعرض هذا التفسير بقوله في حديث  
 آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي اضافة نشر ينف وتكرير لان الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها  
 شيء من الصور في الجبال والسمك وهو ممنوع من الصرف للمعجمة أو الهمزة أو وزن الفعل (وطوله ستون  
 ذراعا) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند الخطابين ورجع الثاني بأن ذراع كل أحد  
 مثل ربه فلو كان بذراع نفسه السكاب يده قصيرة في جنب طول جسده فيكون في ذلك قبح أولئك  
 طوله أربعة أذرع بغراف نفسه لستين وزاد أحد من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً  
 سبعة أذرع عرضا (ثم قال الله) تعالى له (أذهب فسلم على أولئك من اللانكة فاستمع ما يهيمونك)  
 من التعمية فهذه (تحييتك وتحيية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي من حديث أبي هريرة لما خلق الله  
 تعالى آدم ونفخ فيه الروح علس فقال الحمد لله فحمد الله بأذنه الحديث الى قوله اذهب الى أولئك اللانكة

عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 اذا وقع الذباب في شراب  
 أحدكم فليغمسه ثم  
 لينزعه فان في إحدى  
 جناحيه داء وفي الأخرى  
 شفاء وعنه رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم غفر  
 لامرأة مومسة مرت  
 بكاب على رأس ركي  
 بلهت قد كاد يقتله  
 العطش فنزعت خفها  
 فأوثقت بخمارها فغفر  
 له من الماء فغفر لها  
 بذلك وعنه رضي  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال خلق  
 الله آدم وطوله ستون  
 ذراعا ثم قال اذهب فسلم  
 على أولئك اللانكة  
 فاستمع ما يهيمونك  
 تحييتك وتحيية ذريتك

الى ملا منهم جلوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله فزادوه ورحمة الله) وهذا أول  
 مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر لانه فتح لباب المودة وتأليف القلوب الاخوان المؤدى الى استكمال  
 الايمان كما في حديث أبي هريرة مرفوعا لاندخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الا دللناكم  
 على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة  
 آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات  
 (فلنزل الخلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فانتهى التناقص الى هذه الامة فاذا دخلوا  
 الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وعن ابن قتيبة ان آدم عليه السلام كان أمرد  
 وانما ثبت اللحية لولده من بعده وكان طوالا كثير الشعر جعدا أجل البرية اه وروى البراء وغيره  
 عن أبي هريرة مرفوعا ان الله تعالى خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان حامسا سمنوا خلقه  
 وصوره ثم تركه حتى اذا كان صاصا كالفتخار كان ابليس يربه فيقول خلقت لامر عظيم ثم يفتح الله فيه  
 من روحه فكان أول من جرى فيه الروح بصرد وخيشمة فطمس فقال الحديث فقال الله يرحمك ربك  
 الحديث وروى أبو داود وابن حبان عن أبي موسى مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع  
 الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض ثم قال ان الله تعالى لما أراد ابراز آدم من العدم الى الوجود قلبه  
 في ستة أطوار طور التراب وطور الطين الازرق وطور الجأ وطور الصصال وطور التسوية وهي جعل  
 الخرقه التي هي الصصال عظاما والجل ولدا كان تمام أولاده بعد ستة أطوار أيضا النطفة ثم العلقه ثم المضة  
 ثم العظام ثم كسوة العظام لجاء ثم نفع الروح فيه وقد شرف الله تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو  
 صفوة العالم وخلاصته وبقرته قال الله تعالى ولقد كرمنا بني آدم وسخرناكم ما في السموات وما في الارض  
 جميعا منه وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ورضيع وهو الحيوان ولذا كان فيه قوى  
 العالين وأهلا للسكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة وكالملائكة في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة  
 النبوة قال ابن كثير واختلاف هـ ولدا لآدم في الجنة فتيل لا وقيل ولله فيها قابيل وأخته قالوا وكروا  
 انه كان يولده في كل بطن ذكر وأنثى وفي تاريخ ابن جرير ان حواء ولدت لآدم أربعين ولدا في عشرين  
 بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا في كل بطن ذكر وأنثى أولهم قابيل وأخته فلما آتاهم عبدالمعيت وأخته  
 أمة المعيت وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذر يثمن ولده ولدا ولده أربع مائة ألف نسمة وذكر السدي  
 عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكر كل بطن بأنثى الاخرى وان هابيل أراد ان يزوج أخته قابيل  
 فأقى فأمرهما آدم أن يقر باقر بانا فنزلت نارفا كانت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب وقال  
 لأفبلك حتى لا تزوج أختي فقال انما يتقبل الله من المتقين وضربه فقطعه وكانت مدة حياة آدم ألف  
 سنة وعن عطاء الخراساني فيازواه ابن جرير انه لما مات آدم بكى الخلائق عليه سبعة أيام (عن أنس  
 رضي الله تعالى عنه) انه (قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام الامرائيلي وعبد الله نصب بقوله  
 بلغ وقوله (مقدم) رفع على القاعلية وهو مصدريه بمعنى القدوم (رسول الله) وفي نسخة النبي  
 (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الظرفية (فأناه فقال اني سألتك عن ثلاث) من المسائل  
 (لا يعلمهن الا اني قال ما أول أشراط الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله أهل الجنة) أي فيها  
 (ومن أي شيء ينزع الولد الى أبيه) أي يشبهه أباه (ومن أي شيء ينزع الى أخواله) أي يشبههم (فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الواو (بهن) أي بالمسائل المذكورة (أنفا) أي  
 سابقا أي منذ الساعة (جبريل) عليه السلام (قال) أنس (فقال عبد الله) بن سلام (ذاك)  
 أي جبريل (عقد اليهود من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) محببها (أما أول أشراطها

فقال السلام عليكم  
 فقالوا السلام عليك  
 ورحمة الله فزادوه ورحمة  
 الله فكل من يدخل  
 الجنة على صورة آدم فلم  
 يزل الخلق ينقص حتى  
 الآن عن أنس رضي  
 الله عنه قال بلغ عبد الله  
 ابن سلام مقدم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 المدينة فأنام فقال اني  
 سألتك عن ثلاث  
 لا يعلمهن الا اني قال  
 ما أول أشراط الساعة  
 وما أول طعام يأكله  
 أهل الجنة ومن أي شيء  
 ينزع الولد الى أبيه ومن  
 أي شيء ينزع الى أخواله  
 فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم خبرني  
 بهن أنفا جبريل قال  
 فقال عبد الله ذلك هو  
 اليهود من الملائكة  
 فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أما أول  
 أشراط الساعة

فخبرتم عن الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فمن يادة كبد الحوت وأما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة فسبها ماؤه كان الشبه له واذ اسقى (٢٢)

فخبرتم عن الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فمن يادة كبد الحوت وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي أطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي أهنأ طعام وأمره وقيل ان الحوت والقرى عليه الارض والاخبار بذلك الى بغداد الدنيا (وأما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة) أي جامعها (فسبها ماؤه كان الشبه له واذ اسبقت) وفي نسخة استبقت بهمة وصل وتسكين السين المهملة وفوقية مفتوحة وبعد القاف ناء تأنث وفي أخرى سبق (ماؤها كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عند مسلم اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه واذ علماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله والمراد بالقول السابق لان كل من سبق فقد عايشه فهو علومه سوى وقيل غير ذلك (قال) عبدالله بن سلام (أشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت) بضم الموحدة وسكون الهاء ونضم جمع بهت كقضب وقضب وهو الذي بهت القول له بما يترده عليه من الكذب أي كذبوا بمرور لا يرجعون الى الحق (ان علموا باسلامي قبل أن تسألهم) عني (يهتوني) أي كذبوا علي (عندك جاءت اليهود) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عبدالله) بن سلام (البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لليهود (أي رجل فيكم عبدالله بن سلام قالوا أعلعننا وابن أعلعننا وابن أعلعننا) أفل تفصيل من الخبر وفيه استعمال افعال التفضيل بافظ الاخير وفي نسخة اخبرنا وابن اخبرنا بالموحدة في الاول من الخبر وبالتحسية في الثانية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرأيتم) أي أخبروني (ان أسلم عبدالله) بن سلام أسلمون (قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج عبدالله) بن سلام من البيت (اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا وقعوا فيه) أي في عرضه بالذم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لولا بنو اسرائيل لم يختر الله لهم) بجمامة ساكنة فنون مفتوحة أو مذكورة فزاي أي لم يشق وأصل ذلك فيأبى عن قتادة ان بني اسرائيل ادخروا لحم الساوى وكانوا هو ذلك فعوقبوا بذلك فاستمرن الله لهم من ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمزة ممدودة (لم تخن زوجها) حيث زينت زوجها آدم الاكل من الشجرة فسرى في أولادها مثل ذلك فلا تكاد امرأة تسلم من خيانت زوجها بالفهل أو القول (عن أنس رضى الله تعالى عنه رفته) الى النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله تعالى يقول) يوم القيامة (لاهن أهل النار عذابا) قيل هو أبو طالب (لأن لك مائى الارض من شئ كنت تفقدى به) بالفاء من الافتداء وهو خالص نفسه عما وقع فيه بدفع ما يملكه (قال نعم قال) الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت الميثاق (أن لا تشرك في فأيت) اذ أخرجتك الى الدنيا (الالشرك) أي امتنعت من كل شئ يتعلق بأمر الربوبية الا بالشرك أو امتنعت من التوحيد الا بالشرك فانك تلبست به وهو استثناء منقطع والمراد بالشرك مطلق الكفر بالله (عن عبدالله) هو بن مسعود (رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية مبنيا لافعال من بني آدم (علما الا كان على ابن آدم الاول) قابيل حيث قتل أخاه هابيل (كقول) بكسر الكاف واسكان الفاء أي نميب (من دمها لانه أول من سن القتل) على وجه الارض من بني آدم (عن زينب بنت جحش) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضى الله تعالى عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها حال كونه (فرعا) بكسر الزاي أي خائفا (يقول لا اله الا الله

قوم بهت ان علموا باسلامي قبل أن تسألهم يهتوني عندك جاءت اليهود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل فيكم عبدالله بن سلام قالوا أعلعننا وابن أعلعننا وابن أعلعننا أخيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرأيتم ان أسلم عبدالله قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج عبدالله اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا وقعوا فيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا بنو اسرائيل لم يختر الله لهم ولولا حواء لم تخن أنتي زوجها عن أنس رضى الله عنه رفته ان الله تعالى يقول لا هن أهل النار عذابا لأن لك مائى الارض من شئ كنت تفقدى به قال نعم فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك في فأيت

الا لشرك عن عبدالله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه أول من سن القتل عن زر ينفب ابنة جحش رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرعا بكسر الزاي أي خائفا يقول لا اله الا الله

ويل للعرب من شر قد اقترب) أى قرب قيل خص العرب بالله كإشارة إلى ما وقع من قتل عثمان رضى  
الله تعالى عنه وأراد ما يقع من مفسدة بأجوج ومأجوج أو من الترك من المفسدة العظيمة في بلاد  
الاسلام (فتفتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم بأجوج ومأجوج) أى من سددهما والمراد به  
ما يشبه ذلك من وجوده عليه الصلاة والسلام ووجود الخليفتين بعده إلى قتل عثمان وقيل المراد حقيقة  
فقد ورد أنهم يحضرون كل يوم حتى لا يبيت بينهم وبين أن يحرقوه إلا يسيرة فيقولون عندنا في فتنة غرض منه  
فيأتونه فيجدونه عاد كهيئته وإذا جاء الوقت قالوا غدا إن شاء الله تعالى فإذا أتوه تقبوه وخجوا (مثل هذه  
وحتى) بتشديد اللام وبالقف أى حتى صلى الله عليه وسلم (باصبعه) بالثنية وفي نسخة بالافراد  
(الايهام والتي تليها) وذلك عقدة التسمين في عرف أهل الحجاز والمراد التقريب لا التعديد (فقات)  
وفي نسخة قالت (زينب) بنت جحش (قالت يا رسول الله أتهلك) بكسر الهمزة (وفينا الصالحون قال)  
عليه الصلاة والسلام (نعم إذا كثرا غلبت) بفتح الخاء المهملة والموحدة وبالثنية القسوق والقجور  
أو الزنا خاصة وأولاده وقال بعضهم الظاهر انه المقاصى مطلقا (عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يقول الله تبارك وتعالى) أى يوم القيامة كقوله بعض الروايات  
(يا آدم فيقول) وفي نسخة قال (ليبيك) أى أجابة بعد إجابته ولزوما طاعتك فهو من المصادر المشبهة بظا  
ومعناها التكرير بلا حصر ومثله (وسعدك) أى أسعدك بعد أسعادى مساعداك بالاجابة وعدم  
الامتناع (والخير في يدك) أى عندك (فيقول) الله تعالى له (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء  
من الناس (بعث النار) أى البعث اليها (قال وما بعث النار) أى وما بعث النار (قال) الله  
تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز والمراد به معناه اللغوي وهو  
البيان فهو بدل أو عطف بيان من قوله بعث النار الاول ويجوز الرفع خبر المبتدأ محذوف والاولى ان يجعل  
مفعولا محذوف أى أخرج تسعمائة وتسعة وتسعين من كل ألف فانه بعث النار (فعنده) أى عند قوله  
لآدم أخرج بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول أو تصور وجوده لان الهم بضعف القوى  
ويسرع بالشيب أو هو محمول على الحقيقة لأن كل أحد يمت على مامات عليه فيعت الطفل طفلا فإذا وقع  
ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (ونضع كل ذات حمل حملها) لو فرض وجودها أو ان من مات حاملا  
فتضع حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى  
كانهم سكارى من شدة الامر الذى أدهش عقولهم وما هم بسكارى على الحقيقة فقوله وما هم بسكارى  
بيان لإرادة معنى السكر فبإقبله فانه إما ان يراد به التشبيه أى ترى الناس كالسكارى أو يجعل مجازا عن  
الخوف والاضل وترى الناس شاقين فوضع موضعه سكارى (ولكن عذاب الله شديد) فعلى لآيات  
السكر المجازى لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل هذا الفزع لكل أحد أو لاهل النار خاصة قال قوم الفزع  
الاكبر وغيره يخص باهل النار أما اهل الجنة فيعشرون آمنين قال الله تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر  
وقال آخرون الخوف عام والله يعلم ما يشاء (قالوا) أى من حضر من الصحابة رضى الله تعالى  
عنهم (يا رسول الله وأين ذلك الواحد) وفي نسخة ذلك بالفتح بدل اللام أى لا ندري الواحد الناجي  
منهم هو (قال) عليه الصلاة والسلام (أبشروا) مهمة قطع وكسر المهملة (فان منكم  
رجلا) بالنصب وفي نسخة بالرفع مبتدأ مؤخر فيكون اسم ان ضمير الشأن (ومن بأجوج  
ومأجوج ألفا) بالنصب وفي نسخة بالرفع كقوله سابقه ورواية من بأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة  
وتسعين ومنكم واحد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) الله (الذى نقبى بيده فى أرجوان  
تكونون) أى أمته المؤمنون به (رب أهل الجنة فسكبنا) سرورهم به الإشارة العظيمة (فقال)

ويل للعرب من شر قد  
اقترب فتفتح اليوم من  
ردم بأجوج ومأجوج  
مثل هذه وحلق باصبعه  
الايهام والتي تليها قالت  
زينب ابنة جحش فقلت  
يا رسول الله أتهلك وفيما  
الصالحون قال نعم اذا  
كثرا غلبت عن أبى  
سعيد الخدري رضى  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقول  
الله تبارك وتعالى يا آدم  
فيقول ليبيك وسعدك  
والخير في يدك فيقول  
أخرج بعث النار قال  
وما بعث النار قال من كل  
ألف تسعمائة وتسعة  
وتسعين فعنده يشيب  
الصغير ونضع كل ذات  
حمل حملها وترى الناس  
سكارى وما هم بسكارى  
ولكن عذاب الله  
شديد قالوا يا رسول الله  
وأين ذلك الواحد قال  
أبشروا فان منكم رجلا  
ومن بأجوج ومأجوج  
ألفا ثم قال والذي نفسي  
بيده فى أرجوان  
تكونون مع أهل الجنة  
فسكبنا فقال

عليه الصلاة والسلام (أرجو أن تكونوا نالت أهل الجنة فكبرنا) سرور ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة) ولا يعارض هذا ما في الترمذي وحسنه عن بر بن بزة مرفوعاً عن أهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون منهم هذه الأمة وأربعون منهم من سائر الأمم لأنه ليس فيه جزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط وإنما هو رجاء ترجاه لامتته ثم أعلمه الله تعالى بعد ذلك أن أمته ثلثا أهل الجنة (فكبرنا) سرور بما أنعم الله تعالى به وتكريرا لإعطاء بعائنا ثم ثلثا ثم نصفنا لأنه أرفع في النفس وأبلغ في الأكرام مع الجدل لم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنتم في الناس) في الحشر (الا كالشجرة السوداء) بفتح العين (في جلد نور أبيض) وفي نسخة اسقاط لفظ جلد (أو كشجرة بيضاء في جلد نور أسود) وأول التنوين أول الشكر من الراوي وهذا في الحشر كما مر وأما في الجنة فهم نصف الناس أو ثلثاهم كما مر وفيه دلالة على كثرة يأجوج ومأجوج وإن هذه الأمة بالنسبة إليهم نحو عشرين وعشرين ومائة ثمانين من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وقيل يأجوج ومأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنو ذوالقرنين السد على إحدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة منهم الترك سمو بذلك لأنهم تركوا خارج السد وقيل إن مقدار العامر من الدنيا مائة وعشرون سنة وإن تسعين منها يأجوج ومأجوج وهم يأجوج وهم يأجوج أمم محتنون الخلق والقردود في كل أمة ملك واحدة ومنهم من لا يتسكك الأهمية وعن حذيفة مرفوعاً أن يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أمة لها لعمري الرجل منهم حتى ينظر إلى أفئدة كرون صابهم كلهم قد حذل السلاح والكلام فهم طويل الذيل (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انكم تحشرون) عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بالخف ولا نعل (عراة) أي لا ثياب عليهم جميعهم أرباع بعضهم يحشرون عراة أو بعضهم كاسيا حديث سعيد بن جندب عن أبيه عن ابن عباس مرفوعاً أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها وقد يقال إن ذلك عند قيامهم من القبور ثم يحشرون كلهم عراة (غزلا) بضم الفين المجمة واسكان الزاء أي غير محتونين والغزلة ما يقطعه الختان وهي القلفة (ثم قرأ) كما بدأنا أول خلق نعيده أي نوجده بعينه بعد إعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب أجزائه بعد تفريقها من غير إعدام والأول أوجه لأنه تعالى شبه الإعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الأجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد الإعدام فوجب أن تكون الإعادة كذلك (وعدا علينا انا كنا فاعلين) الإعادة والبعث وقوله وعدا نصب على المصدر المثل كالمضارع والجملة المتقدمة فأنصبه مضمر أي وعدنا ذلك وعدا وقال ابن عبد البر يحشرون الآدمي عراة يولد لكل من الأعضاء ما كان يوم ولد فنقطع منه شيء يرد إليه حتى الألف والياء وإن كانت مسوقة لإثبات الحشر والنشر لئلا يتبدل بطريق الإشارة على المعنى المراد من الحديث وهو حشرهم غزلا (وأول من يكسى) من الأنبياء (يوم القيامة إبراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسيا أو بعد حشرهم من قبورهم بالثياب التي ماتوا فيها ثم تغتفر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم عليه السلام وزاد البيهقي مرفوعاً من حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة إبراهيم ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى في قاع كسرى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قيل والحكمة في كون الخليل أول من يكسى كونه جود حين ألقى في النار ولا يلزم من تخصيص إبراهيم بأولية الكسوة هناك أفضلية على نبينا صلى الله عليه وسلم لأن حلة نبينا صلى الله عليه وسلم أعلى وأكمل فيجبر بتفاسد ما فات من الأوبة وكما أنبينا صلى الله عليه وسلم من فضائله لم يسبق إليها ولم يشارك فيها ولو لم يكن له سوى

أرجو أن تكونوا نالت  
أهل الجنة فكبرنا فقال  
أرجو أن تكونوا نصف  
أهل الجنة فكبرنا فقال  
ما أنتم في الناس الا  
كالشجرة السوداء في  
جلد نور أبيض أو  
كشجرة بيضاء في جلد  
نور أسود عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال انكم تحشرون  
حفاة عراة غزلا ثم قرأ  
كما بدأنا أول خلق نعيده  
وعدا علينا انا كنا  
فاعلين وأول من يكسى  
يوم القيامة إبراهيم



يؤخذهم ذات الشمال  
 فاقول اصحابي اصحابي  
 فيقال انهم لم يزلوا  
 مرتدين على أعقابهم  
 منذ فارقتهم فاقول كما  
 قال العبد الصالح وكنت  
 عليهم شهيدا مادمت  
 فيهم الى قوله الحكيم  
 ﴿عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ياني  
 ابراهيم اياه ازر يوم  
 القيامة وعلى وجهه ازر  
 قرة وغبرة فيقول له  
 ابراهيم ألم أقل لك  
 لاتعصني فيقول أبوه  
 فاليوم لأعصيك فيقول  
 ابراهيم يارب انك  
 وعدتني أن لاتخزي يوم  
 يعثون فأى خزي آخرى  
 من أبي الابد فيقول  
 الله عز وجل اني حرمت  
 الجنة على الكافرين  
 ثم يقال يا ابراهيم ماتت  
 رجليك فينظر فاذا هو  
 بذبح متلطخ فيؤخذ  
 بقوائمها فيلقى في النار  
 ﴿وعنه رضي الله عنه  
 قال قيل يا رسول الله من  
 اكرم الناس قال اتاهم  
 فقالوا ليس عن هذا  
 نسألك قال فيوسف بنى  
 الله ابن نبي الله ابن نبي  
 الله ابن خليل الله قالوا  
 ليس عن هذا نسألك  
 قال فمن معادن العرب

خصوصية الشفاعة العظمى لكني (وان اناسا) وفي نسخة اناسا بضم الهمزة (من اصحابي يؤخذهم ذات  
 الشمال) وهي جهة النار (فاقول اصحابي اصحابي) أى هؤلاء اصحابي وفي نسخة اصحابي اصحابي  
 بالتصغير إشارة الى قلة عددهم والتكثير بـ (لأ) كيد (فقال انهم لم) باليم وفي نسخة لن بالنون (يزالوا  
 مرتدين على أعقابهم) بالكسر (مذ) وفي نسخة منذ (فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفاة الاعراب  
 ممن لانصرته في الدين وقدارته بعدموته صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ناس ولا يقدح ذلك في الصحابة  
 المشهورين فان اصحابه وان شاع استعماله عرفا فيمن لازمه من المهاجرين والانصار شاع استعماله في كل  
 من تبعه وأدرك حضرته ووجد عليه ولو مرة أو المراد بالارتداد لساءة السيرة والرجوع عما كانوا عليه من  
 الاخلاص وصدق النبوة (فاقول كما قال العبد الصالح) عيسى بن مريم (وكنت عليهم شهيدا مادمت  
 فيهم) أى رقيباً عليهم منهم من الارتداد أو مشاهداً لاجوالهم من كفر وادمان (الى قوله العزيز  
 الحكيم) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال ياني ابراهيم اياه ازر)  
 وهو الملقب بتارح وقيل أبوه تارح وأزره (يوم القيامة وعلى وجهه ازر قرة) سواد كاللحان (وغبرة)  
 غبار أو تقدم الظفر للاختصاص (فيقول له ابراهيم ألم أقل لك لاتعصني) مجزوم على النبي بخذف حرف  
 العلة (فيقول له أبوه فاليوم لأعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني أن لاتخزي) أى لاتعصني  
 ولا تذاني (يوم يعثون فأى خزي آخرى من خزي أبي الابد) من رجعة الله عز وجل بأفضل التفضيل لان  
 الفاسق بعيد الكفر أبعد منه (فيقول الله تبارك وتعالى اني حرمت الجنة على الكافرين) أى وان  
 أبوك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال يا ابراهيم ماتت رجليك فينظر فاذا هو بذبح) بذيول ذوات  
 بينهم محتبة ما كندته كرضع كثير الشعر والاني ذبحة والجمع ذبوح وذبايح وذبحة (متلطخ) بترجيع  
 أو بالدم صفة للذبح وعند الحالك من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فيمسح الله تعالى  
 أياه مضعا (فيؤخذ) بضم الياء وفتح الخاء مبنيا للمفعول (بقوائمها فيلقى في النار) وعند ابن المنذر  
 فاذا رآه كذلك تبرأ منه قال لست أرى الحديث وكان قبل جلته الرافعة على الشفاعة له فظهر له في هذه  
 الصورة الشنيعة ليتبرأ منه والحكمة في كونه مسخ ضيعا دون غيره من الحيوانات ان الضبع أحق  
 الحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب التيقظ له فوالله لم يقبل أزر النصيحة من أشقى الناس عليه  
 وقبل غدبة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحق قاله السكال الدمري وفي هذا الحديث دليل على  
 ان شرف الولد لا ينفع والوالد لا يمكن مسلما (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قيل) لم يسم  
 القائل (يا رسول الله من اكرم الناس) عند الله عز وجل (قال) عليه الصلاة والسلام (أتقاهم)  
 أى أشدهم تقوى لله (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله ابن نبي الله ابن نبي الله  
 الله) اسحق (ابن خليل الله) ابراهيم عليهم الصلاة والسلام أشرفهم والجواب الاول من جهة  
 الشرف بالاعمال الصالحة والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح وفي نسخة اسقاط ابن نبي الله الاخيرة  
 (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) عليه الصلاة والسلام (فمن معادن العرب) أى أصولهم التي  
 ينسبون اليها ويتفاخرون بها (نسألوهم) وفي نسخة نسألوهم بنو نين وفي أخرى نسألون وانما جعلت  
 معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فيها ما يقبل فيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها من  
 لا يقبل ذلك (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) جملة مبينة لراديا كرم الناس وخيارهم  
 محتمل ان يكون جمع خير بقصد البداء وان يكون أفضل تفضل تقول في الواحد خير وأخير (اذافقوهوا)  
 بضم الفاق من فقه يفقه كظرف اذا صار فقها أو بكسر هاء من فقه يفقه بالفتح اذا فهم فهو متعدد  
 والاول لازم قال أبو السقاء وهو الجيد هنا وأشار بذلك الى ان التفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف

الآباء وكرم الأصل وفي الاسلام بحسب العلم والحكمة فالاسلام برفع التفاوت المتعبر في الجاهلية ويجعل  
التفاوت بحسب العلم والحكمة فالوضع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من الشرع المسلم المتحلي بذلك  
فاذا جمع بينهما كان أرفع (عن سمرة) بن جندب (رضي الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنا في منامي (آتيان) أي جبريل وميكائيل عليهما السلام (فأتينا) أي  
فذهبنا حتى أتينا (على رجل طويل لا كأدأرى رأسه طولاً) في السماء (وإنه إبراهيم) الخليل صلى الله  
عليه وسلم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إبراهيم  
فانظروا إلى صاحبكم) يريد نفسه صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بإبراهيم (وأما موسى فبعد)  
بفتح الجيم وسكون العين الهملة مجتمع الجسم وليس المراد جودته شعرة اذ في بعض الروايات انه رجل  
الشعر (آدم) بالمد من الادمه وهي السمرة (على رجل أحر مخطوم) بجاء معجمة مزموه بالخطام وهو  
ما يوضع في مقدم فم البعير وأنفه (مخلبة) بجاء معجمة معضومة فلا سا كنة فوحدة مفتوحة لينة وفي  
بعض النسخ الخلبة اللينة (كأن أنظر إليه) حقيقة كهيئة الاسراء أو في المنام ورواها بالانبياء عليهم الصلاة  
والسلام (عن أحمد) وفي رواية إذا انحدروا (في الوادي) أي وادي الأزرق وفي رواية يابى (عن أبي  
هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختنق إبراهيم النبي) وفي نسخة  
استقامها (صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانين سنة) جلة خالية وعن مالك والازهي في قوله عياض انه  
اختنق وهو ابن مائة وعشرين سنة وانه عاش بعد ذلك ثمانين سنة وقيل اختنق وهو ابن سبعين سنة وما في  
المان أصح (بالقدم) بفتح القاف وتشديد الال امم قرية بالشام (وفي رواية عنه بالقدم مخففة)  
اسم للقرية المذكورة أو آلة الذبح التي ينحت بها فن رواه بالتشديد أراد الموضع ومن رواه بالتخفيف  
فيجتمل القرية والآلة والا كثر من على التخفيف وإرادة الآلة وعند أبي يعلى أمرا إبراهيم عليه الصلاة  
والسلام بالختنق فاختنق بقدم فاشتد عليه فوحى الله تعالى إليه فجعلت قبل أن تأمر بك بالكتف فقال يارب  
كرهت أن أؤخر أمرك (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب  
إبراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات) بفتح الذال وقيل يسكنونها جمع كذبة بفتح الكاف وكسر هاء  
سكون الذال وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يثمم صاحبه بل هو كذب صورة لانه من باب المعاريض  
المحتملة للأمرين لقصد شرعي ديني وفي الحديث ان في معاريض الكلام مندوحة عن الكذب وعند ابن  
أبي حاتم عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات إبراهيم الثلاث  
التي قال ما منها كلمة الا ما حذر بها عن دين الله أي جادل ودافع وعند الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما والله انه جادل بهن عن دين الله تعالى واطلاق الكذب منه في حديث الشفاعة حيث يقول واني كنت  
كذبت ثلاث كلمات من شدة خوفا في ذلك الموطن العظيم الموقاهم والافالكذب في مثل تلك المقامات  
الآتية جائز بل قد يجب التحمل أخف الضررين دفعا لعمظهما وقد قال الفقهاء لو طلب ظلم وديعة عند  
انسان لياخذها وجب عليه الكذب بان يقول لا أعلم موضوعها بل يخلف على ذلك (ثنتين منهن) أي من  
الثلاثة (في ذات الله) أي لا جله (عز وجل) متمحضتان من غير حظ لنفسه بخلاف الثالثة وهي قصة سارة  
فانها تضمنت حظا ونفعه لا لى (قوله) لما طلبه قومه ليعرضهم اليهم إلى متعديهم وكان قد أحب أن يخلو  
بأنفسهم ليكسرها (أني سقيم) أي مريض القلب بسبب طباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة  
إلى ما يستقبل يعني مرض الموت وإبراهيم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيرا وأخرج المزاج عن الاعتدال  
خوفا ليدخله أو طبعين أي طبعان وكأوا يضررون من المظنون خوفا السدوى وأما قول بعضهم  
انه كان يأتيه الخبي في ذلك الوقت فبهيد لانه لو كان كذا لم يكن كذا لانصر يحاول تمرينا (د) الثانية

عن سمرة رضي الله  
عنه قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنا في  
الليلة آتيان فأتينا على  
رجل طويل لا كأد  
أرى رأسه طولاً وانه  
إبراهيم صلى الله عليه  
وسلم (عن ابن عباس  
رضي الله عنهما) قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أما إبراهيم فانظروا  
إلى صاحبكم وأما موسى  
فبعد آدم على رجل أحر  
مخطوم مخلبة كأن أنظر  
إليه انحدروا في الوادي  
عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
اختنق إبراهيم عليه  
السلام وهو ابن ثمانين  
سنة بالقدم وفي رواية  
عنه بالقدم مخففة  
وعنه رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكذب  
إبراهيم عليه الصلاة  
والسلام الا ثلاث  
كذبت ثنتين منهن  
في ذات الله عز وجل  
قوله أني سقيم و



(قوله) لما كسر أكرهم كسرا وقطعها كأكبر أكرهم فاستبقاهم وكانت فيها قبل اثنان وسبعون صنما بعضهم ذهب وبعضهم فضة وبعضهم من حديد يدو بعضهم من رصاص وخمرو مشب وكان الكبير من الذهب من صمماها جواهر في عنقه ياقوتان تتقدان ويحمل الفأس في عنقه لعلهم يرجعون فبساؤه ما بال هؤلاء مكسورة وأنت صهيح والفأس في عنقك فمن شأن المعبود أن يرجع إليه والمراد أنهم يرجعون إلى إبراهيم لتفردوا وشأنه بعداوة أكرهم فبما جعلهم أو يرجعون إلى توحيد الله تعالى عندهم فبما جعلهم فبما رجعو من معبودهم أي بيت أكرهم ورأوا أكرهم مكسورة وقالوا لإبراهيم أنت فعلت هذا يا إبراهيم قال (بل فعله كبيرهم هذا) وهذا الأصواب عن جملة عهدة أي لم أفعله أنا الفاعل حقيقة هو الله تعالى وإسناد الفعل إلى كبيرهم من أبلغ التعازي يعني ذلك أنهم لما طلبوا منه الاعتراف ليقسموا على إبدائه قلب الأكرهم وقال بل فعله كبيرهم هذا لأنه عليه السلام غافله تلك الأصنام حين أبصر هامصطفة وكان فبما فعله من كبيرهم أشد لراى من زيادة تعظيمهم له فإسناد الفعل إليه لأنه السبب في استهائه ولما فعله كما إسناد الفعل إليه مباشرة يستدل على أحاطة عليه أي أن إبراهيم عليه السلام قصد قهر الفعل لنفسه على أصواب قهر يعني وليس قصده نسبة الفعل إلى الصنم وهذا كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيها كتبه أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبه أنت تريد قهره لك مع الاستهزاء لانيه عنك وإني أنه ذكره ما لا يخفى (وقال بينا) بغير ميم (هو) أي إبراهيم عليه السلام (ذات يوم وسارة) بنت هارن ملك موافق زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس ويصحب بينا قوله (اذني) أي هي (على جبار من الجبابرة) اسمه صادوق فبدأ ذكره ابن قتيبة وهو ملك الأردن أو حسان أو سفيان أو صولان فهذا ذكره الطبري وأحمد بن عمر بن أميئ القيس بن سبأ وكان على مصرفة كره السبيل (فقبل له ان ههنا رجلا) وفي نسخة هذا رجل (معه امرأة من أحسن الناس فارسل) الجبار (إليه) أي إلى الخليل عليه الصلاة والسلام (فسأله ههنا فقال من هذه المرأة) الخليل (أخشي) في الأصنام أوله أنه أراد بذلك دفع إحدى الضمرين بارتكاب أخفهما لأن اشتغاب الملك إياها واقع له محالة لكن إن علم لها زوجها جاحله الغيرة على قتله أو حبسه وأضراره بخلاف ما إذا علم أن لها خافان الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لأن قبل الملك فلا يملكه ويقل خاف أن علم أنها زوجته أنزله بطلانها (فأني) الخليل (سارودكي) البخاري (بأني) الخليل (سارودكي) بطوله ولم يعدوا من الكذب بقوله هذا في لأنه سكية لقول بعضهم ثم ذكر عقبه ما يدل على فساده وهو قوله لا أسب الآفلين (حدث أم شريك) غزوة وهزيمة الصامرية والاصارية (رضي الله تعالى عنها التي رضي الله عليه وسلم أمرها بقتل الأوزاغ) يقال جمع وزغ بفتح الواو والزاي (وقد تقسم وزادها وكان ينمخ النار على إبراهيم عليه السلام) حين ألقى في النار وكل دابة كانت في الأرض تطعمها منه وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها لما أسوق بيت المقدس كانت الأوزاغ تنفخه ذكره الكمال العمري وفي الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فورا اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه قال أول ما اتخذ النساء المنطق بكسر الهمزة وفتح اللام بينهما ونساء كنهنه الله لها أمي وسطها عند الشغل ثلاثا لتعرف ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة (أم اسمعيل) هاجر كان أبوهم من ملوك القبط من حتى يفتح الهمزة وسكون الفاء قرية بمصر وهي الآن كفر صغير من الصعيد في مقابلة الأشموين وفيها آثار عظيمة باقية (اتخذت منطقا) وذلك أن سارودكي رضي الله تعالى عنها وهبتها للخليل مساوات الله وسلامه عليه فمكت منسبة باسمعيل مساوات الله وسلامه عليه فلما وضعت غارت فقلت لتعطين منها ثلاثة أعصته فأنفخت هاجر فطقت فاشتد به وسطها وهرجست وجرت ذيلها (لتعني) بضم الفوقية وفتح العين الهمزة وتشديد الفاء المكسورة أي لتعني (أثرها) وتحموه (على سارة)

وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذني على جبار من الجبابرة فقيل له ان ههنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه فسأله عنها قال من هذه قال أخشي فأني سارودكي باقي الحديث وقد تقسم حديث أم شريك رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد تقسم وزاد هنا وكان ينمخ على إبراهيم عليه السلام عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطقا لتعني أثرها على سارة

ثم جاءها ابراهيم وابنها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهاماء فوضعهما هناك ووضع عند هاجر ابيه تمر وسقاء فيه تمر ففي ابراهيم منطلقا فبسته ثم اسمعيل فقالت يا ابراهيم ابن تذهب وتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه انس ولا شيء فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له آله امرك لا يضيئنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونها استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال رب اني اسئلك من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفسا في السقاء عطشت وعطش ابها وجعلت تنظر اليه تنال في تبلط فانطلقت

بقشد الراء وقال الكرماني معناه انها ترى الخدم اشعار بانها اخادمتها لتستميل خاطرها وتصلح ما فسد يقال عف على ما كان منه اذا اُصلح بعد الفساد اه وقيل ان الخليل صاوات الله وسلامه عليه شفع فيها وقال حلي يمينك بأن تبقى اذنها وتخضعها فكانت أول من فعل ذلك وعند الاسماعيل من رواية ابن علي أول ما اتخذ العرب جو الذبول عن أم اسمعيل (ثم جاءها) أي هاجر (ابراهيم وابنها اسمعيل) على البراق (وهي ترضعه) الواء للحال (حتى وضعهما) وفي نسخة فوضعهما (عند) موضع (البيت) الحرام قبل أن يبنيه (عند دوحه) بدال وحاء مفتوحين مهملةين بينهما واو ساكنة شجرة عظيمة (فوق زمزم) وفي نسخة فوق الزمزم (في أعلى) مكان (المسجد وليس بمكة يومئذ أحد) ولا بناء (وايس) فيها ماء فوضعهما هناك ووضع عند هاجر ابا بكسر الجيم من جلد (فيه تمر وسقاء فيه ماء) بكسر السين قرينة صغيرة (ثم في ابراهيم) بفتح القاف والقاف المشددة أي ولي حال كونه راجعا (منطلقا) إلى أهله بالشام وترك اسمعيل وأمه عليهما الصلاة والسلام عند موضع البيت (فبسته أم اسمعيل فقالت له يا ابراهيم أين تذهب وتركنا بهذا) وفي نسخة في هذا (الوادي الذي ليس فيه انس) وفي نسخة انس بكسر الهمزة ضالجن (ولاشئ) فقالت له ذلك مرارا وجعل ابراهيم عليه السلام (لا يلتفت اليها) فقالت له آله (بعد الهمزة (أمرك) وفي نسخة الذي أمرك (بهذا قال) ابراهيم عليه السلام (ثم وعن سعيد بن جبير انها نادته ثلاثا فاجابها في الثالثة فقالت له من أمرك بهذا قال له عز وجل (فقالت اذا لا يضيئنا) وفي رواية فقالت حسبي (ثم رجعت) إلى موضع الكعبة (فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية) بالثنية وكسر النون وتشديد التحتية بأعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرونها استقبل بوجهه البيت) أي موضعه (ثم دعا بهؤلاء الكلمات) وفي نسخة بهؤلاء الدعوات (ورفع يديه فقال رب) وفي نسخة بنا وهو الموافق للتزويل (اني اسئلك) ذرية (من ذريتي) فاجار والمجرور صفة للمفعول محذوفاً ومن زائدة على طريقة الاخفش والمراد بالذرية اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد) أي في واد وهو مكة (غير ذي زرع) قال في الكشف لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرأ ناعر يبايعر ذي عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج فيه الا استقامة لا غير اه قال الطيبي هذه المبالغة بقصد هامة في الكناية لان في الزرع يستلزم كون الوادي غير صالح للزرع ولانه نكرة في سياق النفي (عند بيتك المحرم) الذي يحرم عندهما لا يحرم عنده غيره أو حرمة التعرض له والتهاون به أول يزل معظما به كل جبار أو حرمن الطوفان أي منع منه كما سمي عتيقا لانه اعتق من الطوفان أولان موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ يشكرون) أي تلك النعمة قال في الكشف فاجاب الله تعالى دعوة خليله صلى الله عليه وسلم بجله حرما آمنابهي اليه ثمات كل شيء زرعاً لمن لدنه ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل زيف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ماء أوفى أي بلدين بالبلاد المشرق والمغرب ترى الامعجوبة التي يريكم الله تعالى بواد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والقواكه المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجب أعادته الله تعالى إلى حرمه بمنه وكرمه وفي نسخة اسقاط قوله عند بيتك المحرم (وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفدت) بكسر القاف أي فرغ (مافي السقاء عطشت وعطش ابها) اسمعيل عليه السلام بكسر الطاء فهما وزاد القاف كناية من حديث أي جههم فانقطع لبنها وكان اسمعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر (تنظر اليه تنال) أي يتقلب ظهر البطن وفي رواية تبلط بالمودة المشددة بعد اللام آخر طاء مهملة أي يهرغ ويضرع بنفسه على الأرض من لبط به اذا صرع وفي أخرى تبلط بجم وطاء مهملة بدل الواء المهملة أي يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت (فانطابت) هاجر

أحد فلم تر أحد فاحتجبت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا فلم تر أحد فقامت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقلت صه تريد نفسها ثم سمعت فسمعت أيضا فقلت قد سمعت ان سمعت فسمعت ان كان عندك غوث فإذا هي بالملك عند موضع زمزم فيبش بعقبه أو قال يجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحقّضه وتقول يسدها هكذا وجعلت تفرق من الماء في سقاها وهو يغور بها ما تفرق قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تفرق من الماء شك من الراوي (لكانت زمزم عينا عينا) بفتح الميم جاريا على وجه الأرض والقياس أن يقول معينة والتدكير جلا على اللفظ من عانه إذا رآه بعينه قال ابن الجوزي ظهور زمزم نعمة من الله تعالى محضة من غير عمل عامل فلما خالطها نحو بني هاجر داخلها كسب العشر فقصرت عن ذلك (قال فشربت) هاجر وأرضعت ولدها فقال لها الملك جبريل عليه السلام (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الضمة الحلاكة والمراد بالجمع ما فوق الواحد والمراد هاجر وبنوه اسمعيل وأهم وفي حديث أبي جهل لا تخاف أن ينقذ الماء وعند الفاكهي من حديث علي بن الوازع عن أيوب لا تخاف على أهل هذا الوادي طلبا فأنها عين يشرب منها ضيقان الله تعالى (فإن ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان وفي نسخة ههنا بيت الله (يبني هذا الغلام أبو هـ) بخلاف ضمير المفعول وفي نسخة ينشئ بانباتها (وان الله لا يضيع أهله) بضم الباء الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعا من الأرض كالرابية) بالراء بعد الهمزة فتأخر عن عينه وشاله فكانت هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها وسرة حمراء (تأنيه السيول فتأخذ من عينه وشاله فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها

حال كون انطلاقا (كراهية أن ينظر إليه) في هذه الحالة الصعبة (فوجدت الصفا) بالضم (أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه ثم استجبت الوادي) حال كونها (تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحد فاحتجبت من الصفا) بفتح الموحدة من هجعت وعند الفاكهي من هجعت أو في جهنم تستقيث بها وتدهوه (حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودرعها بكسر الدال وسكون الراء أي قبضها لئلا تعثر في يديها (ثم سعت سعي الإنسان المجهود) أي الذي أصابه الجهد بفتح الجيم وهو المشقة (حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت) وإلفا وفي نسخة ونظرت بالواو (هل ترى أحدا فلم تر أحد فقامت ذلك سبع مرات قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس) بسكون السين وسكون ناس وفي نسخة فلذلك سعى الناس (بينهما) أي بين الصفا والمروة (فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقلت صه) بفتح الصاد وكسر الهاء منوية أو بسكونها أي استكني (تريد نفسها) لتسمع ما فيه فيج هل (ثم سمعت) أي تكلمت السباع واجتهدت فيه (فسمعت أيضا) صوتا (فقلت قد سمعت) بفتح التاء (ان كان عندك غوث) أي فاغثي غزاها لشرط محذوف وغوث بكسر الغين المعجمة وفتح الواو مخففه بعد الالف مثناة وروي بضم الغين وفتحها قال في الصحاح غوث الرجل إذا قال واغوثاه والاسم الغوث والغوث قال الفراء يقال أجاب الله تعالى دعاءه وغوثاه قال ولم يأت شيء في الاصوات بالفتح غيره وإنما يأتي بالضم مثل الداء والكاء أو بالكسر مثل النداء والسيح وقال في القاموس والاسم الغوث والغوث بالضم وفتحهما شاذ واستغاثني فاغثته اغاثته ومقوته والاسم الغيث بالكسر اه ويعلم ذلك ان الكلام على تقدير مضاف أي جواب غوث أو أطلقت الغوث أو أدت ما يستغاث به ويدل له ما في الرواية الاخرى فقلت اغث ان كان عندك خير (فاذا هي بالملك) جبريل عليه السلام (عند موضع زمزم فبشعت) بالثالثة (بعقبه) أي حفر بثو رجله قال السهيلي في تفسيره اياها بالعقب دون أن يفجرها باليد وغيرها إشارة الى انها لعقب اسمعيل صلات الله وسلامه عليه ورأته وهو محمد وأمه كما قال تعالى وجعلها كلمة ياقية في عقبه أي في أمته محمد صلى الله عليه وسلم (أو قال بجناحه) شك من الراوي (حتى ظهر الماء فجعلت) هاجر (تحقّضه) بالحاء المهملة المفتوحة والواو المشددة المكسورة والعضاد المعجمة أي تصيره كالخوض ثلاثا يذهب الماء (وتقول يسدها هكذا) حكاية فعلها أو هو من اطلاق القول على الفعل (وجعلت تفرق من الماء) بكسر الراء (في سقاها وهو يغور بعدما تفرق) أي يبيع كقوله تعالى وظار التنور (قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تفرق من الماء) شك من الراوي (لكانت زمزم عينا عينا) بفتح الميم جاريا على وجه الأرض والقياس أن يقول معينة والتدكير جلا على اللفظ من عانه إذا رآه بعينه قال ابن الجوزي ظهور زمزم نعمة من الله تعالى محضة من غير عمل عامل فلما خالطها نحو بني هاجر داخلها كسب العشر فقصرت عن ذلك (قال فشربت) هاجر وأرضعت ولدها فقال لها الملك جبريل عليه السلام (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الضمة الحلاكة والمراد بالجمع ما فوق الواحد والمراد هاجر وبنوه اسمعيل وأهم وفي حديث أبي جهل لا تخاف أن ينقذ الماء وعند الفاكهي من حديث علي بن الوازع عن أيوب لا تخاف على أهل هذا الوادي طلبا فأنها عين يشرب منها ضيقان الله تعالى (فإن ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان وفي نسخة ههنا بيت الله (يبني هذا الغلام أبو هـ) بخلاف ضمير المفعول وفي نسخة ينشئ بانباتها (وان الله لا يضيع أهله) بضم الباء الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعا من الأرض كالرابية) بالراء بعد الهمزة فتأخر عن عينه وشاله فكانت هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها

وان الله لا يضيع أهله وكان البيت من فضل من الأرض كالرابية تأنيه السيول فتأخذ من عينه وشاله فكانت كذلك

حتى مرت بهم رفقة من  
جرهم أو أهل بيت من  
جرهم مقبلين من  
طريق كدهاء فزولوا في  
أسفل مكة فرأوا طائرا  
عائقا فقالوا ان هذا  
الطائر ليدور على ماء  
لهود فلينها الوادي وما  
فيه ماء فأرسلوا جوازا  
جريا فاذاهم الماء  
فخرجوا فأخبروهم  
بالماء فأقبلوا قال وأم  
اسماعيل عند الماء فقالوا  
أتأذنين لنا أن نزل  
عندك فنالت نعم ولكن  
لا تخي لسكم في الماء قالوا  
نعم قال النبي صلى الله  
عليه وسلم فأني ذلك أم  
اسماعيل وهي محب  
الانسان فنزلوا وأرسلوا  
إلى أهلهم فأنزلوا معهم  
حتى إذا كان بها أهل  
أبيات منهم وشب الغلام  
وتعلم العربية منهم  
وأنفسمهم وأنجبهم حين  
شب فلما أدرك الحبل  
زوجوه امرأة منهم  
ومات أم اسمعيل بجاه  
ابراهيم بعد ما تزوج  
اسماعيل بطالع تركته  
فلما ولد اسمعيل فسأل  
أمر الله عنه فقالت خرج  
بمشي لنا

ولها كانت تقتدى بما زمزم فيكفيها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة  
غناطون (من جرهم) بضم الجيم وإطاء بينهما راء ساكنة غير منصرف حتى من الجن وكانت جرهم  
يؤمنون بها من مكة (أو أهل بيت من جرهم) شك من الراوي حال كونهم (مقبليين) أي متوجيئين (من  
طريق كدهاء) بفتح الكاف ومدود هو أعلى مكة وقيل بضم الكاف والقصر من غير تنوين وهو  
أسفلها (فزولوا في أسفل مكة فرأوا طائرا عائقا) بالعين للمحالة والغاء وهو الذي يتردد على الماء ويحوم حوله  
ولا يضي عنه (فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لهودنا) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادي)  
ظرف مستقر للوقوف (وما فيه ماء) الواو للمحال (فأرسلوا جوازا) بجمع مفتوحة وراء مكسورة فتحتية  
مشددة رسولوا واحدا لينظر هل هناك ماء أم لا (أو جريين) رسولين اثنين وسعى الرسول جوازا لانه  
يجري مجرى من سله أي يجري مسرعا في حاجته والشك من الراوي (فأذاهم) أي ألجى أو ألجراين  
ومن تبعهما (بالماء فخرجوا) إلى جرهم (فأخبروهم بالماء فأقبلوا) إلى جهة الماء (وأم اسمعيل) كاتنة  
(عند الماء فقلوا) لها (أتأذنين لنا أن نزل عندك فنالت) وفي نسخة قالت (نعم) أذنت لسكم في  
النزول (واسكن لا حق لسكم في الماء قالوا نعم) لا حق لأنفسه (قال النبي صلى الله عليه وسلم فأني) بهزة  
مفتوحة وسكون اللام وفتح الغاء أي وجد (ذلك) إلى الجري (وأم اسمعيل) بنفسها مفتوحة إلى  
وقيل اسم الإشارة عائدة على الاستئذان والمعنى فإني استئذان جرهم بالنزول أم اسمعيل (وهي) أي والحال  
انها (محب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ويجوز كسرهما أي تحب جنسا ونسبة الوجهان الله  
الاستئذان مجاز أي وافق الاستئذان هيبتها لا أنس بالناس (فأنزلوا) عندها (وأرسلوا إلى أهلهم فأنزلوا  
معهم) بمكة (حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام) اسمعيل عليه السلام بين ولدان جرهم (وتعلم  
العربية منهم) ظاهره بمرض حديث ابن عباس المروى في مستدرک الحاكم أول من نطق بالعربية  
اسماعيل وأصيب بالمرض أول من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسمعيل وروى  
الزبير بن بكار في النسب من حديث علي رضي الله تعالى عنه باسناد حسن أول من فقه الله لسانه بالعربية  
المدينة اسمعيل عليه السلام قال في الفتح وبهذا القيد يجمع بين الخبرين فيكون أوليته في ذلك محسب  
الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة بعد تعلمه أصل العربية من جرهم أهله والله العربية الفصيحة المبينة  
فنطق بها قال ويشهد بذلك ما حكى ابن هشام عن الشري بن قنطاري أن عربة اسمعيل كانت أفصح من  
عربية يعرب بن قحطان وبها جبر وجرهم (وأنفسمهم) بفتح الغاء والسين فعل ماض من الانفاس  
مطلوف على تعلم والله جبريه لا اسمعيل عليه السلام أي رغبتهم فيه وفي مصاهير يقال أنفست فلان في كذا  
أي رغبني فيه وقال في المصابيح أي صار نفسا فيهم فبعثا يتنافس في الوصول إليه وحينئذ فقوله (وأعجبهم  
حين شب) تفسير له وأما قوله في الفتح انه أفل فتفصيل من التفاضل فبعثوا المعنى عليه وصاروا أنفسهم أي  
أحسنهم (فلما أدرك الحبل زوجوه امرأة منهم) اسمها عسيرة بنت سعد بن أسامة وقيل الهذلية بنت سعد  
وقيل بنت سعد بن علقم (ومات أم اسمعيل) وقيل ولها من العمر تسعون سنة ودفنها بالبحر (بجاه  
ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعدهما تزوج اسمعيل) عليه الصلاة والسلام (بطالع تركته) بكسر  
الراء أي يشفق حال ما تركه هناك واستبدل بعضهم بهدا على ان التبع اسمعيل لأن ابراهيم ترك اسمعيل  
رضي الله عنه ليسمى قد تزوج والقبول معا كان في العشر في حياة أمه قبل تزويجه فلو كان اسمعيل الذي بيع  
للكعبة بين زمان الرضا والفرج وأصيب بالهليل في الحديث في جملة بين الزمانين وفي حديث أبي جهم  
ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان يزور مهاجر كل شهر على البراق يقوده فأتى مكة فبرج فيقول في  
هذه الشامي (فأمر الله اسمعيل) عليه السلام (فأمر الله أنه عنك فقلت خرج بيشي لنا) أي يطلب

ثم سألهم عن عيشهم وحيثهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكيت إليه قال فإذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام وقولي له بقر عليه  
 به فلما جاء اسمعيل كأنه أنس بشياً فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا

(٣١)

شيخ

فأخبرته وسألتني كيف  
 عيشنا فأخبرته أنا في  
 جهنم وشدة قال فهل  
 أوصاك بشئ قالت نعم  
 أمرني أن أقرأ عليك  
 السلام ويقول غير  
 عتبة بأك قال ذلك أي  
 وقصصني أن أفارقك  
 الحق بإهلك فطلقها  
 وزوج من غيرها  
 فلبث عنهم ابراهيم  
 ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم  
 يجدوه فدخل على امرأته  
 فسألتها عنه فقالت  
 خرج بيتي لنال كيف  
 أتم وسألتهم عن عيشهم  
 وحيثهم فقالت نحن  
 بخير وسعة وأننت على  
 الله فقال ما طعامكم  
 قالت اللحم قال فما  
 شربكم قالت الماء قال  
 اللهم بارك لهم في اللحم  
 والماء قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم ولم يكن  
 لهم يومئذ ولوا كان  
 لهم دعا لهم فيه قال فما  
 لا تأكلون عليها أحد في  
 مكة إلا يموت ففها قال  
 فإذا جاء زوجك فاقرني  
 عليه السلام وصر به  
 يثبت عتبة بابه فلما جاء  
 اسمعيل قال هل أتاكم  
 من أحد قالت نعم أتانا  
 شيخ حسن الهيئة

الزرق وفي الرواية الأخرى ذهب يصيد وكان عيش اسمعيل الصيد (ثم سألهم عن عيشهم وحيثهم فقالت  
 له نحن بشر في ضيق وشدة فشكيت إليه فقال) ابراهيم عليه السلام (لها فإذا جاء زوجك) اسمعيل  
 عليه السلام (فاقرني) بفتح الراء (عليه السلام) وفي نسخة بتخفيف الفاء (وقولي له بغير عتبة بابه)  
 بفتح العين المهملة والفتحة والموحدة كناية عن المرأة (فلما جاء اسمعيل) عليه السلام (كأنه أنس  
 بشياً) بفتح الحاء المهملة والموحدة والنون وفي رواية فلما جاء اسمعيل عليه الصلاة والسلام وجدهم  
 فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا وفي رواية كالمتخوفة بشأه (فسألنا) بفتح  
 اللام (عنه) فأخبرته (أنك خرجت فتتقين لنا) فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهنم بفتح الحاء  
 (وشدة قال) اسمعيل عليه السلام (هل أوصاك بشئ) قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول  
 لك (غير عتبة بأك قال ذلك) بكسر الكاف (أبي) ابراهيم عليه السلام (وقصصني أن أفارقك  
 الحق) بفتح الحاء المهملة (بإهلك فطلقها) بفتح طاء (بأهلك فطلقها) بفتح طاء (بأهلك فطلقها) بفتح طاء  
 مهلهل وقيل بشامة بموحدة معجمة مخففة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل عاتكة وقيل رعدة بنت  
 معاض بن عمرو الجهمية وقيل غير ذلك (فلبث) بكسر الموحدة (عنهم) ابراهيم ما شاء الله ثم أتاهم  
 بعدهم فلم يجدوه (فسألني على امرأته فسألتها عنه فقالت خرج بيتي لنا)  
 الزرق (قال كيف أتم وسألتهم عن عيشهم وحيثهم فقالت نحن بخير وسعة) بفتح المهملة (وأننت  
 على الله) عروجل (خبراً) بما هو أهله فقال لما دعاكم قالت اللحم (قال فما  
 شربكم قالت الماء) وزاد في حديث أبي جهم اللين (قال) ابراهيم عليه الصلاة والسلام (اللهم بارك  
 لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ ولوا كان لهم دعا لهم فيه قال فما  
 لا تأكلون عليها) أي اللحم والماء (لا تأكلون عليها) بالحاء المعجمة وفي نسخة لا تأكلون يقال خلوت  
 بالشئ وأخلت به إذا لم أخلط به غيره ويقال خلوت بالرجل اللين إذا شرب غيره وقال السكرماني أي لا يستعملها  
 (أحد) ويداولون عليها (بغير مكة إلا يموت ففها) لما ينشأ عنهما من الخراف المزاج الإفي مكة فانهما  
 يوافقانه وهما من جلة بركاتها وأمر دعاها الخليل صلوات الله وسلامه عليه وفي حديث أبي جهم ليس أحد  
 يتناول على اللحم والماء بغير مكة إلا يشكى بطنه وزاد في حديث فقالت له أنزل رسولك الله فاطم وأشرب  
 فقال اني لا أستطيع النزول قالت فاني أراك شعثاً أفلاً غسل رأسك وأدهنته قال بل اني شئت فجاءت بالمقام  
 وهو يومئذ أبيض مثل المياة أي الباردة وكان في بيت اسمعيل عليه السلام ماتي فوضع قدمه اليمنى  
 وقدم اليسرى وأمسكها على دابته فسلت شق رأسه اليمين فلما فرغ حوالته المقام حتى وضع رجله  
 اليسرى وقدمها على رأسه فسلت شق رأسه اليسرى فلا تزال في المقام من ذلك ظاهراً فيه موضع  
 العقب والاصبع وسبب قوله اني لا أستطيع النزول ما روى عن ابن عباس انه لما أراد الذهاب الى هاجر  
 واسمعيل داخل سارة غيرة فقال ابراهيم عليه السلام لا أنزل حتى أرجع إليك (قال فإذا جاء زوجك فاقرني  
 عليه السلام وصر به يثبت عتبة بابه) ثم مضى ابراهيم عليه السلام (فلما جاء اسمعيل) عليه السلام (قال  
 هل أتاكم من أحد قالت نعم أتانا شيخ حسن الهيئة وأننت عليه خيراً فسألني) عنك فأخبرته فسألني كيف  
 عيشنا فأخبرته أنا في جهنم وشدة قال فأوصاك بشئ (قال نعم) هو يقرأ عليك  
 السلام وبأمرك أن يثبت عتبة بأك (زاد أبو جهم في حديثه فانها صالحت المنزل) (قال) اسمعيل عليه  
 السلام (ذاك أبي) بكسر الكاف (وأنت العنية أي أن أمسكك) زاد أبو جهم ولقد كنت على كربة

وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهنم وشدة قال فأوصاك بشئ قالت نعم هو يقرأ عليك السلام وبأمرك  
 أن يثبت عتبة بأك قال ذلك أي وأنت العنية أمرني أن أمسكك



ثم لبث عنهم ماشاء الله  
ثم جاء بعد ذلك واسماعيل  
يبرئ نبلا تحت دوحه  
قربان من زمزم فلما رآه  
قام اليه فصنعا كما يصنع  
الوالد بالولد والولد بالوالد  
ثم قال اسمعيل ان الله  
أمرني بأمر قال فأصنع  
ما أمرك ربك قال  
وتعيني قال وأعينك  
قال فإن الله أمرني أن  
أبني ههنا بيتا وأشار  
إلى أكمة من ثقبه على  
ما حوله قال فعند ذلك  
رفعوا القواعد من البيت  
فجعل اسمعيل يأتي  
بالحجارة وابراهيم يبنى  
حتى إذا ارتفع البناء  
جاء بهذا الحجر فوضعه  
له فقام عليه وهو يبنى  
واسماعيل يناوله الحجارة  
وهما يقولان ربنا تقبل  
مننا إنك أنت السميع  
العليم ثم عن أبي ذر  
رضي الله عنه قال قلت  
لرسول الله أي مسجد  
وضع في الأرض أول قال  
المسجد الحرام قال  
قلت ثم أي قال المسجد  
الاقصى قلت كم كان  
بينهما قال أربعون  
سنة ثم أيها أدركتكم  
الصلاة بعد فصله فإن  
المفضل فيه

وقد أزدت على كرامة فولدت لاسماعيل عليه السلام عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم عليه السلام  
(ماشاء الله ثم جاء) اليهم (بعد ذلك واسماعيل يبرئ) بفتح التحتية وسكون الموحدة وكسر الراء من  
غير همز (أنباله) بفتح النون وسكون الموحدة أي سها قبل أن يركب فيه نعله ويرشوه هو السهم العربي  
(تحت دوحه) بفتح الحاء والادال المهملتين بينهما وواو كنهه شجرة وهي التي نزل اسمعيل وأمه عليهما  
السلام عنهما أول ما قدما مكة كاسر (قربان من زمزم فلما رآه) اسمعيل عليه الصلاة والسلام (قام  
اليه فصنعا كما يصنع) الوالد بالولد والولد بالوالد (من الاعتناق والمصافحة وتقيل اليد ونحو ذلك وفي رواية  
معمر قال سمعت رجلا يقول بكيا حتى أجابهما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسمعيل ان الله)  
عز وجل (أمرني بأمر قال) اسمعيل عليه السلام (فأصنع ما أمرك) به (ربك قال وتعيني) عليه  
(قال وأعينك) بالواو وفي نسخة فأعينك بالفاء (قال) ابراهيم عليه السلام (فان الله أمرني أن أبني ههنا  
بيتا وأشار إلى أكمة) بفتح الهمزة والكاف والميم أي رابية (مر ثقبه على ما حوله قال فعند ذلك رفعه)  
ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وفي نسخة رفع أي ابراهيم فقط (القواعد من البيت) جمع قاعدة وهي  
الاساس صفة غالبية من القعود بمعنى الثبات ورفعها هو البناء عليها فإنه ينقلها من هيئة الانخفاض الى هيئة  
الارتفاع (فجعل اسمعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبنى) حتى إذا ارتفع البناء زاد أبويعهم وحمل طوله في  
السماة تسعة أذرع وعرضه في الأرض يعني دوره ثلاثين ذراعا وكان ذلك بذراعهم (جاء) اسمعيل عليه  
السلام (بهذا الحجر) أي حجر المقام (فوضعه) وفي الرواية الأخرى حتى إذا ارتفع البناء وضعت الشيع عن  
نقل الحجارة فقام على حجر المقام (له) أي للخليل عليه الصلاة والسلام (فقام عليه وهو يبنى واسماعيل يناوله  
وهما يقولان ربنا تقبل منا) بناء (أنك أنت السميع) لبعثنا (العليم) بئانا وقد قيل ليس في العالم  
بناء أشرف من الكعبة لأن الأمر بعمارته رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الأمين عليه السلام  
والباني للخليل والتلميذ المعين اسمعيل صواب الله وسلامه عليهما أجمعين ولم يفرغ ابراهيم عليه السلام  
من بناءه جبريل فآراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم عليه السلام على المقام فقال يا أيها الناس يا جيمو لو ربكم  
فوقنا ابراهيم عليه السلام واسماعيل تلك المواقف وحجوا ابراهيم وسارقمين بيت المقدس ثم رجعا إلى الشام  
وما تابها (عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول) بفتح  
اللام غير مصروفه بضمها لقطعها عن الإضافة كما ثبت قبل وبعد قال أبوالبقاء وهو الوجه والتقدير  
أول لكل شيء ويجوز النصب منصرفا أي أي مسجد وضع أولا للصلاة (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد  
الحرام) قال أبوذر (قلت) يا رسول الله (ثم أي) بالتثنية شديدا أي ثم أي مسجد وضع بعد المسجد  
الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (للمسجد الأقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالاقصى لبعده  
المسافة بينهم وبين المسجد الحرام أو لأنه لا يكن وراءه مسجداً ولبعده عن الافتقار والخبائث (قلت يا رسول  
الله كم كان بينهما) أي كم كان بين بناء المسجدين وفي نسخة اسقاطا كان (قال) عليه الصلاة والسلام  
بينهما (أربعون سنة) استشكل بان التخليل عليه الصلاة والسلام بنى الكعبة وسليمان عليه السلام  
بنى الاقصى و بينهما أكثر من أربعين سنة وأجيب بأنه لا دلالة في الحديث على ان التخليل وسليمان عليهما  
السلام ابتداء وضعهما لهما بل إنما اجدهما كان أسسه غيرهما فليس ابراهيم عليه السلام أول من بنى الكعبة  
وسليمان عليه السلام أول من بنى الاقصى وبناء آدم عليه السلام للكعبة مشهور فجأز ان يكون لما فرغ آدم  
من بناء الكعبة وانفسر ولده في الأرض بنى بعضهم المسجد الأقصى وفي كتاب التيجان لان هشام ان آدم  
لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالبر الى بيت المقدس وإن يبنيه فيها فبنى منسك فيه (ثم أيها أدركتكم الصلاة  
بعد) أي بعد أدراك وقتها (فصله) بهاء الكسب وفي نسخة فصله فصل مجذفا (فان الفضل فيه) أي

في فصل الصلاة اذا استسفر وقتها وفي رواية في يادها الارض التي مسجد (عن أبي حميد) عبد الرحمن (الساعدي) رضي الله تعالى عنه أنهم) أي الصعبة رضي الله تعالى عنهم (قالوا) وفي نسخة انه أي أبا حميد الساعدي قال (يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) أي صلاة تلقى به (وأزواجه وذريته) أي نسله وأولاد بنته فاطمة رضي الله تعالى عنها أي صلاة تلقى بهم وفي الرواية الاخرى وعلى آل محمد والجميع ان المراد بهم من حومت عليهم الصدقة وقيل أهل بيته وقيل الأزواج وتدخل فيهم القرية وقيل ذرية فاطمة خاصة وقيل جميع قريش وقيل جميع الامة وقيل الاقضية منهم (كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد) وعند ابن ماجه على آل ابراهيم في العالمين واغفل الآل معقم والمعنى كما سبقت الصلاة منك على آل ابراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريقي الاول وبهذا التقرير يرد دفع الاراد المشهور وهو ان من شرط التشبيه ان يكون المشبه اقوى والحاصل من الجواب ان التشبيه هنا ليس من الحلق الكامل بالأكل بل من باب التيسير ونحوه والمراد بالبركة الخوارزمية يادة من الخير والكرامة والتطهير من العيوب والبركة أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستمراره من قولهم بركت الابل أي ثبتت على الارض فعني وبارك أثبت وأدلمهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال شيخ الاسلام ذكر يادلم يصرحاً حسب وجوب قوله وبارك على محمد فيا عشرنا عليه غير ان ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبها في الجملة فقال على المرء ان يبارك عليه ولومر في العمر وان يقولها بلفظ خبر ابن مسعود وأجيداً وكعب وظاهر كلام صاحب المغني من الحنايلة وجوبها في الصلاة فانه قال وصفة الصلاة كما ذكره الخرق والخرقي انما ذكر ما اشتمل عليه حديث كعب ثم قال وال هنا انتهى الوجوب والظاهر ان أحداً من الفقهاء لا يوافق على ذلك قاله الحمد الشيرازي (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ) بالذال المحجمة أي يرقى ويحصن (الحسن والحسين) ابني فاطمة (ويقول) لعما (ان أبا ك) أي جدك الأعلى وهو ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) أي بالكلمات الآتية وفي نسخة بهما بلفظ التثنية (اسماعيل واسحق) ابنيه عليهما السلام وهي (أعوذ بكلمات الله) أي كلامه على الاطلاق أو اللغو ذنين أو القرآن (التامة) صفة لازمة أي السكاملة أو التامة أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) انسي وجني (وهامة) بتشديد الميم واحد الهوام وهي ذوات السموم قال في الصباح والهامة ما لم يقتل كالحية قال الزهري قال أبو حاتم ويقال لدواب الارض جيمها الهوام ما بين قلة إلى حية ومنه حديث كعب بن عجرة أو يؤذيك هوام أسك والمراد القمل على الاستعارة بجماع الاذى اه وقال في المختار والهامة واحدة الهوام ولا يقع هذا الاسم الاعلى الخوف من الاحشاش اه (ومن كل عين لامة) بالتشديد ايضا التي تصيب بسوء وتطلق الامة كما قال الخطابي على كل آفة تلزم بالانسان من جنون وخبل ونحوه اه قال في المصباح واللعن اي يضارط من جنون يسلم بالانسان من باب قتل اه والكلمات الثلاثة بآتاء وهاء الساكنة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال) على سبيل التواضع (نحن أحق بالشك من ابراهيم) وفي نسخة أحق من ابراهيم (اذ قال) لما رأى جيفة حماره طروحة على شط البحر فاذا ما البحر حراً كل دواب البحر منها واذا بجزر البحر جاءت السباع فاكات واذا ذهبت السباع جاءت الطيور فاكات وطارت (رب أرنى كيف يحيي الموتى) أي كيف يجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر أولاً فانظر ثم وحين قال ربي الذي يحيي ويميت وقال الملقون أبا حبي وأميت وأطلق محبوسا وقتل رجلا فقال ابراهيم عليه السلام ان أحياء الله تعالى براد الروح التي بدنها فقال ثم وذا لعنه الله تعالى فهل عاينته فلم يقتل ان يقول نعم وانتقل إلى قبر رآه آخر فقال ثم وذا لعنه الله تعالى قل لربك حتى يحيي والاقتلتك فسأل الله تعالى

عن أبي حميد  
الساعدي رضي الله  
عنه أنهم قالوا يا رسول  
الله كيف نصلي عليك  
فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قولوا  
اللهم صل على محمد  
وأزواجه وذريته كما  
صليت على ابراهيم  
وبارك على محمد  
وأزواجه وذريته كما  
باركت على ابراهيم  
انك حميد مجيد  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم  
يعوذ الحسن والحسين  
ويقول ان أبا ك كان  
يعوذ بها اسمعيل  
واسحق أعوذ بكلمات  
الله التامة من كل  
شيطان وهامة ومن كل  
عين لامة  
عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال نحن  
أحق من ابراهيم ان نقول  
رب أرنى كيف يحيي  
الموتى

ذلك وقيل ان الله تعالى لما أوحى اليه انه متخذ بشرا خليلا فاستعظم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك فقال الهى ما علامة ذلك قال انه يحيى الموتى بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم في العبودية خطر بباله انه الخليل فسأل احياء الموتى (قال أولم تؤمن) باني قادر على جمع الاجزاء المتفرقة أو على الاحياء باعادة التركيب والروح الى الجسد (قال بلى) أكنت (ولكن) سألت (ليطمئن قاي) أى ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عيانا وليطمئن قاي بقوة حتى واذا قيل لي عانت أو قول نعم أولم اطمئن قاي باني خليل لك فظهر ان سؤال ابراهيم عليه السلام لم يكن شكاً من قبيل زيادة العلم بالعيان لان العيان يقين من المعرفة والطمأنينة لا يفيد الاستدلال وعن الشافعي رضى الله تعالى عنه في معنى الحديث الشك يستحيل في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولو كان الشك يشطر الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنت الاحق به من ابراهيم وقد علمت ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يشك حينئذ لم أشك أنا ولم أرتب في القسرة على الاحياء فابراهيم أولى بذلك وقال الزركشي وذكر صاحب الامثال السائرة ان أفعل يأتي في اللغة لنفي المعنى عن الاثنين نحو الشيطان خبر من زبدأى لا خير فيها وكقوله تعالى أهي خير أم قوم تبع أى لا خير في الفريقين وعلى هذا المعنى قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم أى لا شك عندنا فيهما قال وهو أحسن ما يخرج عليه هذا الحديث اه وكذا نقله في الفتح لكن عن بعض علماء العربية قال في الصابغ وهذا غير معروف عند المحققين (ویرحم الله لوطا) اسم اعجمي وصف مع المهمة والعلمية تلتفه بسكون وسطه (لقد كان بأوى) في الشدائد (الركن شديد) أى الى الله تعالى وأشار بذلك الى قوله تعالى وإن لي بكم قوة وأرى الى ركن شديد قال الطيبي هذا تمهيد ومقدمة للخطاب المزجج كافي قوله تعالى عفا الله عنكم لم أذنت لهم قال البيضاوي استعظم لما قاله واستقر لبابا بدر منه حينما أجهده قومه فقال وأرى الى ركن شديد اذ لركن أشد من الركن الذي كان بأوى اليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف) بضع سنين ما بين الثلاث الى التسع (أبليت الداحي) أى لأسر في الاجابة بالخروج من السجن ولم أقسم طلب البراءة قال البغوي وصف صلى الله عليه وسلم يوسف بالاناءة أى الثاني والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه رسول الملك مع طول لبثه في السجن بل قال ارجع الى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيمن أردان يقيم الحجة في جسدكم اياه طامسا فقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه عليه الصلاة والسلام كان في الامر منه مبادرة ومحبة ولو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبره ولا يرفع ريعه ولا يبطل لدى حق حقه لكن يوجب له صاحبه فضلا ويكسبه اجالا وقدر ا انتهى (عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه) انه (قال مر رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من الرجال من ثلاثة الى عشرة (من أسلم) القبيلة المعروفة حال كونهم (ينتقلون) بالصاد المحجمة يتارمون على سبيل المسابقة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسمعيل) أى يا بني اسمعيل بن ابراهيم الخليل عليهما السلام (فان أباكم) اسمعيل وأطلق عليه أباً بحجاز الالهية جدهم الاباء (كان ارميا وأنا معي فلان) وفي نسخة مع ابن فلان يعنى ابن الاكوع كافي حديثاً في هريرة عند ابن حبان في صحيحه واسمه حنجن كافي الطبراني (فأمسك أحد الفريقين بأيديهم) عن الرمي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالمكم لاترمون فقالوا يا رسول الله نرمى وأنت معهم قال) وفي نسخة فقال (ارموا وأنا) بالواو (معكم كاسكم) بالجر تأكيدهم لضمير المجرور (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الخبر) بكسر الخاء موضع ثمود قوم صالح بين المدينة والشام (في غزوة تبوك أمرهم) أى أمرهم بالهجرة (أن لا يشر بوا من يشرها ولا يستقيمها فقلوا أقمنا منها واستقمنا فأمروهم أن يطرخوا ذلك الكمين ويهر بقوا

قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأبليت الداحي عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم ينتقلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسمعيل فان أباكم كان ارميا وأنا مع بني فلان قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالمكم لاترمون فقالوا يا رسول الله نرمى وأنت معهم قال ارموا وأنا معكم كاسكم عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الخبر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشر بوا من يشرها ولا يستقيمها فأمروهم أن يطرخوا ذلك الكمين ويهر بقوا



أى يرقوا (ذلك الماء) خوفاً أن يورثهم شر به فسوة في قلوبهم أو ضرراً في أبدانهم وفي رواة فامرهم أن  
 يهرقوا ما استقوامن بثرها وان يملقوا للابل الجبن وأمرهم أن يستقوامن البئر التي كانت ترددها الناقة  
 (وعنه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم  
 يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام) والظاهر انى باسناد ضعيف عن ابن عباس قيل  
 يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا انى أمك سيد قال رجل يعطى مالا حلالاً ورزقه سبحانه  
 فقله صاحب الفتح قال فى الكواكب وأصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم  
 الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة أنبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكتها بالعدل  
 والاحسان (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انما سمي الخضر  
 خضرًا) (انه) وفى نسخة لانه أى الخضر (جلس على فروة بيضاء) ليس فيها نبات والفروة بفتح الفاء وسكون  
 الراء جلد وجه الارض (فاذاهى) أى الفروة البيضاء (تهتز من خلفه خضراء) بعد ان كانت جرداء وعن  
 مجاهد قيل له الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله واسمه بلبيا بفتح اللام وسكون الادم وبعد التحية  
 ألف مقصورا ابن ملك كان بن فالج بن عابر بن صالح بن أنخس بن سام بن نوح قال فى الفتح فعلى هذا قوله  
 قبل ابراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام لانه كان ابن عم جد ابراهيم وعند البارقي فى الافراد من  
 طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس هو ابن آدم لصلبه وهو ضعيف منقطع وعند ابن حاتم فى  
 المعمر بن انه ابن قابيل من آدم وعند ابن طيبة كان ابن فرعون نفسه وقيل هو ابن بنت فرعون وقيل كان  
 أخا لياس وعند السهيلي عن قوم انه كان من الملائكة وليس من بنى آدم واختلف فى نبوته فقبيل نبي  
 واحتج بعضهم لذلك بقوله وما فعلته عن أمرى وأجيب احتمال الامعاء انى بنى من أنبياء ذلك الزمان ان  
 يأمر الخضر بذلك والا كثرون كما قاله النووي على حياته بين أظهرنا وافق عليه سادات الصوفية كابن  
 أدهم وبشر الحافى ومعروف الكرخى وسرى السقطى والجنيدويه قال عمر بن عبد العزيز والذي جزم  
 به البخارى انه غير موجود به قال ابراهيم الحزبى وأبو بكر بن العربى وماتفة من المحدثين ومحمدتهم  
 الحديث المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى آخر حياته لا يبق على وجه الارض بعد مائة سنة من  
 هو عليها اليوم أحداً وأجيب بانه كان حينئذ على وجه البحر وأهو مخصوص من الحديث بالى غير ذلك مما سبق  
 أوائل هذا المجموع (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله تعالى عنهما) انه (قال كنعم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) بمر الظهران (نحبنى الكلباس) بكاف فوحدة مفتوحتين وبعد الالف مثلثة  
 نمر الارك الضئيج (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من أصحابه (عليكم بالاسود منه  
 فانه أطيبه قالوا أ كنت ترى الغنم) اذلا يميز بين أنواعه غالباً الامن يلزم رعى الغنم (قال) صلى الله  
 عليه وسلم (وهل من نبي) موسى وغيره (الاو قدرها) ليتقل من سياستها الى سياسة من يرسل  
 اليه وتأخذ نفسه بالتواضع وتصفى القلب بالخلوة وفيه اشارة الى ان النبوة لم يسمعها الله تعالى فى أبنا  
 الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها فى أهل التواضع قاله الخطافى وعند الناس باسناد درجته ثقات افتخر  
 أهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو راعى الغنم (عن أبى موسى)  
 عبد الله بن قيس الانصارى (رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كل) بفتح الميم ويجوز فيها الضم والكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من  
 النساء الا أسية امرأه فرعون) قيل وكانت ابنة عم فرعون وقيل هى من العمالة وقيل من بنى  
 اسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هى عمه موسى (ومريم ابنة عمران) أم عيسى قال فى  
 الكواكب ولا يلزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق لقمام الشئ وتناهيه فى باب والمعاد تناهيهما

ذلك الماء **❦** وعنه  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 أنه قال الكريم ابن  
 الكريم ابن الكريم  
 ابن الكريم يوسف  
 بن يعقوب بن اسحق  
 بن ابراهيم عليهم  
 السلام **❦** عن أبى هريرة  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 قال انما سمي الخضر  
 أنه جلس على فروة  
 بيضاء فاذاهى تهزمن  
 خلفه خضراء **❦** عن  
 جابر بن عبد الله رضى  
 الله عنهما قال كنعم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نحى الكلب وان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال عليكم بالاسود  
 منه فانه أطيبه قالوا  
 أ كنت ترى الغنم  
 قال وهل من نبي الا وقد  
 رعاها **❦** عن أبى  
 موسى رضى الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كل من  
 الرجال كثير ولم يكمل  
 من النساء الا أسية  
 امرأه فرعون ومريم  
 بنت همران

في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الاجماع على علم النبوّة فلن الله وهذا معارض بما نقل  
عن الاشعرى عن ابن من النساء من نبي وهن ست حواء وسفرة وأم موسى واسمها يوحنا بن نساء مجتمة  
وباء موحدة وذلك مجتمة وقيل بالنون المكسورة بدل الموحدة وقيل أبانها وقيل أبانها  
وقيل بانهن وبهاجر وأسية ومريم والضابط عنده ان من جاءه الملك عن الله تعالى يحكم من أمراً ونهي  
أو باعلامه شيئاً فهو نبي وقد ثبت على الملك لمؤلاء بامور شتى من ذلك من عند الله ووقع التصريح  
بالايجاب لبعضهن في القرآن قال الله تعالى وأوحنا إلى أم موسى أن ارضعيه الآية وقال تعالى بعد ان ذكر  
مريم والانبيا بعد ما أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين قد خلت في هجومه وقال القرطبي الصحيح  
ان مريم نبيه لأن الله تعالى أوحى اليها بواسطة الملك وأما أسية فلم يأت ما يدل على نبوتها واستند  
بعضهم لنقوله نبوة مريم بالحصر في هذا الحديث حيث قال ولم يكمل من النساء الأسية ومريم قال  
لان أكل النوع الانساني الاثنياء ثم الاولياء والصدوق والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لزم أن لا يكون  
في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع ان هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكانه قال  
لم يتبأ من النساء الا فلانة وفلانة ولو قال لم تثبت صفة الصديقة والولاية أو الشهادة الا فلانة وفلانة  
لم يصح لوجود ذلك في غيرهن الا ان يكون المراد في الحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على  
ذلك لاجل ذلك واستمع السامعون بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً وأجيب بانه لا حجة فيه  
لان أحد المبدء فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط (وان فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنهما (على النساء) أي نساء هذه الامة (كفضل الثريد) بالثلثة (على سائر  
الطعام) قبل انما مثل بالثريد لانه أفضل طعام العرب والحصول النفع منه أكثر من غيره ولان  
الثر يد عندهم اسم لما يطبخ بلحم وروى سيد الطعام اللحم فكأنها فضلت على النساء كفضل اللحم على  
سائر الاطعمة والسرية ان اللحم مع الثريد جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المؤنة  
في المضغ وسرعة المرور في المراء فصر به مثلاً ليوذن بانها أعطيت مع حسن انطلق حسن الشائق وحلاوة  
المضغ وفصاحة الالهجة وجودة القريحة ورزانة الرأي ورصانة العقل بالصاد والنون أي قوته  
وامتكانه والتعجب الى البعل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والاصفاء اليها وحسبك أنها  
عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم ما يعقل غيرها من النساء وروى ما لم ير مثلاً من الرجال وما  
يدل على ان الثريد أشبه الاطعمة عندهم والله اعلم

إذا ما الخبز تأدمه بلحم \* فذاك أمانة الله الثريد

(عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما ينبغي لعبدان أن يقول  
إني خير من يونس بن متى) بفتح الميم والقوة المشددة قيل خص يونس عليه الصلاة والسلام بالذكر  
لأنه شفي على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فيبلغ في ذكر فضله لسد هذه الثرية (ونسبه)  
عليه الصلاة والسلام (الى أبيه) متى وهو يرد على من قال ان متى اسم أمه وقال ذلك صلى الله عليه  
وسلم قواضيا ان كان قاله بعبدان علم انه سيء البشر وقال ابن أبي عمير يريد بذلك نفي التكليف  
والتمجيد وقد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضيلة بينهما في عالم الحسن لان نبينا صلى الله عليه وسلم  
أسرى به الى فوق السبع الطباقي ويونس عليه الصلاة والسلام نزل به الى قعر البحر وقد قال نبيانا  
سيد ولد آدم يوم القيامة فهذه فضيلة وجبت بالضرورة فلم يبق ان يكون قوله عليه الصلاة والسلام  
لا تنفخون على يونس بن متى ولا ينبغي لعبدان يقولان ما خبر من يونس بن متى الا بالنسبة الى القرب من  
الله والبهجة محمد صلى الله عليه وسلم وان أسرى به الى فوق السبع الطباقي واشترق الخبز ويونس

وان فضل عائشة على  
النساء كفضل الثريد  
على سائر الطعام  
عن ابن عباس  
رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما ينبغي لعبدان  
يقول إني خير من يونس  
بن متى ونسبه الى أبيه

وان زل به لعمر البحر فها بالنسبة الى القرب والبعيد من الله تعالى على حد واحد (عن أبي هريرة رضى  
 الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خفف على داود) عليه الصلاة والسلام (القرآن)  
 قال التور بشئى أى الزبور وما قال القرآن لانه قصده اعجاز من طريق القراءة وقال غيره قرآن كل نبى  
 يطلق على كتابه الذى أوحى اليه وقد دل الحديث على ان الله تعالى يسبط الزمان لمن يشاء من عباده كما يسطو  
 الملكان لم قال التوروى ان بعضهم كان يقرأ أربع ختمات للبدل وأربع ختمات بالنهار وكان أبو الطاهر بيت  
 المقدس يقرأ فيها ما كثر من عشر ختمات وكان شيخ الاسلام ابن أبى شيرين يقرأ فيها خمسة عشر وهذا  
 باب لا سبيل الى ادراكه الا بالفيض الربانى (فكان يأمر بدوايه) التى يركبها من معه (فيسرج فيقرأ  
 القرآن) الزبور (فيل أن تسرج دوايه ولا يأتى كل الامن على يده) أى من غنما كان يعمل من السروج  
 قال ابن أبى حاتم كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف الفدين له ولا له وأربعة آلاف يطعم بها بنى  
 اسرا قبل ختم الزبور وكان الزبور مشتملا على التعميم والتجويد والثناء على الله تعالى وقال القرطبي  
 كان فيهما ثة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هو حكم ومواعظ وكان داود حسن  
 الصوت اذا أثنى في قراءة الزبور استمع اليه الانس والجن والطير والوحش لحسن صوته (وعنه رضى  
 الله تعالى عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس) بفتح الميم فهما أى مثل  
 دعائى الناس الى الاسلام النفع لهم من النار ومثل ما ينفط لهم أنفسهم من القنارى على الباطل (كمثل  
 رجل استوقد ناراً) وهي جوهرا طيف مضى حار محرق (لجمل القراش) بفتح القاء دواب مثل  
 البعوض واحدها فراشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبعوض والبعوض والجنبد ونحوها (تقع  
 في النار) خير جعل لانها من أفعال المقاربة تعمل عمل كان والقراشة هي التى تطير وتهاوت في السراج  
 بسبب ضعف بصرها فبى بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأته السراج في الليل ضلت انها في بيت مقام  
 وان السراج كوة في البيت المظلم وأوى الى الموضع المضئ ولا تزال تطلب الضوء وترى نفسها الى الكوة  
 فاذا جاوزتها ورأت الفلالم ظنت انها لم تصب الكوة ولم تصددها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى  
 تحرق قال الفرز الى ولعلك تظن ان هذه النقصان وجها فاعلم ان جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة  
 الانسان في الانكسار على الشهوات كالتهاوت فلا يزال يرى نفسه فيها الى ان يقسم فيها يهلك هلاكا  
 مؤبدا فليت جهل الانسان كجهل القراشة فانها باعترارها بظاهر الضوء اذا أحرقت تخلصت في الحلال  
 والانسان يبقى في النار ابداً لا يولد ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تتهاوتون في النار  
 تهاوت القراش وأنا أخذ بحجر كم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبثوث فتسهبهم بالفرش في الكثرة  
 والانتشار والضعف والذل والتطير الى الداعي من كل جانب كما تطير القراش (وقال) أبو هريرة والنبي صلى  
 الله عليه وسلم (كانت أمراًتان) لم يسميا (مهما ابتاهما) لم يسميا أيضاً (جاء الذئب فذهب باني  
 أنداهما فقالت صاحبتها انما ذهب الذئب (بانيك) وقالت الاخرى انما ذهب بانيك فتضاكعا) وفي  
 نسخة فتضاكعتا (الى داود) عليه الصلاة والسلام (فقضى به) أى بالولد الباقي (الكبرى) أى  
 للراة الكبرى منهما لكونه كان في يدها وهجرت الاخرى عن اقامة البيعة (خبرتنا الى سليمان بن داود  
 فأخبرناه) أى بالبيعة (فقال) فاصدا استكشاف الامر (اتتوني بالسكين) بكسر السين سميت  
 بذلك لانها تنسك سكة الطيور ونسبوا ايضا مدية بضم الميم ويجوز فتحها وكسر هالانها تقطع مدية حياتها  
 (أشقة بينهما فقالت المسفري) منمالة (لانفعل) ذلك (برحمتك الله هو ابنا فقضى) سليمان عليه  
 الصلاة والسلام (به للمسفري) لما رأى من جزعها الدال على عظم شقتها ولم يفت الى اقرارها انه  
 الى الكبرى لانه علم انها آتت بحياته بخلاف الكبرى فانها أرادت موته لتشاركها صاحبته في المصيبة

من أبى هريرة رضى  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال خفف  
 على داود عليه السلام  
 القرآن فكان يأمر  
 بدوايه فتنسج فيقرأ  
 القرآن قبل أن تسرج  
 دوايه ولا يأتى كل الامن  
 عمل يده وعنه رضى  
 الله عنه أنه سمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول مثلى ومثل الناس  
 كمثل رجل استوقد ناراً  
 لجمل القراش وهله  
 الدواب تقع في النار  
 وقال كانت أمراًتان  
 معهما ابتاهما جاء الذئب  
 فذهب باني أحدهما  
 فقالت صاحبتها انما  
 ذهب بانيك وقالت  
 الاخرى انما ذهب  
 بانيك فتضاكعا الى داود  
 فقضى به لا الكبرى  
 خبرتنا الى سليمان بن  
 داود فأخبرناه فقال  
 اتتوني بالسكين أشقه  
 بينهما فقالت المسفري  
 لانفعل برحمتك الله هو  
 انما أقضى به للمسفري

ويعتدل انه استقر الكبرى فاقرت به بعد ذلك للصغرى فحكم به لها بقرار صاحبها لا بمجرد الشفقة  
فان قيل المجتهد لا ينقض حكم المجتهد فاجابه فالحجوب ان ذلك فتوى من داود لا حكم أوله بل في شرعهم  
جواز النقص والنسخ فكون حكومة سليمان ناسخة لحكومة داود وأن سليمان فصل ذلك توسلا الى  
اظهار الحق فلما اقربت به الكبرى عمل يعقضي اقرارها وكان بعد الحكم كما اذا اعترف المحكوم له بعد الحكم  
ان الحق اصاحبه (عن علي) بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول خير نساءها) أي الدنيا أي نساء أهلها في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس الضمير راجعا الى  
مريم لانه يصير كقولهم يوسف أحسن اخوته وقصر حواجمه لان فعل التفضيل اذا أضيف وقصده الزيادة  
على من أضيف له اشترط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فان لم يكن منهم فلا يجوز كافي يوسف أحسن  
اخوته نظرو وجهه عنهم باضافتهم اليه نعم يجوز رجوعه الى مريم بتقدير مضاف أي خير نساء زمانها مريم وانما  
جاز عود الضمير الى ناعل الوجه الاول مع أنه لم يصر لها ذكر لانه يفسر الحال والمشاهدة وقصروا له النائي  
من حديث ابن عباس بلفظ أفضل نساء أهل الجنة وحينئذ فالعنى خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية خير  
نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين وظاهره أنها أفضل من جميع النساء وذلك ان روح  
القدس طهرها وكلها ونفخ في درعها وليس هذا الأحد من النساء وصدقت بكلمات ربها ولم تسأل له آية عنه  
ما بشرت كما سأل ذكر يا عليه السلام من الآية ولذلك سماها الله تعالى صديقة فقال تعالى وصدقت بكلمات  
ربها وكتبه وكانت من القاتنين فشهد لها بالصدقية والتصديق والقنوت ويحتمل أن يكون المراد كما قال  
الكرمانى نساء بني اسرائيل ومن فيه مضرة كما قال القاضي عياض (وخير نساءها) أي هذه الامة  
(خديجة) أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قریش) مبتدأ خبره (خير نساء ركن الابل) كناية عن نساء العرب  
خرجت مريم لانها لم تركب بعد برأى قط فلم تدخل في الموصوفات بركوب الابل فهي أفضل للنساء مطلقا  
(أحناء) أي أحنى هذا الجنس يعني أشفقه (على طفل) بحسن التربية وغيره والاصل أن يقول أحناءهن  
اكن قالوا ان العرب لا تتسكك في مثله الا مفردا (وأرعاها على زوج في ذات يده) أي في ماله المضاف اليه  
بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أنه (قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد  
الله) وفي رواية وابن أمته (ورسوله ولكنه ألقاها الى مريم) أي أوصلها اليها (وروح منه) أي ذروره  
صدرت منه بامر جبريل أن ينفخ في درع مريم فخلت به أولانه كان يحيى الاموات والقلوب وذكر عيسى  
تعريضا بالنصارى وايدانابان ايمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلفهم من النار وأنه رسولهم تعريضا  
باليهود في انكارهم رسالته واتهمهم الى ما لا يحل من قذفه وقذف أمه وأنه ابن أمته تعريضا بالنصارى أيضا  
وتعريضا بالعبودية أي هو عبد الله وابن أمته فكيف ينسبونه الى اله عز وجل بالبنوة (والجنة حتى  
والنار حتى) أخبر عنهم بالصدر بمبالغة في الحقيقة وانهم ما عين الحق كي بدخل تعريضا بنكري دار الثواب  
والعقاب (أدخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه ان عصاة أهل القبلة لا يخلدون في النار اعموم قوله  
من شهد أن لا اله الا الله وأنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من  
العمل حال من قوله أدخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاق  
ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكر يستدعي أن لا يدخل أحدا من العصاة النار  
لانا نقول اللازم منه عموم العفو وهو لا يسازم عدم دخول النار لجزا أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول  
وقبل استيفاء العذاب وقال الطيبي التعريف في العمل للعهد والاشارة للكبر بل له نحو قوله

عن علي رضي الله  
عنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول خير نساءها مريم  
ابنة عمران وخير نساءها  
خديجة عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
نساء قریش خير نساء  
ركن الابل أحناء على  
طفل وأرعاها على زوج  
في ذات يده عن  
عبادة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال من شهد أن  
لا اله الا الله وحده  
لا شريك له وأن محمدا  
عبده ورسوله وأن  
عيسى عبد الله ورسوله  
وكتبه ألقاها الى مريم  
وروح منه والجنة حتى  
والنار حتى أدخله الله  
الجنة على ما كان من  
العمل

عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال لم

يتسكف في المهد إلا ثلاثة

عيسى وكان في بني

إسرائيل يقال له

جرج كان يصلي جأته

أمه فدعته فقال أجيبها

أو أصلي فقالت اللهم

لا تمسه حتى تربه وجوه

المومسات وكان جرج

في صومعته فمعرضت

له امرأة فكلمته فأبى

فأنت راعيا فأمكنته من

نفسها فولدت غلاما

فقال من جرج فأنوره

فكسروا صومعته

وأنزلوه وسبوه فتوضأ

وصلى ثم أتى الغلام فقال

من أبوك يا غلام فقال

الراعي قالوا بنى صومعتك

من ذهب قال لا الأمن

طين وكانت امرأة ترضع

ابنهما من بني إسرائيل

فربها ريشل راكب

ذو شاة فقالت اللهم

اجعل ابني مثله فتربك

نفسها وأقبل على الراعي

فقال اللهم لا تجعلني مثله

ثم أقبل على نديها معه

قال أبو هريرة كافي أنظر

إلى النبي صلى الله عليه

وسلم عصى أصبعه ثم مر

بأمة فقالت اللهم لا تجعل

ابني مثل هذه فتربك

نفسها فقال اللهم اجعلني

مثلهما فقالت اللهم لا تجعل

مثلهما فقالت اللهم لا تجعل

مثلهما فقالت اللهم لا تجعل

وان زنى وان سرق في حديث أبي ذر قوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبرياء في حال هذا الخالف للقياس في دخول الجنة فان القياس يقتضي ان لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما عرفت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زنى وان سرق ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم أنف أبي ذر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لم يتسكف في المهد) وهو ما يهيا للصبي أن يربى فيه (الا ثلاثة) واستشكل الحصر بما روى من كلام غير الثلاثة وأجيب باحتمال أن يكون المعنى لم يتسكف في بني إسرائيل أو قاله قبل أن يعلم الزيادة والثلاثة بقيد المهد الأول (عيسى) بن مريم عليهما الصلاة والسلام (و) الثاني (كان في بني إسرائيل رجل يقال له جرج) وفي حديث أبي سلمة انه كان تاجر وكان ينقص تاروقا وبدأ أخرى فقال ما في هذه التجارة خير لا تخس تجارة هي خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعندا جدر كانت أمه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فسكره (وكان يصلي) يوما (جأته) بالفاء وفي نسخة جاء تبصخ فيها (أمه فدعته) فقالت يا جرج (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع صلاتي (أو أصلي) فأثر الصلاة على اجابها بعد أن دفعته ثلاثا كافي الرواية الاخرى انها دفعته ثلاثا (فقالت اللهم لا تمسه حتى تربه وجوه المومسات) بضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما واو ساكنة الزايات ولم تدع عليه بوقوع الفاحشة مثل رافع قمانها (فكان جرج في صومعته فمعرضت له امرأة) راعية تربي الغنم وكانت بنت ملك القرية (فكلمته) أن يوافقها وفي نسخة ولكنه بالواو (فأبى) أن يفعل ذلك (فأنت راعيا فأمكنته من نفسها) فوافقها فحلفت منه (فولدت غلاما فقيل له من) هذا الغلام (فقالت من جرج) زاد أجد فأخذت وكان من زنى منهم قتل وفي رواية فذهبوا الى الملك فاخبروه فقال أدركوه فانوني به (فأتوه فكسروا) بالفاء وفي نسخة بالواو (صومعته) بالفوس والمساحي (وأنزلوه) منها (وسبوه) زاد أجد عن وهب بن جوير رضي الله عنه فقال ما شأنكم فقالوا انك زنت بهه وعندا جدر من طريق ابن رافع أنهم جعلوا في عنقه وعنقها حبلا وجعلوا يطوفون بهما على الناس وفي رواية أبي سلمة ان الملك أمر بصلبه (وتوضأ) بالواو وفي نسخة بالفاء وفيه ان الموضوع لا يختص بهذه الامة خلافا لنقل ذلك نعم الذي يختص بها العفة والتجسس في الآخرة (وصلى) بالواو وفي حديث عمران فضلي ركعتين وزاد وهب بن جوير برودعا (ثم أتى الغلام وقال من أبوك يا غلام) زاد في رواية وهب بن جوير فطعته بآصبعه وفي رواية أبي سلمة فأبى بالمرأة والصبي وفيه نديها فقال له جرج من أبوك يا غلام فنزع الغلام فاه من الثدي (فقال) بالفاء وفي نسخة قال يحذفها (الراعي) ولم يسم وزاد في رواية وهب بن جوير فوثبوا الى جرج فجعلوا يقاتلونه في هذا ثبات كرامات الاولياء وقوع ذلك لهم باختيارهم وظلمهم (قالوا بنى) لك (صومعتك من ذهب قال) جرج (لا الأمن طين) كما كانت ففعلوا (و) الثالث (كانت امرأة) لم يسم (ترضع ابنها) لم يسم أيضا (من بني إسرائيل) فربها ريشل (لم يسم) (راكب ذو شاة) بالثين المخجمة والراء الخفيفة أى صاحب حسن أوهيئة وأملس يتعجب منه ويشار اليه (فقال) المرأة المرضعة (اللهم اجعل ابني مثله) في الهيئته والحسن (فتربك) المرضع (نفسها فأقبل) بالفاء وفي نسخة وأقبل بالواو (على الرجل فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على نديها معه) بفتح الميم (قال أبو هريرة كافي أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم عصى أصبعه) فيه المبالغة بإضاح الخبر بتثنيه بالفعل (ثم مر) بضم الميم وتشديد الراء مبنيًا للمفعول (بأمة) زاد وهب بن جوير عند أجد تضرب (فقالت) اللهم لا تجعل ابني مثل هذه (المرأة) فتربك نديها فقال (بالفاء وفي نسخة وقال بالواو) اللهم اجعلني مثلهما فقالت (أى الام لا يهاو) (لم) قلت (ذلك) وفي نسخة فقالت له ذلك أى عن سبب ذلك (فقال) أما (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية فانه كافر (و) أما (هذه الامة) فهم (يقولون)

مثلهما فقالت لم ذلك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون

لها (سرفت زیت) بكسر التاء فهما على الخطابة للزيت وفي نسخة سرفت زنت بسكونها على الخبر  
 (و) الخال انما (لم تفعل) شيئا من السرقة والزنا وفي رواية يقولون طهارني وتقول حسبي الله يقولون  
 طهارني وتقول حسبي الله والاربع شاهد يوسف عليه السلام قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بانه  
 كان ابن خال له خاصياتكم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ونقل عن ابن  
 عباس ومجاهد انه كان ذالحية ورجس بانه لو كان طفلا لكان مجرد قوله انها كاذبة كافيا برهانها قاطعا لانه  
 من المجزئات ولما احتيج أن يقول من أهلها والخامس الرضيع الذي قال لام وهي ماشطة بنت فرعون  
 لما أراد فرعون القاء أمه في النار اصبري يأمة فانا على الحق رواه أحد البزار وابن حبان من حديث ابن  
 عباس السادس ما في قصة الاخذ ودلائل البراءة ليقلي بها في النار أو لتكفر ومعهما مرضع فتقاعست  
 فقال لها يا أمه اصبري فانك على الحق رواه مسلم من طريق صهيب السابع زعم الضحاك في تفسيره أن يحيى  
 ابن زكريا علمها الصلاة والسلام تكلم في المهد أخرجه الثعالبي وفي سيرة الواقدي ان نبينا صلى الله عليه  
 وسلم تكلم في أوائل ماله وعن ابن عباس قال كانت حامية تحدث أنها أول ما فطمت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيل الحديث رواه البيهقي  
 وعن معيقب اليماني قال حججت حجة الوداع فدخلت دار ابيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت  
 منه عجبا جاءه رجل من أهل العيامة بفلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلام من أنا قال  
 أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم حتى شب وكنا نسميه مبارك العيامة  
 رواه البيهقي من حديث معرض بالصاد المهجمة (عن ابن عمر) قيل هنا غلط والصواب عن ابن عباس  
 (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى وإبراهيم  
 عليهم الصلاة والسلام أي ليلة أصرى في لي بيت المقدس) (فأما عيسى فأخبر) اللون وهو عند العرب  
 الشدبة البيضاء مع الجرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين أي جعد الشعر ضد السبط (عريض  
 الصدور وأما موسى فأدم) بالمدى أسمر كاحسن ما برى (جسيم) اعترضه التبيي بان الجسيم انما  
 ورد في صفة الدجال وأجيب بان الجسامة تطلق على السمين وعلى الطول فالمراد هنا طويل (سببط)  
 بفتح السين وسكون اللام واحدة وكسرها وفتحها (كأنه من رجال الزط) بضم الزاي وتشديد الطاء  
 المهملة جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الاجساد مع نخافة وهذيان معنى قوله جسيم  
 طويل وفي رواية رجل مضطرب وفسر بخفيف اللحم وفي أخرى كأنه من رجال شنوءة بفتح الشين  
 المهملة وضم النون وبعد الواو والسا كنهة حمزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من الجن طوال ثم قال ورأيت  
 ابراهيم وأنا أشبه ولده به (وعنه رضي الله عنه أنه) صلى الله عليه وسلم (قال رأيت الليلة) بفتح الهمزة  
 أي أرى نفسي في الليلة (عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم) بالمدى أسمر (كاحسن ما برى من آدم  
 الرجال) بضم الهمزة وسكون الدال (تضرب لته بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهي الشعر  
 اذا جاوز شحمتي الاذنين وألم بالمنكبين فاذا جاوز المنكبين فجمة فان قصر عنها فوفرة (رجل الشعر)  
 بكسر الجيم أي مستتر له قد سرحه ودهنه قال ابن السكيت شعر رجل اذا لم يكن شديد الجودة ولا سبطا  
 (يقطر رأسه ماء) حقيقة فيكون من الماء الذي سرحه به أو كثر به عن من يد النظافة والتضارة حال كونه  
 (واضع يديه على منكبيه ورجلين) لم يسميا (وهو يطوف بالبيت) الحرام (فقلت من هذا) الطائفة (فقالوا  
 هذا المسيح) عيسى (بن مريم) عليها السلام (ثم رأيت رجلا وراء جعدا قطعا) بفتح الطاء وكسرها  
 شديد جود الشعر (أعور العين اليمنى) باضافة أعور لتاليه من اضافة الموصوف الصائفة وهو عند

سرفت زيت ولم تفعل  
 عن ابن عمر رضي  
 الله عنهما قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 رأيت عيسى وموسى  
 وإبراهيم فأما عيسى  
 فأجر جعد عريض  
 الصدور وأما موسى فأدم  
 جسيم سبط كانه من  
 رجال الزط وعنه  
 رضي الله عنه قال رأيت  
 الليلة عند الكعبة في  
 المنام فاذا رجل آدم  
 كاحسن ما برى من آدم  
 الرجال تضرب لته بين  
 منكبيه رجل الشعر  
 يقطر رأسه ماء واضع  
 يديه على منكبيه ورجلين  
 وهو يطوف بالبيت  
 فقلت من هذا فقالوا  
 هذا المسيح بن مريم ثم  
 رأيت رجلا وراء جعدا  
 قطعا أعور عين اليمنى



الكتابين ظاهر وعند البصر بين تقديره عين صفحة وجهه اليمنى وفي نسخة أعور العين اليمنى وفي حديث  
أنه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عنه مسلم أنه مسح العين على غايطة وجع بأن إحدى  
عينيه غائرة والأخرى معيبة فيصيح أن يقال اسكل واحدة عوراء إذا أصل في العور أنه العيب (كأشبهه  
من رأيت) بضم التاء وروى يفتحها (بأن قطن) يفتح القاف والطاء المهملة بعد هاتون رجل من  
سواقة اسمه عبد العزيز هلك في الجاهلية قيل الاسم من طال كونه (واضعه يديه على منكبي رجل يطوف  
بالبيت فقلت من هذا) الذي يطوف (فقالوا) بالقاء وفي نسخة قالوا بفتحها (المسيح الدجال) فقال  
من أئمة المبالغة وأصل الدجال الخطأ يقال دجل إذا خلط وموه والدجال هو الذي يظهر في آخر الزمان  
ويدعى الألوهية (وعنه رضى الله عنه في رواية أخرى) أنه (قال لارائه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لعيسى) أى عن عيسى (أقسم على ظنه أن الوصف أشبهه على الراوى وإن الموصوف بكونه أحر  
هو الدجال لعيسى) وكأنه سمع ذلك سماعا جريفا في وصف عيسى بأنه آدم كافي الحديث السابق فساغ له الحلف  
على ذلك لما غاب على ظنه أن من وصفه بأنه أحر فقد وهم وقد وافق أبو هريرة على أن عيسى أحر فظهر أن  
ابن عمر أنكرا بحفظه غيره والأحر عند العرب الشد بد البياض مع الحرة والآدم الاسمر وجع بين  
الوصفين بأنه أحر لونه بسبب كالتعب وهو في الأصل أسمر (ولكن قال بينا) بالهم (أنا نائم) رأيت أنى  
(أطوف بالكعبة) فإذا رجل آدم سبط الشعر (أى مسترسل الشعر غير جعدة وفي الحديث السابق جعد  
وهو ضد السبط وجع بينهما بأنه سبط الشعر وهذا الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه واكتناره قال الجوهري  
رجل سبط الشعر وسبط الجسم أى حسن القدر والاعتواء قال الشاعر

فجاءت به سبط العظام كأنما \* عمامته بين الرجال لواء

(يهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الدال أى يمشى متاخلا بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة  
وروى بكسر هاء أى ينطف (رأسه ماء) نصب على التمييز (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت أنتفت  
فإذا رجل أحر) اللون (جسيم جعد) شعر (الرأس أعور عينه اليمنى) بالإضافة وعينه بالجر  
واليمنى صفة وفي ذلك أمران أحدهما أن قوله أعور عينه من باب الصفة المشبهة المضافة إلى معمولها  
المضاف الضمير الموصوف نحو حسن وجهه وسيبويه وجميع البصريين يجوزونها على قبح في الضرورة  
فقط وأجازها الكوفيون في السبعة بلا قبح وهو الصحيح لو رده في هذا الحديث وفي حديث صفة  
صلى الله عليه وسلم شأن الكفين طويل أصابعه على روايته بالحقص وفي حديث أم زرع صغروا شاحها  
ومع جوارزه فقيه ضمه لانه يشبهه إضافة الشيء إلى نفسه ثانيهما أن الصفة المشبهة لا يتبع معمولها فلا يقال  
زيد حسن لوجه المشرق بحر المشرق على أنه صفة لوجه وعلى ذلك بأن معمولها لما كان سديبا غير  
أجنبي أشبهه الضمير لكونه بدعا محالا على الأول وراجعا إليه والضمير لا ينعف فكذا ما أشبهه وخرج  
بعضهم الحديث على أن اليمنى خبر مبتدأ محذوف لصفة لعينه وكأنه لما قيل أعور عينه قيل أى عينه فقيل  
اليمنى أى هي اليمنى وروى عينه بالرفع بدل من قوله أعور أو مبتدأ حذف خبره تقديره عينه اليمنى عوراء  
وكون الجلالة صفة كاشفة لقوله أعور (كان عينه غنية طافية) بقدر همز أى بارزة خرجت عن نظائرها  
وفي نسخة كان غنية طافية بأسقاط عينه واحدة العينون وأثبت غنية بالموحدة وأضفا كتبه الهم كان  
والخبر محذوف أى كان في وجهه غنية طافية كقوله إن محلا وإن صرحا أى إن لنا محلا وإن لنا محلا  
وأعرب به الصامعنى بأن قوله اليمنى مبتدأ وقوله كان غنية طافية خبره والماء محذوف تقديره كان فيها  
ويكون هذا وجه آخر في دفع الأمر الثاني السابق (فقلت) بالقاء وفي نسخة قلت بفتحها (من هذا  
قالوا الدجال) استشكل بأن الدجال لا بد له من مكة ولا مدينة وأجيب بأن المراد لا بد له من مكة لا بد له من مخرجه

كأشبهه من رأيت باين  
قطن واضع يديه على  
منكبي رجل يطوف  
بالبيت فقلت من هذا  
قالوا المسيح الدجال  
وعنه رضى الله عنه  
في رواية أخرى قال  
لارائه ما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم لعيسى  
أحر ولكن قال بينا أنا  
نائم أطوف بالكعبة فإذا  
رجل آدم سبط الشعر  
يهادى بين رجلين  
ينطف رأسه ماء أو  
يهراق رأسه ماء فقلت  
من هذا قالوا ابن مريم  
فذهبت أنتفت فإذا  
رجل أحر جسيم جعد  
الرأس أعور عينه اليمنى  
كان عينه غنية طافية  
قلت من هذا قالوا هذا  
الدجال

ولم يرد بذلك في دخوله في الزمن الماضي (وأقرب الناس به شهاب بن قطن) عبد العزيز (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بابن مريم) قال بعضهم وإنما كان أولى الناس به لانه أقرب المرسلين اليه ودينه متصل بدينه ليس بينهما شيء وان عيسى كان مبشرا به عهد القواعد دينه داعية الخلق الى تعديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (أولاد علات) بفتح العين وتشديد اللام والعلة الغمرة مأخوذ من العلل وهو الشربة الثانية بعد الاولى وكان الزوج قد علم ما بهما بعد ما كان ناهلا من الاخرى وأولاد العلات وأولاد الضرائن من رجل يريد ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام أصل دينهم واحد وفروعهم مختلفة فهم متفقون في الاعتقادات المسماة بأصول الدين كالوحيد وسائر علم الكلام مختلفون في الفروع وهي الفقهيات وان عيسى (ليس بيني وبينه شيء) وهو كالتشاهد قوله أنا أولى الناس بابن مريم لا يقال انه ورد ان الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى أصحاب القرية انه كورة فقصهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى عليه الصلاة والسلام وان جرجيس وخالد بن سنان كانا يبين وكانا بعد عيسى لان هذا الحديث الصحيح يصف ذلك (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة) لكونه مبشرا بي قبل بعثي وبعده القواعد ملئي في آخر الزمان تابع لشر يعني ناصر لديني فكأننا واحد (والانبياء اخوة علات) استئناف فيه دلائل على الحكم السابق وكأن سائلا سأل عما هو المقصود لكونه أولى الناس به فأجاب بذلك (أهماتهم شتى ودينهم) في التوحيد (واحد) ومعنى الحديث ان حاصل أمر النبوة والعناية القدوس من البعثة التي لتعوا جميعا لاجل هداية الخلق الى معرفة الحق وارشادهم الى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الأصل وان اختلفوا في تفاريع الشرع التي كالوصلة المؤدية والارعية المحافظة فغيرهم هو الأصل المشترك بين الكل بالاب واسمهم اليه وغيرهم لا يختلفون فيه من الاحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتقاربة في الفرض بالامهات وهو معنى قوله أهماتهم شتى ودينهم واحد والمراد ان الانبياء وان تباينت أعمارهم وتباعدت أيامهم فالاصل الذي هو السبب في اخراجهم واربازهم كالذي عصره أمر واحد وهو الدين الحق وعلى هذا فالمراد بالامهات الازمنة التي اشتملت عليهم (وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأى عيسى بن مريم) وفي نسخة اسقاط قوله ابن مريم (رجلا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق (فقال له اسرقت) بهزمة الاستفهام وفي نسخة بخذفها (قال كلا) نفي للسرقه وأكده بقوله (والذي) وفي نسخة والله الذي (لا اله الا هو) وفي نسخة الا الله (فقال عيسى آمنت بالله) أي صدقت من حلف بالله (وكذبت) بكسرة بدالال وفي نسخة يتخففها (عيني) بالافراد وفي نسخة وكذبت نفسي وهذا خرج مخرج المبالغة في تصديق الخالف لانه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقة في الحكم لانه لم يحكم ببعده والا فلا شهادة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى ويحتمل ان قوله وكذبت نفسي كذبت ما نظرت من كون الاخذ لسرقه اذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ما له فيه حق أو ما أذن له ساحبه في أخذه أو أخذه ليقبله وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء لكن بعد هذا اجزمه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلا يسرق الان يقال وصفه بذلك بحسب ما ظهر له هذا كله على نسخة حذف الهزمة أما على نسخة اثباتها فالمراد لان عيسى غير جازم بذلك على انه يمكن تقديرها في النسخة المحذوفة منها واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والخدابة معا لافاقوا وجوزوا الشافعية الا في الحدود (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تظروني) بضم التاء وسكون الظاء المهملة من الاطراء وهو المدح أي لا تمدحوني بالبطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي (كما اطرت النصارى)

وأقرب الناس به شهاب  
ابن قطن **عن أبي**  
هريرة رضي الله عنه  
قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
أنا أولى الناس بابن مريم  
والانبياء اولاد علات  
ليس بيني وبينه شيء  
**وعنه رضي الله عنه**  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنا أولى  
الناس بعيسى بن مريم  
في الدنيا والآخرة  
والانبياء اخوة علات  
أهماتهم شتى ودينهم  
واحد **وعنه رضي**  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال رأى  
عيسى ابن مريم رجلا  
يسرق فقال له اسرقت  
قال كلا والله الذي لا اله  
الا هو فقال عيسى  
آمنت بالله وكذبت  
عيني **عن عمر رضي**  
الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول لا تظروني  
كما اطرت النصارى

ابن مريم قائما ناعبده فقولوا عبد الله ورسوله ﴿ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال (٤٣) رسول الله صلى الله عليه

عيسى (ابن مريم) في ادعائهم الطهية ونسبها (فانما ناعبده) ورسوله (فقولوا عبد الله ورسوله)  
فان قلت هل ادعى احدنا نبينا عليه الصلاة والسلام مالدعى في عيسى اجيب بانهم قد كادوا أن يفعلوا  
نحو ذلك حين قالوا عليه الصلاة والسلام ائلا نوجدك فقالوا كنت أصرا أحدا أن يسجد لاحد  
لاصرت المرأة أن تسجد لزوجها فنهاهم عما عساه ان يبالغ به من العبادة (عن أبي هريرة رضي الله  
تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيفما ائتتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم) في  
الصلاة (منكم) كما في مسلم انه يقال صل بنا فيقول لان بعضكم على بعض أمراء تكرمة لهذه الامة  
قال ابن الجوزي لو تقدم عيسى عليه الصلاة والسلام اماما لوقع في النفس اشكال ولقليل أتراه نائباً  
أرئيتنا شراً فصلي مأموماً ثلاثين نفس بغير الشبهة وجه قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدى وقال الطبري  
معنى الحديث انه يؤمكم عيسى حال كونكم في دينكم ومعهم المولى سعد الدين التفتازاني انه يؤمهم  
ويقتدى به بالمهدي لانه افضل قائمته أولى وهذا يكثر عليه حديث مسلم السابق وقال بعضهم معناه انه يهكم  
بالقرآن لا بالانجيل وفي حديث ابن عمر عند مسلم ان مدة إقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين  
وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حاد في كتاب الفتن انه تزوج في الارض ويقم بها تسع عشرة سنة  
وعنه باسناده منهم عن أبي هريرة انه يقيم بها أربعين سنة (عن حذيفة رضي الله تعالى عنه) انه  
(قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع السجال اذا خرج ما ونا نارا فاما الذي) وفي  
نسخة التي (يرى الناس انها نارا فها بارد وأما الذي يرى الناس انما بارد فها تحرق فمن أدرك)  
ذلك منكم (فليقم في الذي يرى انها نارا فانه) ماء (عنب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يجيء  
مع مثل الجنة والنار فاني يقول انها جنة هي النار وهذا من فتنته التي امتحن الله تعالى بها عباده ثم يفتنهم  
الله تعالى ويظهر عجزه (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ان رجلا لم يسم (حضر الموت فها يشي من الحياة أوصى أهله اذا مات فاجعوا لى حطباً كثيراً وشربوا  
فيه) أي في الحماط (نارا) وألقوا فيها (شي اذا أكلت) أي النار (على وخلعت) بفتح اللام  
أي وصلت (الى عظمي فامتحت) بفتح التوقيع والحاء المهملة والشين المجهدة وفي نسخة فامتحت  
بضم التاء وكسر الحاء أي احترقت (تظفوها) أي العظام المحروقة (فاظفوها من النظر وبوماراحا) براء  
مفتوحة بعدها ألف جماعة هذه منقولة كثير الرجع (فاذروه) بالذال المهملة ووصل الحمزة أي طبروه (في  
اليم) أي البحر (ففعوا) أي ما أوصاهم به (لجمعه الله) وفي نسخة بجمعه باسقاط لفظ الجلالة (فقال له  
لم فعلت ذلك قال من خشيته كففر الله له) وكان ذلك الرجل نباحاً للقبور يسرق الا كفان كراواه حذيفة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
(قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء) أي تنولي أمورهم كأنهم الولاء برعاياهم حال كونهم (كلما  
هلك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة أي قام مقامه (نبي) يفسرهم أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام  
التوراة الى غير ذلك كاصناف الفال من المظالم (وانه لاني بعدى) يجيء مفعول كما يشعرون (وسيكون  
خلفاء) بعدى (فسيكثرون) بالثلاث المضمومة والتحتية المفتوحة (ظالوا اذا صارنا) الفاء جواب  
شرط عكوف أي اذا كثرت بعدك الخلاف فوقع التشاوب والتنازع بينهم فأتا صرنا تفعل (قال) عليه  
الصلاة والسلام (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (ببيعة الاول فالاول) الفاء لفتح قبيل التكرير  
والاستمرار ولم يرد به زمان واحد بل الحكم هنا عند تمام كل زمان وبيعة ظله الطبري وقال في الفتح  
اذاب مع خليفته بعد خليفته فبيعة الاول هي بيعة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة قال النووي سواء  
عقدوا الثاني علين بالاول أم لا وسواء كانوا بلسوا احد أو أكثر وسواء كانوا في بلد الامام المتفصل أم لا

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيفما ائتتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ﴿ عن حذيفة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع السجال اذا خرج ما ونا نارا فاما الذي يرى الناس انها نارا فها بارد وأما الذي يرى الناس انما بارد فها تحرق فمن أدرك منك فليقم في الذي يرى انها نارا فانه عنب بارد ﴿ وعنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا لم يسم (حضر الموت فها يشي من الحياة أوصى أهله اذا مات فاجعوا لى حطباً كثيراً وشربوا فيه) أي في الحماط (نارا) وألقوا فيها (شي اذا أكلت) أي النار (على وخلعت) بفتح اللام أي وصلت (الى عظمي فامتحت) بفتح التوقيع والحاء المهملة والشين المجهدة وفي نسخة فامتحت بضم التاء وكسر الحاء أي احترقت (تظفوها) أي العظام المحروقة (فاظفوها من النظر وبوماراحا) براء مفتوحة بعدها ألف جماعة هذه منقولة كثير الرجع (فاذروه) بالذال المهملة ووصل الحمزة أي طبروه (في اليم) أي البحر (ففعوا) أي ما أوصاهم به (لجمعه الله) وفي نسخة بجمعه باسقاط لفظ الجلالة (فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيته كففر الله له) وكان ذلك الرجل نباحاً للقبور يسرق الا كفان كراواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء) أي تنولي أمورهم كأنهم الولاء برعاياهم حال كونهم (كلما هلك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة أي قام مقامه (نبي) يفسرهم أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام التوراة الى غير ذلك كاصناف الفال من المظالم (وانه لاني بعدى) يجيء مفعول كما يشعرون (وسيكون خلفاء) بعدى (فسيكثرون) بالثلاث المضمومة والتحتية المفتوحة (ظالوا اذا صارنا) الفاء جواب شرط عكوف أي اذا كثرت بعدك الخلاف فوقع التشاوب والتنازع بينهم فأتا صرنا تفعل (قال) عليه الصلاة والسلام (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (ببيعة الاول فالاول) الفاء لفتح قبيل التكرير والاستمرار ولم يرد به زمان واحد بل الحكم هنا عند تمام كل زمان وبيعة ظله الطبري وقال في الفتح اذاب مع خليفته بعد خليفته فبيعة الاول هي بيعة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة قال النووي سواء عقدوا الثاني علين بالاول أم لا وسواء كانوا بلسوا احد أو أكثر وسواء كانوا في بلد الامام المتفصل أم لا  
لا نبي بعدى وسيكون خلفاء فليقم في الذي يرى انها نارا فانه عنب بارد ﴿ وعنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا لم يسم (حضر الموت فها يشي من الحياة أوصى أهله اذا مات فاجعوا لى حطباً كثيراً وشربوا فيه) أي في الحماط (نارا) وألقوا فيها (شي اذا أكلت) أي النار (على وخلعت) بفتح اللام أي وصلت (الى عظمي فامتحت) بفتح التوقيع والحاء المهملة والشين المجهدة وفي نسخة فامتحت بضم التاء وكسر الحاء أي احترقت (تظفوها) أي العظام المحروقة (فاظفوها من النظر وبوماراحا) براء مفتوحة بعدها ألف جماعة هذه منقولة كثير الرجع (فاذروه) بالذال المهملة ووصل الحمزة أي طبروه (في اليم) أي البحر (ففعوا) أي ما أوصاهم به (لجمعه الله) وفي نسخة بجمعه باسقاط لفظ الجلالة (فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيته كففر الله له) وكان ذلك الرجل نباحاً للقبور يسرق الا كفان كراواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء) أي تنولي أمورهم كأنهم الولاء برعاياهم حال كونهم (كلما هلك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة أي قام مقامه (نبي) يفسرهم أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام التوراة الى غير ذلك كاصناف الفال من المظالم (وانه لاني بعدى) يجيء مفعول كما يشعرون (وسيكون خلفاء) بعدى (فسيكثرون) بالثلاث المضمومة والتحتية المفتوحة (ظالوا اذا صارنا) الفاء جواب شرط عكوف أي اذا كثرت بعدك الخلاف فوقع التشاوب والتنازع بينهم فأتا صرنا تفعل (قال) عليه الصلاة والسلام (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (ببيعة الاول فالاول) الفاء لفتح قبيل التكرير والاستمرار ولم يرد به زمان واحد بل الحكم هنا عند تمام كل زمان وبيعة ظله الطبري وقال في الفتح اذاب مع خليفته بعد خليفته فبيعة الاول هي بيعة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة قال النووي سواء عقدوا الثاني علين بالاول أم لا وسواء كانوا بلسوا احد أو أكثر وسواء كانوا في بلد الامام المتفصل أم لا

هذه والصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون بان عقدته في بلد الامام دون غيره وقيل يفرع  
بينهما قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة الارل وأنه يجب الوفاء بها  
وسكت عن بيعة الثاني وقد نص عليه في حديث عرجة في صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر  
(اعطوهم) بهزمة قطع مفتوحة (حقهم) من السمع والطاعة فان في ذلك اعلاء كلمة الدين وكف  
الفتن بالشر وهذا كالبدل من قوله فوا بيعة الاول (فان الله) أي أعطوهم حقهم فان لم تعطوهم  
حقهم فان الله (سائلهم) يوم القيامة (عما استراعهم) ويثيبكم بمالكهم عليهم من الحقوق (عن  
أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن  
بشدة بيد الفوقية الثانية وكسر الموحدة وضم العين المهملة وتشديد النون (سان من قبلكم) بقسم  
السين سبيلهم ومناجهم (شيرا يشيرو ذراعاً بذراع) بالال المهملة وشيرا نصب بفتح الشا من أي  
تبعن سنان من قبلكم اتباع شبر متلبس بشبر وذراع متلبس بذراع وهو كثافة عن شدة الموافقة لهم  
في المخالفات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا سجي) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة  
(ضابلسكتهموه) هو حيوان يرى معروف يشبه البول قال ابن خالويه انه يعيش سبع مائة سنة  
فصاعدا ولا يشرب الماء وقيل انه يبول في كل أربعين يوما فطرة ولا يسقط له سن وذكر ابن أبي الدنيا  
عن أنس أن الناب لم يوت في حجره هذا من ظم ابن آدم والعرب تقول هو قاضي الظير والهاشم لانها  
اجتمعت عليه لما خلق الانسان فوصفوه فقال تصفون خلقنا نزل الطائر من السماء ويخرج  
الحوت من البحر فمن كان ذا جناح فليطير ومن كان ذا مخلب فليحتفر رخص يحفر الضب بذلك لشدة  
ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لاقتصاصهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا مثل هذا الضيق  
الذي وافقهم قاله ابن حجر (فلنا يرسل الله اليهود والنصارى) بالنصب بتقدير تعني أو نحوه  
وبالجبر بدل من من المجردة بالإضافة ويجوز من حيث العربية الرفع أي هم اليهود والنصارى (قال  
النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التعليل (فن) استفهام انكاري أي ليس المراد  
غيرهم (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي (رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بلغوا عني ولو آية من القرآن أو المراد بالآية العلامة الظاهرة أي ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة أو نحوه  
(وحدوا عن بني اسرائيل) أي عما وقع لهم من الاعاجيب وان استحال مثلهما في هذه الامة كزول  
النار من السماء لأكل القران عمالهمون كذبه (ولاحج) أي لاضيق عليكم في التحديث عنهم  
لانه كان عليه الصلاة والسلام زجرهم عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار الاحكام الدينية  
والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم أو أن قوله أولا حدوا صيغة أمر تقتضي  
الوجوب فأشار الى عدمه وان الامر للاباحة بقوله ولا حرج أي في ترك التحديث أو ان المراد دفع  
الحرج عن الحاك لما في اخبارهم من ألفاظ مستبعدة كقولهم اجعل لنا لها واذهب أنت وربك أو  
المراد جواز التحديث عنهم بأي صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم  
بخلاف الاحكام الحميدة فان الاتصال فيها التحديث بالاتصال (ومن كتب علي متعمدا فليتبوا مقعده)  
بسكون اللام أي فليتحذ مقعده (من النار) أي فيها والامر هنا معناه انظر إلى ان الله تعالى بيوته  
مقعد من النار أو أمر على سبيل التحكم أو دعاء على معنى بواه الله ثم لو نقل العالم معنى كلامه عليه الصلاة  
والسلام بلفظ غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه كان جائزا عند المحققين كما ذكر في محله (عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصحون) شيب الاعمية  
والرأس (غفلوهم) أي واصفوا بغير السواد لما في مسلم من حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم قال

أعطوهم حقهم فان الله  
سائلهم عما استراعهم  
عن أبي سعيد رضي  
الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لتبعن  
سان من قبلكم شيرا  
بشرو ذراعاً بذراع حتى  
لو سلكوا سجي ضرب  
لسكتهموه قلنا  
يرسل الله اليهود  
والنصارى قال النبي  
صلى الله عليه وسلم فن  
عن عبد الله بن عمرو  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال بلغوا عني ولو  
آية وحدوا عن بني  
اسرائيل ولا حرج ومن  
كتب علي متعمدا  
فليتبوا مقعده من النار  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ان اليهود والنصارى  
لا يصحون غفلوهم

غيره وجنبوه السواد وقد اختار الثوروى محمد بن الصبيح بالسواد ثم يستثنى الجماعة انفاقا (عن جنيد)  
 يضم الجاهل وسكون النون وفتح اللام وضمة (ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان فيه من كان قبلكم) من بني اسرائيل او من غيرهم (رجل) قال الحافظ بن حجر  
 لم أقف على اسمه (به جرح) يضم الجيم وسكون الراء بسدحاءه لى فى يده (جرح) بفتح الجيم وكسر  
 الزاى أى يصبر على آله (فاخذ سكيناً) بكسر السين (جرح) بالحاء المهملة والزاى المشددة أى قطع  
 من غير امانة (بما يده فارقاً) بفتح الراء والقاف والهمزة أى لم ينقطع (السم حتى مات قال الله عز وجل)  
 وفى نسخة تعالى يدل عز وجل (بادرنى عيسى بنفسه) أى استعمل الموت (حرمت عليه الجنة) لانه  
 استعمل ذلك فكفر به فيكون محظوا بكفره لا بقتله نفسه أو كان كافرا فى الاصل وعرف بهذا المصيبة  
 زيادة على كفره وحرمت عليه الجنة فى وقت ما كالوقت الذى يدخل فيه السابقون أو الوقت الذى يصلب  
 فيه الموحدون ثم يخرجون أو جنة معينة كالفر دوس مثلاً أو غير ذلك مما يطول ذكره وقال الطبري  
 وليس فى قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على السوام والاقناط الكلى ولما كان الانسان بصدد ان يدخله  
 الضجر والغضب على اتلاف نفسه ويسول له الشيطان ان الخطب فيه يسير وأنه أهون من قتل نفس  
 أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وسلم ان ذلك فى التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى  
 واستشكل قوله بادرني بنفسه اتمقتضاه ان من قتل قد مات قبل أجله وليس أحد يموت بأى سبب كان  
 الا بأجله وقد علم الله تعالى أن عوت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير أجيب بأنه لما وجدت منه صورة  
 المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطاعه على انقضاء أجله واختاره وقتل نفسه فاستحق  
 العقوبة بعصيانه والحديث اصل كبير فى تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الانسان أو غيره لان نفسه  
 ليست ملكاً كما يضاف فيه رفقاً على حسب اختياره (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه سمع النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة من بني اسرائيل) لم يسدوا (أبرص) وهو الذى ابيض ظاهر بدنه  
 لفساد مزاجه (وأقرع) وهو من ذهب شعر رأسه بآفة (وأعشى) وهو الذى ذهب بصره وفى  
 نسخة تقديم الاعشى على الاقرع (بدالله) بفتح الموحدة والمهملة المخففة بغير همز كما هو رواية  
 الاكثرين أى سبق فى علم الله فأراد اظهاره لانه ظهر له بعد ان كان خافيا اذ ذاك محال فى حق الله تعالى  
 وضبطه بعضهم بالهمز وخطا الضبط الاول وليس كذلك فقد ثبت الرواية به ووجه وأولى ما يحمل عليه كفى  
 الفتح ان المراد قضى الله ان يتلهم وحكم به أو تعلقت ارادته لان السداه والظهور وتعلق الارادة بسببه  
 كما يدل له رواية مسلم أراد الله تعالى أن يقتلهم وقال البرماوى تبعاً لكرمانى بدأ بالهمز الله رفع فاعل  
 أى حكم وأراد (أن يتلهم) أى يختبرهم وفى نسخة عز وجل (فبعث اليهم ملكاً فأتى ابرص)  
 الذى ابيض جسده (فقال) له (أى شئ أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرنى الناس)  
 بفتح القاف وكسر اللام المهملة والياء فصب على المعنوية أى اشمأزوا من رؤيتى وعذوبى مستغفرا  
 وكرهونى وفى نسخة فنرونى النائم وهى على لغة كلوى البراءة (قال فسحاه الملك فذهب) ابرص  
 وفى نسخة فذهب عنه (وأعطى) بالواو وفى نسخة فاعطى بالفاء (لونا حسناً وجلداً حسناً فقال) له  
 الملك أيضاً (أى المال) بدون واو وفى نسخة وأى المال بالواو (أحب اليك قال) أحب الى (الابن)  
 فأعطاه ناقة عشره (بضم العين وفتح المهملة والراء معدودا الحامل التى أتى عليها فى جهلها عشرة أشهر  
 من يوم رموها الفحل وهى من أنفاس الابل (فقال) له الملك أيضاً (بارك لك فيها) بضم التحتية  
 وفى رواية بارك الله لك فيها (أتى) الملك (الاقرع) الذى ذهب شعر رأسه (فقال) له (أى شئ  
 أحب اليك قال شعر حسن ويذهب هذا عني) وفى نسخة ويذهب عني هذا بالتحسين والتأخير (قد

عن جنيد بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه من كان قبلكم رجس به جرح بفتح الجيم وكسر الزاى أى يصبر على آله (فاخذ سكيناً) بكسر السين (جرح) بالحاء المهملة والزاى المشددة أى قطع من غير امانة (بما يده فارقاً) بفتح الراء والقاف والهمزة أى لم ينقطع (السم حتى مات قال الله عز وجل) وفى نسخة تعالى يدل عز وجل (بادرنى عيسى بنفسه) أى استعمل الموت (حرمت عليه الجنة) لانه استعمل ذلك فكفر به فيكون محظوا بكفره لا بقتله نفسه أو كان كافرا فى الاصل وعرف بهذا المصيبة زيادة على كفره وحرمت عليه الجنة فى وقت ما كالوقت الذى يدخل فيه السابقون أو الوقت الذى يصلب فيه الموحدون ثم يخرجون أو جنة معينة كالفر دوس مثلاً أو غير ذلك مما يطول ذكره وقال الطبري وليس فى قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على السوام والاقناط الكلى ولما كان الانسان بصدد ان يدخله الضجر والغضب على اتلاف نفسه ويسول له الشيطان ان الخطب فيه يسير وأنه أهون من قتل نفس أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وسلم ان ذلك فى التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى واستشكل قوله بادرني بنفسه اتمقتضاه ان من قتل قد مات قبل أجله وليس أحد يموت بأى سبب كان الا بأجله وقد علم الله تعالى أن عوت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير أجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطاعه على انقضاء أجله واختاره وقتل نفسه فاستحق العقوبة بعصيانه والحديث اصل كبير فى تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الانسان أو غيره لان نفسه ليست ملكاً كما يضاف فيه رفقاً على حسب اختياره (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة من بني اسرائيل) لم يسدوا (أبرص) وهو الذى ابيض ظاهر بدنه لفساد مزاجه (وأقرع) وهو من ذهب شعر رأسه بآفة (وأعشى) وهو الذى ذهب بصره وفى نسخة تقديم الاعشى على الاقرع (بدالله) بفتح الموحدة والمهملة المخففة بغير همز كما هو رواية الاكثرين أى سبق فى علم الله فأراد اظهاره لانه ظهر له بعد ان كان خافيا اذ ذاك محال فى حق الله تعالى وضبطه بعضهم بالهمز وخطا الضبط الاول وليس كذلك فقد ثبت الرواية به ووجه وأولى ما يحمل عليه كفى الفتح ان المراد قضى الله ان يتلهم وحكم به أو تعلقت ارادته لان السداه والظهور وتعلق الارادة بسببه كما يدل له رواية مسلم أراد الله تعالى أن يقتلهم وقال البرماوى تبعاً لكرمانى بدأ بالهمز الله رفع فاعل أى حكم وأراد (أن يتلهم) أى يختبرهم وفى نسخة عز وجل (فبعث اليهم ملكاً فأتى ابرص) الذى ابيض جسده (فقال) له (أى شئ أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرنى الناس) بفتح القاف وكسر اللام المهملة والياء فصب على المعنوية أى اشمأزوا من رؤيتى وعذوبى مستغفرا وكرهونى وفى نسخة فنرونى النائم وهى على لغة كلوى البراءة (قال فسحاه الملك فذهب) ابرص وفى نسخة فذهب عنه (وأعطى) بالواو وفى نسخة فاعطى بالفاء (لونا حسناً وجلداً حسناً فقال) له الملك أيضاً (أى المال) بدون واو وفى نسخة وأى المال بالواو (أحب اليك قال) أحب الى (الابن) فأعطاه ناقة عشره (بضم العين وفتح المهملة والراء معدودا الحامل التى أتى عليها فى جهلها عشرة أشهر من يوم رموها الفحل وهى من أنفاس الابل (فقال) له الملك أيضاً (بارك لك فيها) بضم التحتية وفى رواية بارك الله لك فيها (أتى) الملك (الاقرع) الذى ذهب شعر رأسه (فقال) له (أى شئ أحب اليك قال شعر حسن ويذهب هذا عني) وفى نسخة ويذهب عني هذا بالتحسين والتأخير (قد







فقال امسك مالك فاتها  
ابتليتم فقدر رضى الله  
عندك وسقط عن  
صاحبك **عن أبي**  
سعيد رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال كان في بني  
اسرائيل رجل قتل  
تسعة وتسعين انسانا ثم  
خرج يسأل فأتى راهبا  
فسأله فقال له هل من  
توبة قال لا فقتله فجعل  
يسأل فقال له رجل انت  
قريب كذا وكذا  
فأدركه الموت فناء  
بصمده نحوها  
فاختصمت فيه ملائكة  
الرحمة وملائكة  
العذاب فأوحى الله الى  
هذه أن تقر بي وأوحى  
الى هذه أن تباعدى  
وقال فليسوا ما بينهما  
فوجد الى هذه أقرب  
بشرف فغفر له **عن**  
أبي هريرة رضى الله  
عنه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم اشترى  
رجل من رجل عقارا  
له فوجد الرجل الذى  
اشترى العقار فى عقاره  
جرة فيها ذهب فقال  
له الذى اشترى العقار  
خسدت ذهبك منى انما  
اشتريت منك الارض  
ولم أبتع منك الذهب  
وقال الذى له الارض انما ابتعتك الارض وما فيها

(قد كنت اعني فرد الله تعالى) على (بصري وفقيرا) وفي رواية زيادة فأغذائي (فغداشت) وفي  
رواية زيادة ودع ماشئت (فوالله لأجهدك اليوم كئيبا أخذته الله) بالخاء المهملة والميم أى لا أجهدك على  
ترك شئ يحتاج اليه من مالى كقوله وليس على طول الحياة تسلم أى على فوت طول الحياة وفي رواية  
لأجهدك بالميم الساكنة والهاء بدل الخاء المهملة والميم وبشئ بالباء الموحدة بدل اللام وهى أكثر  
روايات مسلم أى لاشق عليك فى رد شئ تطلبه منى أو أخذته ولما أشكل معنى الرواية الاولى على بعضهم  
أسقط الميم فصار لأجهدك بتشديد الدال أى لأمنعك ولا يخفى ما فى ذلك من التكلف (فقال) الملك  
له (امسك مالك فاتها ابتليتم) أى اختبركم الله تعالى (فقدر رضى الله عنك) وفي نسخة رضى عنك  
باسقاط الفاعل مع بناء الفعل للفعل وقيل للفاعل (وسقط) بكسر الخاء (على صاحبك) بالتثنية  
(عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كان في بني اسرائيل  
رجل) لم يسم (قتل تسعة وتسعين انسانا) أى ظلمها كما فى الطبراني (ثم خرج يسأل) وعند مسلم  
يسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب (فأتى راهبا) من النصارى لم يسم وفيه دليل على أن ذلك  
وقع بعصر رفع عيسى عليه الصلاة والسلام فان الرهبانية انما ابتدعتها أتباعه (فسأله فقال له هل لى  
من توبة) وفي نسخة هل توبة أى بعد هذا الجرم العظيمة وفى الحديث اشكال بالنسبة لشرعنا لانان  
قلنا لا فقد خالفنا موصنا وان قلنا نعم فقد خالفناصوص الشرع فان حقوق بنى آدم لا تسقط بالتوبة بل  
توبتهم أداؤها الى مستحقها والاستحلال منها والجواب ان الله تعالى اذارضى عنه وقبل توبته رضى عنه  
خصمه (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد ان قتلت تسعة وتسعين انسانا ظلمها (فقتله) وكل بمائة  
(فجعل يسأل) هل لى من توبة أو عن أعلم أهل الارض بسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا  
بعد ان سأله فقال انى قتلت مائة انسان فهل لى من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية  
كذا وكذا) اسمها انصرة كما عند الطبراني وزاد فى رواية فانطلق حتى اذا نصف الطريق (فأدركه الموت  
فناء) بنون ومد وبعد الالف حمزة أى مال (بصمده نحوها) أى نحو القرية وهى نصرة التى توجه اليها  
للتوبة وحكى قتلى بغير مد قبل الحمزة وباشباعها بوزن هى أى بعد بصمده عن الارض التى خرج منها  
(فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب) وعند مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء تائب مقبلا بقلبه  
الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط (فأوحى الله الى هذه) القرية وهى نصرة (أن  
تقر بي) منه (والى هذه) القرية التى خرج منها وهى كفره كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة  
(فيسوا ما بينهما) فقيس (فوجد) بضم الواو مبيضا للفعل (الى هذه) القرية وهى نصرة (أقرب) بفتح  
الموحدة وفي نسخة فوجله عنده أقرب (بشبر) وأقرب فى هذه النسخة رفع على ما لا يخفى وفي رواية  
فماسوا فوجدوه أدنى الى الارض التى أراد وعند الطبراني فوجدوه أقرب الى دير التوابين بأتملة (فغفر له)  
واسقط منه ان التائب ينبغي له مفارقة الاحوال التى اعتادها فى زمان المعصية والتحول عنها كما هو الاشتغال  
بغيرها وغير ذلك مما يطول ذكره (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اشترى رجل من رجل) من بنى اسرائيل لم يسم (عقارا) بفتح العين المهملة أى دارا  
كأصرح بذلك فى حديث وهب بن منبه والعقار كفى القاموس يطلق على المنزل والقصر والمنهدم منه والبناء  
المرتفع والضميعة ومشاع البيت الذى لا يتبدل الا فى الاعياد ونحوها (فوجد الرجل الذى اشترى العقار فى  
عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذى اشترى العقار خسدت ذهبك منى انما اشتريت منك الارض ولم أبتع) أى لم  
أشتر (منك الذهب) وفي نسخة اسقاط منك (وقال الذى) كانت (له الارض انما ابتعتك الارض  
وما فيها) لا يخفى ان هذا الاختلاف فى المعقود عليه فالمشترى يقول هو الارض وحدها والبائع يقول هو

فجها كالرجل فقال الذي يحاكم (٤٨) اليه ألك ولد فقال أحد همال غلام وقال الآخر لى جارية قال أنسكحو الغلام الجارية وأنفقوا

على أنفسهم أمته وتصدقا  
عن أسامة بن زيد  
رضي الله عنه ما قيل له  
ماذا سمعت من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
الطاعون فقال أسامة  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الطاعون  
رجس أرسل على طائفة  
من بني إسرائيل أو على  
من كان قبلكم فإذا  
سمعتهم بأرض فلا  
تقدموا عليه وإذا وقع  
بأرض وأنتم بها فلا  
تخرجوا فراراً منه  
تأشبه زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم قالت سأت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الطاعون  
فأخبرني أنه عذاب  
يبعث الله على من يشاء  
وإن الله جمه رجة  
للؤمنين ليس من أحد  
يقع الطاعون فيمكث  
في بلده صابراً محتسباً  
يعلم أنه لا يصيبه إلا  
ما كتب الله إلا كان  
له مثل أجر شهيد  
عن ابن مسعود رضي الله  
عنه قال كافي أنظر إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يحكي نبيا من الأنبياء  
ضربه قومه فأدموه  
وجهه ويقول اللهم اغفر

الأرض وما فيها أي وقع التصريح بذلك ويحتمل أن يكون العقد وقع منهم على الأرض خاصة واعتقد البائع  
دخول مالهم أضيماً واعتقد المشتري عدم الدخول (فجها كما إلى رجل) هو داود بن سليمان (١) كما قاله وهب بن  
منبه وقيل أن ذلك وقع في زمن ذي القرنين من بعض قضائه (فقال الذي يحاكم اليه ألك ولد) وهو  
الوأو المراد الجلس والمعنى ألك ولد (فقال أحد همال) وهو المشتري (لى غلام وقال الآخر) وهو  
البائع (لى جارية) أي بنت (قال الحاكم (أنسكحو) أي أنتموا الشاهدان (الغلام الجارية وأنفقوا)  
أي أنما ومن نسخته يمان به كالكيل (على أنفسهم أمته) أي على الزوجين من الذهب (وتصدقا) منه  
بأنفسكم من غير واسطة لما فيه من الفضل وبذهب الشافعية أنه إذا باع أرضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها  
كالكنوز كبيع دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البائع إن ادعاه والافعلن ملك منه وهكذا حتى ينتهي الأمر  
إلى المحي للارض فيكون له وإن لم يدعه (عن أسامة) بضم الهمزة (ابن زيد) بن حارثة (رضي الله  
تعالى عنهما) أنه قيل له ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن (الطاعون) وهو كما قال  
الجوهري على وزن فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعه ودل على الموت العام كالوباء (فقال أسامة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجس) بالسين المهملة أي عذاب (أرسل على طائفة) هم  
قوم فرعون (من بني إسرائيل) لما كثرت طغيانهم (أرسل) عليه الصلاة والسلام (على من كان  
قبلكم) شك من الزاوي (فإذا سمعتهم بأرض فلا تقدموا عليه) يسكنون القاف وفتح الدال (وإذا  
وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا فراراً) أي لأجل القرار أما لاجل التجار ونحوها فهو مباح (منه)  
أي من الطاعون لأنه إذا خرج الأصحاء وهلك المرضى فلا يوجد من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك فالخروج  
بقصد الفرار حرم كالدخول وقيل مباح فقد نقل ابن جرير الطبري أن أبا موسى الأشعري كان يبعث بنيه  
إلى الأعراب من الطاعون وكان الأسود بن هلال ومسروق يفران منه وعن عمر بن العاص أنه قال  
تفرقوا من هذا الرجز في الشعاب والأودية ورؤوس الجبال ولم يدخل عمر الشام لما أخبر بأن فيها طاعوناً  
فقال له أبو عبيدة أنظر من قدر الله بأمر المؤمنين فقال عمر نفر من قدر الله إلى قدر الله (عن عائشة رضي الله  
تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنها) أنها (قالت سألت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (أنه عذاب يبعثه الله عز وجل (على من يشاء) من الكفار  
(وإن الله جعله رجة للؤمنين) وشهادة كافي حديث آخر (ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده)  
التي وقع الطاعون فيها ولا يخرج منها حال كونه (صابراً محتسباً) لأنه لا يصيبه إلا ما كتب الله إلا كان له  
مثل أجر شهيد) وإن مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم أن درجات الشهداء متفاوتة فيكون كن  
خرج من بيته على نية الجهاد في سبيل الله فمات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المؤمن أبلغ  
من عمله (عن) عبدالله (بن مسعود رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كافي أنظر إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) حال كونه (يحكي نبيا) أي عن نبي (من الأنبياء) ضربه قومه فأدموه وهو يسبح الدم عن  
وجهه) وهذا النبي من أنبياء بني إسرائيل وقيل هو نوح عليه السلام لما رواه ابن أبي حاتم أن قوم نوح  
كانوا يبسلون به فينتفخونه حتى يفسخ عليه (ويقول) إذا أفاق (اللهم) وفي نسخة استأطها  
(اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) فإن صح أن المراد نوح فالحل هذا كان في ابتداء الأمر ثم لما تبين منهم  
قال رب لا تدركني الأرض من الكافرين دياراً وقد جرى لنبينا صلى الله عليه وسلم نحو هذا يوم أحد رواه  
ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما) أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال (يينا) بالميم (رجل) زاد مسلم عن كان قبلكم قال السبيلى هو الهذلي رجل من  
أعراب فارس وقال غيره هو قارون (يخبر أزاره من الخيلاء) بالمداء التكبير عن نخيل فضيلة تراثله

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يينا رجل يجر أزاره من الخيلاء من  
(١) المشهوران داود وسليمان لا ولده فليعلم الله

خسفة فهو يتجملجل  
في الارض الى يوم القيامة

(مناقب قریش)

عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

تجدون الناس معادن

خيارهم في الجاهلية

خيارهم في الاسلام اذا

فقهوا وتجدون خسر

الناس في هذا الشأن

أشدهم له كراهية

وتجدون شر الناس ذا

الوجهين الذي يأتي

هؤلاء بوجهه ويأتي

هؤلاء بوجهه وعنه

رضي الله عنه أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

الناس تبع لقریش في

هذا الشأن مسلمهم

تبع لمسلمهم وكافرهم

تبع لكافرهم والناس

معادن خيارهم في

الجاهلية خيارهم في

الاسلام اذا فقهوا وتجدون

من خير الناس أشدهم

كراهية لهذا الشأن حتى

يقع فيه عن معاوية

رضي الله عنه وقد رافقه

(١) لعلمها له

(٢) يرى القاري خلافا

في موضع الترجمة بين

من نفسه وجوابه بقوله (خسفة) بضم الخاء المعجمة وكسر الميم (فهو يتجملجل) بضم الجيم  
بينهما لا مساكنة وآخراً أي يسبح (في الارض) مع اضطراب شديد وتدافع من شئ الى شئ  
لان التجملجل هو السيوخ في الارض مع حركة واضطراب يقل سامت الارض بهم اذا تشعبت وهو  
مثل الفرق في الماء (الي يوم القيامة) وفيه ان الخيلاء من الكيثار المنتهى عنها (عن أبي هريرة رضي  
الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه (قال تجدون الناس معادن) كمعادن الجواهر زاد  
الطبايع في الخير والشر (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر هاء أي  
في الدين ووجه الشبه اشتمال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس وكذلك الناس فمن كان  
شر ينافي الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفاً في قوله اذا فقهوا اشارة الى أن الشرف الاسلامي لا يتم الا بالتفقه  
في الدين (وتجدون خير الناس) أي من خيرهم (في هذا الشأن) أي في الولاية خلافاً وإمارة (أشدهم  
له كراهية) لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحل الناس على رفع الظلم وما يرتب عليهم من مطالبة الله تعالى  
للقائم بذلك من حقوق وحقوق عباده وكراهية نصب على التمييز وأشدهم مفعول ثان لتجدون  
(وتجدون شر الناس ذا الوجهين) نصب ذام مفعول ثان لتجدون وهو المنافق (الذي يأتي هؤلاء بوجه  
وهؤلاء بوجه) قال الله تعالى مذبذب بين ذلك لئلا هؤلاء ولاي هؤلاء فان قلت هذا يقتضي التزم  
على ترك طريقة المؤمنين وطريقة الكفار والتم على ترك طريقة الكفار غير مأمراً يجب بان طريقة  
الكفار وان كانت خبيثة الا أن طريقة المنافقين أخت منها ولذا اذم المنافقين في تسعة عشرة آية (وعنه  
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقریش في هذا الشأن) الخلافة والامارة  
لغضاهم على غيرهم فبطل هو خبر بمعنى الامر ويدل له قوله في حديث آخر فمؤاقر يشاولا تقدموها  
أخبره عبد الرزاق باسناد صحيح واكنه مرسل وله شواهد (مسلمهم تبع لمسلمهم) فلا يجوز الخروج  
عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) قال السرماني هو اخبار عن حاطم في مقدم الزمان يعني انهم لمزوا  
متبعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قریشا وتعلمهم وزاد في فتح الباري لسكنها الحرم فلما بعث  
النبي صلى الله عليه وسلم ودعا الى الله تعالى توقفت غالب العرب عن اتباعه فلما فتح مكة وأسلمت قریش  
تبعهم العرب ودخاوا في دين الله أفواجا (والناس) وفي نسخة اسقاط الواو (معادن) المعدن الشيء  
المنترق في الارض فتارة يكون نفيساً وتارة يكون خسيساً وكذلك (خيارهم في الجاهلية) أي من اصف  
منهم بمحاسن الانبساط كالكرم والفقه والحلم (خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر هاء  
(تجدون من خير الناس) بكسر الميم خوف جر (أشدهم) وفي نسخة أشدهم (كراهية لهذا  
الشأن) أي الولاية (حتى يقع فيه) فتزل عند الكراهية لما يرى من اعانة الله تعالى له على ذلك لكونه  
غير راغب ولا سائل وحيد فيا من على دينه من (١) كان يخاف عليه أو المراد اذا وقع لا يجوز له الكراهية

(باب مناقب قریش (٢))

بالصرف على الاصح على ارادة الجي ويجوز عدمه على ارادة القبيلة وهم من ولد النضر بن كنانة وهو  
الصحيح. أرمن ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الاكثر وأول من نسب الى قریش قصي بن كلاب  
وقيل غير ذلك وقيل سمو باسم دابة في البحر من أقوى دوابه لقوتهم والتصغير للتعظيم وقيل غير ذلك  
والمناقب جمع منقبة وهي كافي القاموس المفعلة وقال التبريزي المناقب المسكرم واحدها منقبة كانها  
تنقب الضخمة من عظمتها وتنقب قلب الحسود وفي اساس البلاغة ذو مناقب وهي الحار والماتر  
(عن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله تعالى عنه وقد بلغه ان عبداً لله بن عمرو بن العاص رضي الله  
تعالى عنهما يتحدث أنه سيكون ملك) قيل اسمه جهجاه بن قيس الغفاري (من قعدطان) بفتح القاف

(٧) - (فتح المبدى) - ثالث (النسخة التي بالهامش ونسخة الشارح والأقرب الى الصواب نسخة الهامش اه)

وسكون الحاء وفتح الطاء المهملتين هم جماع الجن (فغضب معاوية) من قوله ذلك (فقام) خطيباً (فأتى)  
 على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنه بلغني أن رجالاً منكم يتحدّثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثرون  
 بالثبوت والثلثة أي ولا تروى (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأنك جهالك ما كرم الأمانى التي  
 تغفل أهلها) بتشديد الهمزة على الأمانى جمع أمانة وهي المنعيات أي المنعوتة وقول العيني المراد بالاماني التلاوة  
 صحيح لأن التلاوة دالة على الأمانة أي المنعيات أي المنعوتة والمعنى أياكم وقراءه ما في الصحف التي تؤثرون  
 أهل الكتاب وكان ابن عمر وقد قرأ التوراة وتعلم من أهلها ولا فلا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم ينكر عليه معاوية لأنه لم يكن منهم ما سكن يعارض ذلك ما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة  
 مرفوعاً من خروج القحطاني ولكن سكوت عبد الله بن عمر وشعر بأنه لم يكن عنده في ذلك حديث  
 معروف (فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن هذا الأمر) أي الخلافة (في قریش)  
 يستحقونها دون غيرهم (لأعاديهم أحد) في ذلك (الأكبر الله على وجهه) وفي نسخة أكبر  
 بالهمز وهذا الفعل من البوارق أن ثلثه متعلقاً بآذان عبد الله بن عمر لا زماعي عكس المعهود في  
 الأفعال (مأقماوا) أي مدة أقامتهم (الدين) فإن لم يقيموا الدين لا يسمع لهم ولا يكن هذا الأمر فيهم  
 أو المراد بقوله إن هذا الأمر في قریش أنهم يستحقونه دون غيرهم ولا يزم من الاستحقاق الإعطاء  
 ويصح أن يقيدوا استحقاقهم بما قامه الدين فإن لم يقيموا لم يستحقوها وهذا الذي أنكره معاوية على  
 ابن عمر وقد صرح من حديث أبي هريرة عند البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة  
 حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه ولا تناقض بين الحديثين كما تفرق لأن خروج هذا  
 القحطاني إنما يكون إذا لم تقم قریش الدين فيدال عليهم في آخر الزمان واستحقاقهم الخلافة لا يمنع وجودها  
 في غيرهم وقول السكرماني فإن قلت فما قولك في زماننا حيث ليست الحكومة مقررة في قریش قلت في بلاد المغرب  
 اختلافهم وكذا في مصر خائفة اعترضه العيني بأنه لم يكن في المغرب خليفة وليس في مصر إلا الاسم وليس  
 له حل ولا رابط ثم قال ونحن سلطنا ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة ولا يجوز إلا خليفة واحد لأن الشارع  
 أمر بتبعية الإمام والوفاء ببيعة ثم من نازعه يضرب عنقه (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يزال هذا الأمر) أي الخلافة (في قریش) يستحقونها (ما في)  
 منهم اثنان) وسلم ما بقي في الناس اثنان قال النووي فيه دليل ظاهر على أن الخلافة مستحقة لقریش  
 لا يجوز عقد الغيرهم وعلى هذا انعقاد الاجتماع في زمان الصحابة ومن بعدهم ومن خالف فيه من  
 أهل البدع فهو مجروح باجماع الصحابة وقد بين صلى الله عليه وسلم أن الحكم مستمر إلى آخر الزمان  
 ما بقي في الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلوات الله وسلامه عليه من رزقه إلى الآن وإن كان المتغلبون من غير  
 قریش ملكوا البلاد وقهروا العباد لكنهم معترفون بأن الخلافة من قریش فلم يفسد الخلافة باق فيهم فالمراد  
 من الحديث مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم أو أن قوله لا يزال إلخ خبر بمعنى الأمر (عن جبير  
 ابن مطعم) التوفى (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال مشيت أنا وعثمان ابن عفان) وهو من بني عبد  
 شمس وفي رواية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) أي عثمان وفي رواية فقلنا (يا رسول الله أعطيت  
 بني الخطاب وتركنا) من الإعطاء (وأنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة) في الانقسام إلى عيشتين لأن  
 عبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب بنوه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) إنما بنوها ثم بنو المطلب شيء واحد  
 وفي نسخة شيء واحد بنوهم معاً معكسورة وتمتد يد الشبهة يقال هذا بنو هذا أي شمله وظاهره وفي نسخة  
 أحد بغير واو مع هزة الألف واحدة شكك بأن لفظ أحد إنما يستعمل في الشيء تقول ما جاءني أحد إلا ما في  
 لأتباعه يقال جاءني واحد (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فغضب معاوية فقام  
 فأتى على الله بما هو  
 أهله ثم قال أما بعد فإنه  
 بلغني أن رجالاً منكم  
 يتحدّثون أحاديث  
 ليست في كتاب الله  
 ولا تؤثرون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 فأنك جهالك  
 ما كرم الأمانى التي  
 تغفل أهلها فأتى سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول إن هذا  
 الأمر في قریش  
 لا يعاديهم أحد إلا أكبر  
 الله على وجهه ما أقماوا  
 الدين عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يزال هذا الأمر  
 في قریش ما بقي منهم  
 اثنان عن جبير بن  
 مطعم رضي الله عنه  
 قال مشيت أنا وعثمان  
 ابن عفان فقال يا رسول  
 الله أعطيت بني المطلب  
 وتركنا وأنما نحن  
 وهم منك بمنزلة واحدة  
 فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم إنما بنوها ثم  
 بنو المطلب شيء واحد  
 عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم

وسلم قریش) بنوا النصر وأظهر بن مالك بن المضر (والانصار) الاوس واخرج ابنه حارثة بن ثعلبة (وجوهينة) بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التحتية وفتح الذون ابن زيد بن ليث بن سوبه (ومنهينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتية وفتح الذون قبيلة من مضر (واسلم) بلفظ افعال التفضيل قبيلة أيضا (وأشجع) بالشين المهملة الساكنة والجيم المفتوحة والعين المهملة قبيلة من غطفان (وغفار) بكسر الغين المهملة وفتح الفاء المحققة وبالراء من كنانة (موالي) بفتح الميم وتشديد التحتية أي أنصارى المختصون في وهو خبر المبتدأ الذي هو قریش وما عطف عليه وفي رواية موالي بالتخفيف والمضاف اليه محذوف أي موالي الله ورسوله وبدل عليه قوله (ليس لهم مولى) ومتكفل لهم ومسؤل لامورهم وفي نسخة بالجمع والتخفيف (دون الله) أي أمس الله (ورسوله) صلى الله عليه وسلم وفي ذلك فضيلة ظاهرة لمولاه لانهم كانوا أسرع دخولا في الاسلام (عن أبي ذر) هو جندب بن جنداة على وزن فغارة (رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى) بتشديد الدال أي انتسب (لغير أبيه) واتخذ أبا (وهو) أي والحال انه (بعلمه) غير أبيه (الا كفر بالله) هذا في المستحل لذلك مع علمه بالتجريم أو ورد على سبيل التعليل لرجوعه في نسخة الا كفر أي النعمة (ومن ادعى قوما) أي انتسب اليهم (ليس فيهم نسبه) أي قرابة أو نحوها وفي نسخة اسقاط لفظه (فليدعوا مقدمه من النار) خبر بلفظ الامر أي هذا جزاؤه وقديعي عنه أو يتوب فيسقط وقيد بالعمل لان الامانة ترتب على العالم بالشيء المتعمد له فلا بد منه في الحالتين اثباتا ونفيا (عن وائلة بن الاسقع) بالقاف ابن كعب اللاتفي (رضي الله تعالى عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أعظم الغفرا) بكسر الفاء وفتح الراء مقصورا أو مجمع فرأى من أعظم الكذب والبهر (أن يدعى) بتشديد الدال أي ينتسب (الرجل الى غير أبيه أو يرى عينه مالمز) بالافراء في عينه ويرى بضم أوله وكسر ثانيه من رأى أي ينسب الرؤيا الى عينه كأن يقول رأيت في منامي كذا أو كذا ولا يكون قد رآه فبمعمد الكذب وانما زاد التشديد في هذا على الكذب في اليقظة لانه في الحقيقة كذب عليه تعالى فانه الذي يرسل ملك الرؤيا بالبرؤ يألوه المذام ولان الرؤيا جزء من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله تعالى أراد الملم به وأعطاه جزأ من النبوة لم يعطه والكاذب على الله أعظم فرية عن يكذب على غيره (أو يقول) نصب عطفا على السابق وفي نسخة أو تقول بالقوفية والقاف وتشديد الواو المفتوحة أي افترى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم مالم يقل) وقد يكون في كذبه نسبة شرع اليه صلى الله عليه وسلم والشرع غالب النما هو على لسان الملك فيكون الكاذب في ذلك كاذبا على الله وعلى الملك (عن) عبيد الله (بن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على النبي غفار) غيره صروف باعتبار القبيلة (غفر الله لها) ذنب سرقة الحاج في الجاهلية وفيه اشعار بان ماسلف منها مغفور (واسلم سالها الله) عز وجل بفتح اللام من المسألة وترك الحرب ويحتمل ان يكون قوله غفر الله لها وسالها خبرين يراد بهما الدعاء أو هما خبران على بابهما ويؤيد به (وعصية) بضم العين وفتح الصاد المهملتين وتشديد التحتية وهي بطن من بني سلم منسوب الى عصية (عصت الله ورسوله) بقتلها القراء بينهم عونة وهذا اخبار ولا يجوز جوله على الداعين فيه ماسعار باظهار الشكائية منهم وهي تستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالاعتصان وما حسن هذا الجنس في قوله غفار غفارة طالع والذم على السمع وعلقه بالقلب وأبعده عن التكلف وهو من الاتفاقات اللطيفة (عن أبي بكر) بسكون الكاف نفي عن الحارث بن كادة بفتح الحاء (رضي الله تعالى عنه) أن الاقرع بن حابس) بجاء مهملة بعد هاء ألف فرودة مكسورة فسين مهملة والاقرع بالغاف القيسى (قال النبي صلى الله عليه وسلم انما يايعك)

قریش والانصار وجهينة  
ومنهينة واسلم واشجع  
وغفار موالي ليس لهم  
مولى دون الله ورسوله  
عن أبي ذر رضي الله  
عنه أنه سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
ليس من رجل ادعى  
لغير أبيه وهو يعلمه  
الا كفر ومن ادعى  
قوما ليس له فيهم نسب  
فليدعوا مقدمه من النار  
عن وائلة بن الاسقع  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان من أعظم  
الغفرا أن يدعى الرجل  
الى غير أبيه أو يرى  
عينه مالم تره أو يقول  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مالم يقل  
عن ابن عمر رضي  
الله عنه ما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال على النبي غفار  
غفر الله لها وأسلم سالها  
الله وعصية عصت الله  
ورسوله عن أبي بكر  
رضي الله عنه أن الاقرع  
ابن حابس قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم انما يايعك

سراق الحجج من أسلم وغفار ومنينة وأسد وجهينة قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت أن كان أسلم وغفار ومنينة وجهينة خيرا من بني تميم ومن بني عامر وأسد وغطفان من بني تميم ومن بني عامر وأسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم قال والذي نفسي بيده أنهم ظيرونهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال أسلم وغفار وشي من منينة وجهينة أو قال شي من جهينة أو منينة خير عند الله أو قال يوم القيامة من أسد وجم وهوازن وغطفان وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه عن جابر رضي الله عنه قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد تاب معه الناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع أنصاري فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الأنصاري يا لأنصار وقال المهاجري يا للمهاجرين

بالموحدة والتحتية وفي نسخة أنما تابك بالمشاة القوقية وبعد الالف موحدة (سراق الحجج) بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة (من أسلم وغفار ومنينة وجهينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا افرع (أرأيت) أي أخبرني (ان كان أسلم وغفار ومنينة وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر وأسد وغطفان) وجواب ان قوله (خابوا) بالموحدة (وخسروا) أي حصلت لبني تميم ومن عطف عليها الخيبة وهي عدم الوقوع على الصواب والخسارة وهي فقد الحاصل من الخير والتقدير أخابوا الرواية مسلم خذف حمزة للاستفهام (قال) الاقرع (نعم) خابوا وخسروا ان كان أسلم ومن عطف عليها خيرا من بني تميم ومن عطف عليها (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مثبتا للشرط ليحصل الجزاء (والذي نفسي بيده أنهم) أي أسلم ومن عطف عليها (لخبرتهم) بلام التأكيد وفي نسخة لا خبر بهمزة زائدة بوزن فاعل وأراد به المبالغة في الخير وهي لغة قلبية في خير وشكر والكثير اجمعهما لها دون حمزة وعنده مسلم خبر بلام ولا حمزة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أسلم وغفار) بكسر الغين المهملة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار ابن مليل بجم ولا مين مصغر ابن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة منهم أبوذر الغفاري (وشي) أي وبعض (من منينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتية بعد هانوت اسم امرأة عمرو بن أذ وهي منينة بنت كلاب بن وبرة منهم عبد الله بن مغفل المزني (وجهينة) بضم الجيم وفتح الحاء ابن زيد منهم عقبه بن عامر الجففي (أو قال شي من جهينة أو منينة) والشك من الراوي هل جمع بينهما أو اقتصر على أحدهما وفي قوله شي تقييدا لما أطلق في حديث أبي بكر السابق (خير عند الله) عز وجل (أو قال يوم القيامة) بالشك أيضا وهو أيضا تقييد لما أطلق في الحديث السابق لان ظهور الخبرية إنما يكون في ذلك الوقت (من أسد) بن سؤمة بن مدركة بن الياس بن مضر (وجم) ابن مضر بضم الميم وتشديد الراء بن أذ بضم الحزمية وتشديد الال المهملة ابن طابخة بالموحدة والفاء المهملة ابن الياس بن مضر (وهوازن) هم بنو عامر المذكورون في الرواية السابقة لان عامر بن صعصعة يفتح الصادين وتسكين الغين المهملات ابن معاوية بن بكر بن هوازن (وغطفان) بفتح الغين المهملة والطاء المهملة وتخفيف الفاء ابن سعد بن قيس بن عيلان بالعين المهملة ابن مضر (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه وجوز القرطبي انه جهجاه المذكور في مسلم (يسوق الناس بعصاه) كراعي الذي يسوق غنمه كناية عن الملك وشوجه يكون بعصاه المهادي ويسير على سيرته رواه أبو نعيم ابن جاد في الفتن (عن جابر) هو عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم) غزوة المريسيع سنة ست (وقد تاب) بالثنية والموحدة بينهما ألف اجتمع ورجع (معهم) ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل (هو جهجاه بن قيس الغفاري لعاب) بفتح اللام وعين مهملة مشددة وبعد الالف موحدة أي مزاح بصيغة المبالغة من اللعب وقيل كان يلعب بالحرب كالخيشة (فكسع) بفتح الكاف والمهملة من أي ضرب (أنصاري) هو مسلمان بن وبرة حليف بني سالم الخزرجي على دبره قال الزركشي الكسع أن تضرب دبره بيده أو بركلك اه (فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا) يسكون الواو وقد فتح بصيغة الجمع أي استفتنوا بالقبائل يستعصرونهم على عادة الجاهلية وفي بعض النسخ تداعوا بفتح الدال والواو بالثنية والمشهور في الاستعمال تداعيا بالياء هو ض الواو (وقال الأنصاري بالانصار) وفي نسخة يا آل الأنصار بفصل اللام (وقال المهاجري بالهاجري) وفي نسخة يا آل المهاجرين بالفصل أيضا



(نخرج النبي صلى الله عليه وسلم) عليهم (وقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسمة المهاجري الأنصاري قال) جابر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها) يعني دعوى الجاهلية (فانها خبيثة) أى قبيحة منكروة مؤذنة لانها تؤدى الى الغضب والتقاتل في غير الحق وقول الى النار (وقال عبد الله بن أبى) بالنون (ابن ساول) بالرفع صفة لعبد الله وساول بفتح اللام أمه رأس المنافقين (أقد) بهمز قالا استفهام (تداعوا علينا) بفتح العين وسكون الواو أى استغاثت المهاجرون علينا (لأن) بفتح اللام وبعد هاهنا تمكسورة وفى نسخة بياء بدله (رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز) يريد نفسه (منها الاذل) يريد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فقال عمر) رضى الله تعالى عنه (ألا) بالتخفيف (تقتل) بالثناة الفوقية وفى نسخة بالنون (يا رسول الله هذا الخبيث لعبد الله) بن أبى (واللام متعلقة بقوله قال عمر أى قال لاجل عبد الله وأولياي نحو ميت لك وفى نسخة يعنى عبد الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) تقتله (بشعوث الناس) استئناس لاعتق له بقوله لا (الله) يريد نفسه الشريفة صلى الله عليه وسلم (كان يقتل أصحابه) أى وفى ذلك تنفير الناس عن دخول الدين بأن يقولوا لاخوانهم ما يؤمنكم اذا دخلتم فى دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم وأموالكم

( قصه خراطة )

بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعد الالف عين مهملة (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمرو) بفتح العين وسكون الميم مبتدأ (ابن الحنفى) بضم اللام وفتح الخاء المهملة مصغرا اسمه ربيعة (ابن ربيعة) بفتح القاف وسكون الميم وفتحها مخففة وروى بكسر القاف مع كسر الميم مشددة (ابن خنief) بكسر الخاء المعجمة والدال المهملة بينهما نون ساكنة وآخروها غير مصروف لانها أم القبيلة وهى ليلى بنت حارث بن عمران بن الحلف بن قضاعة ولقب بخنief لان زوجها الياس بن مضر والد ربيعة لما مات خزن عليه من ناشد ايدا بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت فى الارض حتى مات فكان من رأى أى اولادها الصغار يقول من هؤلاء فيقول بنو خنief اشارة الى انها ضيعتهم وذهبت عنهم والخنief الطرلة واشتهر بنوها بالنسب اليها دون آبهم قال قائلهم \* أى خنief والياس أى \* وخبر المبتدأ الذى هو عمرو وهو قوله (أبو خنief) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي المخففة وبالمهملة وهذا يؤيد قول من قال ان خنief من مصر وقيل خنief هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لى بن حارثة بن عمرو الملقب من يقين عامر بن ماء السماء بن العطر بن ابن اصرى القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وهذا المذهب من يرى ان خنief من اليمن وجمع بعضهم بين القولين فزعم ان حارثة بن عمرو لما مات ربيعة بن خنief كانت امرأته حاملا بلعج فولدته عند حارثة فبنوها فنسب اليه فعلى هذا هو ابن مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال ابن السكيت فى سبب تسميته خنief ان أهل سبأ لما تفرقوا بسبب سيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان فن أقام به فهو غسانى وانخرعت منهم بنو عامر بن لى عن قومهم فنزلوا مكة وما حولها فسموا خنief وتفرقت سائر الازد وفى ذلك يقول حسان بن ثابت

ولما نزلنا بطن من تخزعت \* خزاعة منافي جوع كراكر

(وعنه رضي الله تعالى عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزاعي) هذا مغاير لما سبق من نسب عمرو بن لحي إلى مضر فإن عامرا هو ابن ماء الهذليين سبأ وهو جد عمرو بن لحي عنه ومن ينسبه إلى اليمن ويحتمل أنه ينسب إليه بطريق التثنية كما سبق (يخرج قصصه) بضم القاف

نفرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسفة المهاجري الانصاري قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول أفد تدعوا علينا لن نرجعها الى المذنب بل نخرجن الاخر

منها الاذل فقال عمر  
الا نقتل يا نبي الله هذا  
الخبيث اعيد الله فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يتحدث الناس أنه  
كان يقتل أصحابه

(قصه سخرات)

عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال عمرو بن  
الخطبة بن خنيس  
أبو خراعة  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
رأيت عمرو بن  
الخطبة بن خنيس

[illegible]

وسكون المهمة وبالوحدة أي أمعاه (في النار وكان) أي عمرو (أول من سب السواب) أي أول من ابتدع هذا الرأي الخبيث وجعله ديناً

﴿ قصة السلام أبي ذر رضي الله تعالى عنه وقصة زمزم ﴾

وفي بعض نسخ الأصل تقديم ذلك على الاحاديث التي قبله والخطيب يسير (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال أبوذر) الغفاري (كنت رجلاً من) حق (غفار فبلغنا أن رجلاً يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قد خرج) أي ظهر (مكة) حال كونه (يزعم أنه نبي) يأتيه الخبر من النساء (فقلت لآخر) أنيس (انطلق إلى هذا الرجل) الذي يزعم أنه نبي فإذا اجتمعت به (كلمة) ولمسم واسمع قوله (وانتني بخبره فانطلق) أنيس حتى أتى مكة (فلقية) صلى الله عليه وسلم وسمع قوله (ثم رجعت) إلى أخيه أبي ذر قال (فقلت) أي لا أنيس (ما عندك) من خبره عليه الصلاة والسلام (فقال والله لقد رأيته رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر) ولمسلم رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر (فقلت له لم تشقني من الخبر) أي لم تجي بخبر يشقني من جرح الجهل (فأخذت) بقصر الهمة وتأممت لك في نسخة فأتى بعد الهمة وضم الخاء من غيرناه (جواباً) بكسر الجيم (وعصاً) ولمسلم أنه تزود وحل شقة له فيها ما قال (ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لأعرافه) بفتح الهمزة وسكون العين وكسر الراء (وأكره أن أسأل عنه) فريشا فيؤذوني (واشرب من ماء زمزم) وعنده سلم من حديث عبد الله بن الصامت وما كان لي طعام إلا ماء زمزم فسمعت حتى تكسرت عكن بطني وما وجدت على كبدي سخنة جوع أي رقة الجوع وضعفه بهزاله فإنه لا كثرة منه انفت عكن بطنه أي طياته جمع عكنة وهي طية البطن من السمن (وأكون في المسجد) الحرام (قال فربي على) هو ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (فقال) لي (كان الرجل غريب فقلت نعم) غريب (قال فانطلق معي إلى المنزل فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره) عن شيء (فلما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه) عليه الصلاة والسلام (وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فربي على) بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (فقال أما إنك) بشون فألف أي أما أن (لارجل أن يعرف منزله بعد) أي أما جاء الوقت الذي يعرف الرجل فيه منزله بأن يكون له منزل معين يسكنه أو أراد دعوتني إلى بيته للضيافة وتكون إضافة المنزل إليه بلاسة إضافة له فيه أو أراد إرشاده إلى ما قدم إليه وقصده أي أما جاء وقت اظهار المقصود من الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم والدخول في منزله ويكون على فهم ذلك منه بقرينة (قال) أبوذر (قلت) له (لا) أي لا أقصد التوطن ثم أو لأرب لي في الضيافة والمبيت بمنزلك بل أهم من ذلك وهو التفتيش على المقصود أولاً أسأل قر يشاعنه صلى الله عليه وسلم ظاهر أخوف الاذية (قال) علي (فانطلق) بالقاء وفي نسخة انطلق بدونها (معي قال) فانطلقت معه (فقال ما أراك) بسكون الميم (وما أقدمك هذه البلدة قال) أبوذر (قلت له ان كنتم على أخبرتكم) بذلك وفي رواية أن أعطيني عهداً وميثاقاً لترشدني فقلت (قال فاني أفعل) ماذا كرت (قال قلت بلغنا أنه قد خرج هاهنا رجلاً يزعم أنه نبي فارسلت أخي لي بكلمة) ويأتيني بخبره (فرجعت) بعد أن أنه وسمع قوله (ولم يشقني من الخبر فأردت أن ألقاه فقال) أي له كافي بعض النسخ (أما) بالتخفيف (انك قد رددت) بضم الراء وكسر المجهمة وفي نسخة بفتح الراء وفي أخرى بفتحهما (هنا وجهي) أي توجهي (إليه) صلى الله عليه وسلم (فأبعتني) بتشديد الفوقية وكسر الموحدة (ادخل) بضم الهمزة ويجوز بالاصح (حيث أدخل) بفتح الهمزة مضارع (فاني إن رأيت أحداً أخافه عليك فممت) بالقاء وفي نسخة

عباس رضي الله عنهما قال قال أبوذر كنت رجلاً من غفار فبلغنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لآخر انطلق إلى هذا الرجل كلمه وانتي بخبره فانطلق فلقية ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيته رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشقني من الخبر فأخذت جواباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لأعرافه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد قال فربي على فقال كان الرجل غريب قال قلت نعم قال فانطلق معي إلى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فربي على فقال أما إنك تعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما أراك وما أقدمك هذه البلدة قال فقلت له ان كنتم على أخبرتكم أخبرتك قال فاني أفعل قال قلت بلغنا أنه قد

الى الخياط كأتى أصليح نلى وامض أنت غضى ومغيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له أهرض على الاسلام فعرضه فأسلت كأتى فقال لى يا بأذرا كتم هذا الأمر وارجع الى بلدك (٥٥) فاذ بالملك ظهوراً فأقبل فقلت

والذى بعثك بالحق  
لأصرخن بها بين  
أظهرهم جاء الى المسجد  
وقريش فيه فقال  
يا معشر قريش انى  
أشهد أن لا اله الا الله  
وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله فقالوا قوموا  
الى هذا الصابي فقاموا  
فصربت لأمسوت  
فأدركنى العباس فأكب  
على ثم أقبل عليهم فقال  
ويلكم تقتلون رجلاً  
من غفارة متجركم ومكرمكم  
على غفارة فاقاموا عني  
فلما أن أصبحت الغد  
رجعت فقلت مثل  
قوموا الى هذا الصابي  
فصنع مثل ما صنع  
بالامس وأدركنى  
العباس فأكب على  
وقال مثل مقالته  
بالامس قال فسكان هذا  
أول اسلام أبى ذرجه  
الله وعنه رضى الله  
عنه قال لما نزل وأبذر  
عشيرة تارك الاقر بين  
جعل النبي صلى الله  
عليه وسلم يدعوهم  
قبائل قبائل ينادى  
يا بني فهر يا بني عدى  
ببطون قريش عن

قت بدرتها (الى الخياط كأتى أصليح نلى) بسكون الياء (وامض أنت) بهزة وصل قال أبوذر  
(غضى على ومغيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له) صلى الله عليه وسلم  
(أعرض على الاسلام فعرضه) على (فأسلت كأتى فقال لى) صلى الله عليه وسلم (يا بأذرا كتم هذا  
الأمر وارجع الى بلدك) فاذ بالملك ظهوراً فأقبل (بهزة قطع وفتح الموحدة) (١) يجوزم على الامر  
(فقلت له) (والذى بعثك بالحق لأصرخن) أى لارفعن (بها) أى بكامة التوحيد صوتى (بين  
أظهرهم) وانما بمنزل الامر لانه علم بالقرآن أنه ليس إلا بحجاب (لجاء) أبوذر (الى المسجد وقريش)  
أى والحال ان قريشا (فيه فقال يا معشر قريش) بسكون العين وفى نسخة يا معشر قريش (انى)  
وفى نسخة أنا (أشهد أن لا اله الا الله) وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فقالوا (يعنى قريشا) (قوموا الى هذا  
الصابي) بالهمز أى الذى انتقل من دين الى دين أو الذى ارتكب الجهل (فقاموا) اليه قال أبوذر  
رضى الله تعالى عنه (فصربت) بضم الصاد المجهمة مبنياً للمفعول (لاموت) أى لان أموت يعنى  
فضر به ضرب الموت (فأدركنى العباس) بن عبدالمطلب (فأكب) بتشديد الموحدة أى رعى نفسه  
(على) لنعلمهم ان يضربونى (ثم أقبل عليهم) فقال (ويلكم تقتلون) بدون همزة الاستفهام  
وفى نسخة أتقتلون همزة الاستفهام (رجلاً من غفارة متجركم ومكرمكم على غفارة) بالصرف وعدمه  
(فاقاموا) بالفتح الساكنة أى فسكوا (عني) فلما ان أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس)  
من كلمة الاسلام (فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنعنى) بضم الصاد مبنياً للمفعول وفى نسخة اسقاط  
لفظي (مثل) بالرفع (ما صنعنى بالامس) من الضرب (فأدركنى) بالقاموس وفى نسخة وأدركنى  
بالواو (العباس فأكب على وقال مثل مقالته بالامس قال) ابن عباس (فسكان هذا) القى ذكر  
(أول اسلام أبى ذر رضى الله تعالى عنه وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال لما نزل وأبذر  
عشيرة) (قبائل قبائل) يابى فلان يابى فلان  
الافر بين جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم (أى عشيرته) (قبائل قبائل) يابى فلان يابى فلان  
كل قبيلة بما تعرف به (فيناى يابى فهر) بكسر الفاء ابن مالك بن النضر (يا بني عدى) بفتح العين  
المهولة وكسر الدال ابن كعب بن زوى بن غالب بن فهر (ببطون قريش) بالوحدة وفى نسخة لبطون  
قريش باللام بدل الموحدة وفى رواية يابى عبدمناف اشتروا أنفسكم من الله يابى عبدالمطلب اشتروا أنفسكم  
من الله أى من عدايته بأن يسلموا وتسلموا من العذاب فيكون ذلك كالشراء وكانهم جعلوا الطاعة ممن  
النجاة وأما قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فمنا ان المؤمن يابى باعتبار تحصيل الثواب والجن  
الجنة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت اسمها أذن حسان) بن ثابت الشاعر (النبي صلى الله  
عليه وسلم فى هجاء المشركين قال) عليه الصلاة والسلام (كيف نسبى) أى كيف تهجوهم ونسبى  
مجتمع بهم (فقال حسان لاسنك) أى لا تخاف من نسبك منهم أى من نسبهم بحيث تختص المحجوبهم  
دوئك (كأنك الشعر) بضم التاء الفوقية وفتح السين مبنياً للمفعول وفى نسخة كالبس الشعر  
بالتحتية والشعر بالتذكير (من الهجين) لان الشعر اذا سلب منه لا يلقى بهامته شئ ناعومها (عن  
جابر) بالجيم (ابن معلم) بضم الميم وكسر العين (رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لى خمسة أسماء) فان قلت ان القررى علم المعانى ان تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر وقد  
وردت الروايات باكثر من ذلك حتى قال ابن العرى ان له صلى الله عليه وسلم ألف اسم أجيب به لم يرد  
الحصر فيها فافظاه انه أراد خمسة أسماء اختص بها أو خمسة أسماء مشهورة عند الامم السابقة (أنا محمد)

عائشة رضى الله عنها قالت اسمها أذن حسان النبي صلى الله عليه وسلم فى هجاء المشركين قال كيف نسبى قال حسان لاسنك منهم كأنك  
الشعر من الهجين عن جابر بن معلم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة أسماء أنا محمد  
(١) صوابه بكسر الموحدة وقوله يجوزم على الأمر ليس كذلك بل هو فعل أمر مبنى على السكون لا عمل له من الأعراب اهـ مصححه

اسم مفعول منقول من الصفة على سبيل التنازل انه سيكثر حده اذا الحمد في اللغة هو الذي يحمده  
بعد حمد ولا يكون مفعول مثل مدح الامن تكرار منه الفعل مرة بعد أخرى (وأنا الحمد) وفي نسخة  
وأحمد منقول من الصفة التي معناها التفضيل ومعناه أحد الخادمين لربه وهي صيغة تنبي عن الانتهاء  
الى غاية ليس وراءها منتهى والاسمان اشتقاق من أخلاقه المحمودة التي لاجلها يستحق ان يسمى بهما قال  
الاعشى بمدح بعضهم \* الى الماحد القرم الجواد المحمدي \* أي الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة  
أوهو من اسمه تعالى المحمود كما قال حسان

وشقلى من اسمه ليحمله \* فذوالعرش محمود وهذا محمد

وهل سمي بأحمد قبل محمد؟ بالعكس قال عياض الاول لان أحمد وقع في الكتب السابقة ومحمد في القرآن  
ولانه حد ربه قبل ان يحمده الناس واليه ذهب السهيلي وغيره وقال بالثاني ابن القيم (وأنا الماسح)  
بالحاء المهملة أى (الذى يمحوا في الكفر) أى محاه وأزاله لانه يمحى والدنيا مظلمة بغيا هيبت  
الكفر فاقى صلى الله عليه وسلم بالنور الساطع حتى محاه فسعى صلى الله عليه وسلم بذلك لشبهه بالبحار  
الماسحة للادران (وأنا الحاشر الذى يحشر الناس) يوم القيامة (على قدمي) ضبطوه بتخفيف  
الياء وتشديد هاء فرادوا مني أى على أثرى لانه أول من نشق عنه الارض وفي رواية وأنا حاشر بعثت  
مع الساعية (وأنا العاقب) لانه جاء عقب الانبياء فليس بعده نبى وفي بعض الروايات زيادة على ذلك  
ففي رواية نافع بن جبير انه سئله قد كرا خمسة المذكورة وزاد الخاتم رواه ابن سعد وفي حديث حذيفة  
أحمد ومحمد والحاشر والمقني ونبي الرحمة رواه الترمذي وابن سعد وقد جمع القسطلاني في كتاب المواهب  
اللدنية أكثر من أربع مائة مرتبة على حروف المعجم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف للثنية (يتجبرون كيف يصرف الله عنى شتم)  
كفار (قرئش ولعنهم) يسكون العين (يشتمون) يسكون المثناة الفوقية (١) قال في المختار الشتم السب  
وبابه ضرب (منعما) بضم الميم الاولى وفتح الثانية كالآية (ويلعنون منعما) يريدون بذلك  
نمر يفهم اياه غنم مكان محمد وكانت العوراء زوجة أبي طرب تقول

منعما قلينا \* ودينه أبينا \* وأمره عصيدا

(وأنا محمد) أى كثيرا لخصال الحميدة التي لا غاية لها فندم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذى يقع منهم  
مصرفوا الى غيره (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله تعالى عنه) ما قال قال رسول الله  
وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم مثل) مبتدأ (ومثل الانبياء قبلى) عطف عليه (كرجل)  
خبره أى كمثل رجل (فى دارا فكلها وأحسنها الاموضع لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة بعدها  
نون ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة قطعة طين تهجن وتيبس ويبنى بهامن غير اوراق (فجعل  
الناس يدخلونها) أى الدار (ويتجهجون) بالفوقية بعد التثنية أى من حسننها (ويقولون لولا  
موضع اللبنة) برفع موضع مبتدأ خبره محذوف مع جواب الشرط أى لولا موضع اللبنة موجود  
لكان بناء الدار كاملا وفي رواية زيادة وأنا موضع اللبنة حيث نغمت الانبياء وظاهره ان المشبه به هو  
الرجل والمثبه الانبياء فيلزم عليه تشبيهه بمفرد متعدد لان يقال انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما  
قصد من التشبيه اذا المقصود من بعثهم ماتم الاعتبار الكل فكذلك الدار لانه لا تتم الا بجميع اللبنة وان  
التشبيه ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيل فيؤخذ وصف من جميع احوال المشبه  
ويشبه بمثله من احوال المشبه به فيقال شبه حال الانبياء وما بعثوا به من الهدى والعلم وارشاد الناس  
الى سكارم الاخلاق بحال دارا أسس قواعد هارفع بنيناها وبقى منها موضع لبنة فديننا صلى الله عليه وسلم

وأحمد وأنا الماسح الذى  
يمحوا في الكفر  
وأنا الحاشر الذى يحشر  
الناس على قدمي وأنا  
العاقب \* عن أبي  
هريرة رضى الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ألا نتجهجون  
كيف يصرف الله عنى  
شتم قرئش ولعنهم  
يشتمون منعما ويلعنون  
منعما وأنا محمد \* عن  
جابر بن عبد الله رضى  
الله عنه ما قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم  
مثل ومثل الانبياء  
كرجل فى دارا فكلها  
وأحسنها الاموضع  
لبنة فجعل الناس  
يدخلونها ويتجهجون  
ويقولون لولا موضع  
اللبنة

(١) صوابه بكسر  
المثناة اه معجده

وفروا عنه عن أبي هريرة  
رضي الله عنه زيادة  
الاموضع لبنة من زاوية  
زاوية وقال في آخره فانا  
البنة وانا خاتم النبيين  
عن عائشة رضي الله  
عنها أن النبي صلى الله  
عليه وسلم توفي وهو ابن  
ثلاث وستين عن  
السائب بن يزيد رضي  
الله عنه قال وهو ابن  
أربع وتسعين جلدا  
معتدلا قد علمت ما علمت  
به سمعي وبصري الا  
بدعاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان خالي  
ذهبت في اليه فقالت  
يا رسول الله ان ابن أخي  
شاك فادع الله له قال  
فدعاني عن عقبة بن  
الحارث رضي الله عنه  
قال صلى أبو بكر رضي  
الله عنه العصر ثم خرج  
يشي فرأى الحسن يلعب  
مع الصبيان فحمله على  
عاتقه وقال بأبي شبيه  
بأبي شبيه يعني وعلى  
يضحك عن أبي  
عجيفة رضي الله عنه قال  
رأيت النبي صلى الله عليه  
وسلم وكان الحسن بن علي  
يشبه فقيل له صفه لنا  
فقال كان أبيض قد  
شمط وأمر لنا النبي  
صلى الله عليه وسلم  
بثلاث عشرة قلوفا

بعض لتتميم مكارم الاخلاق كأنه هو تلك البنة التي بها اصلاح ما بقى من الدار (وفي رواية عن أبي هريرة  
زيادة الاموضع لبنة من زاوية) زاد مسلم من طريق همام من زواياه وهذا يرد قول ان البنة المشار اليها  
كانت في أس الدار المذكورة وانه لولا وضعها لانقضت تلك الدار فان الظاهر كافي ففتح الباري ان المراد بها  
مكة بمحسنة والا لا ستلزم ان يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه كاملة  
فالمراد هنا النظر الى الكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما مضى من الشرائع (وقال في آخره فانا البنة  
وانا خاتم الانبياء) أي آخرهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة طائفة بالفتح وقبل من لاني بعده يكون  
أشفق على أمته وأهدى لهم اذهوا كالوالد له ليس له غيره ولا يقاس فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل يكون  
على دينه مع ان المراد انه آخر من نبي (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو  
ابن ثلاث وستين) سنة وقيل ستين وقيل خمس وستين (عن السائب بن يزيد) بن سعد الكندي  
(رضي الله تعالى عنه) انه (قال وهو ابن أربع وتسعين) سنة (جلدا) بفتح الجيم وسكون اللام أي  
قوله يعتدلا لا غير من نحن مع كبر سنه (قد علمت) بقاء المتكلم وهو مقول القول (ما علمت به) بضم  
الميم وناه المتكلم أيضا مبنيا للمفعول (سمعي) بدل من ضميره (وبصري) عطف عليه (الا بدعاء)  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان خالي (قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (ذهبت في اليه)  
صلى الله عليه وسلم (فقالت له يا رسول الله ان ابن أخي شاك) بمجئته وتخفيف الكاف فاعل من الشكوى  
وهي الرض (فادع الله) وفي نسخة اسقاط له (قال) السائب (فدعاني) صلى الله عليه وسلم  
(عن عقبة بن الحارث) بن عامر القرشي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال صلى أبو بكر) الصديق  
(رضي الله تعالى عنه العصر ثم خرج يشي) زاد الامام علي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ليلال وعلى رضي  
الله تعالى عنه يمشي الى جانبه (فرأى) أبو بكر (الحسن) بفتح الحاء ابن علي رضي الله تعالى عنه  
(يلعب مع الصبيان) وكان حمزة اذذاك سبع سنين ولعبه يحمل على الاثني به اذذاك (لحمه على عاتقه  
وقال بأبي شبيه) وفي نسخة مرة واحدة أي أقدمه بأبي أو هو قسم الا انه لا يرا به معنى القسم وان  
كان على صورته هو (شبيه بالنبي) صلى الله عليه وسلم بسكون التحتية من النسي مخففة وفي نسخة  
بشبه يدها (لاشبيه بعلي) بالسكون وبالتخفيف والتشديد كسابقه يعني عليا آياه (وعلى) أي  
والحال ان عليا (يضحك) فيه اشعار بتصديقه له (عن أبي عجيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة  
وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبمد الواو ألف فهمزة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي يشبهه) وفي حديث أنس أن الحسين بضم الحاء المهملة  
كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجمع بينهما بان الحسن كان يشبهه بما بين الصدر الى الرأس والحسين  
أسفل من ذلك (فقيل له) أي لابي عجيفة (صفه) صلى الله عليه وسلم (لنا فقال كان أبيض) اللون  
(قد شبط) بفتح الشين المهملة وكسر الميم أي صار سواد شعره غاطلا للبايض وليسلم عن أبي عجيفة  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذ منه يضاء وأشار الى عنقه (وأمر لنا النبي صلى الله عليه وسلم)  
أي لابي عجيفة وقومه من بني سواء على سبيل جائزة الوفد (بثلاثة عشر) بابتداء التاء بعد الثلاثة وفتح  
السين واسقاط التاء كذا في أكثر النسخ قال ابن مالك وصوابه بثلاث عشرة بفتح التاء من الثلاث  
واثبتها في عشرة واصلاح ما هنا على العوالب قال في المصابيح ولا يعد التذكير على ارادة التأويل (قلوصا)  
بفتح القاف الاثني من الابل (قال) أبو عجيفة (فقبض) بضم القاف أي توفي (النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل ان نقبضها) بنون قبل القاف (وفي رواية ذهبنا نقبضها فانا ما موته فلم يعطونا شيئا فلما قام  
أبو بكر قال من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليجيئني فقمت اليه فأخبرته فأمر لنا بها

(عن عبد الله بن بسر) بضم الواو وسكون السين المهملة الماضي (صاحب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنه) انه (قيل له أرايت) بهززة الاستفهام (النبي صلى الله عليه وسلم) نصب على المفعولية (كان شيخا) نصب خبر كان ويجوز كون أرايت بمعنى أخرنى والنبي رفع على الابتداء وقوله كان شيخا خبره وهو استفهام بحذف الاءة ويؤيد ذلك رواية قلت شيخ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شاب (قال كان في عنقه شعرات بيض) أي لا تزد على عشرة لاراد بصيغة جمع القلة وقيل انها كانت سبعة عشر (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة من القوم) بفتح الراء وسكون الواو واحدة أي مروجوا والتأنيث باعتبار النفس وفسره بقوله (ليس بالطويل ولا القصير) وزاد البيهقي عن علي وهو إلى الطويل أقرب وعن عائشة لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد وكان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ولم يكن يمشيه أحد من الناس ينسب إلى الطويل إلا الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجال الطويلان فيطو لهما فاذا فارقا نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الربعة رواه ابن عساکر (أزهر اللون) أي أبيض مشرب بحمرة كما صرح به في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم والاشراب خلط لون بلون كأن أحد اللونين سقى الآخر يقال أبيض مشرب بحمرة بالتخفيف فاذا شدد كان للشكثير والمبالغة وهو أحسن الألوان (ليس بأبيض أمهق) بهززة مفتوحة وبهم ساكنة وهما مفتوحة ثم كاف أي ليس بأبيض شديد البياض كونه الجص (ولا آدم) بالمدى ولا شديد السمرة وإنما خالط بياضه الحمر والعرب تطلق على كل من كان كذلك أسمر كما في حديث أنس المزني عن عبد البر الزاوي ابن منده بإسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أسمر فالمراد بالسمرة الحمر التي تحاط بالبياض (ليس) شمره (بجهد) بفتح الجيم وسكون المهملة (قطا) بفتح القاف وكسر الطاء الأولى وقتحها أي ولا شديد الجمودة كشمرة السودان (ولاسيط) بفتح السين المهملة وكسر الواو واحدة وروى بسكونها من السبوة ضد الجمودة أي ولا يسترسل فهو متوسط بين الجمودة والسبوة (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم وهو بالجيم كافي أكثر النسخ قال بعضهم وهو وهم إلا يصح ان يكون صفا للسط المنقوع عن صفه شعره صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بالرفع خبر لخصوف أي وهو رجل أي مسترسل (أنزل عليه) الوحي (وهو ابن أربعين) سنة سواء وذلك إنما يستقيم على القول بأنه ولد في شهر ربيع الأول وهو المشهور وبعث فيه (فلتب بمكة عشرين سنة) ينزل عليه (الوحي) وبالمدنية عشر سنين (قبل مقتضاه) أنه عاش ستين سنة قال الزركشي وهذا قول أنس والصحيح انه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة لأنه توفي وعمره ثلاث وستون سنة وأجاب في المصابيح بأن أنس لم يقتصر على قوله فلتب بمكة عشر سنين بل قال فلتب بمكة عشرين سنة ينزل عليه الوحي وهذا لا ينافي ان يكون أقام بها أكثر من هذه المدة ولكنه لم ينزل عليه إلا في العشر ولا يخفى ان الوحي فتر في ابتداءه ستين ونصفا وأنه أقام في ابتداءه ستة أشهر يرى الروي بالمخالفة فهذه ثلاث سنين لم يوح اليه في بعضها أصلا وحي إليه في بعضها ما نزل فيحمل قول أنس على انه لبث بمكة ينزل عليه الوحي في اليلة عشر سنين واستقام الكلام لكن يقدح في هذا الجمع قوله في حديث أنس من طريق أخرى توفي الله على رأس ستين (وقبض) وفي نسخة اسقاطها (وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) أي بل دون ذلك وفي حديث عبد الله بن بسر السابق كان في عنقه شعرات بيض بصيغة جمع القلة لا يزد على عشرة لكن خصه بعنفقه الكريمة فيحتمل أن يكون الزائد على ذلك في صدغه كإحدى حديث إبراهيم لكن في حديث أنس من طريق حميد قال بلغ ما في لحيته من الشيب عشرين شعرة قال حميد وأما إلى عنقه سبع عشرة رواه ابن سعد بإسناد صحيح وعنده أيضا بإسناد صحيح عن أنس من طريق ثابت ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته الأسبع عشرة أو ثمان عشرة

عن عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنه قيل له أرايت النبي صلى الله عليه وسلم كان شيخا قال كان في عنقه شعرات بيض عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير أزهر اللون ليس بأبيض أمهق ولا آدم ليس بجعد قطا ولا سبط رجل أنزل عليه وهو ابن أربعين فلتب بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدنية عشر سنين وقبض وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء



(وفي رواية عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن) قال البيضاوي أي الظاهر البين طوله من بان اذا ظهر وقال ابن الاثير المفرط طولا (ولا بالقصير ولا بالبيض الأحمق) أي الكريهه البياض بل كان أزهر اللون أي أبيض مشرقا بحمرة (وليس بالأدم) بالمداي الشده السمره (وليس) شعره (بالجعد القطط) أي الشديدا الجوده (ولا بالسطح) يسكون المو حداثا وكسر هاء ولا بالمسترس بل كان وسطا بينهما (بعته الله على رأس أربعين سنة) وهذا يتجه على القول بأنه ولد في ربيع الاول وبعث في رمضان فيكون له تسع وثلاثون سنة ونصف سنة ويكون قد ألقى الكسر (وذكر باقي الحديث) السابق (عن البراء بن عازب) رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهها وأحسنهم) وفي نسخة وأحسنه (خلقا) بغتة الخاء المعجمة وسكون اللام على الاصح وضبطه بعضهم بضم المعجمة وسكون اللام وبعضهم بضمها أيضا والخلق بالضم الطبع والسجينة (ليس بالطويل البائن) أي المفرط في الطول فهو اسم فاعل من بان اذا ظهر وأمن بان اذا طارق سواء بإفراط طوله (ولا بالقصير) بل كان ربعة عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه سئل هل غضب النبي صلى الله عليه وسلم) شعره (قال لا) لم يفضيه (انما كان شعث) أي قليل من الشيب (في صدغيه) بضم الصاد واسكان الدال المهملتين بعدهما معجمة وبالتثنية ما بين الاذن والعين ويطلق على الشعر المتدلي من الرأس في ذلك الموضع أي فلم يحجج الى ان يغضب وهذا كما نبه عليه في الفتح مغاير للحديث السابق ان الشيب كان في عنقه ووجه بينهما حديث مسلم عن أنس لم يغضب صلى الله عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذة أي متفرقة قالوا عرف من مجموع ذلك أن الذي شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرها (عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنها) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعا) يقال رجل ربعة ومربوع اذا كان بين الطويل والقصر (بعيدا بين المنكبين) أي عريض أعلى الظهر (له شعر) في رأسه (يبلغ شعرة اذنه) بالافراد في نسخة بالتثنية أي بالان منها (رأته في حلة) قال في القاموس الحلة بالضم ازار ورداء ولا يكون حلة الامن نو بين اوتوبه بطانة (جرأ) أي منسوجة بحبوط حرم مع السود كسائر البرود الجمانية وليست كلها جرأ لان الاجر البحث منى عنه أشد النهي كذا قاله القسطلاني وهو تابع في ذلك لبعض الخفوة والمعروف من مذهب الشافعي خلافة (لم أر شيئا قط أحسن منه) ادخية الحسن الكامل فيه لانه الذي تم معناه دين غيره (وفي رواية عنه انه قيل له كان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل السيف) في الطول والاعان ولما لم يكن السيف شاملا للطرفين فاصرا في تمام المراقص من الاستدارة والاشراق الكامل والملاحه ردها بليغا بقوله (قال لا بل مثل القمر) في الحسن والملاحه والتدوير وعندنا الى القمر لجمه الصفتين التدوير والمعان وعند مسلم من حديث جابر بن سمرة قال لا بل مثل الشمس أي في نهاية الانشراق والقمر أي في الحسن وزاد كان مستديرا تنبها على انه زاد التقبيه بالصفين مع الاستدارة والحسن لان التقبيه بالقمر انما راد به الملاحه فقط (عن ابى حنيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبعده التثنية الساكنة فاء رجب بن عبد الله السوائي (رضي الله تعالى عنه انما رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى) بالهاجرة وهي وسط النهار عند شدة الحر وهو في قبة جرأ من آدم (بالا طبعاء) هـ المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى المراد به هنا المكان المسحي بالأطبع في ظاهر مكة (وأي بين يدي سمره) بفتح جات أقصر من الرمح وأطول من العصا في أجاز (قد تقدم) أي في الوصوه (هذا الحديث وفي هذه الرواية قال يجهل الناس بأخرون يديه) بالتثنية (فيستحون بها) بالافراد في نسخة بها بالتثنية (وجوههم) تديكا (قال) أبو حنيفة (فأخلفت يديه فوضعتها على وجهي فاذهني أبرد من الثلج) لصحة من أجه الشرف وسلامته من العلل (وأطير أخته من المسك) وكانت هذه صفته عليه الصلاة والسلام وإن لم يمس طيبا حتى كان اذا

وليس بالأدم وليس بالبيض الأحمق  
بالجعد القطط ولا بالسبط  
بعشه الله على رأس  
أربعين سنة وذكر  
تمام الحديث  
عن البراء رضي الله عنه قال  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أحسن الناس  
وجهها وأحسنهم خلقا  
ليس بالطويل البائن  
ولا بالقصير  
عن أنس  
رضي الله عنه أنه سئل  
هل غضب النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا  
كان شعث في صدغيه  
عن البراء بن عازب  
رضي الله عنهما قال  
كان النبي صلى الله عليه  
وسلم مربوعا بعيد ما بين  
المنكبين شعر يبلغ  
شعرة اذنه رأته في  
حله جرأ لم أر شيئا قط  
أحسن منه  
وفي رواية  
عنه رضي الله عنه انه  
قيل له كان وجه النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل  
السيف قال لا بل مثل  
القمر  
عن أبي حنيفة  
رضي الله عنه انه رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يصل بالطحاه وبين  
يديه فوضعتها  
على وجهي فاذهنت  
قال لعل الناس يا خثول  
يديه فيستحون بها  
وجوههم قال فأخلفت  
يديه فوضعتها على وجهي فاذهنت  
أبرد من الثلج وأطير أخته من المسك

عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
بشتم من عبر قرون بنى  
أقم قرنا فقرنا حتى  
كنت من القرن الذي  
كفت فيه عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يسدل  
شعره وكان المشركون  
يغرقون رؤسهم وكان  
أهل الكتاب يسدلون  
رؤسهم وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يحب  
موافقة أهل الكتاب  
فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم  
فرق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم رأسه  
عن عبد الله بن عمرو  
رضي الله عنهما قال لم  
يكن النبي صلى الله  
عليه وسلم فاحشا ولا  
متفحشا وكان يقول  
إن من خياركم أحسنكم  
أخلاقا عن عائشة  
رضي الله عنها أنها قالت  
ما خير رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بين أمرين  
الا أخذ أو أسرها ما لم  
يكن أمنا فان كان أمنا  
كان أبعد الناس منه وما  
اتقم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لنفسه الا  
أن تنسك حرمة الله  
في اتقمة بها عن  
أنس

مر في طريق من طريق المدينة وجعلوا منه رائحة الطيب وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه  
الطريق كانوا أبونعيم والبرار بإسناد صحيح والله در القائل عن طيبة طاب له طريقه \* وقالت عائشة  
كان عرق في وجهه مثل الجمان أطيب من المسك الاذفر رواه أبو نعيم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا) بفتح القاف اللينة من الناس  
الجمعة بين في عصر واحد وقيل هو الوقت سمي قرنا لانه يقرن أمة بأمة وعالمنا بعالم وهو مصدر قرنت ثم جعل  
اسما للوقت وأوله والقرن ثمانون سنة وقيل أربعون وقيل مائة (حتى كنت من القرن الذي كنت  
منه) وفي نسخة فيه وحتى غايه لقوله بعثت والمراد بالبعث التقلب في أصلاب الآباء فأباقرنا فقرنا حتى ظهر  
في القرن الذي وجد فيه أي انتقلت أولامن صلب أبي اسما عيل ثم من كنفاته ثم من قريش ثم من بني هاشم  
فالفاء في قوله فقرنا فقرنا للترتيب في الفضل على سبيل الترقى في الآباء من الابد الى الاقرب فالأقرب كافي قوطم  
خذ الفضل فالأكل والحمل الاحسن فالأجل (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان يسدل) بفتح التحتية ويسكون السين وكسر الدال المهملة وينجز ضم الدال أي يرسل  
(شعره) أي شعر ناصيته على جبهته (وكان المشركون يغرقون) بكسر الراء وروي بعضها (ورؤسهم) أي  
يلقون شعر رؤسهم الى جانبيه ولا يتركونه منه شيئا على جبهتهم (وكان) بالواو وفي نسخة فكان بالفاء  
(أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان) بالواو وفي نسخة فكان بالفاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحب موافقة أهل الكتاب) لانهم كانوا على بقية من دين الرسل فكانت موافقتهم أحب اليه صلى الله عليه  
وسلم من موافقة عباد الاوثان (فيما لم يؤمر فيه بشئ) أي فيما لم يخالف شرعه (ثم فرق) بتخفيف الراء  
(رسول الله) صلى الله عليه وسلم (رأسه) أي شعر رأسه أي ألقاه على جانبي رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته  
بعد ما سدل الأمر أنزبه (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين المهملة ابن العاصي (رضي الله تعالى عنه)  
انه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا) أي ناطقا بالفحش وهو الزيادة على الحد في الكلام السيء  
(ولا متفحشا) أي لا متكلفا للفحش نفي عنه صلى الله عليه وسلم قول الفحش والتفوه به طبعيا وتكلفا  
(وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول ان من خياركم أحسنكم أخلاقا) حسن الخلق اختيار الفضائل  
واجتناب الرذائل وهل هو غريزة أو مكتسب واستدل قائل الاول بحديث ابن مسعود عند البخاري ان الله  
تعالى قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت ما خير  
بضم الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين) من أمور الدنيا  
(الا أخذ) أي اختار (أسرها) أي أسهلها ما بهم فاعل خير ليكون أعم من قبل الله تعالى ومن قبل  
المتأولين (ما لم يكن) أسرها (أي يفضي الى الاثم) فان كان الايسر (أمنا) كان صلى الله عليه  
وسلم (أبعد الناس منه) وذلك كالتخيير بين المجاهدة في العباداة والاقتصاد فيها فان المجاهدة ان كانت  
يجت تجر الى الهلاك لا تجوز وكالتخيير بين أن يفتح عليه من كنوز الارض ما يغشى من الاشتغال به أن  
لا يفتح للعباداة بين أن لا يؤثمن من الدنيا الا بالكفاية وان كانت السعة أسهل منه قال في الفتوح والاثم  
على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة (وما اتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه)  
خاصة كمفوه عن الرجل الذي جفا في رفع صوته عليه وقال انسك يا بني عبد المطلب هل رواء الطبراني  
وعن الآخر الذي جذب برأيه حتى أثر في كتفه رواه البخاري (الا ان تنسك) بضم القوفية وسكون  
التون وفتح القوفية الثانية والهاء أي لكن اذا تنسكت (حرمة الله) عز وجل (فإن تنسك) عز وجل  
لأنفسه من ارتكبت تلك الحرفة (بها) أي بسببها لا يقال انه اتقم لنفسه حيث أمر بقتل عبد الله بن خطاب  
وعقبة بن أبي معيط وغيرهما من كان يؤذيه لانهم مع ذلك كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى (عن أنس

رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما مسست) بكسر السين المهملة الاولى وتفتح وتسكن الثانية (حرا ولا ديباجا) بكسر الدال المهملة وتفتح وهذان من عطف الخاص على العام لان الديباج نوع من الحرير (اللين من كف النبي صلى الله عليه وسلم) وفي حديث ابن ابي خالة عند الترمذي في صفته عليه الصلاة والسلام انه كان شئ السكتين أي غليظهما في خشونة رجوع بينهما بان المراد اللين في الجلد واللفظ في المقام فيكون قوي البدين ناعمه (ولا شمعت) بفتح الشين المهملة وكسر الميم الاولى وتفتح وتسكن الثانية (ريحا قط أو) قال (عرقا قط) بفتح العين المهملة وبعد الراء الساكنة فاء بالشك من الراوي (أطيب من ريحاو) قال (عرف النبي صلى الله عليه وسلم) باللهاء أيضا ووقع في بعض الروايات أوعرق بفتح الراء وبذل الفاء كاف وعلى هذا الظاهر للتوزيع لكن المعروف الاول وهو الريح الطيب (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشده حياء) نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يهاب أو يذم (من الصنراء) بالذال المهملة البكر لان عنفها وهي جملة البكارة باقية اذا دخل عليها وعنفه الجارية بكانها مثل غرفة وغرف (في صنرها) أي صنرها الذي يكون بجنب البيت وهو بكسر الخاء المهملة وسكون الدال المهملة وهو من باب التتميم لان الصنراء في الخلوة يشتد حياءها أكثر مما تكون خارجة عنه لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها وحمل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم في غير حدود الله عز وجل (وفي رواية وإذا كره) صلى الله عليه وسلم (شيأ عرف) كراهته (في وجهه) لثبته بسبب ذلك (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما منبا قط) أي كأن يقول ما عاب أو قليل الملح أو نحو ذلك (ان اشتهاه أكله والا) أي وان لم يشتهه (تركه) فان كان حراما عابه وذمه ونهى عنه وما قوله لا تفض لا أكله لم يكن بأرض قومي فاجدني أعافه فبيان لكرهاته لاظهار لهيبه (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثا لو عدا العادلا لسهاه لما لفته صلى الله عليه وسلم في الترتيل والتفخيم بحيث لو أراد المستمع عد كلماته أو حرفه لا يمكنه ذلك لوضوحه ويانه لا يقال فيه اتحاد الشرط والجزاء لانه كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد فسر بلا تطبيق أو عدها أو بلغ آخرها (وعنه رضي الله تعالى عنها) انها (قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دمك) أي لم يكن يتابع الحديث بحديث استجباله بل كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل الثاني في خوف التباسه على المستمع وقد يعدها الكلمة ثلاثا لفهم عنه وسبب قوله ذلك ان أبا هريرة يجلس الى جانب حجرته يسرد الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكرت عليه ذلك ويشت أن الترتيل في الحديث أولى من السرد (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) حال كونه يتحدث عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة الى بيت المقدس انه (جاءه) وفي نسخة جاء (ثلاثة نفر) من الملائكة قال ابن حجر لم يتحقق أسماءهم وقال غيره هم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام ولم يذكر لذلك مسندا يقول عليه (قبل أن يوصي اليه) استفسر كل بان الاسراء انما كان بعد المبيت بلزيب فكيف يقول قبل أن يوصي اليه فهو غلط عن روي هو أنس وأوجب على سبيل الصحة بانه لم يؤت عقب تلك الليلة بل بعد سنتين لانه انما أسرى به قبل الهجرة ثلاث سنين وقيل غر ذلك (وهو) صلى الله عليه وسلم (نائم في المسجد الحرام) بتسكير الاولى وتفتح والثاني بن اثنين حرف وجعز (فقال أولهم) أي أول النفر (أيهم هو) أي أي الثلاثة بحمد صلى الله عليه وسلم (فقال أو سوطهم هو خيرهم) يعني النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان نائما بين الاثنين (وقال آخرهم) أي آخر النفر الثلاثة (خسوا آخرهم) للروية به الى السماء (فكانت تلك) أي لفته أي لم يقع في تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام (فلم يهرهم) عليه الصلاة والسلام (حتى جاؤا) اليه (ليلة أخرى فيأمر قلبه والنبي صلى

أوعرقا قط الطيب من  
رج أو عرف النبي صلى  
الله عليه وسلم عن  
أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أشد حياء من الصنراء  
في صنرها وفي رواية  
واذا كره شيأ عرف  
فوجهه عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
قال ما عاب النبي صلى  
الله عليه وسلم طعاما  
قط ان اشتهاه أكله  
والا تركه عن عائشة  
رضي الله عنها أن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
كان يحدث حديثا  
لو عدا العادلا لسهاه  
وعنه رضي الله عنها  
قالت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
لم يكن يسرد الحديث  
كسر دمك عن أنس  
رضي الله عنه يحدث  
عن ليلة أسرى بالنبي  
صلى الله عليه وسلم من  
مسجد الكعبة الى  
بيت المقدس قال ابن  
حجر لم يتحقق أسماءهم  
وقال غيره هم جبريل  
وميكائيل وإسرافيل  
عليهم الصلاة والسلام  
ولم يذكر لذلك مسندا  
يقول عليه (قبل أن يوصي  
اليه وهو نائم في مسجد  
الحرام فقال أولهم هو  
خيرهم وقال آخرهم  
خسوا آخرهم فكانت  
تلك فلم يهرهم حتى  
جاؤا ليلة أخرى فيأمر قلبه  
والنبي صلى الله عليه وسلم  
قائه عينا ولا ينأى قلبه

التي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه) تمسك بهذا من قال انه رؤى بأمنام ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حاله  
أول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها وقد قال بعضهم رواية انه كان نائماً  
زيادة ههههه (وكذلك الأنبياء تمام أعينهم ولا تنام قلوبهم فتولا) عليه الصلاة والسلام (جبريل لم عرج  
به إلى السماء) كذا ساقه هنا مختصراً اتبعنا لصله وياً أن شاء الله تعالى مع مباحث في موضعه (وعنه رضى  
الله تعالى عنه) انه (قال أى النبي صلى الله عليه وسلم) يضم الهمزة وكسر الفوقية مبيهاً للفعل والنبي نائب  
عن الفاعل (بأنه) فيه ماء (وهو) أى والحال انه (بالزوراء) بفتح الزاى وسكون الواو بعدها راء فالتاء موزدة  
موضع يسوق المديسة (فوضع يده في) ذلك (الأناء لجعل الماء ينبع) يضم الهمزة وتفتح وتكسر رأى  
يخرج (من بين أصابعه) صلى الله عليه وسلم أى من نفس لجه الكائن بين أصابعه وأمن بينهما بالنسبة إلى  
رقية الرأى وهو في نفس الامر للبركة الحاصلة فيه بغور ويكثر والاول وجه (فتوضاً القوم قول لانس كم كنتم  
قال) كنا (ثلاثمائة) بالنصب خبر كان المقصورة وفي نسخة بالرفع خبر لمحمدوف (أو) للشك (زهاء) يضم  
الزاى ممدود أى قدر (ثلاثمائة) وفي رواية سبعين وفي أخرى ثمانين وجمع بينهما بعدد الواقعة وانما أى  
بالهاء الثلاثين انه صلى الله عليه وسلم موجد للساء والابحاد انما هو الله تعالى لا لغيره (عن عبدالله بن مسعود  
رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنا بعد الآيات) التي هي خوارق العادات (بركة) من الله تعالى (وأنتم بعدونها)  
كلها (تخويفاً) مطلقاً والتحقق ان بعضها بركة كشيخ الجيش الكثير من الطعام القليل وبعضها  
تخويف ككسوف الشمس وكلهم تمسكوا بظاهر قوله تعالى وما نرسل بالآيات الا تخويفاً أى من زول  
العذاب العاجل كالطغيان والمقدسة له (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في الحديثية كما جزم  
به البيهقي أو خير كما عندنا في نعيم في الدلائل (فقل الماء فقال) صلى الله عليه وسلم (اطلبوا فضلة من ماء)  
اثلاثين ان صلى الله عليه وسلم موجد للساء (جأوا بإناء فيه ماء قليل فادخل يده) المباركة (ثم قال صلى  
بفتح الياء (على الطهور) بفتح الطاء أى هلموا إلى الماء مثل صلى على الصلاة ويجوز ضم الطاء والمراد الفعل  
أى تطهروا (المبارك) أى الذى أمد الله ببركة نبيه صلى الله عليه وسلم (والبركة) مبتدأ خبره (من الله)  
عز وجل قال ابن مسعود (فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم) أى من نفس  
الاحم الذى ينهض على ماسر (ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في حالة الاكل في عهده  
صلى الله عليه وسلم غالباً وعند الامعاء على كناناً كل مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نسمع تسبيح الطعام  
(عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا  
أقواماً تعظم الشر) بفتح العين وسكونها يعنى يجعون تعظمهم من جبال ضفرت من الشر والمراد طول  
شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع النعال وليلسون الشرع ويشون في الشر وقال ابن  
دخينة المراد القدوس الذى يلبسونه في الشرايش أى أهداب الثوب قال وهو جلد كلب الماء (وقد تقدم  
الحديث بطوله) أى في الجهاد ومن جلته وحتى تقاتلوا الترك صفار الاعين الخائباتى والترك قيل انهم من  
ولسهم من نوح وقيل من ولديا قتل وبلادهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب الصين وبين ما بين الهند إلى  
أقصى المعمور (وقال في آخر هذه الرواية وليأتين على أحكم زمان) أى بدموته صلى الله عليه وسلم (لان  
يرانى) فيه (أحب اليه من أن يكون له مثل أهله وماله) فكل أحد من الصحابة فمن بعدهم من المؤمنين حتى  
رؤيته عليه الصلاة والسلام ولو فقد أهله وماله (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا) بضم الخاء المعجمة وسكون الواو وبالزاى المعجمة  
(وكرمان من الاعاجم) بفتح الكاف وقيل بكسر هاء وسكون الراء وفي نسخة خوركرمان بإراء المعجمة  
مضافاً إلى كرمين وصوبه السارطى وسكاها عن الامام أحمد وقال بعضهم انه تصحيف وقيل اذا أضيف

التي صلى الله عليه وسلم  
بأنه وهو بالزوراء فوضع  
يده في الأناء لجعل الماء  
ينبع من بين أصابعه  
صلى الله عليه وسلم  
فتوضاً القوم قيل لانس  
كم كنتم قال ثلاثمائة  
أوزهاه ثلثمائة عن  
عبد الله رضى الله عنه  
قال كنا بعد الآيات بركة  
وأنتم بعدونها تخويفاً  
كنا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في سفر  
فقل الماء فقال اطلبوا  
فضلتهم ماء جأوا بإناء  
فيه ماء قليل فادخل يده  
في الإناء ثم قال صلى على  
الطهور المبارك والبركة  
من الله فلقد رأيت  
الماء ينبع من بين أصابع  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولقد كنا  
نسمع تسبيح الطعام  
وهو يؤكل عن أبى  
هريرة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تقوم الساعة  
حتى تقاتلوا قوماً تعظم  
الشر وقد تقدم الحديث  
بطوله وقال في آخر هذه  
الرواية وليأتين على أحدكم  
زمان لأن رأتى أحب  
أليس من أن يكون له  
مثل أهله وماله وعنه  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تقوم الساعة حتى

فالمهمة وإذا عطف فبالزاي المهجبة لا غير واستشكل هذا مع ما سبق من قوله تقاتلوا الترك لان خوز  
وكرمان ليسا من بلاد الترك أما خوز فمن بلاد الاهواز وهي من عراق الهيم وأما كرمان فبلدة من بلاد الهيم  
أيضا بين خراسان وبحر الهندو يحتمل أن يكون هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع من اشتراك  
الصنفين في الصفات المذكورة أعني قوله (جر الوجوه فطس الانوف) جمع أقطس والأقطوسة قطامن  
قصة الانف وانتشارها وفي رواية السابقة ذلف الانوف بضم الذال المهجبة وسكون اللام وبعد هاء جمع  
أذلف أي صغير الانف مستوى الارنية (صغار الاعين كان وجوههم المجان) بفتح الميم والهمزة المحقة  
وبعد الالف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم أي الترس (المطرقة) بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء  
المحقة وهي التي ألست الطارق وهي جلدة تفسر على قبر الدرة وتلق عليها فكانها ترس على ترس  
فشيها بالترس لبسطها وتدويرها بالمطرقة لعلها وكثرة لها قال الكرمانى فان قلت أهل هذين الاقليتين  
أى خوز وكرمان ليسوا على هذه الصفات وأجاب بأنه اما ان بعضهم كانوا بهذه الاوصاف في ذلك الوقت  
أو يصيرون كذلك فيما بعد واما انهم بالنسبة للعرب كالتوايع للترك وقيل ان بلادهم فيها موضع اسمه  
كرمان أو قيل ذلك لانهم كانوا ينسجون من هاتين الجهتين وقال في شرح المشكاة لعل المراد بهما صنفان من  
من الترك كان أحداً أصولاً أحدهما من خوز وأحد أصول الآخر من كرمان فسماهم صلى الله عليه وسلم باسمه  
وان لم يشتر ذلك عندنا كان اسمهم أقطس وهم أمة كانت لابراهيم عليه الصلاة والسلام (فما لهم  
الشعر) قال الحافظ ان بحري وقد ظهر مصداق هذا الخبر وقد كان مشهوراً في زمن الصحابة حديث اتركوا  
الترك ما تركوكم فروى الطبراني عن معاوية أنه لما جاءه كتاب عاملة أنه وقع في الترك وهزمهم غضب معاوية  
من ذلك ثم كتب اليه لانتقامهم حتى يأتيك أمرى فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
الترك يحمل العرب حتى تلقوهم بنات الشيوخ ثم قال فانا أكره قتالهم لذلك وقاتل المسلمون الترك في خلافة  
بني أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسندودا الى ان افتتح ذلك شيئا فشيئا وكثر السبي منهم وتنافس فيهم  
المالوك لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان عسكر المعتصم منهم ثم غلب الانراك على الملك فقتلوا ابنه التوكل ثم  
أولاده واحدا بعد واحدا الى أن خالط الملكة المذمومة ثم كان المالوك السامانية من الترك أيضا فلكوا بلاد الهيم  
ثم غلب على تلك الملكة سيكتكين ثم كل سلجوق فامتدت ملكتهم الى العراق والشام والروم ثم كان بقايا  
اتباعهم الشام وهم الكزنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أبوب واستكفه هؤلاء أيضا من الترك فغلبوهم على  
الملكة الديار المصرية والشامية والعجزية وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الغزنغريوا البلاد  
وفتسكروا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى بالتروكان خروج جنكزخان بعد المائة فاستعرت بهم الدنيا  
نارا خصوصا بالمشرك بأسره حتى لم يبق بأسره حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المعتصم  
أخو خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين ومائة ثم نزل بقاياهم بخرجون الى ان كان الفلك  
ومعنا الاعرج واسمه عمر بفتح المثناة الفوقية وضم الميم فطرق الديار الشامية وقاتل فيها وخرّب دمشق  
حتى صارت خاوية على عروشها ودخل الروم والهند وما بين ذلك وطالت مدته الى أن أخذه الله تعالى  
وتفرق بنوه بالبلاد وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم (وعنه أيضا رضى الله تعالى عنه)  
انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك بضم الياء وكسر اللام من الاعلاك (الناس)  
بالنصب مفعول للفعل وقوله (هنا الحى) رفع على الفاعلية (من) بعض (قريش) وهم الاحداث  
منهم بسبب طلبهم الملك والحرب لاجله لا كل قريش (قالوا) وفي نسخة قال (فما أمرنا) يا رسول الله  
(قال لو ان الناس اعتزلوهم) أى بان لا يداخلوهم ولا يقاتلوهم ويفروا بدنيهم من الفتن لكان خيرا  
لهم (وعنه أيضا رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت الصادق المصدوق) صلى الله عليه وسلم

حضر الوجوه فطس  
الانوف صغار الاعين  
كان وجوههم المجان  
المطرقة فما لهم الشعر  
وعنه أيضا رضى الله  
عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يهلك الناس هذا الحى  
من قريش قالوا فما  
أمرنا قال لو ان الناس  
اعتزلوهم وعنه أيضا  
في رواية قال سمعت  
الصادق المصدوق



(يقول هلاك أمتي) الموجودين اذذاك ومن قاربهم لا كل الامة الى يوم القيامة (على يدي) يسكون  
 التنية (غلبة) بكسر الفين وسكون اللام جمع غلام وهو الطار الشارب (من فريش ان شئت) وفي  
 نسخة شئت (أن أسميم بنى فلان وبني فلان) وكان أبوهريرة رضى الله تعالى عنه يعرف أسماءهم  
 ولكن كان ذلك من الجراب الذي لم يحدث به وهم بنومي وان بن الحكم بن العاص ابن أمة وكان بعض  
 من روى عن أبي هريرة يخرج الى بني مروان حين ملكوا بالشام فأذاهم غلمانا احدا ثقال عسى هؤلاء  
 ان يكونوا منهم وعند ابن أبي شيبة ان أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كان يمشي في السوق ويقول اللهم  
 لا تدركني سنة ستين ولا امارة المصيان قال في الفتح وفي هذه اشارة الى ان أول الاغيلة كان في سنة ستين  
 وهو كذلك فان يزد بن معاوية استخلف فيها بقي الى سنة أربعمائة وستين فمات ثم ولده معاوية ومات  
 بعد أشهر وقال الطبري أنهم صلى الله عليه في منامه يلعبون على منبره صلوات الله وسلامه عليه وقد جاء في تفسير  
 قوله تعالى وما جعلنا الروايات التي أرى ناك الا فتنة للناس انه رأى في المنام ان ولد الحكم يتداولون منبره  
 كما يتداول الصبيان الكرة (عن حذيفة بن اليمان) العباسي بالموحدة حليف الانصار (رضي الله تعالى  
 عنه) انه قال كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة  
 ان يدركني (ينصب مخافة على التعليل وان مصدرية والشر الفتنة وروى عن الاسلام واستيلاء الضلال  
 وفشو البدعة والخير عكسه بدل عليه قوله) (قلت يا رسول الله ان كنا في جاهلية وشر فجهنا الله بهذا  
 الخير) أي يبعثك وتشيعماني الاسلام وهدم قواعد الكفر والضلال (فهل بعد هذا الخير من شر)  
 وفي رواية من فتنة (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم قلت) يا رسول الله (وهل بعد ذلك) وفي  
 نسخة بعدهذا (الشر من خير قال نعم وفيه) أي الخير (دخن) بفتح الدال المهملة وانحاء الملهمة  
 آخره نون أي كبرأى غير صاف ولا خالص وقال النووي كالكاف عياض قيل المراد بالخير بعد الشر  
 أيام عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه قال حذيفة (قلت) يا رسول الله (وما دخنه) أي كدبه  
 (قال قوم يهدون) الباس بفتح الياء التثنية (بغير هدى) بفتح فسكون فتتوبن بكسراً وبضم  
 الهاء وتنوبن الدال وفي نسخة هدى بفتح الهاء وسكون الدال المهملة والاضافة الى ياء المنكسر فيصير  
 بياء بن الاولى مكسورة والثانية ساكنة أي لا يستقنون بسنتي (تعرف منهم وتنكر) أي تعرف منهم  
 الخير فتشكره أو تعرف منهم أشياء موافقة للشر وتنكر منهم أشياء مخالفة له وهو من المقابلة المعنوية  
 فهو راجع الى قوله وفيه دخن والخطاب في تعرف وتنكر من الخطاب العام (قلت فهل بعد ذلك الخير)  
 المشوب بالكدر (من شر قال) عليه الصلاة والسلام (نعم دعاء) بضم الدال المهملة جمع داع (على)  
 وفي نسخة الى (أبواب جهنم) أي باعتبار ما يؤل اليه شأنهم أي يهدون الناس الى الضلالة ويعدونهم  
 عن الهدى بأنواع من التلبس فلذا كان بمنزلة أبواب جهنم (من أجابهم بها) أي التارأى الخصال  
 التي تؤل اليها (قد فوه فيها) أي النار وقيل المراد بالشر بعد الخير الامراء بعد عمر بن عبد العزيز  
 كالخوارج والقرامطة قال حذيفة (قلت يا رسول الله صفهم) أي الدعاة (لنقل قال) عليه الصلاة  
 والسلام (هم من جلدتنا) بضم مكسورة فلام ساكنة فالدال المهملة مفتوحة أي من أنفسنا وعشيرتنا  
 من العرب أو من أهل ملتنا (ويشككون) بالسنتنا قال القاسمي أي من أهل لساننا من العرب  
 وقيل يشككون بما قال الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من المواعظ والحكم وليس في قلوبهم  
 شيء من الخير يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم قال حذيفة (قلت يا رسول الله فأنما صرى  
 ان أفرحني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم) بكسر الهمزة أي أميرهم ووليواهم وعند مسلم  
 تسمع وتطيع وان ضرب ظهرك وأخذك مالك (قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام) يحتملون

يقول هلاك أمتي على  
 يدي فقلت من قرش  
 ان شئت أن أسميم  
 بنى فلان وبني فلان  
 عن حذيفة بن  
 اليمان رضى الله عنه  
 قال كان الناس يسألون  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن الخير وكنت  
 أسأله عن الشر مخافة  
 أن يدركني فقلت  
 يا رسول الله ان كنا في  
 جاهلية وشر فجهنا الله  
 بهذا الخير فهل بعده  
 هذا شر قال نعم قلت  
 وهل بعده الشر من  
 خير قال نعم وفيه دخن  
 قلت وما دخنه قال قوم  
 يهدون بغير هدى تعرف  
 منهم وتنكر قلت فهل  
 بعد ذلك الخير من شر  
 قال نعم دعاء الى أبواب  
 جهنم من أجابهم بها  
 قد فوه فيها قلت يا رسول  
 الله صفهم لنافقلهم من  
 جلدتنا ويشككون  
 بالسنتنا قلت يا رسول  
 الله فأنما صرى ان أفرحني  
 ذلك قال تلزم جماعة  
 المسلمين وإمامهم قلت  
 فان لم تكن لهم جماعة  
 ولا امام



على طاعته (قال) عليه الصلاة والسلام ان لم يكن لهم امام يجمعون اليه (فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن  
تعض) بفتح العين المهملة وتشديد الصاد المهملة أى ولو كان الاعتزال بالعض (بأصل شجرة) فلا تعزل  
عنه (حتى يدرك الموت وأنت على ذلك) البض قال التور بشى أى تمسك بما تقرى به عن يمينك على  
اعتزالهم ولو لم يلايكاد يصح أن يكون متمسكا وقال الطيبي هذا شرط تعقب به الكلام تيمنا ومبالغة أى  
اعتزل الناس اعتزالا لا غاية بعده ولو وقعت فيه بعض أصل الشجرة فاعمل فانه خير لك وقال البيضاوى المعنى اذا  
لم يكن فى الارض خليفة لك فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض أصل الشجرة كناية عن  
مكابدة المشقة كقوله فلان يعرض الجحارة من شدة الالم والمراد الزم كقوله فى الحديث الآخر عضوا عليها  
بالنواجذ (عن علي) بن أبى طالب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال اذا حدثتكم عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلأن أشر) بفتح الهمزة وكسر الخاء المهملة أى أسقط (من السماء أحب الى من أن أكتب  
عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة) بفتح الخاء المهملة وسكون الدال المهملة ويجوز  
ضم فسكون وضم ففتح كهز وفتحهما جمع خادع وكسر فسكون فهي خمسة وتكون بالتورية ويخلف  
الوعد وذلك من السكتى الجائر المحض من الحرم المأذون فيه فقل العباد وليس للعقل فى تحريره ولا تحليه  
أثر انما هو الى الشارع (سمعت النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول يأتى فى آخر  
الزمان قوم حدثنا الا لسان) بضم الخاء وفتح الدال المهملتين وبالمثلثة ممدودا والاسنان بفتح الهمزة أى  
صغارها (سفهاء الاحلام) أى ضغفاء العقول (يقولون من قول البرية) وهو القرآن كما فى حديث أبى  
سعيد الخدرى السابق يقرؤ القرآن وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم لاحكم الله ونازعواهم من القرآن  
لكمهم جواهر على غير مجملها (يرقون من الاسلام) أى يخرجون منه سر يعامن غير حفظ ينالهم منه وفيه  
بجملين بكسر الخاء وارج (كأيمرى السهم) اذا مره ارام قوى الساعد (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم  
وتشديد التحتية فعيلة بمعنى مفعولة وهى الصيد المرمى والمرق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من  
الطرف الآخر ومنه مرق البرق لخروجه بسرعة فشبه مرق وفهم من الاسلام بالسهم الذى يصيب الصيد  
فيدخل فيه ويخرج منه ولشدة سرعة خروجه لقوة ساعده الرامى لا يعاق بالسهم من جسد الصيد شئ كفى  
رواية قد سبق الفرق والدم أى جاوزهما لم يتعلق فيه منهما شئ بل خرجا بعده كذلك هؤلاء لم يتعلق بهم شئ  
من الاسلام (لا يجاوز ايمانهم حناجرهم) بالخاء المهملة ثم النون وبعد الالف جيم جمع حنجر حجرة بوزن  
قسورة وهى رأس الفلصة بالغين المهملة الفتحة واللام والصاد المهملة منتهى الحلقوم حيث تراه بارز من  
خارج الحلق والحقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الحلقوم مجرى النفس والمرى مجرى الطعام والشراب  
وهو تحت الحلقوم والمراد انهم مؤمنون بالنطق لا بالقلب (فأينما قيمتهم فاقتلوهم فان قتلهم أجرا) وفى  
نسخة فان قتلهم أجرا (من قتلهم يوم القيامة) لسعيهم فى الارض بالفساد واحتج السبكي لتكفيرهم بانهم  
كفروا اعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم فى شهادته لهم بالجنة واحتج القرطبي  
لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام انهم يخرجون من الاسلام ولم تعلقوا منه بشئ كما خرج السهم من الرمية  
والذا قال تعالى على رضى الله تعالى عنه وقتلهم وطلب الرجل الذى جعله النى صلى الله عليه وسلم علامة عليهم فوجد  
فى القتلى واسمه نافع وقيل ذوالثو يصره إحدى عضديه مثل ثدى المرأة (عن خباب) بفتح الخاء  
المهملة وتشديد الدال الواوى (ابن الارت) بهمزة وواو مفتوحتين وتشديد المثناة الفوقية (رضى الله  
تعالى عنه) انه (قال شكرونا الى رسول الله) وفى نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه  
(متوسد بردة فى ظل الكعبة قلنا) وفى نسخة قلنا (له) يارسول الله (ألا) بالتخفيف للتعريض  
(تستبصر لنا) أى نطلب لئلا نمن الله تعالى النصر على الكفار (ألا) بالتخفيف أيضا (تدعو الله لنا قال)

قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن  
تعض) بفتح العين المهملة وتشديد الصاد المهملة أى ولو كان الاعتزال بالعض (بأصل شجرة) فلا تعزل  
عنه (حتى يدرك الموت وأنت على ذلك) البض قال التور بشى أى تمسك بما تقرى به عن يمينك على  
اعتزالهم ولو لم يلايكاد يصح أن يكون متمسكا وقال الطيبي هذا شرط تعقب به الكلام تيمنا ومبالغة أى  
اعتزل الناس اعتزالا لا غاية بعده ولو وقعت فيه بعض أصل الشجرة فاعمل فانه خير لك وقال البيضاوى المعنى اذا  
لم يكن فى الارض خليفة لك فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض أصل الشجرة كناية عن  
مكابدة المشقة كقوله فلان يعرض الجحارة من شدة الالم والمراد الزم كقوله فى الحديث الآخر عضوا عليها  
بالنواجذ (عن علي) بن أبى طالب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال اذا حدثتكم عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلأن أشر) بفتح الهمزة وكسر الخاء المهملة أى أسقط (من السماء أحب الى من أن أكتب  
عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة) بفتح الخاء المهملة وسكون الدال المهملة ويجوز  
ضم فسكون وضم ففتح كهز وفتحهما جمع خادع وكسر فسكون فهي خمسة وتكون بالتورية ويخلف  
الوعد وذلك من السكتى الجائر المحض من الحرم المأذون فيه فقل العباد وليس للعقل فى تحريره ولا تحليه  
أثر انما هو الى الشارع (سمعت النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول يأتى فى آخر  
الزمان قوم حدثنا الا لسان) بضم الخاء وفتح الدال المهملتين وبالمثلثة ممدودا والاسنان بفتح الهمزة أى  
صغارها (سفهاء الاحلام) أى ضغفاء العقول (يقولون من قول البرية) وهو القرآن كما فى حديث أبى  
سعيد الخدرى السابق يقرؤ القرآن وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم لاحكم الله ونازعواهم من القرآن  
لكمهم جواهر على غير مجملها (يرقون من الاسلام) أى يخرجون منه سر يعامن غير حفظ ينالهم منه وفيه  
بجملين بكسر الخاء وارج (كأيمرى السهم) اذا مره ارام قوى الساعد (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم  
وتشديد التحتية فعيلة بمعنى مفعولة وهى الصيد المرمى والمرق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من  
الطرف الآخر ومنه مرق البرق لخروجه بسرعة فشبه مرق وفهم من الاسلام بالسهم الذى يصيب الصيد  
فيدخل فيه ويخرج منه ولشدة سرعة خروجه لقوة ساعده الرامى لا يعاق بالسهم من جسد الصيد شئ كفى  
رواية قد سبق الفرق والدم أى جاوزهما لم يتعلق فيه منهما شئ بل خرجا بعده كذلك هؤلاء لم يتعلق بهم شئ  
من الاسلام (لا يجاوز ايمانهم حناجرهم) بالخاء المهملة ثم النون وبعد الالف جيم جمع حنجر حجرة بوزن  
قسورة وهى رأس الفلصة بالغين المهملة الفتحة واللام والصاد المهملة منتهى الحلقوم حيث تراه بارز من  
خارج الحلق والحقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الحلقوم مجرى النفس والمرى مجرى الطعام والشراب  
وهو تحت الحلقوم والمراد انهم مؤمنون بالنطق لا بالقلب (فأينما قيمتهم فاقتلوهم فان قتلهم أجرا) وفى  
نسخة فان قتلهم أجرا (من قتلهم يوم القيامة) لسعيهم فى الارض بالفساد واحتج السبكي لتكفيرهم بانهم  
كفروا اعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم فى شهادته لهم بالجنة واحتج القرطبي  
لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام انهم يخرجون من الاسلام ولم تعلقوا منه بشئ كما خرج السهم من الرمية  
والذا قال تعالى على رضى الله تعالى عنه وقتلهم وطلب الرجل الذى جعله النى صلى الله عليه وسلم علامة عليهم فوجد  
فى القتلى واسمه نافع وقيل ذوالثو يصره إحدى عضديه مثل ثدى المرأة (عن خباب) بفتح الخاء  
المهملة وتشديد الدال الواوى (ابن الارت) بهمزة وواو مفتوحتين وتشديد المثناة الفوقية (رضى الله  
تعالى عنه) انه (قال شكرونا الى رسول الله) وفى نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه  
(متوسد بردة فى ظل الكعبة قلنا) وفى نسخة قلنا (له) يارسول الله (ألا) بالتخفيف للتعريض  
(تستبصر لنا) أى نطلب لئلا نمن الله تعالى النصر على الكفار (ألا) بالتخفيف أيضا (تدعو الله لنا قال)

عليه الصلاة والسلام (كان الرجل فيمن قبلكم) من الانبياء وأممهم (يحفره في الارض فيجعل فيه) أي في الحفور (فيجاء) بضم التحتية وفتح الجيم مدودا (بالمشار) بكسر الميم وسكون التحتية وفتحة النون موضعها وفي نسخة بالهمزة بقال نشرت الخشبة وأشرتها قال في المختار وأشر الخشبة بالمشار مكسور ومهوز وبابه نصر وضرب وقال في باب الراء نشر الخشبة قطعها بالمشار اه وقال في الصباح ١ وأشر الخشبة اشرا من باب قتل شقه فالغة في النون والمشار بالهمزة من هذه واجمع ما كسر ثم قال وفيه لفة بالواو فيقال وسرت الخشبة نشر افه في منشورة واسم الآلة المشار بالكسر اه (فيوضع على رأسه فيشق) بضم التحتية وفتح المعجمة (باثنتين) بعلامه التأنيث (وما يصده ذلك) أي وضع المشار على مفرق رأسه وفي نسخة اسقاط لفظ ذلك (عن دينه) بضم الميم وبسط بأشراط الحديد (جمع مشط بضم الميم وتكسر) (مادون لجه) أي تحته أو عنده (من عظم) أو عصب ما وفي نسخة وما (يصده ذلك عن دينه والله ليعتم) بضم التحتية ٢ وكسر الفوقية من الاعم والكمال واللام للتأكيد (هذا الامر) بالرفع وفي نسخة ليعتم بفتح التحتية هذا الامر بالرفع ايضاً في آخرى بضم التحتية من ليعتم ونصب الامر على المفعولية وحذف الفاعل أي ليعملن الله أمر الاسلام (حتى يسير الراكب من صنعاء) بفتح الصاد المهملة وسكون الاعم وبعد العين ألف مدودة قاعدة العين ومدينة العظما (إلى حضرموت) بفتح الحاء المهملة وسكون الصاد المعجمة وفتح الراء والميم وسكون الواو بعدها فوقية بالدة بالعين أيضاً بينهما وبين صنعاء مسافة بعيدة قيل أكثر من أربعين عاماً أو المراد صنعاء الشام فيكون أبلغ في البعد والمراد في الخوف من الكفار على المسلمين كما قال (لا يخاف الا الله أو الذئب على غنمه) عطف على الجلالة الشريفة (ولكنكم تستهجون) تمام هذا الامر مع انه وقامه ما (وما عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم أفتقد ثابت بن قيس) أي ابن شماس خطيبه صلى الله عليه وسلم وخطيب الانصار (فقال رجل) هو سعيد بن عباد وقيل سعيد بن معاذ وقيل عاصم ابن عدي الجهاني وقيل أبو مسعود البدرى (يا رسول الله أنا أعلم لك) أي لاجلك (عليه) أي خبره (فأتاه الرجل) فوجده جالساً في بيته (وفي نسخة فوجد بنو ضمر في الساحل وكذا قوله) (منكسا رأسه) بكسر الكاف المشددة (فقال) له (ما شأنك) أي ما حالك (فقال) ثابت حالي (شركان يرفع صوته) التفات من الحاضر الى الغائب وكان الاصل أن يقول كنت أرفع صوتي (فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله) أي بطل والاصل حبط عمل فهو التفات كاسم (وهو من أهل النار قاتل الرجل) الذي صلى الله عليه وسلم (فاخبره انه) أي ثابتاً (قال كذا وكذا) يعني حبط عمله وهو من أهل النار (فرجع) الرجل الى ثابت (المرأة الآخرة) بمد الهمزة وكسر المعجمة من عنده صلى الله عليه وسلم (بشارة عظيمة فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (اذهب اليه) أي الى ثابت (فقل له انك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة) وعن أنس فكانت اراه يمشي بين أظهرنا ونحن نعلم انه من أهل الجنة فلما كان يوم القيامة كان في بعضنا بعض انكشاف فاقبل وقد تكفرت وتحنط فقاتل حتى قتل فظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم انه من أهل الجنة لكونه استشهد وليس هذا اخلافا لقوله صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة الى آخر العشرة لان التخصيص بعدد لا ينافي الزائد (عن البراء ابن عازب رضي الله تعالى عنه) انه (قال قرأ رجل) هو أسيد بن حضير (الكهف) وفي رواية البقرة وظاهره التعمد ويحتمل أن يكون قرأ البقرة والكهف جميعاً ومن كل منهما (وفي الدار الدابة) أي فرسه وكانت قراءته ذلك باليسل (فجعلت تنفر) بنون وفاء مكسورة (فسلم) الرجل قال الكرماني دعا بالسلامة كما يقال اللهم سلم أو فوض الامر الى الله تعالى ورضي بحكمه أو قال السلام عليك أو سلم من الصلاة وخرج منها (فاذا ضيابة) بضاد معجمة مفتوحة وموحدة ثين بينهما ألف مسحوبة تغشى الارض كالدهان وقال

يصده ذلك عن دينه  
ويشط بأشراط الحديد  
مادون لجه من عظم أو  
عصب وما يصده ذلك  
عن دينه والله ليعتم  
هذا الامر حتى يسير  
الراكب من صنعاء  
إلى حضرموت لا يخاف  
الا الله عز وجل أو  
الذئب على غنمه  
ولكنكم تستهجون  
عن أنس رضي الله  
عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أفتقد ثابت  
ابن قيس فقال رجل  
يا رسول الله أنا أعلم لك  
عليه فأتاه الرجل  
فوجده جالساً في بيته  
منكسا رأسه فقال  
ما شأنك قال شركان  
يرفع صوته فوق صوت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقد حبط عمله وهو من  
أهل النار قاتل الرجل  
فاخبره أنه قال كذا  
وكذا فرجع المرأة  
الآخرة ببشارة عظيمة  
فقال اذهب اليه فقل له  
انك لست من أهل  
النار ولكن من أهل  
الجنة عن البراء بن  
عازب رضي الله عنه قال  
قرأ رجل الكهف وفي  
الدار الدابة فجعلت تنفر  
فسلم الرجل فاذا ضيابة

(١) النقل غير صحيح  
فليراجع المصباح وإني



فانا أقول لها يعني امرأته) سهلة بنت سعد ابن أوس بن مالك الانصارية الاوسية كاذره ابن سعد  
(أخرى عنى أنماطك) وفي نسخة عننا (فتقول) أى امرأته (ثم يقل النبي صلى الله عليه وسلم إنها ستكون  
لكم الأنماط) هاستدل على اتخاذها بأخباره صلى الله عليه وسلم بأنها ستكون مع ان الاخبار بان الشئ  
سيكون لا يقتضي اباحتها الا ان استدل المستدل به الى التقرير فتقول أخبار الشارع بأنه سيكون ولم ينف عنه  
فكانه أقره وفي مسلم من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاته  
فاخذت أنماط فسترته على الباب فلما قدم فرأى النماط عرفت الكراهة في وجهه فجذبه حتى هتكه فقال ان الله  
لم يأمرنا أن نكسوا الحجارة والطين قال فقطعت منه وسادتين فلم يعب على ذلك فلو خدمته ان الأنماط  
لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يعرض لها وأيضا فلاخبار المذكور من قبيل البشارة والبشارة بها تدل على  
اباحتها اتخاذها (قال) جابر رضى الله تعالى عنه (فادعها) أى اترك الأنماط بها ما قرؤته (عن سعد  
ابن معاذ) الانصاري الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال لامية بن خلف) بالثنتين أى لما قدم  
سعد الى مكة معتمرا ونزل على أمية (ان سمعت محمد صلى الله عليه وسلم يزعم أنه قال قال أمية (يايى)  
يقتل (قال) أى سعد (نعم) اياك (قال) أمية (والله ما يكتب محمد اذا حدث) أى لانه كان موصوفا  
عندهم بالصدق فرجع الى امرأته فقال أما تعلمين ما قال أخى اليسر في قالت وما قال قال زعم انه سمع محمد يزعم  
انه قاتلى قالت فوالله ما يكتب محمد فلما جاء مصر يخرج وأخرج أهل مكة الى بدر قالت له امرأته ما ذكرت ما قال  
لك أخوك اليسر في فاراد أن لا يخرج معهم فقال له أبو جهل انك من أشراف الوادى أى مكة فسر يوما  
أو يومين فصار معهم يومين (فتكلم الله عز وجل يوم بدر) أى في وقعها (وفي الحديث قصة هذا مضمون  
الحديث منها) وهى ان سعدا كان يطوف بالبيت عند انصاف النهار وغفلة الناس فقال أبو جهل من هذا  
الذى يطوف بالكعبة فقال أنا سعد فقال أبو جهل تطوف بالكعبة أمنا وقدا ويتم محمدا وأصحابه فقال سعد  
نعم فتلاحيا فقال أمية لسعد لا ترفع صوتك على أى الحكم فانه سيد أهل الوادى فقال سعد والله لن منعتنى  
ان أطوف بالبيت لاقطع من متجرك بالشام فجعل أمية يقول لسعد لا ترفع صوتك على أى الحكم وجعل  
يسكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فأتى سمعت محمد الخ الحديث (عن أسامة بن زيد) حبر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنه) ما أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم  
سلمة) هند بنت أبي أمية أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يحدث)  
رجلا عنده (ثم قام) الرجل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة رضى الله تعالى عنها) يستفهمها  
عن الذى كان يحدثه هل عرفت انه ملك أم لا (من هذا) يستفهم (أو كما قال) شك من الراوى في اللفظ  
مع بقاء المعنى (قال) الراوى (قالت هند احية) ابن خليفه الكلبي وكان جبريل عليه السلام يأتي كثيرا  
في صورته (قالت أم سلمة أم الله) بهمة قطع من غير راد (ما حسنته الاياه حتى سمعت خطبة نبي الله  
صلى الله عليه وسلم يخبر جبريل بالوحدة وفتح الخاء وفي نسخة يخبر عن جبريل بضم التعتية بصيغة  
المضارع (أو كما قال) قال في الفتح ولم أقف في شئ من الروايات على بيان هذا الخبر أى قصة ويحتمل ان  
يلون في قصة نبي قريظة فقد وقع في الدلائل للبيهقي عن عائشة رضى الله تعالى عنها انهارأت النبي صلى الله  
عليه وسلم تكلم رجلا وهورا كب فلما دخل قلت من هذا الرجل الذى كنت تسكبه قال من تشبه به قالت  
بدحية بن خليفة قال ذلك جبريل أمضى الى أن أمضى الى بني قريظة اه فليتأمل وفي الاصل تقدم هذا  
الحديث على الذى قبله (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) ما أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال رأيت الناس في المنام مجتمعين في صعيد فقال أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه  
وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام أنى أترع بدلو بكره على قلب فجاء أبو بكر (فترع)

فانا أقول لها أى أخرى عنا  
أنماطك فتقول لم يقل  
النبي صلى الله عليه وسلم  
انها ستكون لكم  
الأنماط فادعها عن  
سعد بن معاذ رضى الله  
عنه أنه قال لامية بن  
خلف انى سمعت محمدا  
صلى الله عليه وسلم يزعم  
أنه قال قال اياي قال  
نعم قال والله ما يكتب  
محمد اذا حدث فكتله الله  
بيدروفي الحديث قصة  
هذا مضمون الحديث  
منها عن أسامة بن  
زيد رضى الله عنه ما أن  
جبريل عليه السلام  
أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم وعنده أم سلمة  
فجعل يحدث ثم قام  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لام سلمة رضى الله  
عنه ما أن هذا أو كما قال  
قالت هند احية قالت  
أيم الله ما حسنته الاياه  
حتى سمعت خطبة نبي  
الله صلى الله عليه وسلم  
يخبر عن جبريل أو كما  
قال عن عبد الله بن  
عمر رضى الله عنه ما أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال رأيت الناس  
مجمعين في صعيد فقام  
أبو بكر فترع

بنون فزاي وعين مهمة مفتوحات أى أخرج الماء من البئر للاستقاء (ذنوباً) بفتح الدال المهملة  
 دلوا على ما (أذنو بين) شكك من الراوى وفى رواية ذنوب بين من غير شك (وفى نزعه) أى استنقائه (ضعف)  
 بسكون العين المهمة وضم الفاء منونة وفى نسخة بضم العين المهمة وفتح الفاء (والله يغفرله) أى انه على  
 مهل ورقى وليس فيه خط من فضيلته بل هو إشارة الى ما فتح فى زمانه من الفتوح وكانت قليلة لا شغلها  
 بقتال أهل الردة مع قصص مدة خلافته فهذا اخبار عن حاله فى قصص مدة خلافته والاضطراب الذى وجد فى  
 زمانه من أهل الردة فدعاه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة ليتحقق السامعون أن الضعف الذى وجد فى نزعه  
 هو من مقتضى تغير الزمان وقلة الاعوان لان ذلك منه رضى الله تعالى عنه وقول من قال ان المراد  
 الإشارة الى مدة خلافته قال الحافظ بن حجر رضى الله تعالى عنه فيه نظر لانه على سنتين وبعض سنة فلو  
 كان ذلك المراد لقال ذنوب بين أو ثلاثة ويؤيده ما عند الطبرانى باسناد ضعيف عن ابن مسعود فى نحوه هذه  
 القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاعبرها يا بكر فقال الى الامم من بعدك ثم لم يجرهم قال كذلك  
 عبرها الملك (ثم أخذها) أى الذنوب (عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (فاستحالت) أى  
 انقلبت بيده (شرباً) بفتح الشين المهملة وسكون الراء بعدها موحدة دلوا عظيمة أكبر من الذنوب  
 وفيه إشارة الى عظم الفتوح التى كانت فى زمانه رضى الله تعالى عنه وكثرتها وكان كذلك ففتح الله تعالى  
 عليه البلاد والاموال والغنائم ومصر الامصار ودون الدواوين اطول مدته (فلم أرعبريا) بفتح العين  
 المهمة وسكون الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد التحتية أى كاملاً فو ياسبدا يقال هذا عبرى  
 القوم كما يقال سيدهم وكبيرهم وقومهم وقيل الاصل ان عبر قرية يسكنها الجن فيما يزعمون فسكنا رأوا  
 شيئاً فأتقوا رايها يصعب عملهم يدق وشياً عظيماً فى نفسه نسبوه اليها ثم اتسع فيه فسمى به السيد والكبير  
 والقوى وهو المراد هنا (فى الناس يقرى) بفتح التحتية وسكون الفاء بالراء (فريه) بفتح الفاء  
 وكسر الراء وتشديد التحتية أى يعمل عمله ويقوى قوته (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح العين والطاء  
 المهملين آخره نون مناخ الابل اذا صدرت عن الماء والعطن للابل كالوطن للناس لكن غلب على مبركها  
 حول الخوض وقال ابن الانبارى معناه حتى رروا وأرووا بلهم وأبركوها وضربوا لها عطناً أى لتشرب  
 علا بعد نهل وتستريح فيه وقال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث انه عاد الى خلافة عمر رضى الله تعالى  
 عنه وقيل يعود الى خلافتها معاً لان أبابكر رضى الله تعالى عنه جمع شمل المسلمين أولاً بدفع أهل الردة  
 وابتداء الفتوح فى زمانه ثم عهد الى عمر رضى الله تعالى عنه فكثرت فى خلافته الفتوح واتسع أمر الاسلام  
 واستقرت قواعده (وعنه رضى الله تعالى عنه أن اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كروا  
 ان رجلا منهم) أى من اليهود لم يسم (واحدة) منهم أيضاً (زنبا) واسم المرأة بسرعة بضم الموحدة  
 وسكون السين المهمة وعندنا فى داود عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه زنى رجل من اليهود بأمرأة  
 فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى هذا النبي فانه بعث بالتخفيف فان أفتانا بقيادون الرجم قبلناها  
 واحتجبتنا عند الله عز وجل وقلنا فتينا من أنبيائك قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس  
 فى المسجد فى أصحابه فقالوا يا أبا القاسم ما ترى فى رجل وأمرأة قد زنيا (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) ليلزمهم بما يعتقدونه فى كتابهم (ما يجدون فى التوراة فى شأن الرجم) أى فى حكمه ولعله روى  
 اليه ان حكم الرجم فيها ثابت على ما شرع لم يلقه تبدل (فقالوا انفضحهم) بفتح النون والضاد المهملة  
 بينهم فافاسا كنه من الفضيحة أى تكشف مساوئهم للناس وقيل يسود وجه الفاعل ويركب حمارا  
 معكوسا (ويجلدون) بضم أوله وفتح ثلثه مبنياً للمفعول (فقال عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام  
 الخزرجى من بنى يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وشهد له النبي صلى الله عليه وسلم (كذبتم ان

ذنوباً أو ذنوب بين وفى  
 نزعه ضعف والله يغفرله  
 ثم أخذها عمر فاستحالت  
 بيده غير بافلم أرعبريا  
 فى الناس يقرى فريه  
 حتى ضرب الناس بعطن  
 وعنه رضى الله عنه  
 أن اليهود جاؤا الى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قد كروا له أن  
 رجلا منهم وأمرأة زنيا  
 فقال لهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 ما يجدون فى التوراة فى  
 شأن الرجم فقالوا  
 انفضحهم ويجلدون  
 فقال عبد الله بن سلام  
 كذبتم ان

فيها الرجم) أي على الزاني المحصن وفي نسخة للرجم بلام الابتداء (فأتوا بالتوراة) بفتح الهمزة والفوقية (فنشروها فوضع أحدهم) هو عبد الله بن صوريا الأعور (يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعده فقال لعبد الله بن سلام أرفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا) أي اليهود (صدق) ابن سلام (يا محمد فيها) أي التوراة (آية الرجم فامرهم بها) أي بالزانيين (رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجها وعند أبي داود فندع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فجاءه أربعة فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل المروء في المسكحلة فامرهم بها فرجها فصار الرجل يحسني أي يعطف على المرأة يقيمها الحجارة) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه (انه) (قال انشق القمر على عهد النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه وفي أيامه وكان ذلك بمنى ومعه المشرك والمؤمن (شقتين) بكسر الشين وفتحهم أي شقتين فصارتين وزاد أبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله عنه في عهده فلقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذي بنى ويحج بككة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم شهدوا) من الشهادة وإنما قال ذلك لانهم همزة عظيمة لا بعد لها شيء من آيات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولما رأى أبو جهل ذلك قال هذا سحر محمد وآله بالاشارة بقوله تعالى وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فلم يسمع الناس من الآفاق كلهم أخبروا وانشقاق القمر من أمهات المعجزات وأجمع عليه المفسرون وأهل السنة وروى عن جماعة كثيرة من الصحابة (عن عروة) بن الجعدو يقال ابن أبي الجعدو قيل أمم أبيه عياض (البارقي) بالوحدة والقاف الصحابي الكوفي وهو أول قاض بها (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه ديناراً ليشتري له به شاة فاشتري له به) أي بالدينار (شاتين) وعند أحمد عن عروة قال عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فأعطاني ديناراً فقال أي عروة اثنتا الجلب فاشتري لنا شاة قال فأتيت الجلب فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار (فباع احدهما بدينار وجاءه) وفي نسخة فجاءه بالفاء بدل الواو (بدينار وشاة فدعا) عليه الصلاة والسلام (له بالبركة في بيعه) وفي رواية أحمد فقال اللهم بارك له في صفقةته (وكان لو اشترى التراب لم يخرجه) ولا جد قال فلقد رأيتني أئف بك بأساسة الكوفة فخرج أربعين ألفاً قبل أن أصل إلى أهلي وتساك هذا الحديث من جوز بيع الفضولي لانه باع الشاة الثانية من غير إذن وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك وهو مذهب مالك في المشهور عنه وأبى حنيفة وبه قال الشافعي في القديم فيمنعه البيع ويتوقف على اجازه المالك فان أجاز نقدوا واندلوا الجديد انه باطل لحديث لا تبع ما لا تلك وأجيب عن حديث عروة على تقدير صحته باحتمال ان يكون عروة وكبلا في البيع والشراء معا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم ﴾

(ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن نبوته ولو ساعة (أوراه) في حال حياته ولو لحظة أو مرأى أحدهم على الآخر ولو نائماً (من المسلمين) العقلاء ولو أنثى أو عبداً أو غير بالغ أو جنياً أو مملوكاً على القول ببعته إلى الملائكة (فهو من أصحابه) خبر المبتدا الذي هو من الموصول وقرن بالفاء لان الموصول في معنى الشرط وأو في قوله أوراه للتقسيم والضمير المنصوب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لأصحابه والاكتفاء بمجرد الرؤية من غير محاسبة ولا مكاملة مذهب الجمهور من المحدثين والاصوليين لشرف منزلته صلى الله عليه وسلم فانه اذا رآه مسلم أو رأى مسلماً لحظة طبع قلبه على الاستقامة لانه باسلامه تهيأ للقبول فاذا قابل ذلك النور الحمدي أشرق عليه فظهر أثره في قلبه وعلى جوارحه وأصل الصحبة كثرة المعاشرة وقيل تتناول ساعة فاكثروا عليه يكون أهل الحديث قد

فيها الرجم فأتوا بالتوراة  
فنشروها فوضع أحدهم  
يده على آية الرجم فقرأ  
ما قبلها وما بعدها فقال  
لعبد الله بن سلام أرفع  
يدك فرفع يده فاذا  
فيها آية الرجم قالوا صدق  
يا محمد فيها آية الرجم فامر  
هم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرجها عن  
عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال انشق  
القمر على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
شقتين فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم شهدوا  
عروة البارقي رضي الله  
عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أعطاه ديناراً  
ليشتري له به شاة فاشتري  
له به شاتين فباع احدهما  
بدينار وجاءه بدينار  
وشاة فدعا له بالبركة في  
بيعه فكان لو اشترى  
التراب لم يخرجه

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم ﴾

ومن صحب النبي صلى  
الله عليه وسلم أوراه  
من المسلمين فهو من  
أصحابه



فقالوا الاستعجال في الشرع والعرف على وفق اللغة وعند في الاصابة من حضر معه عليه الصلاة والسلام حجة  
الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف وما بينهما من الاعراب وكانوا أربعين ألفاً من الصحابة لحصول  
رؤيتهم صلى الله عليه وسلم وان لم يرهم هو بل ومن كان مؤمناً به في زمن الاسراء ان ثبت انه عليه الصلاة  
والسلام كشفه في ليلته عن جميع من في الارض فراه وان لم يلقه لحصول الرؤية من جانبه صلى الله عليه  
وسلم وأما ابن أم مكتوم وغيره ممن كان من الصحابة أعمى فدخل في قوله ومن صحب وكذا في قوله وأراه النبي  
صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى وقول بعضهم بعدم دخوله في عبارة البخاري مبنى على نسيخته التي وقف  
عليها وهي ورأه أو العطف فيكون التعريف مركباً من الصحبة والرؤية معا فلا يدخل الاعمي لكن  
الموجود في جميع النسخ المعتمدة والتي للتقسيم وأما المصنف الذي لا يميز كعبد الله بن الحارث بن نوفل  
وعبد الله بن أبي طلحة الانصاري ممن حنكوه ودعا له صلى الله عليه وسلم ومحمد بن أبي بكر الصديق المولود قبل  
وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام فهو وان لم يصح نسبة الرؤية اليه صحابي من حيث ان النبي صلى الله  
عليه وسلم رآه ثم ان التقييد بالاسلام يخرج من رآه في حال الكفر فليس بصاحب على المشهور ولو أسلم  
كرسول قبصر وزاد الحافظ ابن حجر تبعاً لشيخه الذين العراقي في التعريف ومات على الاسلام ليخرج من  
ارتبه بعد ان رآه مؤمناً ومات على الردة كابن خطل فلا يسمى صحابياً بخلاف من مات بعد رده مسلماني  
حياته صلى الله عليه وسلم أو بعده سواء لقيه ثانياً لم لا تعقب بأنه يسمى قبيل الردة صحابياً وبكفي ذلك في حجة  
التعريف ادلا يشترط فيه الاحتراز عن المنافي العارض ولذا لم يحتزوا في تعريف المؤمنين عن الردة العارضة  
في بعض افراده فمن زاد في التعريف أراد تعريف من يسمى صحابياً بعد انقراض الصحبة لا مطلقاً والالزم  
أن لا يسمى الشخص صحابياً في حال حياته ولا يقول بهذا أحد كما اقرره الجلال المحلى رحمه الله تعالى (عن  
جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه) انه (قال أنت امرأة) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (الى  
النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية فسكمته في شيء ولم يسم ذلك الشيء (فأمرها أن ترجع اليه قالت  
أرأيت) أي أخبرني وفي رواية فسكمته في شيء فأمرها بأمر فقالت أرأيت يا رسول الله (ان جئت ولم  
أجدك) قال جبير بن مطعم وغيره من الرواة (كأنها تقول الموت) أي ان جئت فوجدتك قدمت ماذا  
أفعل (قال النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة قال عليه الصلاة والسلام (ان تجدني فأتني بأبي بكر)  
قال ابن بطال استدلل النبي صلى الله عليه وسلم بظاهر قولها ان لم أجدك انها أرادت الموت فأمرها باتيان أبي  
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكأنه اقترن بسؤالها حالة أفهمت ذلك وان لم تنطق به قال في الفتح والى  
ذلك وقعت الإشارة بقوله كأنها تقول الموت وفي رواية كأنها تريد الموت وفي أخرى كأنها تعني الموت لكن  
قولها فان لم أجدك أعم في النبي من حالة الحياة وحالة الموت ودلالته لها على أبي بكر الصديق رضي الله تعالى  
عنه مطابقة لذلك العموم وفيه إشارة الى أن أبي بكر رضي الله تعالى عنه هو الخليفة بعد النبي صلى الله عليه  
وسلم ولا يعارض هذا جزم عمر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخلف لان مراده نفي  
النص على ذلك صريحاً وفي الطبراني حديث قلنا يا رسول الله الى من تدفع صدقات أموالنا بعدك قال الى أبي  
بكر الصديق وهذا الوثبت كان أصح من هذا الحديث في ان الخليفة بعده أبو بكر لكن اسناده ضعيف  
(عن عمار) بن ياسر (رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه)  
من أسلم (الاجسة أعبد) بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة ومولى صفوان بن أمية بن  
خلف وعبيد بن زيد الحبشي وذكر بعضهم عمار بن ياسر بدل أبي فكيهة (وامرأتان) خديجة أم  
المؤمنين وأم أيمن أو سمية (وأبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وكان أول من أسلم من الاحرار  
البايعين رضي الله تعالى عنه (عن أبي الدرداء) عويمر بن ميسرة آخرهراء ابن زيد بن قيس

عن جبير بن مطعم  
رضي الله عنه قال أنت  
امرأة الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فأمرها  
أن ترجع اليه قالت  
ارأيت ان جئت ولم  
أجدك كأنها تقول  
الموت قال صلى الله عليه  
وسلم ان تجدني فأتني  
أبا بكر رضي الله عنه  
عن عمار رضي الله  
عنه قال رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ومعه الاجسة أعبد  
وامرأتان وأبو بكر  
عن أبي الدرداء

ركبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال يا رسول الله انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت اليه ثم ندمت فأسأله ان يغفر لي فأني على فأقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ابى عمر ندم فأني منزل ابي بكر فسأل أُمّ أبو بكر فقالوا لا فأني الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم حتى اشفق أبو بكر فخشا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم من رين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلت كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركوا لي صاحب رين فما أودى بعدها عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل قال فأتيته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال ايوها فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعمر رجلا

الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل أبو بكر) رضي الله تعالى عنه حال كونه (آخذا بطرف ثوبه حتى أبدى) بالف بعد الدال من غير همز أي أظهر (عن ركبته) بالافراد وفيه ان الركبة ليست عورة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما رآه (اما) بالتمشيد (صاحبكم) يعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه وفي نسخة صاحبك بالافراد مخاطب أبا الدرداء (فقد غامر) بغامر معجمة مفتوحة بعد الالف بهم مفتوحة أي ضافراء أي خاضع ولا بس الخصومة وقسمهم اما صاحبكم مخدوف تقديره تحو قوله وأما غيره فلا أعلمه (فسلم) رضي الله تعالى عنه على النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) يا رسول الله (اني كان بيني وبين ابن الخطاب) عمر رضي الله تعالى عنه (شيء) وفي رواية محوارة بالحاء المهملة أي مراجة وعند أبي يعلى من حديث أبي أمامة رضي الله تعالى عنه معانة (فأسرعت اليه) بالكلام الغليظ (ثم ندمت) على ذلك (فسأله أن يغفر لي) ما وقع مني (فأني على) وعند أبي نعيم في الحلية من طريق محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج من داره (فأقبلت اليك فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا) أي أعاد هذه الكلمات ثلاث مرات (ثمان عمر) رضي الله تعالى عنه (ندم) على ذلك (فأني منزل ابي بكر) رضي الله تعالى عنه ليزيل ما وقع بينه وبينه (فسأل) أهله (أُمّ أبو بكر) بفتح الهمزة والمثناة أي أهنأ أبو بكر (فقالوا) محبين له (لأفاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتعمر) بالعين المهملة الشديدة أي تذهب نضارته من الغضب وفي نسخة يتعمر بالعين المعجمة (حتى اشفق) أي خاف (أبو بكر) أن ينال عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكرهه (خشا) بالجيم والمثناة أي برك أبو بكر رضي الله تعالى عنه (على ركبته) بالثنية (فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم) منه في ذلك (مرتين) قال السكرماني ظرف لقول أو كنت وانما قال ذلك لانه الذي بدأ (فقال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلت كذبت) وفي نسخة كذبت (وقال أبو بكر صدق) وفي نسخة صدقت (وواساني) وفي نسخة واساني وفي أخرى واساني بهمزة بدل الواو والاول وأوجه لانه من المواساة (بنفسه وماله فهل أتم تاركوا لي صاحب رين) باضافة تاركوا الى صاحب وفصل بين المضاف والمضاف اليه بالجاء والمجرور ضمانية بتقديم لفظ الاضافة وفي ذلك جمع بين الاضافتين الى نفسه تعظيما للصدق رضي الله تعالى عنه ونظيره قراءة ابن عامر وكذلك من لسكرته من المشركين قتل أولادهم شركائهم بنصب أولادهم وخفض شركائهم وفصل بين المضافين بالمفعول وفي رواية هل أتم تاركوا بالنون قال أبو البقاء وهي الوجه لان السكامة ليست مضافة لان حرف الجر منع الاضافة وما يجوز حذف النون في موضع الاضافة ولا مضافة هنا قال والاشبه ان حذفها من غلط الرواة اه ولكن لا ينبغي نسبة الرواة الى الخطأ مع ما ذكر وورد أمثلة لذلك (مرتين) أي قال هل أتم تاركوا لي صاحب رين (فأنا وذي) أبو بكر (بعدها) أي بعد هذه القصة لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم تعظيما (عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل) بفتح السين المهملة الاولى وكسر الثانية سنة سبع قال عمرو (فأتيته فقلت) وعند ابن سعد انه وقع في نفس عمرو ولما أمره صلى الله عليه وسلم على الجيش في هذه الغزوة وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنه انه مقدم عنده في المائدة عليهم فقال يا رسول الله (أي الناس احب اليك قال) عليه الصلاة والسلام (عائشة) رضي الله تعالى عنها قال عمرو (فقلت من الرجال قال) عليه الصلاة والسلام (أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه) قلت ممن) أحب اليك بعده (قال) عليه الصلاة والسلام (عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (فعمر رجلا) وزاد البخاري في رواية فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم وعند الترمذي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انه قيل لها أي أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرثو به خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر  
 ان أحدشني نوني يستريحى الآن أن تعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٣٠) انك لست تصنع ذلك خيلاء عن أبي

موسى الاشعري رضي الله

عنه أنه ترضاً في بيته ثم

خرج قال فقلت لألزم

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولا كون معه يومى

هذا قال لجاء المسجد

فسأل عن النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا

خرج ووجهه هنا فخرجت

على اثره أسأله عنه حتى

دخل بئر أريس فجلست

عند الباب وباهما من

جر يد حتى قضى رسول

الله صلى الله عليه وسلم

حاجته فنوضاً فقلت

اليه فاذا هو جالس على

بئر أريس وتوسط قفها

وكشف عن ساقيه

ودلها في البئر فباضت

عليه ثم انصرفت فجلست

عند الباب فقلت

لا كون بواب رسول

الله صلى الله عليه وسلم

اليوم فجاء أبو بكر رضي

الله عنه فدق الباب فقلت

من هذا فقال أبو بكر

فقلت على رسلك ثم

ذهبت فقلت يا رسول

الله هذا أبو بكر يستأذن

فقال أذن له وبشره

بالجنة فأقبلت حتى قلت

لاي بكر ادخل ورسول

الله صلى الله عليه وسلم

يدشرك بالجنة فدخل

وسلم كان أحب اليه قالت أبو بكر وفي آخره قالت أبو عبيدة بن الجراح قال في الفتح فيمكن أن يفسر بعض  
 الرجال الذين أهموا في هذا الحديث بأبي عبيدة (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما)  
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرثو به خيلاء أى لا جل الخيلاء أى الكبير) لم ينظر الله  
 اليه (نظر رجة يوم القيامة فقال أبو بكر) رضي الله تعالى عنه (ان أحدشني) بكسر الشين المحجمة  
 أى جاني (توبى يستريحى) بالخاء المحجمة وكان سبب استرخائه مخافه جسم أى بكر رضي الله تعالى عنه  
 (الآن أن تعاهد ذلك منه) أى اذا غفلت عنه استريحى (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست  
 تصنع ذلك خيلاء) فيه لأنه لا حرج على من انجرأ به بغير قصد مطلقاً وهل كراهة ذلك للتحريم أو للتنزيه  
 فيه خلاف (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله تعالى عنه انه ترضاً في بيته ثم خرج  
 منه قال أبو موسى) فقلت لألزم (بفتح اللام آخره) نون توكيد ثقيلة (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولأكون) بفتح اللام وبالنون الثقيلة أيضاً (معه يومى هذا قال) الراوى (جاء) أبو موسى رضي الله  
 تعالى عنه (المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا) له (خرج وجهه) بفتح الواو والجم  
 المشددة بصيغة الماضي أى توجه أو وجهه نفسه (ههنا) وفي نسخة وجهه بواو العطف وفى أخرى وجهه بسكون  
 الجيم مضافاً الى ههنا أى جهة كذا قال أبو موسى (نخرجت) من المسجد (على اثره) بكسر الهجزة  
 وسكون المثلثة وروى بفتحهما (أسأله) عليه الصلاة والسلام (حتى) وجدهته (دخل بئر أريس)  
 بفتح الهمز توكيداً وسكون الراء وسكون التحتية بعدها همزة مصروف بستان بالقرب من قباء قال أبو موسى  
 (فجلست عند الباب وباهما من جر يد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فنوضاً فقلت اليه  
 فاذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء عافة البئر والدكة التى حوطها  
 (وكشف عن ساقيه) الكريمين (ودلها) أى أرسلهما (في البئر فباضت عليه) سلام الله وصلاته عليه  
 (ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون بواب النبي) وفي نسخة بواب رسول الله (صلى الله عليه  
 وسلم اليوم) وفي نسخة اسقاط لفظ اليوم أى ولم يأمه بذلك كجاءه في بعض الروايات وهذا معارض لما في  
 صحيح أبي عوانة فقال لي يا أبو موسى املك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضاً ثم جاءه فقع على قف البئر  
 ولم عند الترمذي فقال لي يا أبو موسى املك على الباب فلا يدخل على أحد وجمع النووى بينهما باحتمال انه عليه  
 الصلاة والسلام أمره بحفظ الباب أولاً لئلا أن يقضى حاجته ويتوضاً لانها حالة يستريح فيها ثم حفظ الباب  
 أبو موسى بعد ذلك من تلقاء نفسه اه وأما قوله فقلت لا كون فقال في الفتح فيحتمل أنه لما حدث  
 نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الباب (جاء أبو بكر) الصديق رضي الله  
 تعالى عنه (فدفع الباب) مستأذناً في الدخول (فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك) بكسر  
 الراء أى تهل وتأن (ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن) في الدخول عليك (فقال  
 ائذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لا بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدشرك بالجنة فدخل  
 أبو بكر) رضي الله تعالى عنه (فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله  
 في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه) موافقة له عليه الصلاة والسلام وليكون  
 أبلغ في مقامه عليه الصلاة والسلام على حالته وراحته بخلاف ما إذا لم يفعل ذلك فربما استحي منه فرفع  
 رجله اليسرى فبقيت قال أبو موسى رضي الله تعالى عنه (ثم رجعت فجلست على الباب) (وقد كنت)  
 قبل (تركت شئى) أببردة عامر أو أخى أبا رهم (يتوضاً ويلحقني فقلت ان يرد الله بقلان خيراً

(١٠) - (فتح البدي) - ثالث) أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما

صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت فجلست وقاسرت كسألتني يتوضأ ويلحقني فقلت ان يرد الله بقلان خيراً يريد أياه

الباب فقلت من هذا  
فقال عمر بن الخطاب  
فقلت على رسلك ثم جئت  
الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فسمعت عليه  
فقلت هذا عمر بن الخطاب  
يستأذن فقال أئذن له  
وبشره بالجنة فجئت  
فقلت له ادخل وبشرك  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالجنة فدخل  
جلس مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
القف عن يساره ودلى  
رجليه في البئر ثم رجعت  
فجلست فقلت ان رد  
الله بفلان خيرا يأت به  
فجاء انسان يحرك الباب  
فقلت من هذا فقال  
عثمان بن عفان فقلت  
على رسلك فجئت الى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأخبرته فقال  
أئذن له وبشره بالجنة  
على بلوى تصيبه ففجئته  
فقلت له ادخل وبشرك  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالجنة على  
بلوى تصيبك فدخل  
فوجد القف قدمي  
فجاس وجهه من الشق  
الأخرى عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه قال  
وسلم لتسبوا أمحباي

يريد أخاه ) أباردة أو أبارهم وله أخ ثالث اسمه محمد وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر وأبو هرهم واسمه مجدي  
(يأت به فاذا انسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت له من هذا فقال) هذا (عمر بن الخطاب فقلت  
على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت عليه وقلت) وفي نسخة فقلت (هذا عمر  
ابن الخطاب يستأذن فقال أئذن له وبشره بالجنة فجئت فقلت) له (ادخل وبشرك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بالجنة) وفي رواية زيادة محمد الله (فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
القف على يساره ودلى رجليه في البئر) وفي نسخة اسقاط قوله فدخل (ثم رجعت فجلست فقلت ان رد  
الله بفلان خيرا يأت به) يريد أخاه (فجاء انسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت من هذا فقال عثمان  
ابن عفان فقلت على رسلك وجئت) وفي نسخة فجئت (الى النبي) وفي نسخة الى رسول الله (صلى الله  
عليه وسلم فأخبرته) وفي رواية فسكت هنية (فقال أئذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه) هي البلية  
التي صار بها شهيد الدارين أي المحاصرة والقتل وغيره (فجئته وقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) وفي رواية محمد الله ثم قال الله المستعان وفيه تصديق للنبي صلى الله  
عليه وسلم فيما أخبر به (فدخل فوجد القف قدمي) بالنبي صلى الله عليه وسلم والعمر بن (فجلس  
وجهه) عليه الصلاة والسلام بضم الواو وكسر هاء أي مقابله (من الشق الآخر) قال بعضهم فأولتها  
أي جعية الصاحبين مع النبي صلى الله عليه وسلم ومقابلة عثمان لقبورهم من جهة كون العمر بن مصاحبين  
له عند الحفرة المقدسة لا من جهة أن أحدهما في اليمن والآخرى في اليسار وان عثمان في البقيع مقابلا لهم  
قال النووي رحمه الله تعالى وهذا من باب الفراسة الصادقة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري  
رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أمحباي) شامل لمن لا لبس الفتن منهم  
وغيره لأنهم يمتحنون في تلك الحروب متأولون فسيهم حرام من محرمات الفواحش ولمذهب الجمهور ان  
من سبهم يعزروا لا يقتل وقال بعض المالكية يقتل ونقل عياض في الشفاء عن مالك بن أنس وغيره ان  
من أبغض الصحابة وسبهم فليس له في المسلمة حق ونزول عتبة الحشر والنزول جأوا من بعدهم الآية  
وقال من غاظ أصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى لا تعطيهم الكفار وروى في حديث من سب أمحباي فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال المولى سعد الدين التفتازاني  
رحمه الله تعالى ان سبهم والطعن فيهم ان كان بما يخالف الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضي الله  
تعالى عنها والافتدعة وفسق وقد قال صلى الله عليه وسلم الله الله في أمحباي لا تتخذوهم غرضا من بعدى  
فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله  
ومن آذى الله فوشيك أن يأخذه (فلأولئك أمحباي) مثل أحد ذهبها زاد في بعض الرويات كل يوم  
(ما بلغ) من الفضيلة والثواب (مدا أحدهم) من الطعام الذي أنفق (ولا نصيفه) بفتح النون  
وكسر الصاد المهملة بوزن رغيف النصف وفيه أربع لغات نصف بكسر النون وضمها وفتحها وانصيف  
بزيادة تحشية أي نصف المذود لك لما يقاربه من مزيد الاخلاص وصدق النية وكمال النفس وقال الطيبي  
ويمكن أن يقال فضيائهم بحسب فضيلة انفاقهم وعظم موقعها كما قال تعالى لا يستوي منكم من أنفق من  
قبل الفتح أي قبل فتح مكة وهذا في الانفاق فكيف بمجاهدتهم وبذلهم أرواحهم ومهجهم والخطاب  
في قوله لا تسبوا الغير الصحابة من المسلمين المفروضين في العقل جعل من سيوجد كالوجود الحاضر  
وجودهم المترقب وقيل الخطاب الصحابة الموجودين في زمنه صلى الله عليه وسلم لان الخطاب هو خالد بن  
الوليد حيث كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهما شيء فسميه خالد وهو من الصحابة  
الموجودين اذ ذلك باتفاق وحينئذ فالمراد بقوله أمحباي أصحاب مخصوصون ونهى بعض من أدرك النبي

فلأولئك أمحباي مثل أحد ذهبها بلغ مدا أحدهم ولا نصيفه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد أحدا أو بكر وعمر (٧٥) وعثمان فرجع بهم فقال أثبت أحد

فأثاب عليك نبي وصديق  
وشهيدان **ع** عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال  
لأنى لو أقسم قوم فلهو  
الله لعمر بن الخطاب  
وقد وضع على سريره  
أذا رجع من خلتي قد  
وضع مرفقه على منكبي  
يقول رجك الله أنى  
كنت لارجو أن يجعلك  
الله مع صاحبك لأنى  
كثيرا بما كنت أسمع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول كنت أنا  
وأبو بكر وعمر وفعلت  
وأبو بكر وعمر وانطلقت  
وأبو بكر وعمر فان  
كنت لارجو أن يجعلك  
الله معهما فالتفت فإذا  
على بن أبى طالب رضى  
الله عنه **ع** عن جابر  
بن عبد الله رضى الله  
عنهما قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم رأيتنى  
دخلت الجنة فإذا أنا  
بالرمضاء امرأة أنى  
طلحة وسمعت خشقة  
فقلت من هذا فقال  
هذا بلال ورأيت قصي  
بقائه

(١) كيف لا يكون مسلما  
والحديث يثبت له ثوابا  
الأنه لا يبلغ ثواب سابقه  
في الاسلام ولا شك أن  
اثبات الثواب يستلزم أنه  
كان مسلما اذ كان

صلى عليه وسلم وخطبه عن سب من سبقه يقتضى نهى من لم يدركه صلى الله عليه وسلم ولم يخطبه عن سب  
من سبقه من باب أولى ولتعقب بان الحديث الذى فيه قصة خالد رضى الله تعالى عنه لا يدل على انه المخطاب  
بذلك فان الخطاب للجماعة ولأن سامنا أنه المخطاب فلا نسلم انه كان اذ كان صحابيا بالاتفاق اذ يحتاج الى دليل  
ولا يظهر ذلك الا بالتاريخ لكن عند مسلم عن أنس بن سعيد كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف  
رضي الله تعالى عنهما شئ فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أحدا من أصحابي وهذا  
ظاهر في ان المخطاب خالد كما قال الحافظ أما كونه اذ كان مسلما فينظر (١) وهذا الحديث مقدم في الاصل  
على الذى قبله (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد) بكسر العين أى علا  
(أحدا) الجبل المعروف بالمدينة (وأبو بكر) مرفوع عطف على الضمير المستكن في صعد لوجود الفاضل  
أربلا ابتداء وما بعده وهو قوله (وعمر وعثمان) عطف عليه أى وأبو بكر وعمر وعثمان صعدوا معه قال  
في المصابيح والاولى (فرجع) أى اضطرب (بهم) أحد (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أثبت  
أحد) منادى حذفت ادائه أى بأحد رنداؤه خطابه وهو محتمل الجواز والحقيقة لكن الظاهر الحقيقة  
كقوله أحد جليل يحبنا ويحبه (فأثاب عليك نبي وصديق) أبو بكر رضى الله تعالى عنه (وشهيدان) عمر  
وعثمان رضى الله تعالى عنهما قال ابن المنير قيل الحكمة في ذلك انه لما رجف أراذله صلى الله عليه وسلم أن  
يبين ان هذا الرجفة ليست من جنس رجفة الجبل بقوم موسى عليه الصلاة والسلام لما حرفوا الكلام وان  
تلك رجفة الغضب وهذه رجفة الطرب فلما انص على مقام النبوة والصدقية والشهادة التي توجب سرور  
ما انصت به لارجفائه فاجر الجبل بذلك فاستقر وما أحسن قول بعضهم

ومال سواه تحتها فرجابه \* فالاول مقال اسكن تضعض وانقضا  
(عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال لى لو أقسم) بلام التأكيد المفتوحة (في قوم فلهو  
الله) وفي نسخة يدعون الله بتحتية بدل الغاء وسبكون الدال وضم العين (لعمر بن الخطاب)  
رضي الله تعالى عنه (وقد وضع على سريره) لمات والجملة حاله من عمر (أذا رجع من خلتي قد وضع  
مرفقه على منكبي يقول) لعمر بن الخطاب (برجك الله) وفي نسخة رجك الله بصيغة الماضي  
(ان كنت لارجو أن يجعلك الله مع صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر رضى الله تعالى عنه  
فتدفع معهم (لأنى كثيرا) اللام التعليل أو مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعامله كان تقدم عليه (بما)  
يزيده من والتقدير أجد كثيرا بما وفى نسخة ما (كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنت  
أنا وأبو بكر وعمر) وفي نسخة كنت وأبو بكر وعمر عطف على المرفوع المتصل بدون تأكيد ولا فاصل وفيه  
خلاف بين البصريين والكوفيين (وفعلت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت) بقاء  
وسكون النون وفي نسخة وإنى كنت بواو وكسر النون المشددة بعدها تحتية (لارجو أن يجعلك الله معهما)  
في الجزة (فالتفت فإذا هو) أى القائل (على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه) وفيه بيان فضيلة أبى  
بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال)  
قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتنى) بضمير المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب أى رأيت نفسى في  
المنام (دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء) بضم الراء وبالصاد المهملة مدودا مصغرا سهلة بنت ملحان الانصارية  
(امرأة أبى طلحة) زيد بن سهل الانصارى والرمضاء صفة طارئة على الرض كان بعينها (وسمعت خشقة)  
بضم الخاء هجمة مفتوحة وشين ساكنة وفاء مفتوحة وفي نسخة فتح الشين أى صوتا ليس بشديد أو حركة  
وقع القدم (فقلت من هذا فقال) جابر وأخبره من الملائكة (بلال) وفي نسخة هذا بلال ويحتمل  
ان يكون القائل هذا بلال نفسه (ورأيت) فيها (قصرا) وعند الترمذى من ذهب (بقائه) بكسر

الساكن فالنواب الوالد الحديث بلغ المنتهى في الظاهر فضل أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم اه مصححة

الله أعلمك أغار عن  
أنس رضي الله عنه أن  
رجلا سأل النبي صلى  
الله عليه وسلم عن  
الساعة فقال متى الساعة  
قال وماذا أعددت لها  
قال لا شيء إلا أني أحب  
الله ورسوله صلى الله  
عليه وسلم فقال أنت مع  
من أحببت قال أنس  
فأفرحنا بشئ فرحنا  
بقول النبي صلى الله عليه  
وسلم أنت مع من أحببت  
قال أنس فأنا أحب النبي  
صلى الله عليه وسلم وأبا  
بكر وعمر وأرجو أن  
أكون معهم يحيي أباهم  
ان لم أعمل بمثل أعمالهم  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لقد كان فيمن قبلكم  
من بني إسرائيل رجال  
يكلمون من غير أن  
يكونوا أنبياء فان يك  
من أمي أحد منهم  
فعمر عن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما أنه  
جاء رجل من أهل مصر  
فقال له هل تعلم أن عثمان  
فر يرم أحد قال نعم فقال  
تعلم أنه تغيب عن بدر  
ولم يشهد قال نعم قال تعلم  
أنه تغيب عن بيعة  
الرضوان فلم يشهد

الغناء المتدخار جهنم جوانبه (جارية فقلت لمن هذا) القصر (فقال) أي الملك وفي نسخة فقالوا أي  
الملائكة وفي أخرى فقلت أي الجارية (لعمر) بن الخطاب (فأردت أن أدخله فأنظر إليه) بنصب أنظر  
(فذكرت غيرتك) بفتح العين المججمة قال في المختار الغيرة مصدر قولك غار الرجل على أهله وفي المصباح  
غار الرجل على امرأته غضب من فعلها من باب تعب وفي رواية فأردت أن أدخله فلم يعنى الاعلمى بغيرتك  
(فقال عمر) رضي الله تعالى عنه أفديك (بأبي وأمي يا رسول الله أعلمك أغار) الاصل أعلمك أغار منك  
فهو من باب القلب (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رجلا) هو ذوالخويرة وقيل أبو موسى  
الاشعري (سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة) تقوم (قال) عليه الصلاة  
والسلام له (وماذا أعددت لها) سلاك مع السائل أسلوب الحكيم وهو ان يحجب السؤل السائل بمباحته  
أن يسأل عنه كما في قوله تعالى يسئلونك عن الاهلة الآية لانه سأل عن وقت الساعة فقتضى الجواب أنها  
تقوم وقت كذا لكن لما كان هذا لا ينبغي السؤل عنه أجابه بمباحته أن يسأل عنه وهو (قال) الرجل  
(لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله قال) وفي نسخة فقال عليه الصلاة والسلام له (أنت مع من أحببت)  
بحسن نيتك من غير زيادة عمل أي مصاحبه في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهما من رؤية الآخر وان  
بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا أرادوا الرؤية والتلاقي قد روى ذلك هذا هو المراد  
من هذه المعية لا كونهما في درجة واحدة (قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر  
وأرجو أن أكون معهم يحيي أباهم وان لم أعمل بمثل أعمالهم) ولم يفرح الصحابة بشئ كفرحهم بقول  
النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم كان فيمن قبلكم) وفي نسخة لقد كان قبلكم (من بني إسرائيل رجال يكلمون)  
بفتح اللام المشددة أي تكلمهم الملائكة وفي رواية لقد كان فينا قبلكم من الامم محدثون بنشد البالد  
المهمة المفتوحة أي ملهمون أو يلقي في روعهم الشئ قبل الاعلام فيكون كالنبي حدثه غيره أو يجري  
الصواب على لسانهم من غير قصد (من غير أن يكونوا أنبياء) أو المعنى يكلمون في أنفسهم وان لم يروا متكلما  
في الحقيقة وحديثه فيرجع الى الالهام (فان بك) وفي نسخة يكن (من) وفي نسخة في (أمي) أحد منهم  
فعمر) أي فهو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفي نسخة منهم أحد وفي أخرى اسقاط منهم وليس  
قوله فان يك للتدبير بل للتأكد كقولك ان لم يكن لي صديق ففلان اذا المراد اختصا به كمال العداقة  
لان في الاصدقاء واذا ثبت ان هذا وجد في غير هذه الامة المفضولة فوجوده في هذه الامة الفاضلة أخرى (عن  
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) انه (جاء رجل) زمن الحج (من أهل مصر)  
قيل هو يزيد بن بشر السكسكي وقيل العلاء بن عرار وقيل حكيم (فقال له هل تعلم أن عثمان فر يرم)  
غزوة (أحد قال) ابن عمر (نعم قال) وفي نسخة فقال الرجل (تعلم أنه تغيب) بالغين المججمة أي غاب  
(عن) غزوة (بدر ولم يشهد) وقعها (قال ابن عمر) (نعم قال) الرجل (تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان)  
تحت الشجرة في الحديبية (فلم يشهدا قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل (لأنك) مستحسن الجواب  
ابن عمر لكونه مطا بقالمعتقد (قال ابن عمر) (جيبا له ان يلع اعتقاده (تعال أين لك) بالجزم (أما فراره  
يوم أحد فاشهد ان العز وجل عفا عنه وغفر له) في قوله تعالى ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلِيم (وأما  
تغيبه عن بدر فانه كانت) وفي نسخة كان (تحت) بنس رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقيقة براه  
مضمومة وقاف مفتوحة وتحتية مشددة (وكانت مريضة) فأصره النبي صلى الله عليه وسلم  
بالغطف هو وأسامة بن زيد كما في مستدرك الحاكم وانها ماتت حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة



قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن الخطاب في النساء ففطرت فاذا أنا بالزبير على فرسه يختاف الى بني قريظة مصرتين أولثلاثا فلما رجعت قلت يا بترأيتك تخلف قال أوهل رأيتني يا بني قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بني قريظة فيأبني يخبرهم

فيا تني محمد فها (فانطلقت) اليهم (فلما رجعت) يخبرهم (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو به) في الفداء تعظيما واعلاما لقد رى لان الانسان لا يفدى الا بمن يعظمه فيبذل نفسه له (فقال فداك أبي وأمي) وفي ذلك منقبة عظيمة لآل بيرو هو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وينسب إلى أسد فيقال القرشي الاسدي وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وهاجرت وأسلم هورضى الله تعالى عنه وهو ابن خمس عشرة سنة وقيل ابن ثمان سنين وحضر يوم اليرموك وفتح مصر مع عمرو بن العاص وشهد الجبل مع عائشة رضى الله تعالى عنها وقتل يوادى السباع راجعا من سوب أهل الجبل سنة ست وثلاثين رضى الله تعالى عنه (عن طلحة بن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عثمان بن عمر بن عمرو بن عامر ابن عثمان بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر في كعب بن سعد بن تميم وكان يقال له طلحة الخير وطلحة الجود (رضي الله تعالى عنه) انه قال لم يبق معي النبي (صلى الله عليه وسلم) في بعض تلك الايام) أى أيام وقعة أحد (التي قال فيها) المشركين (غيري وغير سعد) بن أبي وقاص (وعنه رضى الله تعالى عنه انه وفي) بفتح الواو والقاف الخفيفة (النبي صلى الله عليه وسلم) لما أراد بعض المشركين ان يضربه يوم أحد (بيده فضرب فيها حتى شلت) بفتح المجهمة واللام المشددة وضم الشين خطأ وأقبل أولفة قد رثته والشل نقص في الكف وطلان لعملها وليس معناه الله قطع كازعم بعضهم وفي الترمذي عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن ينظر إلى شهيد يمسي على وجهه الأرض فلم ينظر إلى طلحة بن عبيد الله وكان من أنزل الله فيه عز وجل قوله فمنهم من قضى نحبه رواه الترمذي وعنده أيضا من حديث علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قال سمعت أذني من في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طلحة ولا يزال يرى في الجنة قتل رضى الله تعالى عنه يوم الجبل سنة ست وثلاثين ذكر ان عليا رضى الله عنه وقف على مصرعه وبكى حتى اخضلت لحيته بدموعه ثم قال اني لارجو أن أكون أنا وأنت ممن قال الله تعالى فيهم ووزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين (عن سعد بن أبي وقاص) بتشديد القاف واسم أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وأهيب جد سعد هم أمانة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخوا بها وهب شهيد سعد بدر اول الحديبية وسائر المشاهد وكان محجاب الدعوة توفي سنة خمس وخمسين عن ثلاث وثمانين سنة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) في النفدية (أبو به) فقال فداك أبي وأمي (يوم أحد) كإفصل ذلك للزبير (عن المسور بن مخرمة رضى الله تعالى عنه) أن عليا خطب بنت أبي جهل) جوريرة بضم الجيم وقيل الموراء (فسمعت بذلك فاطمة) رضى الله تعالى عنها (فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له زعم قومك أنك لا تغضب لبناك) اذا أودين (وهذا علي نا كبح) أى يريد أن ينكح (بنت أبي جهل) وأطلق عليه اسم نا كبح مجازا باعتبار قصد له (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) خطيبا لبشيع الحكم الذي سبته روه يأخذوا به على سبيل الوجوب والاولوية قال المسور (فسمعت حين تشهد يقول أما بعد أنك كحت) وفي نسخة اني أنك كحت (أبا العاص) لقيط (بن الربيع) أى ابنته صلى الله عليه وسلم زينب أكبر بناته وكان ذلك قبل النبوة (خلقتني وصدقني) بتشعيف الدال بعد الصادق أى في حديثه ولعله كان شرط عليه أن لا يتزوج على زينب لم يتزوج عليها وكذلك على فان يكن كذلك فيحتمل ان يكون نسبي ذلك الشرط (وان فاطمة بضعة) بفتح الموحدة فقط وسكون المجهمة ويجوز في اللغة كسرهما وكذا ضمها وهي القطعة من اللحم وفي نسخة مضغة بيم بدل

فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو به فقال فداك أبي وأمي عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه قال لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي قال فيها غيري وغير سعد وعنه رضى الله عنه انه وفي النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسيد يده فضرب فيها حتى شلت عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو به يوم أحد عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه أن عليا خطب بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناك وهذا علي نا كبح بنت أبي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد يقول أما بعد أنك كحت أبا العاص بن الربيع خلقتني وصدقني

الموحدة وغني معجزة تدل المهمة (مضى واني أكره أن يسوءها) أحد على أو غيره (والله لا يجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عبد الله) أبي جهل أو غيره (عند رجل واحد فترك على الخطبة) بكسر الخاء المعجمة ذكر المحب الطبري عن بعضهم ان الله حرم على علي أن ينسكح على فاطمة مدة حياتها لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال أبو علي السبعي في شرح التخليص يحرم الزواج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر صهر الهمن بن عبد شمس) هو أبو العاص بن الربيع والصهر بالكسر قال في القاموس زوج بنت الرجل وزوج أخته والاختان أصهارا يضاوهم جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة كالأب والآخر (فأثنى عليه) خيرا (في مصاهرته أياه فاحسن) الثناء (قال حدثني فصدقي) بتخفيف النال (ووعدي) انه يرسل إلى زينب أمي أمر يسير مع المشركين وفدى وشرط عليه صلى الله عليه وسلم ان يرسله (فوفى لي) بذلك بتخفيف الفاء وأمر أبو العاص مرة أخرى وأجارت زينب فأسلم وردها النبي صلى الله عليه وسلم إلى نكاحه وولدت له أمامة التي كان يحملها صلى الله عليه وسلم وهو يصلي (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا إلى أطراف الروم حيث قتل زيد بن حارثة والد أسامة الله كور وهو البعث الذي أمر بتجهيزه عند موته عليه الصلاة والسلام) وأنفذ أبو بكر رضي الله تعالى عنه بعده (وأمر) بتشديد الميم (عليهم أسامة ابن زيد فظعن بعض الناس في أمارته) بكسر الهمزة وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والانصار فيهم أبو بكر ومجمر أبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم فسلك قوم في ذلك وكان أشدهم في ذلك كلاما عياش بن أبي ربيعة الخزرجي فقال أيسعمل هذا الغلام على المهاجرين فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعض ذلك فرد على من يكلم وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا فخطب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان طلعنوا في أمارته) بضم العين وقال الكرمانى يقال طعن بالرحم واليد يطعن بالضم وطعن في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل هما لغتان فهما قال في مختار طعنه بالرحم وطعن في السن كلاهما من باب نصر وطعن فيه أى قس من باب نصر ثم قال والفراء يجوز فتح العين من يطعن في الكل اه (فقد كنتم تطلعنون في أمارته) زيد (من قبل) في غزوة مؤتة قال الطيبي هذا الجزاء لما يترتب على الشرط بتأويل السببية في التوبيخ أى طعنكم الآن فيه سبب لان أخبركم ان ذلك من عادة الجاهلية وهجرهم ومن ذلك طعنكم في أبيهم من قبل نحو ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وسبب الطعن في أمارتهما انهما كانا من الموالي وكانت العرب لا ترى تأمير الموالي ونسبة نكف عن اتباعهم كل الاستنكاف فاما جاء الله عز وجل بالاسلام ورفع قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والطهارة والعلم والتقى عرف حقهم المحفوظون من أهل الدين فاما المرتبة بالعادة والمتمتعون بحب الرئاسة من العرب ورؤساء القبائل فلم يزل يفضله في صدورهم شيء من ذلك لاسيما أهل النفاق فانهم كانوا يسارعون إلى الطعن وشدة التكبر عليه وكان عليه الصلاة والسلام بعث زيدا أميراً على عدة سرايا وأعظمها جيش مؤتة وسارت تحت رايته فيها نجباء الصحابة وكان خليفا بذلك لسوا بقه وفضله وفر به من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر أسامة في مرضه على جيش فبهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلهم وكانه رأى في ذلك سوى التوسم فيه من النجباء انه يجهل الأرض وتوطئة لمن يلى الامر بعد ثلاث يزعج أحد بدين طاعته ولعلم كل منهم ان العادات الجاهلية قد هيئت مسالكها وخفيت معالمها (وايم الله ان كان) زيد (خليفا) بالخاء المعجمة المفتوحة والقاف أى والله ان الشأن وفي نسخة وايم الله لقد كان خليفا (للأماره) أى سقيقا بها

وان فاطمة بضعة مني  
واني أكره أن يسوءها  
والله لا يجتمع بنت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وبنت عبد الله عند  
رجل واحد فترك علي  
الخطبة ❖ وعنه رضي  
الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذكر صهر الهمن بن  
عبد شمس فأثنى عليه  
في مصاهرته أياه فأحسن  
قال حدثني فصدقي  
ووعدي فوفى لي ❖ عن  
عبد الله بن عمر رضي  
الله عنهما قال بعث النبي  
صلى الله عليه وسلم بعثا  
وأمر عليهم أسامة بن  
زيد فظعن بعض الناس  
في أمارته فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ان  
طلعنوا في أمارته فقد  
كنتم تطلعنون في أماره  
أبيهم من قبل وايم الله  
ان كان خليفا للأماره

وان كان لمن أحب الناس الى

والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد وأسامه بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال ان هذه الاقدام لبعضهم بعض فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجب فأخبر به عائشة **❦** وعنها رضى الله عنها أن امرأة من بني مخزوم سرق فقالوا من يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فإني بحجرتي أحد أن يكلمه فكلمه أسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ولو كانت فاعلمة لقطع يدها **❦** عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه والحسن فيقول اللهم أحبهما فاني أحبهما **❦** عن حفصة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح **❦** عن ابى الدرداء رضى الله عنه انه جلس الى جنبه غلام من مسجده بالشام وكان قد قال اللهم يسر لي جلسا صالحا فقال له اليساء

عن أنت قال من اهل الكوفة قال أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره

يعني حذرة قال بلي قال أليس فيكم الذي إجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عجمار قال بلي قال أليس فيكم صاحب

والنهار اذ يجلي قال  
والذكر والاثنى قال ما  
زال بي هو لاء حتى كادوا  
يستزلوني عن شيء  
سمعت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال ليس أمة أميين  
وان أمينا أيتها الامة  
أبو عبيدة ابن الجراح  
عن البراء رضي الله  
عنه قال رأيت النبي  
صلى الله عليه وسلم  
والحسن بن علي على  
عائقه يقول اللهم اني  
أحبه فأحبه عن  
أنس رضي الله عنه قال  
لم يكن أحد أشبه بالنبي  
صلى الله عليه وسلم من  
الحسن بن علي رضي  
الله عنهما عن ابن  
عمر رضي الله عنهما  
وسأله رجل عن المحرم  
يقتل الذباب فقال أهل  
العراق يسألون عن  
الذباب وقد قتلوا ابن  
ابن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقد قال النبي  
صلى الله عليه وسلم هما  
ريحانان من الدنيا  
عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال ضمني  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى صدره  
وقال اللهم علمه الحكمة

السؤال أو الوسادة) وفي نسخة والوساد وفي رواية أو السرار بالشك وهو بكسر السين بعدها أن بينهما  
ألف من السر وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يجنبه إذا جاء ولا يخفي عنه سره (قال) الغلام (بي قال)  
أبو الرداء (كيف كان عبد الله) بن مسعود (يقرأ أو الليل اذ يقش والنهار اذ يجلي قال) الغلام  
(والذكر والاثنى) بخذف وما خلق وبالجر (قال) أبو الرداء (ما زال بي هو لاء) أي أصل الشام (حتى)  
كادوا يستزلوني وفي نسخة يستزلوني بنونين (عن شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو  
قوله والذكر والاثنى بدون وما خلق وفي رواية والله لقد كان أقرأ أنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه  
الى في بشفيد الياء قبل انما زلت كذلك ثم أنزل وما خلق الذكر والاثنى فلم يسمعه ابن مسعود ولا أبو  
البرداء وسمعه سائر الناس وأثبت في المصحف (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان لكل أمة أميناً) أي نقيباً رضيها (وان أمينا أيتها الامة) قال القاضي عياض هو بالرفع  
على النداء والافصح أن يكون منصوباً على الاختصاص وعلى الرفع فالمراد الاختصاص وان كانت صورته  
صورة النداء أي أخص هذه الامة بان أمينها (أبو عبيدة) بضم العين وفتح الموحدة عامر بن عبد الله (بن  
الجراح) بفتح الجيم وتشديد الراء وبعد الانحاء ماملة قتل الجراح كافر يوم أحد يقال ان ابنه قتله  
وتوفي أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بن الخطاب الطاعون سنة ثمان عشرة وكان طويلاً لا يحيفا  
أثر من الثديتين لكونه اتزع الخلقين اللتين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلق اللرع بفيه  
فوقت ثلثاه وهذه الصفة أعني الامانة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة لكن السياق مشعر  
بان له من يداني ذلك وهكذا اذا خص رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً من أجلاء الصحابة بفضيلة أشعر بان  
له فيها قدرًا زائداً على غيره كوصف عثمان بالحياة وعليها بالقضاء ونحو ذلك (عن البراء) بن عازب (رضي الله  
تعالى عنه) انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن) بفتح الحاء (ابن علي على عائقه) بين منسكبيه  
وعنقه والواو في الحسن للعال (يقول) أي على عائقه حال كونه يقول (اللهم اني أحبه فأحبه) بفتح  
الهمزة في الاخير وضمها في الاول والباء مضمومة في الاول مفتوحة في الثاني ويجوز ضمها ايضاً (عن أنس  
رضي الله تعالى عنه) انه (قال لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي) بفتح الحاء  
(رضي الله تعالى عنهما) ولا يعارض هذا قول علي في صفة صلى الله عليه وسلم لم أرقبه ولا بعده مثله لان النبي  
يحمل على العموم والاثبات على المعظم فالمراد الشبه في بعض الاعضاء والافهام حسنه صلى الله عليه وسلم منزله  
عن الشريك كما قال البوصيري منزله من شريك في محاسنه \* لجوهر الحسن فيه غير منقسم  
(عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) سأله أي والحال انه سأله (رجل) من أهل العراق  
كما عند الترمذي (عن المحرم) بالحج أو العمرة (يقتل الذباب) ماذا يلزمه اذا قتله وهو محرم (فقال)  
أي ابن عمر متعجباً من كونهم يسألون عن الشيء الخفير ويفرطون في الشيء الخطير (أهل العراق يسألون  
عن الذباب) بضم الهمزة والموحدة تن بينهما ألف أي ما يلزم المحرم اذا قتله (وقد قتلوا ابن ابن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم هما) أي الحسنان (ريحانان من الدنيا) بلفظ  
الافراد وفي نسخة ريحانان بتاء فوقية بعد النون بلفظ التثنية ووجه التشبه ان الولد يشم وقبل وعند  
الترمذي من حديث أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين  
فيشهما ويضمهما اليه وعند الطبراني هما ريحانان من الدنيا أشبههما وقوله من الدنيا كقوله صلى الله  
عليه وسلم حبب الي من دنياكم الطيب والنساء أي هما نصيب منها ثم يحمل أن يكون ابن عمر أجاب السائل  
عن خصوص ما سأل عنه لانه لا يحمل له كتاب العلم ويحتمل انه لم يجبه لعلمه انه متمت في سؤاله (عن ابن  
عباس رضي الله تعالى عنهما) انه قال ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة



وفي رواية اللهم علمه الكتاب) يدل قوله الحكمة وعند البغوي في معجمه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وعند الضحاك علمه تأويل القرآن ولذا قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما إن ابن عباس أعلم الناس بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم واختلف في الحكمة فقيل هي الإصابة في القول والعمل وقال مالك هي معرفة الدين والفقه فيه والاتباع له وقال الشافعي هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون المراد منها شياً خارجاً عن الكتاب وليس ذلك إلا السنة وقيل هي الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذي يحكم الاشياء وينتقنها وقال مقاتل تفسير الحكمة في القرآن العظيم على أربعة أوجه أحدها مواظب القرآن قال تعالى وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني الموعدة وثانيها الفهم والعلم قال تعالى وأتيناها الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن بما فيه من محجبات الاسرار قال تعالى ادع المسيلر بك بالحكمة والموعظة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً قال ابن عادل وعند التحقيق ترجع هذه الامور الى العلم (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نبى زيدا) أي ابن حارثة (وجعفر) أي ابن أبي طالب (وابن رواحة) بفتح الراء والواو الخفيفة عبد الله أي أخبر الناس بموتهم في غزوة مؤتة قبل أن يأتيهم خبرهم وذلك انه عليه الصلاة والسلام أرسل سرية اليها واستعملها عليهم زيداً وقال ان أصيب فجعفران أصيب فإن رواية نضر جوا وهم ثلاثة آلاف فتلاقوا مع الكفار فاقْتَتَلُوا فكان كما قال عليه الصلاة والسلام (وذكر) البخاري (بأبي) الحديث) وهو أخذ الراية زيداً فاصيب ثم أخذها جعفر فاصيب ثم أخذ ابن رواحة فاصيب (وقد تقدم) في الجنائز (ثم قال) هنا حتى أخذها يعني الراية سيف من سيوف الله عز وجل وفي الجنائز فأخذها خالد بن الوليد من غير امرأة أي من غير تأمير منه صلى الله عليه وسلم لكن رأى المصلحة في ذلك فأخذ الراية (حتى فتح الله عليهم) على يده فانتحز بالسلامة حتى رجعوا سالمين وفي حديث أبي قتادة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيف من سيوفك فالت تنصره فمن يومئذ سمي سيف الله وعند ابن حبان والحاكم عن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا خالداً فانه سيف من سيوف الله صبه على الكفار (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن) أي اطلبوا آفراءه (من أربعة من عبد الله بن مسعود فقيداً به) من (سالم مولى أبي حذيفة) أي مولى امرأته ثناء ابو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه واسم أبي حذيفة هشيم وقيل هشيم وقيل غير ذلك (و) من (أبي بن كعب) من (معاذ بن جبل) وانما خص هؤلاء الاربعة لانهم أكرم ضبطاً للفظ القرآن وأتقن تلاوة وان كان غيرهم أوفقه في معانيه منهم ولانهم افرغوا لاخته منه مشافهة وغيرهم اقتصر على أخذ بعضهم من بعض وألانه صلى الله عليه وسلم أراد الاعلام بما يكون بعد من تقدم هؤلاء الاربعة وانهم أقر من غيرهم وليس المراد انه يجمعهم غيرهم فقد جمعه أيضاً في عهدته صلى الله عليه وسلم أبو البراء وزيد بن ثابت وأبو زيد الانصاري وسعد بن عبيد وغيرهم كما هو مسطور في كتب القراءات (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها استعازت من) أختها (أسماء قلادة) بكسر القاف قيل كان منها اثني عشر درهما (فهلكت) أي ضاعت (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناساً من أصحابه في طلبها) وتقدم في التيمم رجال وفهرت باسيد بن حضير (فأدركتهم النسله فصالوا بغير وضوء) لم يعلم عن تلك الصلاة (فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك) الذي وقع لهم من فقد الماء وصلاتهم بغير وضوء (اليه) صلى الله عليه وسلم (فنزلت آية التيمم) التي في سورة المائدة (ثم ذكر باقي الحديث وقد تقدم في كتاب التيمم) وهو قول أسيد بن حضير أمهاتبة بن أبي الخير أفو الله منازل بك أمر قط الاجل الله لك منه عفر جوا لسلامة فيه بركة وفيه بيان فضل عائشة العديقية بنت الصديق وكنتيتها أم عبد الله بعد الله بن الزبير ابن أختها

وفي رواية اللهم علمه الكتاب عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نبى زيدا وجعفر ابن رواحة وذكر باقي الحديث وقد تقدم ثم قال فأخذها يعني الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فقيداً به وسالم مولى أبي حذيفة وأبي ابن كعب ومعاذ بن جبل عن عائشة رضي الله عنها انها استعازت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناساً من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصالوا بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم ثم ذكر باقي الحديث وقد تقدم في كتاب التيمم

(١) اعلموا واستعملوا

نصحه



وقول انها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقلا لم يثبت وولدت في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم وطأ نحو ثمانية عشر عاما وعاشت بعده قرى بمان خمسين عاما فأكثر الناس أخذوها ونقلوا عنهم الأحكام والآداب شيئا كثيرا وقد حفظت عنه صلى الله عليه وسلم كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقول عنها وقال عروة بن الزبير ما رأيت أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة وهي أفضل نساءه صلى الله عليه وسلم ما عدا خديجة على الصحيح (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت كان يوم بعث) بضم الواو وحذف العين المهملة وبعد الالف مثله أو بالعين المعجمة أو هو تصحيف أو بالوجهين كما حكاه عياض أو بالمعجمة فقط عند بعضهم غير مصروف للتأنيث والعلمية لانه اسم بقعة على ميلين من المدينة وقع فيها حرب بين الاوس والخزرج وكان سبب ذلك ان من قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس رجلا حليف الخزرج فارادوا ان يقيدوه أى يأخذوا قوده فامتنوا فوقع الحرب بينهم لذلك قيل بقيت الحرب بينهم مائة وعشرين سنة حتى جاء الاسلام وكان رئيس الاوس حضيرا والاسيد وكان أيضا فارسهم وقال أبو أجد العسكري كان يوم بعث قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة بخمس سنين وقتل حضير وكثير من رؤسائهم وأشرافهم وكان ذلك اليوم (يوما قدمه الله لرسوله) وفي نسخة يزيد صلى الله عليه وسلم اذ كانوا أحياء لاستكبروا عن مبايعته صلى الله عليه وسلم ومنع حبيب يستهم عن حب دخول رئيس عليهم (فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة (و) الحال انه (قد افترق ملوهم) أى جماعتهم (وقلت) بضم القاف مبنيا للفعل (وسراتهم) بفتح السين المهملة والراء والواو وخبرهم وأشرفهم (وجرحوا) بضم الجيم وتشديد الراء المكسورة بعد ما جاء مهملة من الجرح وفي نسخة وخرجوا بخمسة مججمة فراء مفتوحين فجم من الخروج أى خرجوا من أوطانهم وفى أخرى بجمين أى اضطربت أقوالهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف وفى أخرى بفتح السين المهملة ثم جم من الجرح وهو ضيق الصدر (فقدمه الله) بتشديد الدال أى ذلك اليوم (لرسوله) في بعض النسخ زيادة صلى الله عليه وسلم (فى) أى لاجل (دخولهم) أى الذين تأخروا (فى الاسلام) فكان قتل من قتل من أشرفهم من كان بائنا فى الاسلام من مقدمات الخير وقد كان يق منهم من هذا النحو عبد الله ابن أبي بن ساول وقتسه فى أنفته وتكبره مشهورة لا تخفى وقد علمت ان فى تعليلية كفى فى قوله تعالى فذلكن الذى لئننى فيه وقوله لمسك فيما أفضت فيه عذاب عظيم وفى الحديث دخلت امرأة النار فى هرة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لولا الهجرة) أمر دينى وعبادة ماؤها (لكنك امرأتى من الانصار) أى لا تنسب الى دارهم المدينة أو لتسميت باسمهم وانسبت اليهم كما كانوا يفتناسون بالخلف لكن خصوصية الهجرة تسبقت فذعت من ذلك وهى أعلى وأشرف فلا تبدل بغيرها قيل غير ذلك ورماده بذلك تألفهم واستطابة نفوسهم والثناء عليهم فى دينهم حتى رضى ان يكون واحد منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها وليس المراد الانتقال عن نسب أباة لانه يتمتع قطعا لاسيا ونسبه عليه الصلاة والسلام أشرف الانساب وكذا ليس المراد النسب الاعتقادى فانه لا معنى للانتقال اليه (عن البراء) بن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار) الاوس والخزرج ابنا حارث بن ثعلبة وأهم قيلة بفتح القاف وسكون الياء التحتية وتسميتهم بذلك اسلامية لجاهلية (لا يحجم) كلهم (الامؤمن) أى كامل الايمان (ولا يغضم) كلهم من جهة نصرتهم للرسول عليه الصلاة والسلام (المنافق) وفى مستخرج أبى نعيم من حديث البراء من أحب الانصار فحببى أحبهم ومن أبغض الانصار فبغضى أبغضهم وهو يؤيد ما تقر بقولنا من جهة نصرتهم الخ والتقييد بكلهم مخرج لمن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له (فن أحبهم أحبه الله) أى أنعم عليه

عن عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم بعث يوما قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افترق ملوهم وقتلت سروراتهم وجرحوا فقدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وفى دخولهم فى الاسلام عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت من الانصار عن البراء رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار لا يحجم الامؤمن ولا بعضهم الا منافق فمن احبهم احبه الله

ومن أبلغهم أبلغه الله  
 عن أنس رضي الله  
 عنه قال رأى النبي صلى  
 الله عليه وسلم النساء  
 والصبيان مقبلين من  
 عرس فقام النبي صلى  
 الله عليه وسلم مثلاً فقال  
 اللهم أنتم من أحب  
 الناس إلى قلأنا ثلاث  
 مرات **ع** وعنده رضى  
 الله عنه في رواية قال  
 جاءت امرأة من  
 الانصار الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم معها  
 صبي طافسكها رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال والذي نفسي بيده  
 انكم أحب الناس الى  
 مرتين **ع** عن زيد بن  
 أرقم رضى الله عنه قال  
 قالت الانصار يا رسول  
 الله لكل نبي اتباع وانا  
 قد اتبعناك فادع الله  
 أن يجعل اتباعنا منا  
 فدعاه **ع** عن أبي حميد  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 ان خير دور الانصار  
 فذكر الحديث وقد تقدم  
 ثم قال قال سعد بن عباد  
 ة للنبي صلى الله عليه وسلم  
 يا رسول الله خير دور  
 الانصار

(١) لعلها التجار اه  
 (٢) في نسخة الطامش  
 ابن عباد من المثنى اه

مصححة

ورجعه وأزاله الخير (ومن أبلغهم أبلغه الله) أى أراد عقابه وشقاوته وانما اختصوا بذلك لما فازوا به دون  
 غيرهم من القبائل من ان يؤاخذ صلى الله عليه وسلم ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم فكان صنعهم لذلك موجبا  
 لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين اذ ذلك من عرب ومجهم والعادة تجر البغض وأيضاً اختصوا به موجب  
 للحسد والحسد تجر البغض فمن ثم حذر صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في محبتهم حتى جعل ذلك من  
 الايمان والتفايق حيث قال في الرواية الاخرى آية الايمان حب الانصار وآية التفارق بغض الانصار تنويعها  
 بغضهم وهذا جار في بقية الصحابة فتجب محبتهم لتشديدهم أركان الدين وان وقع من بعضهم لبعض  
 بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذاك من غير هذه الجهة بل لاطراف من المخالفة ومن لم يتمك بعضهم  
 على بعض بالتفايق وانما احاطهم في ذلك حال المجتهدين في الاحكام لم يصيب أسيوان ولا خطي وأجر واحد (عن  
 أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين من عرس)  
 بضم العين والراء ويجوز في اللغة اسكان الراء وهو الزفاف ويقال طعام الزفاف (فقام النبي صلى الله عليه  
 وسلم مثلاً) بضم الميم الاولى واسكان الثانية مع كسر الثالثة وفتحها أى متمسكاً قائماً قال في المصباح  
 ومثل بين يديه مثولاً من باب قعدا انتصب قائماً اه وفي نسخة مثلاً بضم الميم الاولى وفتح الثانية وتشديد  
 المثناة المفتوحة أى مكلفاً بنفسه ذلك وطالباً لذلك منها وفي رواية ثمانية عشرة فولية بعد الميم الساكنة الثانية  
 ثم نون مشددة أى مستدأقو بإيقال مثن الشيء مائة بالضم اشتد وقوى وقيل معناه قياماً طويلاً وهو من  
 الامتنان لان من قام له عليه الصلاة والسلام فقاما من عليه بشئ لا أعظم منه فكانه قال يمتن عليهم بمحبته  
 ويؤيده قوله (فقال اللهم أنتم من أحب الناس الى قلأنا ثلاث مرات) وتقديم لفظ اللهم للتبرك أو  
 للاستشهاد بالله على صدقه (وعنده رضى الله تعالى عنه) انه (قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم معها صبي طافسكها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى  
 ابتدأها بالكلام تأنيساً لها أو أجابها عما سألته منه (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده  
 انكم) أيها الانصار (أحب الناس الى) أى من أحبهم عرف التبعية مقدراً كإدله عليه الحديث السابق  
 فلا تعارض بينهما بين قوله أبو بكر في جواب من قال من أحب الناس اليك قال أبو بكر (مرتين) أى قال  
 ذلك القول مرتين (عن زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال) وفي نسخة قالت (الانصار يا رسول  
 الله لكل نبي اتباع) بفتح الهمزة وسكون الفوقية (وانا قد اتبعناك) بوصل الهمزة وتشديد الفوقية  
 (فادع الله أن يجعل اتباعنا) بفتح الهمزة وسكون الفوقية أى خلفاء نأمو الدنيا (منا) أى متصلين بنا  
 فيقال لهم الانصار مقتفين آثارنا باحسان ليكون لهم ما جعل لنا من العز والشرف ويدخلوا في الوصية  
 بالا حسان لنا وغير ذلك (فدعا) عليه الصلاة والسلام (به) أى بالذي سأله فقال اللهم اجعل اتباعهم  
 منهم وفيه التثنية على شرف محبة الاخيار وقد صرح المزمع من أحب وتأمل تأثيراً للصحة في كل شئ حتى  
 البواشي وهي ذكران المصنوع بالصحة وقعت على أيدي المولدة وحتى الخطيب بصحة البخاري يقتضون  
 النار فضليك بصحة الاخيار (عن أبي حميد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
 انه (قال ان خير دور الانصار) أى منازلهم وكانت كل قبيلة منهم تكن محلة فسميت تلك المحلة داراً أى  
 خير قبايلهم من باب اطلاق المحل وارادة الحال أو خير قبايلهم بصحة خبرية أهلها (فذكر) البخاري  
 (الحديث) وهو دار بني النجار ثم بني عبد الاشهل ثم دار بني الحارث ثم بني ساعدة وفي كل دور الانصار  
 خير (وقد تقدم) في كتاب الزكاة (ثم قال) البخاري هنا (فقال سعد) هو ابن عباد (٢) (النبي  
 صلى الله عليه وسلم) لما قاله بعض أهل قبيلته ألم تر ان النبي صلى الله عليه وسلم خير الانصار فجعنا  
 آخرنا في الذكر (يا رسول الله خير) بضم الخاء المعجمة مبيناً للمقول (دور الانصار) برفع دور نائباً

عن الفاعل أى فضل بعض قبائلها على بعض (فلعلنا) بضم الجيم مبنيا للمفعول مع سكون اللام (آخر) أى فى الذكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أوليس) بفتح الواو (بجسبك) بموحدة قبل الحاء وسكون السين أى أوليس بكافكم (أن تكونوا من الخيار) جمع خير الذى بمعنى افعال التفضيل وهو تفضيلهم على سائر القبائل (عن أسيد بن خصير) بضم الهزعة وفتح السين المهملة فى الاول وضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة فى الثانى مصفر بن (رضى الله تعالى عنه أن رجلا من الانصار) قيل هو أسيد الراوى (قال يارسول الله ألا نستعمنى) أى ألا نجعلنى عاملا على الصدقة وأعلى بلد (كما استعملت فلانا) قيل هو عمرو بن العاص (قال) عليه الصلاة والسلام (ستلقون بعدى أثره) بضم الهزعة وسكون المثناة وفتحهما أى استثنى لفرقة عليكم أى بأن يستأثر عليكم بأمور الدنيا وفضل عليكم غيركم قيل ان ذلك وجد فى زمن معاوية (فأصبروا حتى تلقوني على الخوض وفى رواية عن أنس وموعدكم الخوض) الذى ترد عليه أمى آتيته عدد نجوم السماء كفى مسلم وهو قبل الصراط على الصحيح وقيل بهاء وقيل له خوض قبله وخوض بعده (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رجلا) هو أبو هريرة (أتى النبي صلى الله عليه وسلم) وفى رواية فقال يارسول الله أصابني الجهد (فبعث الى نسائه) أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيقة به (فقلن ما معنا) أى ما عندنا (الاماء فقال النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم من يضم) اليه فى معناه (أو يضيف) بكسر الصاد المهملة وسكون التحتية والشك من الراوى (هذا) الرجل (فقال رجل من الانصار) يارسول الله (أنا) أضيفه (فانطلق به الى امرأته فقال) لها (أكرهىضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) له (ما عندنا الاقوت صبيان) بالتثنية وفى نسخة صبياني بالياء وفى مسلم فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وعلى هذا فالمرأة أم سليم والاولاد أنس وأخوته لكن استبعد الخطيب أن يكون أبو طلحة هذا هو زيد بن سهل هم أنس بن مالك وزوج أمه فقال هو رجل من الانصار يعرف اسمه ويجهه ان هذا الرجل المضيف ظهر من حاله انه كان قليل ذات اليد فانه لم يجدهما يضيف به الاقوت ولادوا أبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدنية لا وقل هو ثابت ابن قيس وقيل عبد الله بن رواحة (فقال) لها (هئى طعامك وأصحبى سراجك) بهمزة قطع وموحدة بعد الصاد المهملة أى وأقديه وفى نسخة وأصلحى باللام بدل الموحدة (وتوى صبيانك اذا أرادوا عشاء) قال فى المصباح فيه نفوذ فعل الاب على الابن وان كان منهلوا على ضرر اذا كان ذلك من طريقه النظر وان القول فيه قول الاب والفعل فعله لانهم نوموا الصبيان جميعا (أشار القضاء حق الرسول صلى الله عليه وسلم فى اجابة دعونه والقيام بحق ضيفه) (فهيات) زوجة الانصارى (طعامها وأصحبته) بالوحدة أى أوقت (سراجها ونومت صبيانها) بغير عشاء (ثم قامت كأنها تصلح سراجها فاطفأته فجعل) أى الانصارى وزوجته (يربانه) بضم أوله (انهما) وفى رواية كأنهما (يا كلان فبانا طويين) أى بغير عشاء وكل الضيف (فلما أصبح غدا الحار رسول الله) ضمن جواب لما هو قوله غدا بمعنى الاقبال أى لما دخل الصباح أقبل على رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال) له صلى الله عليه وسلم (نعمك الله اللينة أو) قال (عجب من فعالكم) بفتح الفاء اسم للفعل الحسن كالجود والكرم وقد يستعمل فى القبيح وبكسرهما اذا كان الفعل بين اثنين بمعنى انه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا قال فى المختار الفعل بالفتح مصدر فاعل يفعل والفعل بالكسر الاسم والجمع الفعل مطلق قدس وقداس والفعال بالفتح الكرم والفعال أيضا مصدر فاعل وكانت منه فعلة حسنة وأقيصة اه وفى المصباح فاعله بالفتح فان فعل والاسم الفعل بالكسر وجمعه فعال بالكسر أيضا مثل قدس وقداس والفعلة بالفتح المرقعة للفعال مثل سلام توصف الحسن والقبيح أيضا فيقال هو قبيح الفعال وحسن الفعال ويكون مصدرا أيضا فيقال فعل فعلا

بجسبك أن تكونوا من الخيار عن أسيد بن خصير رضى الله عنه أن رجلا من الانصار قال يارسول الله ألا نستعمنى كما استعملت فلانا قال ستلقون بعدى أثره فأصبروا حتى تلقوني على الخوض وفى رواية عن أنس وموعدكم الخوض من أنس وموعدكم الخوض عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية فقال يارسول الله أصابني الجهد فبعث الى نسائه أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيقة به فقلن ما معنا أى ما عندنا الاماء فقال النبي وفى نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضم اليه فى معناه أو يضيف بكسر الصاد المهملة وسكون التحتية والشك من الراوى هذا الرجل فقال رجل من الانصار يارسول الله أنا أضيفه فانطلق به الى امرأته فقال لها أكرهىضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له ما عندنا الاقوت صبيان بالتثنية وفى نسخة صبياني بالياء وفى مسلم فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وعلى هذا فالمرأة أم سليم والاولاد أنس وأخوته لكن استبعد الخطيب أن يكون أبو طلحة هذا هو زيد بن سهل هم أنس بن مالك وزوج أمه فقال هو رجل من الانصار يعرف اسمه ويجهه ان هذا الرجل المضيف ظهر من حاله انه كان قليل ذات اليد فانه لم يجدهما يضيف به الاقوت ولادوا أبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدنية لا وقل هو ثابت ابن قيس وقيل عبد الله بن رواحة فقال لها هئى طعامك وأصحبى سراجك بهمزة قطع وموحدة بعد الصاد المهملة أى وأقديه وفى نسخة وأصلحى باللام بدل الموحدة وتوى صبيانك اذا أرادوا عشاء قال فى المصباح فيه نفوذ فعل الاب على الابن وان كان منهلوا على ضرر اذا كان ذلك من طريقه النظر وان القول فيه قول الاب والفعل فعله لانهم نوموا الصبيان جميعا أشار القضاء حق الرسول صلى الله عليه وسلم فى اجابة دعونه والقيام بحق ضيفه فهيات زوجة الانصارى طعامها وأصحبته بالوحدة أى أوقت سراجها ونومت صبيانها بغير عشاء ثم قامت كأنها تصلح سراجها فاطفأته فجعل أى الانصارى وزوجته يربانه بضم أوله انهما وفى رواية كأنهما يا كلان فبانا طويين أى بغير عشاء وكل الضيف فلما أصبح غدا الحار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم نعمك الله اللينة أو قال عجب من فعالكم بفتح الفاء اسم للفعل الحسن كالجود والكرم وقد يستعمل فى القبيح وبكسرهما اذا كان الفعل بين اثنين بمعنى انه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا قال فى المختار الفعل بالفتح مصدر فاعل يفعل والفعل بالكسر الاسم والجمع الفعل مطلق قدس وقداس والفعلة بالفتح الكرم والفعال أيضا مصدر فاعل وكانت منه فعلة حسنة وأقيصة اه وفى المصباح فاعله بالفتح فان فعل والاسم الفعل بالكسر وجمعه فعال بالكسر أيضا مثل قدس وقداس والفعلة بالفتح المرقعة للفعال مثل سلام توصف الحسن والقبيح أيضا فيقال هو قبيح الفعال وحسن الفعال ويكون مصدرا أيضا فيقال فعل فعلا

مثل ذهب ذهابا اه ونسبة الضحك والتجيب الى الباري جل وعلا مجازية والمراد بهما الرضى بصنيعهما  
 (فأُتزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى فاقه وقال في النهاية الخصاصة الجوع  
 والضعف وأصلها الفقر والحاجة الى الشيء والجملة في موضع الحال ولو بمعنى القرض أى ويؤثرون مفروضة  
 خصاصتهم والمعنى يقدمون المحاو على حاجة أنفسهم ويبدون بالناس قبلهم في حال احتياجهم الى ذلك  
 (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال مر أبو بكر) الصديق (والعباس) بن عبد المطلب  
 (رضي الله تعالى عنهما) يجلس من مجالس الانصار) والنبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته (وهم)  
 أى والحال انهم (يكون فقال) العباس وأصديق لهم (ما يبيكم قالوا) كذا يجلس النبي صلى الله عليه  
 وسلم منا) أى الذي كنا نجلسه معه ونخاف ان يموت ونفقد مجلسه فبكينا لذلك (فدخل) العباس  
 وأبو بكر (على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك) الذي وقع من الانصار (قال) أنس (نخرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم) الحال انه (قد عصب) بتخفيف الصاد المهملة (على رأسه حاشية برد)  
 بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف وفي نسخة بردة زيادة هاء التأنيث وحاشية نصب  
 مفعول عصب (قال) أنس (فصعد) عليه الصلاة والسلام بكسر العين (المبر ولم يصعد) بفتح العين  
 (بعد ذلك اليوم) فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أو صيكم بالانصار فانهم كرشى) بفتح الكاف وكسر الراء  
 والسين المعجمة أى جاعى (وعيتى) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة وتاء التأنيث  
 أى موضع سرى مأخوذ من عيبة الثياب وهي ما يحفظ فيها قال الفرار ضرب المثل بالكسر ش لأنه مستقر غذاء  
 الحيوان الذي يكون فيه مأوى والعيبة ما يجوز فيها الرجل نفاس ما عنده يعنى انهم موضع سره وأمانته وقال  
 ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموحى الذي لم يسبق اليه (وقد قضاوا الذي عليهم) من الايواء  
 والنصرة له عليه الصلاة والسلام كما يأموه ليلة العقبة (وبقى الذي لهم) وهو دخول الجنة كما وعدهم صلى  
 الله عليه وسلم إذا أروه ونصروه (فاقبلوا من محسنهم ونجاوزوا) بفتح الواو (عن مسيئهم) وهذا  
 في غير الحدود ما فيها فهم كغيرهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) قال خرج رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعليه ملحفة) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء المهملة حال كونه (متعظا) بالفوقية  
 المفتوحة وتشديد الطاء وفي نسخة منعظا بنون سا كنة أى مرتديا (بها على منكبى) بفتح الميم  
 وكسر الكاف وفتح الموحدة (وعليه عصابة) بكسر العين وقد عصبها رأسه من وجعها (دسما)  
 بالرفع صفة لعصابة أى سوداء (حتى جلس على المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال) بعد الثناء (أما بعد  
 أيها الناس فإن الناس يكثرون وتقبل الانصار) أى الذين أروه صلى الله عليه وسلم ونصروه وهذا أمر  
 لا يشركهم فيه غيرهم لأنه قد انقضى زمانه فكما مضى منهم أحد مضى من غير بدل بخلاف غيرهم فيكثر  
 غيرهم ويقولون (حتى يكونوا كاللح) بكسر الميم (في الطعام) من القلة ووجه الشبه ان الملح بالنسبة  
 الى جملة الطعام جزء يسير منه وكذلك الانصار بالنسبة للمهاجرين وأولادهم الذين انتشروا في البلاد وملكوا  
 الاقاليم فمن ثم قال صلى الله عليه وسلم للمهاجرين (فمن ولي منكم) أيها المهاجرون (أمرا) مفعول  
 به (يضر فيه) أى في ذلك الامر (أحدا أو ينفعه) صفة كاشفة لاسرا (فليقبل من محسنهم  
 ويتجاوز عن مسيئهم) مخصوص بغير الحدود كما سبق وقد وقع ما قاله عليه الصلاة والسلام لان الموجود  
 الآن من ينسب الى بن أبى طالب رضي الله تعالى عنه من يتحقق نسبه اليهم وقس على ذلك ولا التفات الى كثرة من يدعى انه منهم  
 من غير برهان قاله في الفتح (فاقبلوا) بفتح الموحدة من (محسنهم ونجاوزوا عن مسيئهم) قال في

والعباس رضي الله عنهما  
 يجلس من مجالس  
 الانصار وهم يكون  
 فقال ما يبيكم قالوا  
 ذكرنا مجلس النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 منا فدخل على النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 فأخبره بذلك قال  
 نخرج النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقد عصب  
 على رأسه حاشية برد  
 قال فصعد المنبر ولم  
 يصعد بعد ذلك اليوم  
 فحمد الله وأثنى عليه  
 ثم قال أو صيكم بالانصار  
 فانهم كرشى وعيتى  
 وقد قضاوا الذي عليهم  
 وبقي الذي لهم فاقبلوا  
 من محسنهم ونجاوزوا  
 عن مسيئهم عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما  
 قال خرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 وعليه ملحفة منعظا  
 بها على منكبى وعليه  
 عصابة دسما حتى جلس  
 على المنبر فحمد الله  
 وأثنى عليه ثم قال أما  
 بعد أيها الناس فإن  
 الناس يكثرون وتقبل  
 الانصار حتى يكونوا  
 كاللح في الطعام فمن  
 ولي منكم أمرا يضر  
 فيه أحدا أو ينفعه  
 فليقبل من محسنهم  
 ويتجاوز عن مسيئهم

الفتح في غير الحدود وحقوق الناس اه (عن جابر) بن عبد الله الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اهتز العرش الرحاني أي تحرك حقيقة (لموت سعد  
 ابن معاذ) بالذال المجهمة كبير الاوس فرحاً بقدم روحه وخلق الله تعالى فيه تمييزاً اذا ما منع من ذلك والمراد  
 اهتز أهل العرش وهم جلته خذف المضاف ويؤيده حديث الحاكم ان جبريل قال من هذا الميت الذي  
 فتحت له أبواب السماء استبشروه أهلها والمراد باهتز اه ارتياحه لروحه واستبشاره بصعودها لكرامته  
 ومنه قولهم فلان اهتز لك كرام ليس مرادهم اضطراب جسمه وحركته وانما يريدون ارتياحه بها واقباله  
 عليها وقيل جعل الله اهتزاز العرش علامة لللائكة على موته والمراد الكناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب  
 تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء فتقول اظلمت الارض لموت فلان وقامت له القيامة وقيل المراد بالعرش  
 السرير الذي جل عليه ربنا هو رداه اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ فاضافة الى الرحمن تقتضي ان  
 المراد به الجسم المخصوص وبان لا فضيلة في اهتزاز سريره اذ كل سرير مهتز اذ انجاذب به أي يدي الرجال نعم  
 يستعمل ان يراد اهتزاز جثة سريره فرحاً بقدمه على ربه (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه  
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي (بضم الهمزة) ثم فتح ففتح يدان كعب بن قيس بن عبيد بن  
 زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النضر واسمه تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الا كبر الانصاري  
 الخزرجي العامري شهيد العقيدة يدان كان عمر يقول أي سيد المسلمين وتوفي سنة ثلاثين رضي الله تعالى  
 عنه (ان الله عز وجل أمرني أن أقرأ عليك) سورة (لم يكن الذين كفروا) وفي نسخة زيادة  
 من أهل الكتاب أي قرأه بلاغاً واذار لقرائة تعلم واستدكار وقيل حكمة قراءته عليه تعلم أي في الفاظه  
 وصفة أدائه ومواضع الوقوف وصنيع النعم فان نعمات القرآن على أساليب ألفه الشرع وقررته بخلاف ما سواه  
 من النعم المستعملة في غيره ولكل ضرب من النعم أثر مخصوص في النفوس فكانت القراءة عليه ليعلمه  
 لا ليتعلم منه اه (قال) أبي (وسماني) لك يا رسول الله والمعنى على الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام  
 (نعم) سماك لي وعند الطبراني قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى (قال) أنس (فسبك) أي فرحاً  
 وسروراً وخوفاً ان لا يقوم بشكر النعمة وانما استفسره بقوله وسماني لانه جواز ان يكون أمره أن يقرأ  
 على رجل من أمته غير معين فاختره هو وخص هذه السورة بالذكر كما قال القرطبي لما احتوت عليه من  
 التوحيد والرسالة والاحسان والصلح والكتب المنزل على الانبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان  
 أهل الجنة والنار وجازتها (عن أنس) الاولى ان يقول فيه وفيما بعده وعنه (رضي الله تعالى عنه) انه (قال)  
 جمع القرآن أي استظهره حفظاً (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أربعة كلهم من الانصار أبي  
 هو ابن كعب الخزرجي (ومعاذ بن جبل) الخزرجي (وأبوزيد) أوس أو ثابت بن زيد أو سعد بن عبيد بن  
 النعمان (وزيد بن ثابت) بالثلاثة ابن النضر الانصاري الخزرجي كان أعلم الناس بالقرآن ومن أعلم  
 الصحابة والراستخين في العلم ومن أفكاه الناس اذا خلا مع أهله وكان عمره لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 المدينة احدى عشرة سنة وتوفي سنة خمس وأربعين وصلى عليه مروان بن الحكم (فقيل لأنس من  
 أبوزيد) المذکور (قال) هو (أحمد حموق) وتقدم الخلاف في اسمه وقيل اسمه قيس بن السكن بن قيس  
 ابن زعور بفتح الزاوى والمهمل بالراء ابن حرام بالخاء والراء لم يمتلئ الانصاري قال الواقدي وبرحمه قول  
 أنس أحمد حموق لانه أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بالضادين المجتمعين ابن زيد بن حرام فان  
 قلت قد جمع القرآن غيرهم أيضاً أجيب بان مفهوم العدد لا ينفي الزائد وخص هؤلاء الاربعة بالذكر  
 قال النووي لانهم تفرغوا لاختار القرآن عنه صلى الله عليه وسلم مشافهة وغيرهم اقتصر على أخذ بعضهم  
 عن بعض أو انهم تفرغوا ليوثقدهم أو انه صلى الله عليه وسلم أخبر بما يكون بعد وفاته عليه الصلاة

عن جابر رضي الله  
 عنه قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 يقول اهتز العرش لموت  
 سعد بن معاذ عن  
 أنس رضي الله عنه  
 قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لاني ان الله  
 أمرني أن أقرأ عليك  
 لم يكن الذين كفروا قال  
 وسماني قال نعم فسبك عن  
 أنس رضي الله عنه قال  
 جمع القرآن على عهد  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 أربعة كلهم من الانصار  
 أبي ومعاذ بن جبل  
 وأبوزيد بن ثابت  
 فقيل لأنس من أبوزيد  
 قال أحمد حموق

والسلام من تقدم هؤلاء الأربعة وانهم أقر من غيرهم وقد مرنا بغير ذلك (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما كان يوم) وقعة (أحد) انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة) زيد بن سهل ابن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي اشهر بكنية وكان زوج أم سليم بنت ملحان أم أنس بن مالك روى انه لما خطبها قالت له يا أبا طلحة ما مثلك برذل كنيك امرؤ وكافر وأنا امرأة مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك فان تسلم فذلك مهري لأسالك غير فاسلم فكان ذلك مهرها توفي سنة احدى وثلاثين أو أربع وثلاثين أو إحدى وخمسين (بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم) والواو في وأبو طلحة للحال وهو مبتدأ خبره (محبوب) بفتح الميم وضم الجيم وسكون الواو بضم الميم وفتح الجيم وكسر الواو مشددة آخره موحدة فيها أي مترس (عليه) زاده الله شرفا لديه (محبقة) بفتح الحاء المهملة والجيم والفاء أي بترس (له) من جلده ولا خشب فيه وقوله بمحبقة متعلق بقوله محبوب كما لا يخفى (وكان أبو طلحة رجلا راميا) بالقوس (شديد القند) بإضافة شديد إلى القند بكسر القاف وتشديد الدال وهو سير من جلده يدبغ قال في المختار القند بالكسر سير يقدم من جاد غير مدبوغ اه والمراد به هنا وتر القوس أي شديد وتر القوس في النزاع والمداولة الزركشي ولذا اتبعه بقوله (فكسر) وفي نسخة يكسر تحتية مفتوحة فكاف ساكنة (يومئذ قوسين) نصب على المفعولية (أو ثلاثا) بالنصب عطفا عليه أي من شدته وفي نسخة تكسر بفوقية فكاف مفتوحة وتشديد المهملة المفتوحة على وزن فعلن يدل على كثرة الكسر يومئذ قوسان رفع فاعل تكسر أو ثلاثا رفع أيضا عطفا على سابقه وفي أخرى شديد بالنصب لقد بلام التأنيد وكلمة قدلة تصحقيق وهي لاتناسب فكسر بالفاء قال في الفتح وروى شديد بالميم المفتوحة بدل القاف وتشديد الدال وقال الكرماني وتبعه البرماوى وفي بعضها اليدى بالتحية بدل القاف (وكان الرجل يمر) بابي طاحه (ومعه الجعبة) بفتح الجيم وسكون العين المهملة أي الكنانة مملوءة (من الذبل) بفتح الذون وسكون الموحدة أي السهام قال في المصباح الجعبة للشباب والجعب جعاب مثل كعبة وكلاب وجعبات أيضا مثل سجدات (فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم (انشرها) بنون ساكنة فجمعة مضمومة وفي نسخة انشرها بالثلثة بداليتين المعجمة (لابي طاحه) ليرى بها (فاشرف النبي) صلى الله عليه وسلم أي اطلع من فوق حال كونه (ينظر إلى القوم) وهم يرمون (فيقول) له (أبو طلحة يا بني الله) أفدبك (يا بني أنت وأمي لا تشرف) بالشين المعجمة والخزم على النهي أي لا تطلع (يصيبك) بالرفع أي لا تشرف فانه يصيبك (سهم من سهام القوم) من الاعداء وفي رواية يصيبك بالخزم على رأى الكسائي المشهور حيث أجاز لا تشرف تدخل النار ولا تدن من الاسد يأكلك بالخزم على معنى لا تشرف فانك ان تشرف تدخل النار ولا تدن من الاسد فانك ان تدن منه يأكلك والجمهور يرتدون فعل الشرط منقيا فلذلك لا يصح عندهم التركيب المذكور لكن حيث ثبتت الرواية الصحيحة بذلك وكان يصح تحريكها على رأى امام من أئمة العرب جليل المكانة خرجت عليه ولا يقطع بخطأ مخالفتها المذهب الجمهور خلافا لبعضهم (نحري دون محرك) قال الكرماني النحر الصدر أى صدرى عند صدرى أى أقف ههنا بحيث يكون صدرى كالترس لصدرك قال أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أى (أم سليم) زوج أبى طاحه رضى الله تعالى عنهم (وانهم المشمرتان) بكسر الميم مع التننية أو الواو (أرى) بفتح الهزعة أى أبصر (خدم سوقهما) بضم السين جمع ساق مجرور بإضافة خدم اليه وهو بفتح الخاء المعجمة وبالدال المهملة جمع الخدمة وهي الخلخال أو أصل الساق وكان ذلك قبل نزول الحجاب حال كونهما (تنقران القرب) بفتح الفوقية وسكون النون وضم القاف وبعد الزاى ألف فنون أى ثيابان وتقران من سرعة السير والقرب نصب واهترض بأن تنقر غير معتد بأجاب بعضهم بأنه على نزع الخافض أى ثيابان بالقرب وضبطه بعضهم بتنقران

عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم محبوب عليه بحبقة له وكان أبو طلحة رجلا راميا شديد القند يكسر يومئذ قوسين أو ثلاثا وكان الرجل يمر معه الجعبة من الذبل فيقول انشرها لابي طاحه فأشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى القوم فيقول أبو طلحة يا بني الله أبى أنت وأمي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهم المشمرتان أرى خدم سوقهما تنقران القرب



يضم حروف المضارعة وكسر التانيق من أنقر فعداه بالهمز وعليه فيصعب نصب القرب على المفعولية وفي نسخة تنقلان باللام بدل الزاي وفي المصباح أن القرب مفعول باسم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقران جاعلين القرب (على متونهما) أي ظهورهما (تفرغانه) يضم حروف المضارعة أي الماء (في أفواه القوم) من المسلمين المتقاتلين (ثم ترجعان فتمسكنا) ثم تفرغانهما بالتأنيث وفي نسخة تفرغانه (في أفواه القوم) ولقد وقع السيف من يده بالافراد وفي نسخة بالتثنية (أي طاحه) اما صريخا واما لاثلا زاد مسلم في روايته من التماس وفي رواية للبخاري في موضع آخر عن أبي طلحة انه قال كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أسد حتى سقط سفي من يدي مني ارا يسقط وأخذه ويسقط وأخذه (عن سعد بن أبي وقاص) أحد العشرة المبشرة بالجنة (رضي الله تعالى عنه) انه قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد وقوله (عنى على الارض) صفة مؤكدة لاحد كافي قوله تعالى وما من دابة في الارض الا بيد التعظيم والاحاطة (انه من أهل الجنة) الله بن سلام استشكل هذا بأنه صلى الله عليه وسلم قال لجماعة انهم من أهل الجنة غير ابن سلام وأجيب بأن التقدير عنى على الأرض الآن بعد موت العشرة المبشرة ما عدا سعد المالك كروو بدل لذلك رواية ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لعنى على الأرض الله من أهل الجنة وأجاب النووي بأن سعدا قال ما سمعت وفي سماعه لذلك لا يدل على نفي البشارة لعدم واذا اجتمع النفي والاثبات فلا ثبات مقدم عليه اه وقال الكرماني ما سمعت لم ينفصل الخبر لغيره بالجنة (قال سعد بن أبي وقاص) وفيه أي عبد الله بن سلام (نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) كذلك قال الجمهور ان الشاهد هو عبد الله بن سلام وعورض بأن ابن سلام انما أسلم بالبدنة والاحقاف مكية وأجيب بأن مكية الا قوله وشهد الى آخر الآيتين ومعنى الآية أخبروني ماذا تقولون ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به أيها المشركون وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله والمثل صلة يعني عليه أي على الله من عند الله فآمن الشاهد واستكبرتم عن الايمان به وقيل الشاهد التوراة ومثل الفرقان هو التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على الفرقان فكل واحد يصدق الآخر لان التوراة مشتملة على البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن مصدق للتوراة قيل ان قوله قال وفيه نزلت الخ مدرج من كلام مالك بن انس وقيل من جملة الحديث ويدل لذلك حديث الترمذي وابن حبان عن عرفانها نزلت في عبد الله بن سلام (عن عبد الله بن سلام) بتشخيص اللام ابن الحارث الاسرائيلي ثم الانصاري كان حليفاهم من بني قينقاع وهو من ولد يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم حين أسلم عبد الله وكان اسلامه لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا وفي الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه عاشر عشرة في الجنة وتوفي سنة ثلاث وأربعين (رضي الله تعالى عنه) انه قال رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه هي اني (رأيت كافي في روضة) هي كافي المصباح الموضع المذهب بالزهر جدهار باض وروضات بسكون الواو وفي لغة بفتحها وقال في المختار الروضة من البقل والعشب وجمعه روض ورياض اه (ذكر) ابن سلام الرازي (من سعتها) بفتح السين (وخضرتها) شيئا عظيما قل أن يوجد ذلك في الحسوس (وسطها) بفتح السين (عمود من حديد أسفله في الأرض وأهلاه في السماء في أهلاه عروة) يضم العين وسكون الراء المهملة وفتح الواو وهي ما يستمسك بها كعروة القميص وعروة الكوز أي أذنه وجمعه عرى مثل سارية ومدى (فتليلها) وفي نسخة له على الالتفات (أرق) وفي نسخة أرقه جهاه السكت (فتللت) وفي نسخة قلت (لا أستطيع) ان أرقه (فأثاني منتصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة وبعد هاءه وقيل بفتح الميم وكسر الصاد والاول

على متونهما تفرغانه  
في أفواه القوم ثم  
ترجعان فتمسكنا  
تجشيان فتنفرغان  
أفواه القوم ولقد وقع  
السيف من يدي أي  
طاحه من ثين أو لاثلا  
عن سعد بن أبي  
وقاص رضي الله عنه  
قال ما سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
لأحد عنى على الأرض  
انه من أهل الجنة الا  
عبد الله بن سلام وفيه  
نزلت وشهد شاهد من  
بني اسرائيل الآية عن  
عبد الله بن سلام رضي  
الله عنه قال رأيت رؤيا  
على عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم فقصتها عليه  
رأيت كافي في روضة  
ذكر من سعتها وخضرتها  
وسطها وعمود من حديد  
أسفله في الأرض وأهلاه  
في السماء في أهلاه  
عروة فتليلها عروة  
قلت لا أستطيع فثاني  
منتصف

أشهر أى خادم وفى رواية صيف مكان منصف والوصيف الخادم الصغير ذكرا كان أو أنثى قال فى المصباح  
والوصيف الغلام دون المراهق والوصيفة الجارية كذلك والجمع وصفاء ووصائف مثل كريم وكراما وكريمة  
وكرائم اه (فرغ ثيابه من خافى فرقيت) بكسر القاف (حتى كنت فى أعلاها فأخذت بالعروة فقيل لى  
استمسك) بها (فاستيقظت) أى تيقظت من منامى (و) الحال (انها) أى العروة (لى يدي) بالافراد  
وبالثنية أى قبل أن تتركها ويحتمل ان المراد انها استيقظت وهى فى يده حقيقة وتكون رؤا هذه  
كشفا كشفها الله تعالى له كرامة له وقدره الله صالحه لذلك (فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال)  
وفى نسخة قال (تلك الروضة الاسلام) أى جميع ما يتعلق بالدين مثل الروضة (وذلك) وفى نسخة وأما  
(العمود) فهو (عمود الاسلام) أى أركانه الخمسة أو كلمة الشهادة وحدها (وتلك العروة عروة الوثقى)  
وفى نسخة وتلك العروة الوثقى أى الايمان قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك  
بالعروة الوثقى أى النجاة القوية والمحكمية (فأنت على الاسلام حتى تموت) ولذا كانت الصحابة اذا  
رأوه يقولون هذا رجل من أهل الجنة لكنه كان يذكر عليهم ويقول والله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم  
تواضعاً منه وبإثارة الخمول وكرامة للشهرة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت ما غرت)  
بكسر الغين المحجمة وسكون الراء من الغيرة وهى الحية والالفة يقال رجل غيور وامرأة غيور بالهاء  
لان فعولاً يشترك فيه الذكر والمؤنث وما نافية (على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم) وما فى قوله  
(ما غرت) مصدرية أو موصولة أى مثل غبرت أى مثل التى غرته (على خديجة) بنت خويلد بن أسد  
ابن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية أول من أسلم اتفاقاً وكانت له صلى الله عليه وسلم وز برصدق  
عند ما بعث فكان لا يسمع شيئاً من المشركين يكرهه من ردهم عليه وتكذيبهم له الا فرج الله تعالى بها عنه  
ثبته وتصدقه وتخفف عنه وتهون عليه ما يلقى من قومه واختار الله تعالى له صلى الله عليه وسلم لما أراد  
بها من كرامته وكانت فى الجاهلية تسمى الطاهرة تزوجها صلى الله عليه وسلم وسنه خمس وعشرون سنة فى  
قول الجمهور وكانت قبله عند أبى هالة النباش بن زياد النخعي حليف بنى عبد الدار وتوفيت على الصحيح  
بعد النبوة بعشر سنين فى شهر رمضان فأقامت معه صلى الله عليه وسلم تسعاً وعشرين سنة (وماراً بها)  
وقد كانت ترى بها طامعاً لكنه لأنه كان طامعاً عندها ست سنين فوجعلت فى يدها حديداً فحفظها عنده صلى الله  
عليه وسلم (ولكن) سبب الغيرة (كان النبي) صلى الله عليه وسلم (يكثُر ذكراً) فكثرت ذكراً  
تدل على محبته لها لان من أحب شيئاً كثر من ذكره وفى رواية من كثرة ذكره إياها وثناها عليها  
(ور بما ذبح) عليه الصلاة والسلام (الشاة) ثم قطعها أعضاء ثم بعثها فى صدق خديجة أى أصدقائها  
بدليل الرواية الأخرى فهدى فى خلافتها ما يسعها أى ما يكفها من ویشبعهن وهذا أيضاً من أسباب  
الغيرة لما فيه من الإشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعهد أصدقائها (فر بما قالت له كأن) وفى نسخة  
كأنه بهاء بعد اللون المشددة (لم يكن فى الدنيا امرأة الا خديجة) وفى نسخة اسقاط امرأة (فيقول)  
غلبه الصلاة والسلام (انها كانت وكانت) كرر مرتين ولم ترد به الثانية ولكن ليعتلق كل مرتين خصائصها  
ما يدل على فضلها كقوله تعالى وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز لهما وكان  
أبوهما صالحاً ولم يذكر هامة معلقة للشهرة تفخيماً وقدره بنحو كانت فاضلة وكانت عاقلة (وكان لى منها)  
ولد) وعند أحد من طريق مسروق عن عائشة أمنت فى اذ كفر فى الناس وصدقنى اذ كذبى الناس  
واستغنى بما لى من الناس ورزقنى الله تعالى ولدها اذ حرمى أولاد النساء الحديث وقد كان جميع أولاده  
عليه الصلاة والسلام منها الا ابراهيم فإنه من مارية القبطية (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه)  
انه (قال أبى جبريل) عليه الصلاة والسلام (النبي صلى الله عليه وسلم) وعند الطبرانى ان ذلك كان

فرغ ثيابه من خافى  
فرقيت حتى كنت فى  
أعلاها فأخذت بالعروة  
فقيل لى استمسك  
فاستيقظت وانما لى  
يدى فقصصتها على النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
تلك الروضة روضة  
الاسلام وذلك العمود  
عمود الاسلام وتلك  
العروة الوثقى فأنت  
على الاسلام حتى تموت  
عن عائشة رضى الله  
عنها قالت ما غرت على  
أحد من نساء النبي صلى  
الله عليه وسلم ما غرت  
على خديجة وما رآها  
ولكن كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يكثُر  
ذكرها وربما ذبح  
الشاة ثم قطعها أعضاء  
ثم بعثها فى صدق  
خديجة فر بما قالت له  
كانه لم يكن فى الدنيا  
امرأة الا خديجة فيقول  
انها كانت وكانت  
وكان لى منها ولد عن  
أبى هريرة رضى الله  
عنه قال أبى جبريل  
النبي صلى الله عليه وسلم

وهو بحراء (فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت) أي اليك (معها اناء فيه ادام) بكسر الهمزة (أو) قال (طعام) وعند الطبراني انه كان حساء (أو) قال (شراب) والشك من الراوي (فاذهي أهلك فاقراً) بهمزة وصل وفتح الراء (عليها السلام من ربهما) جل وعلا (ومنى) وهذا العمر الله خاصته لم تكن لسواها زاد الطبراني فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وزاد النسائي من حديث أنس وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته فجعلت مكان رد السلام على الله تعالى الشئاء عليه تعالى ثم غابت بين ما يلقى بالله وبين ما يلقى بغيره وهذا يدل على وفور فهمها كالأخفى (وبشرها بيت في الجنة من قصب) أي أولو عجوف كلبي الكبير للطبراني وفي الاوسط من القصب المنظوم بالسرا والؤلؤ والياقوت الآخر (لاصخب) بالصاد المهملة والحاء المعجمة والموحدة المفتوحة أي لاصباح فيه (ولا نصب) بفتح النون والصاد أي نصب في عنه ما في بيوت النعمان آفة جملة الاصوات وتعبت تميمها واصلاحها والحكمة في نفي هاتين الصفتين كما قاله السهيلي انه صلى الله عليه وسلم لما دعى الى ايمان أجبأت خديجة طوعاً فلم توجه الى رفع الصوت من غير منازعة ولا تعبد بل أزالته عن كل تعب وأنته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزطاً الذي بشرها بهما بالصفة المقابلة لفعالها وصورة حالها رضي الله تعالى عنها (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت استأذنت هالة بنت خويلد) زوج الربيع بن عبد العزى ابن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم (أخت خديجة) بنت خويلد (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الدخول عليه بالدينة وكانت قد هاجت الى المدينة ويحتمل أن تكون دخلت عليه بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض أسفاره (فعر استئذان خديجة) أي صفة استئذان خديجة لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك (فارتاع) بفوقية أي فزع (لذلك) والمراد لازمه أي تغيير قال في الفتح ووقع في بعض الروايات فارتاع بالحاء المهملة أي اهتز لذلك سرورا (فقال اللهم) اجعلها (هالة) نصب على المعنوية ويجوز الرفع بتقدير هذه هالة وفي نسخة هالة بفتح ثم نصب منونا (قالت) عائشة (فغرت فقلت ما) أي أي شئ (تذكر من مجوز من عجايز قریش جراء الشدقين) بجر جراء وجوز أبو البقاء الرفع على القطع والنصب على الحال وهو تأنيث أجراء الشدق بكسر الشين وفتحها جانب الفم وجع المفتوح شدوق كنفلس وفلوس والمكسور أشد اداق كحمل وأحال وصفها بالبرد وهو سقوط الاسنان من الكبر فلم يبق بشدقها بياض الاجرة البشتين (هلكت في الدهر قدأ بذلك الله خيراتها) في حديث عائشة من طريق ابن جريح عند أحمد والطبراني قالت عائشة فقلت قدأ بذلك الله بكبيرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت والذي بعثك بالحق لا أذكرها بعد هذا الابحار وهذا رد قول السفاحي ان في سكوتة عليه الصلوات والسلام على ذلك دليلا على فضل عائشة على خديجة الا ان يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن (عن عائشة) الاولى أن يقول وعنها رضي الله تعالى عنها انها (قالت جاءت هند) بالصرف وعدمه (بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس القرشية العبدية والدة معاوية بن أبي سفيان أسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها أبي سفيان وأقرها صلى الله عليه وسلم على نكاحها وكانت امرأة ذات أنفة ورأى وعقل وشهدت أخذها كافرة فلما قتل حزة مثلته وشقت كبده فلا كتبها فلم تطق وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب في اليوم الذي مات فيه أبو جحافة والباقي بكر الصديق وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء في المباينة ولا يسرقن ولا يزنين وهل زنى الحره رضي الله تعالى عنها (فقات) وفي نسخة قالت (يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب الى أن يذلوا) بفتح التحتية وكسر المعجمة (من أهل خباياك) بكسر الخاء المعجمة وفتح الموحدة مع المدخيمة من وبرأوصوف ثم أطلقت على البيت كيف كان (ثم ما أصبح اليوم على

فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت معها اناء فيه ادام أو طعام أو شراب فاذهي أهلك فاقراً عليها السلام من ربهما ومنى وبشرها بيت في الجنة من قصب ولا نصب عن عائشة رضي الله عنها قالت استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعر استئذان خديجة فارتاع لذلك فقال اللهم هالة قالت فغرت فقلت ما تذكر من مجوز من عجايز قریش جراء الشدقين هلكت في الدهر قدأ بذلك الله خيراتها عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب الى أن يذلوا من أهل خباياك ثم ما أصبح اليوم على

ظهر الارض أهل خباء أحب) بالنصب وروى بالرفع (الى أن يعزوا) بلفظ الجمع وفي نسخة بالافراد (من  
 أهل خبائك قال) النبي صلى الله عليه وسلم (وأيضا) ستر يد من ذلك وتتمكن الايمان في قلبك  
 فيزيد حبك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقوى رجوعك عن بغضه (والذي نفسى بيده وباقي الحديث  
 تقدم) في التفقات وهو انها قالت يا رسول الله ان أباسقيان رجل مسيك فهل على سحر من أن أطمع من  
 الذي له العناقال لأرادا بال معروف (عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن عبد العزيز بن رياح  
 لقي زيد بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم (ابن نفيل) بضم النون وفتح الفاء ابن عبد العزيز بن رياح  
 بكسر الراء وبالياء التحتية ابن عبد الله بن قريط بضم القاف ابن رزاح بفتح الراء والراء بعدها حاء معجمة  
 ابن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك القرشي العدوي والد سعيد بن زيد أحد العشرة وابن  
 عم عمر بن الخطاب يجتمع معه في نفيل (بأسفل بلدح) بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الدال وآخره  
 حاء مهملة بن واد قبيل مكة من جهة المغرب مكان في طريق التذعيم وقيل واد فيه الصبرف وعنده (قيل  
 أن ينزل) بفتح أوله وروى بضمه (على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقدمت الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم سفرة) بضم السين مرفوع نائب عن الفاعل قال ابن الأثير السفرة طعام يتخذ للمسافر وأكثر  
 ما يحمل في جلده مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسعى به كاسميت الزاد قراوية وغير ذلك من الاسماء  
 المنقولة (فأبى زيد بن عمرو بن نفيل) (أن يأكل منها ثم قال زيد) مخاطبا للذين قدموا السفرة (اني  
 لست أكل مما تذبحون على أنصابكم) جمع نصب بالمهمل وضمتين وهي أشجار كانت حول الكعبة يتذبحون  
 عليها الاضنام (ولا آكل الا مما ذكر اسم الله عليه) أي لم يذبح على اسم الاضنام واستشكل بأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان أولي بذلك من زيد وأجيب بأنه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم أكل منها  
 وعلى تقدير كونه صلى الله عليه وسلم أكل منها فيحتمل انه كان قبل تحريمها وزيدا لما فعل ذلك برأى رآه  
 لا يشرع بلفه وانما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم عليه الصلوة والسلام وكان في شرعه تحريم  
 الميتة لا تحريم ما يذبح كرام الله تعالى عليه وتحريم ما يذبح كرام الله عليه انما انزل في الاسلام والاصح ان  
 الاشياء قبل الشروع لا توصف بحل ولا حرمة قاله السهيلي واستضعف بأن الظاهر انه كان في شرع ابراهيم  
 عليه الصلوة والسلام تحريم ما يذبح لغير الله تعالى لانه كان عبدا للاضنام وأجاب ابن بطال بأن السفرة كانت  
 لقريش فقدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل منها وقدمها للنبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن  
 عمرو فأبى أن يأكل منها وتبعه في الفتح فقال هو محتمل لكن لا أدري من أين له هذا الجزم بذلك فإني لم  
 أقف عليه في رواية أحد وقال الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبح للاضنام ويأكل  
 مما ساعد ذلك وان كانوا لا يذبحون اسم الله تعالى عليه اه وظاهر ان المراد بذكر الله تعالى التسمية وليس  
 كذلك كاسر (وأن) بفتح الهزنة عطف على ان النبي الخ (زيد بن عمرو) المذكور (كان يعيب) بفتح  
 أوله (على قریش بذبحهم) التي يذبحونها لغير الله تعالى (ويقول لهم الشاة خلقها الله تعالى وأنزل لها من  
 السماء الماء) لثمة به (وأثبت لها من الارض) الكلاء لتأكله (ثم يذبحونها لغير اسم الله تعالى  
 انكار ذلك) الفعل (واعظامه) ونصب انكارا على انه مفعول لاجله واعظاما عطف عليه روى البزار  
 والطبراني من حديث سعيد بن زيد خرج زيد بن عمرو وورقة يطلبان الدين حتى أتيا الشام فتنهروا ورقة  
 وامتنع زيد فأبى الموصلي فلقى راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع الحديث وفيه قال سعيد بن زيد  
 فسألت أبا جهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله تعالى له ورجعه فانما على دين  
 ابراهيم قيل انه مات قبل المبعث بضم سين عنده بناء قریش الكعبة وقيل انه كان بالشام فبلغه سحر ج  
 الذي صلى الله عليه وسلم فأقبل يريده فقتل في الطريق رجلا لله تعالى (وعنه رضى الله تعالى عنه عن

ظهر الارض من أهل  
 خباء أحب الى أن يعزوا  
 من أهل خبائك قال  
 وأيضا والذي نفسى بيده  
 وباقي الحديث قد تقدم  
 عن عبد الله بن عمرو  
 رضى الله عنهما أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 لقي زيد بن عمرو بن  
 نفيل بأسفل بلدح قبل  
 أن ينزل على النبي صلى  
 الله عليه وسلم الوحي  
 فقدمت الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم سفرة  
 فأبى أن يأكل منها ثم  
 قال زيد اني لست أكل  
 مما تذبحون على  
 أنصابكم ولا آكل الا  
 ما ذكر اسم الله عليه  
 وان زيد بن عمرو كان  
 يعيب على قریش  
 بذبحهم ويقول الشاة  
 خلقها الله وأنزل لها  
 من السماء الماء وأثبت  
 لها من الارض ثم  
 تذبحونها على غير اسم  
 الله انكارا لذلك  
 واعظاما له وعنه  
 رضى الله عنه عن



بفتح الميم وتخفيف النون (ابن قصي) بضم القاف تصغير قصي أي بعيد لأنه بعد عن عشيرته في بلاد  
قضاة حتى احتملته أمه وصغر على فعيل لانهم كرهوا اجتماع يات خذفوا احداهن وهي الثانية التي  
تكون في فعيل فيبقى على وزن فعيل مثل فليس واسمه مجمع وقال الشافعي يز يد (ابن كلاب) بكسر  
الساكن وتخفيف اللام لقب بذلك لمحبة الصيد وكان أكثر صيده بالكلاب قاله المهلب وغيره واسمه حكيم  
أو عرودة (ابن مرة) منقول من اسم الحنظلة قاله السهيلي (ابن كعب) وهو أول من جمع يوم العروبة  
وكان فصيحاً خطيباً قيل وسمى كعباً استمر على قومه وإن جانبهم منقول من كعب القدم وقيل لأن ارتفاعه  
على قومه وشرفه فيهم (ابن لؤي) بالهمز في الأكثر تصغير اللادئي وهو الثور الوحشي (ابن غالب)  
بالمجعة وكسر اللام (ابن فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء وهو من التجارة الطويل أو الالمس قيل  
واسمه قر يش فهو أبو قر يش ومن لم يكن من ولده فليس بقرشي وقال آخرون أصل قر يش النضر محتجبين  
بحديث الأشعث بن قيس السكندى قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة فقلت ألسنتم  
من بني رسول الله قال لا نحن بنو النضر بن كندانة لا تدنونا ولا تذفني من أين قال الأشعث والله لأسمع  
أحدنا في قر يشا من النضر بن كندانة إلا جلسته وقيل فهر اسمه وقر يش لقبه وقيل أمه سمته قر يشا واسمها  
أبوه فهر (ابن مالك بن النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة سمي بذلك لوضاعة وجهه واشراق  
وجهه (ابن كندانة) سمي باسم وعاء السهام (ابن خزيمه) بضم الخاء وفتح الزاي المجمعتين مصغرا  
(ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الراء (ابن الياس) بكسر الهاء وسكون اللام  
أفعال من قولهم أليس للشجاع الذي لا يفر قاله ابن الأنباري وقال غيره هو بمزة وصل وهو ضد الرجاء  
(ابن مضر) بضم الميم وفتح الضاد المججمة قيل سمي به لأنه كان يحب شرب اللبن الماضى أى الحامض  
أولاً لأنه كان يعضر القلوب بحسنه وجهه (ابن زرار) بكسر النون وفتح الزاي وبعد الانباء من الزر  
وهو القليل لأنه كان فريداً قومه (ابن معد) بفتح الميم والعين وتشديد الدال (ابن عدنان) بوزن  
فعلان من العدن وهو الإقامة روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه المجيز من حديث ابن عباس قال كان  
عدنان ومعدوربيعة ومضر وخزيمة وأسعد على ملأ إبراهيم عليه الصلاة والسلام فلان ذكر وهم الأبخير  
وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعاً لا نسبوا مضر ولابيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند  
ابن حبيب من مسند سعيد بن المسيب وقد اقتصر البخاري من هذا النسب الشر يف على عدنان  
لما وقع من الاختلاف فيمن بين عدنان وبين إبراهيم الخليل وفيمن بين إبراهيم وأدم وأخرج الترمذي  
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان وقالت عائشة  
ما وجدنا من يعرف ما وراء عدنان إلى ما وراء قحطان وقال ابن جرير عن القاسم بن أبي مرة عن عكرمة  
أصلت زار نسبتهما من عدنان (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال أنزل على النبي صلى  
الله عليه وسلم) الوحى (وهو ابن أربعين سنة فحكى بمكة ثلاث عشرة سنة) بعد الوحى منها مدة الفترة  
والرؤيا الصالحة في النوم (ثم أمر) بضم الهمزة مبنيًا للفقول (بالمجعة فهاجر إلى المدينة فحكى بها عشر  
سنين ثم توفي صلى الله عليه وسلم) عن ثلاث وستين سنة على الصحيح (عن ابن عمر بن العاص  
رضي الله تعالى عنهما وقد سئل عن أشد ما صنعته المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال بينا  
بيننا بغيرهم (النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في حجر الكعبة) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم (اذ  
أقبل عقبة بن أبي معيط) بضم العين من عقبة والميم من معيط وقتل عقبة كافرًا بعد بدر (فوضع ثوبه)  
أى ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وألهمه رده (في عنقه) المكرم (خنقة) به (خنقا) بسكون النون  
(شد يداها قبل أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (حتى أخذ بنسكبه) بفتح الميم وكسر الكاف

ابن قصي بن كلاب  
ابن مرة بن كعب ابن  
لؤي بن غالب بن فهر  
ابن مالك بن النضر بن  
كندانة بن خزيمه بن  
مدركة بن الياس بن  
مضر بن زرار بن معد  
ابن عدنان عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
قال أنزل على النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو ابن  
أربعين سنة فحكى  
بمكة ثلاث عشرة سنة  
ثم أمر بالمجعة فهاجر  
إلى المدينة فحكى بها  
عشر سنين ثم توفي صلى  
الله عليه وسلم عن  
ابن عمر بن العاص  
رضي الله عنهما وقد  
سئل عن أشد ما صنعته  
المشركون بالنبي صلى  
الله عليه وسلم قال بينا  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يصلى في حجر الكعبة  
إذا قبل عقبة بن أبي  
معيط فوضع ثوبه في  
عنقه خنقة خنقا شديدا  
فأقبل أبو بكر حتى  
أخذ بنسكبه



أي عنك عقبه (ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال) عند دفعه (أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآلة) أي لأن يقول وقيل وقتان يقول والمعنى أقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر لكن اعترض بعضهم هذا بأن تقدير هذا الوقت لا يجوز إلا مع المصدر المصرح به تقول جئتكم صباحاً واليك أي وقت صباحه ولو قلت أجيئك إن صاح أو أن أصبح لم يصح كإصاح عليه الدجور وهذا الاستفهام على سبيل الإنكار لأنه ما زاد على أن قال ربي الله وقد جاء بالبينات وذلك لا يوجب القتل البتة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه وقد سئل من أذن) بالمدأى من أعلم (النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال) ابن مسعود (أنه أذن) بالمدأى أعلمت (بهم شجرة) وفي مسند أسحق بن راهو بسمرة بدل قوله شجرة قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم أراه وظاهر القرآن أنه لم يرههم واختلف فيهم فقيل هم رهط زو بعتوا أصحابه وقيل كانوا سبعة ثلاثة من أرض نجران وأربعة من أهل نصيبين قرية باليمن غير التي بالعراق الآتية وقيل إن الذين أتوه بمكة جن نصيبين والذين أتوه بنخلة جن نينوى وقال عكرمة كانوا اثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الأداة) بكسر الهمزة أناء صغير من جلد يتخذ للباء وفي نسخة أداة (لوضوئه وحاجته) فيبناها بقبعة بها فقل من هذا فقال أنا أبو هريرة قال لئن أستمض بها ولأنتي أعظم ولا روية فأنته بإجراً جعلني طرفي حتى وضعتها إلى جنبه ثم انصرفت حتى إذا فرغ مشيت معه فقلت ما بال أعظم والروية قال ههنا طعام الجن (قد تقدم) هذا في كتاب الطهارة (وزاد في هذه الرواية وأنه أتاني وفد من نصيبين) بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعد ما تحتهم ثمان ساكنتين بينهما موحدة مكسورة آخره نون بلدة مشهورة بالجزيرة وقال السقاقي بالشام وقال في الفتوح وفيه تجوز فإن الجزيرة بين الشام والعراق (ونعم الجن فسألوني الزاد) يحتمل أن يكون في هذه الليلة وفيها مضى (فندعت الله لهم أن لا يمر بأعظم ولا روية الأوجدا وعليها طعاما) وفي نسخة طعاما يضم الطاء وسكون العين من غير ألف والذي يشعشع من الأخبار أن وفادة الجن عليه عليه الصلاة والسلام مرات ببطن نخلة وهو يقرأ القرآن فلما سمعوه قالوا انصتوا وكانوا سبعة أحدهم زو بعتوا باليمن وأخرى يبيع الفرو وفي هذه الليالي حضر ابن مسعود وخط عليه وخارج المدينة وحضر هالزبير بن العوام وفي بعض أسفاره حضرها بلال بن الحارث (عن أم خالد) اسمها أمة بفتح الهمزة والميم المثقفة وباهاء وخالد هو ابنها ابن الزبير ابن العوام (بنت خالد) أي ابن سعيدين بن العاص أنها (قالت قدمت من الحبشة وأنا جورية فبكسني رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمه) بفتح الخاء المعجمة وبالصاد المهملة كساء من شعر (لها أعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (يمسح الأعلام بيده) الكبرمة (ويقول سنه سنه) مرتين أي هذا الثوب حسن حسن (عن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه) أنه (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك) أبي طالب أي شيء دفعته عنه (فأنه) وفي نسخة فوالله (كان يحوطك) أي يصونك ويحفظك ويذب عنك (ويغضبك) أي لا جالك (قال) عليه الصلاة والسلام (هو في ضحضاح) بفتح الضاد بن المجنمين وجاهين مهملتين أو هما ساكنة يبلغ كعبه (من نار) وأصله مارق من الماء على وجه الأرض الخوال كعبين واستعير للنار (ولولاً أنا) شفعت فيه (لإسكان في الدرك الأسفل من النار) أي أقصيت قهرها وقال ابن مسعود الدرك الأسفل توأيت من حديث مقة في النار وقال أبو هريرة بيت يقفل عليهم تنو قد فيه النار من فوقهم ومن تحته (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) بالبداء المهملة (رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكري) بضم الذال المعجمة وكسر الكاف (عنده) أبو طالب (فقال له أنه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح

عنه وقد سئل من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال أنه أذن بهم شجرة عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الأداة لوضوئه وحاجته قد تقدم وزاد في هذه الرواية قوله صلى الله عليه وسلم أنه أتاني وفد من نصيبين وأنهم الجن فسألوني الزاد فندعت الله لهم أن لا يمر بأعظم ولا روية الأوجدا وعليها طعاما عن أم خالد بنت خالد رضي الله عنها قالت قدمت من الحبشة وأنا جورية فبكسني رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمه ويقول سنه سنه عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك فإنه كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحضاح من نار ولولاً أنا إسكان في الدرك الأسفل من النار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عنده أنه قال له أنه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح

من نار) بضادين مجتمعين مغنوحين بينهما حاء مهلة وهو مارق من الماء على وجه الارض الى نحو  
الكعبين ثم استعبر النار (يداع كعبه يغلي) بفتح التحتية وسكون المجمة وكسر اللام (منه دماغه)  
بكسر الدال واحدا لادمغة كسلاح واسلحة وفي رواية أم دماغه أى أصلها وفي أخرى يغلي منها دماغه حتى  
يسيل على قدميه قال السهيلي من باب النظر في حكمة الله تعالى ومشكاة الجزء العمل ان باطاب كان معه  
صلى الله عليه وسلم بحملته متحز باله الا انه كان متبثبا بقدميه على ملة عبد المطالب حين قال عند الموت انا على  
ملة عبد المطالب فسلط العذاب على قدميه خاصة لثبته باهما على ملة آتاه  
﴿حديث الاسراء والمعراج﴾

الاسراء هو السير لا يقال أسرى وسرى بمعنى واحد قال في المختار وسرى يسرى سرى بالضم وأسرى أى  
أى سار ليلوا بالالف والياء لغة أهل الحجاز وجاء القرآن فيهما قال تعالى سيدان الذي أسرى بعبد له لامن  
المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وقال تعالى والليل اذ اسراهم وفي المصباح صربت الليل وسر يته به  
سر يا والاسم السرابة اذا قطعت بالسير وأسرى بالالف لغة حجازية ويتعدى الثلاث في بالهمزة والياء فيقال  
أسرى تزداد وسرى تته ويتعدى الى باعى بالياء فيقال أسرى تته به اهـ وهذا يسد دفع قول السهيلي ان  
سرى لازم وأسرى متعد وان حذف مفعوله للدلالة عليه والمعراج بكسر الميم مفعول من العروج وهو  
الصعود كأنه لله وقال في المصباح عرج في الدرجة والسير عرج وجرأى ارتقى والمعراج السلم ومنه ليلة  
المعراج والجمع معراج ومعارج مثل مفاتيح ومفاتيح اهـ وسميت ليلة المعراج لصعود النبي صلى الله  
عليه وسلم فيها والجمهور على وقوع الاسراء والمعراج معاني ليلة واحدة في البيضة بحسب المكرم صلى الله  
عليه وسلم وقيل وقع ذلك مرتين مرة في المنام نومة وتهديد مرة في البيضة وذهب الاكثرون الى انه كان  
في ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وقيل كان في رجب وعن الزهري انه كان بعد البعث بخمسين سنة وروى  
القرطبي والنووي وعندهما في شعبة من حديث جابر وابن عباس قال لا ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الاثنين وفيه بعث وفيه عرج به الى السماء وفيه مات (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى  
عنهما) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني (بتشديد الدال المجمة وفي نسخة  
كذبني بتاء التانيث بعد الواحدة (قريش) أى لما أخبرهم انه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع  
(قت في الحجر) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم (خل الله) بالهمزة وتخفيف اللام أو شديدها أى كشف  
(لى بيت المقدس) بان أزال الحجاب بيني وبينه (فطفت) بكسر الفاء وسكون القاف أى شرعت  
وجعلت (أخبرهم عن آياته) أى علاماته (وأنا أنظر اليه) وفي حديث ابن عباس جئى بالمسجد وأنا  
أنظر اليه حتى وضع عند دار عقيل فنعمته وأنا أنظر اليه رواد البزار وفي الدلائل للبيهقي من طريق صالح بن  
كيسان عن الزهري عن أنس سألته قال افتنق ناس من عقب الاسراء فجاء ناس لاني بكر فذكروا له فقال أشهد  
انه صادق قالوا أو تصدقه انه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم أصدقه بالبعد من ذلك أصدقه  
بجبر السماء قال فسمى بذلك الصديق (عن مالك بن صعصعة) بفتح الصادين المهملة وسكون العين  
المهملة الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) النبي الله وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم حدثهم)  
أى الصحابة (عن ليلة أسرى به) فيها انضم لهم: فمبني بالهول (فقال بينا) بالهمزة (أنا) كائن (في الحطيم)  
أى الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم (وربما قال في الحجر) أى بدل الحطيم والشك من الراوى وفي رواية  
بيننا أنا عنده البيت وهي أهم (مضطجعا) نصب على الحال (اذا تاني أت) هو جابر بن عبد الله عليه السلام  
(فقد) بالفاء والقاف والدال المهملة الشديدة المقنونة أى شق طولا (قال وسمعت) ظاهره ان ضمير  
قال مالك وضمير سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك بل الاول لقتادة والثاني لانس الراويين

من النار يبلغ كعبه  
يغلي منه دماغه  
﴿حديث الاسراء  
والمعراج﴾  
عن جابر بن عبد  
الله رضي الله عنهما أنه  
سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول لما  
كذبني قريش قت في  
الحجر خلا الله لي بيت  
المقدس فطفت أخبرهم  
عن آياته وأنا أنظر  
اليه عن مالك بن  
صعصعة رضي الله عنهما  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم حدثهم عن ليلة  
أسرى به قال بينا أنا في  
الحطيم وربما قال في الحجر  
مضطجعا اذا تاني أت  
فقد قال وسمعت

عن مالك المذکور كما يعلم من كلام الاصل (يقول فشق ما بين هذه الى هذه قال الراوى) عن أنس وهو  
 قتادة (يعنى) أنس باسم الاشارة (من ثرة نجره) بثلاثة مضمومة وسكون المهملة بعدها الموضع  
 المنخفض بين الترقوتين (الى شعرته) بكسر الشين المهملة وسكون العين المهملة عاتته أو سببت شعرها  
 (فاستخرج قلبي ثم أتيت) بضم الهمزة (بطست) بفتح الطاء وسكون السين المهملة (من ذهب)  
 قبل تحريم استعماله أو يقال المستعمل له الملائكة وهم غير مكافئين أو ان ما وقع في تلك الليلة ملحق بأيام  
 الآخرة (مملوءة) بالتأنيث على لفظ الطست لانها مؤنثة وبالجر على الصفة (إيماناً) نصب على التمييز  
 ومملوء بذلك حقيقة وتجسيد المعاني جائز كتمثيل الموت كبشاً أو هو مجاز من بات التمثيل كما مثلت له الجنة  
 والنازلي عرض الخائف وفائدته كشف المعنوى بالحسي (فغسل) بضم الغين أى غسل جبريل (قلبي)  
 وفي رواية بعامز منم لأنه أفضل المياه وفيه تقوى القلب (ثم حشى) بضم الحاء وكسر المهملة وإيماناً  
 وحكمة وفي رواية ثم جاء بطست من ذهب مملى بحكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ثم أطبقه (ثم أعيد)  
 موضعه من الصدر المقدس وإنما أتى بالطست لأنه أشهر آلات الغسل عرفاً وكان من ذهب لأنه أعلى الاواني  
 الحسية وأصفها وحكمة الغسل ليقوى القلب على استسلامها الانشاء الحسن والثبوت في المقام الاسنى  
 وقد وقع شق صدره الشرى عليه الصلاة والسلام أربع مرات الاولى عند حليلة النزع العلقمة التي قيل له  
 عندها هذه حظ الشيطان منك ولذا اشأ على أكمل الاحوال من العصمة والثانية وهو ابن عشر كذا كره  
 ابن حجر الهيتمي والشيخ على الاجهوزي في قصة الاسراء والثالثة عند محيى عجليل له الوحى في غار حراء  
 لزيادة السكامة ولينال الوحى بقلب قوى على أكمل الاحوال من التقديس والرابعة ليلة الاسراء  
 وروى خامسة ولم تثبت عند المحدثين ليكون لكل طور من أطواره كمال يخصه وقد أنكر القاضى عياض  
 رحمه الله تعالى شق الصدر ليلة الاسراء وقال إنما كان وهو صغير في بطن سعدة عند مرضعته حليلة وتعقبوه  
 بأن ذلك وقع ليلة الاسراء أيضاً كما ثبت في الاحاديث الصحيحة وما يتوهم من أن ذلك محال لما فيه من شق  
 البطن واخراج القلب المؤدين الى الموت لا محالة مردود بأنه قد وقع له في ذلك من الخوارق ما يدعش المسامح  
 فسيبنا الايمان به والتسليم من غير أن يشكك في التوفيق بين المنقول والمقول ونحن بحمد الله تعالى  
 لانزى العدل عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق الا فى الامر المحال على القدرة (ثم أتيت) بضم الهمزة  
 مبتدأ للفعول (بداية دون البعل وفوق الجار أيضاً) اللون والثلة كبير للركوب وعند التعلي بسند ضعيف  
 من حديث ابن عباس لما أخذ تحك الانسان وعرف كعرف الفرس وقوائم كالابل واطلاقاً وذنب كالبحر  
 وكان صدرها ياقوتة حراء (قال الراوى وهو البراق يضع خطوه) بفتح الخاء المهملة وسكون الطاء المهملة  
 (عند أقصى طرفه) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها فاء أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره وهو يدل  
 على أنه كان يمشى على وجه الارض وروى ابن سعدة عن الواقدي بإسناده له جناح ولعله يشعر بأنه يطير  
 بين السماء والارض (خملت عليه) بضم الحاء مبتدأ للفعول (فانطلق في جبريل حتى أتى اليها الدنيا)  
 فيه حذف صريح اليه يبقى في دلائله من حديث أنى سعيده ولقله فإذا بدأ به كالبعل يقال له البراق وكانت  
 الانبياء تركبه قبلى فركبته الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلت ثم أتيت بالمعراج وعند  
 ابن اسحق ولم أرقط شيئاً أحسن منه وهو الذى مد اليه الميت عينيه اذا احتضر وفي رواية كعب فوضعت  
 له من قاعة من فضة ومن قاعة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي شرف المصطفى لابن سعدة أنه منضد بالؤلؤ  
 عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة وعند ابن أبي حاتم من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس فلم ألبث  
 الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة أى أمر بالتبوء والقيام لها وإن لم يكن  
 بالكلمات المخصوصة فما أخذ بيدي جبريل فقد منى فصليت بهم ولا ينافى ذلك رواية قتادة فعوا أى دفع كل

يقول فشق ما بين هذه  
 الى هذه قال الراوى من  
 ثرة نجره الى شعرته  
 فاستخرج قلبي ثم أتيت  
 بطست من ذهب مملوءة  
 إيماناً فغسل قلبي ثم  
 حشى ثم أعيد ثم أتيت  
 بداية دون البعل وفوق  
 الجار أيضاً بضع خطوه  
 عند أقصى طرفه  
 خملت عليه فانطلق في  
 جبريل حتى أتى السماء  
 الدنيا



فتم الحجي جاء ففتح فلما خلصت اذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي  
الصالح ثم صعدني حتى اتي السماء الخامسة فاستفتح قيسل من هذا قال

(٩٩)

محمد صلى الله عليه وسلم قيسل وقد ابرس  
اليه قال نعم قيسل  
مرحبا به فتم الحجي  
جاء فلما خلصت فاذا  
هرون قال هذا هرون  
فسلم عليه فسلمت عليه  
فرد ثم قال مرحبا  
بالاخ الصالح والنبي  
الصالح ثم صعدني حتى  
اتي السماء السادسة  
فاستفتح قيسل من هذا  
قال جبريل قيسل من  
معك قال محمد قيسل وقد  
ارسل اليه قال نعم قال  
مرحبا به فتم الحجي  
جاء فلما خلصت فاذا  
موسى قال هذا موسى  
فسلم عليه فسلمت عليه  
فرد ثم قال مرحبا  
بالاخ الصالح والنبي  
الصالح فلما تجاوزت  
بكي قيسل ما يبكيك  
قال ابكي لان غلاما  
بعث بعدي يدخل  
الجنة من امته اكثر  
من يدخلها من امي  
ثم صعدني الى السماء  
السابعة فاستفتح  
جبريل قيسل من هذا  
قال جبريل قيسل ومن  
معك قال محمد قيسل  
وقد بعث اليه قال نعم

فتم الحجي الذي جاء ففتح بضم الفاء الثانية مبنيًا للقول أي لنا (فلما خلصت اذا) وفي نسخة  
فاذا (ادريس قال) جبريل (هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه) وفي نسخة اسقاط عليه (فرد)  
على السلام (ثم قال) لي (مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح) فيه رد على النسابة في قوله ان ادريس  
جد نوح والافعال والابن الصالح كما قال آدم (ثم صعد) جبريل (في حتى اتي السماء الخامسة فاستفتح)  
جبريل (قيسل) له (من هذا) الذي استفتح (قال جبريل قيسل) وفي نسخة قال (ومن معك قال)  
جبريل (محمد) وفي نسخة صلى الله عليه وسلم (قيسل) وقد ارسل اليه قال نعم قيسل مرحبا به فتم الحجي  
جاء فلما خلصت فاذا هرون قال هذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فرد على السلام (ثم قال مرحبا  
بالاخ الصالح والنبي الصالح محمد بن) جبريل (حتى اتي السماء السادسة فاستفتح) جبريل (قيسل)  
من هذا قال جبريل قيسل ومن (وفي نسخة قال من معك قال) مي (محمد قيسل وقد) وفي نسخة  
قد اسقاط الواو (ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به فتم الحجي جاء فلما خلصت فاذا موسى) قال في المصاييح  
ان الفاء وفي فاذا ابراهيم زائدة (قال) جبريل (هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام  
(ثم قال) لي (مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح فلما تجاوزت) بالجيم والزاى أي موسى (بكي قيسل)  
وفي نسخة قيسل له وفي نسخة قال (له وما يبكيك) ياموسى (قال بكي لان غلاما بعث بعدي يدخل  
الجنة من امته اكثر من) وفي نسخة من (يدخلها من امي) وليس بكاهو حسدا حاشاه الله تعالى  
بل كان اسفا على ما فاته من الاجر المترتب عليه ورفع درجته بسبب ما حصل له من كثرة مخالفة امته المخالفة  
المفضية لتقصي اجورهم المستلزم ذلك لنقص اجورهم لان لكل نبي مثل اجر جميع من اتبعه و مراده بقوله  
غلام انه صغير السن بالنسبة اليه وقد انعم الله تعالى عليه بما لم ينعم به عليه مع طول عمره (ثم صعد) جبريل  
(في الى السابعة فاستفتح قيسل من هذا قال جبريل قيسل ومن معك قال محمد قيسل وقد بعث اليه قال نعم قيسل  
مرحبا به فتم الحجي جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم) الخليل عليه السلام (قال) جبريل (هذا ابوك)  
ابراهيم (فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (وقال) وفي نسخة فقال وفي آخرى قال  
(مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح) وقد استشكل كون الانبياء في السموات مع ان اجسادهم مستقرة  
في قبورهم بالارض واجيب بأن ارواحهم تشكك في صورة اجسادهم او حضرت اجسادهم للافانته  
صلى الله عليه وسلم تلك الالة تشرى قاله وتكررها (ثم رفعت الى سدرة المنتهى) التي ينتهي اليها  
ما يخرج من الارض فيقبض منها وما يهبط من فوق فيقبض منها ورفعت بضم الراء وكسر الفاء وفتح العين  
وتسكين الفوقية والحاجب وجور وروسدرة بالرفع ثابت فاعل وضبطه بعضهم بسكون العين وضم الفوقية  
والى الجارة وسدرة جربها وجمع بين الروايتين بأنه رفع اليها وظهرت له كل الظهور حتى اطلع عليها كل  
الاطلاع (فاذا نبهها) بكسر الواو ثم السدرة (مثل قلال) بكسر القاف (هجر) بفتح الهاء  
والجيم اسم بلد لا ينصرف لالهية والتأنيث و مراده ان يمرها في السدرة كالجراى التي تصنع بها وكانت  
معروفة عند المخاطبين فلما وقع التثليل بها وفي نسخة الهجر بالتعريف (واذا ورعها مثل اذان القبلة)  
بكسر الفاء وفتح التثنية جمع قيل قال في الصباح القيل معروف والجمع اقبال وفي قوله مثل غنية اه  
ويعلم منه ان ضبط الزكشى له بفتح الفاء والياء سهو (قال) لي جبريل (هذه سدرة المنتهى واذا اربعة  
أنهار) تخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذا) المذكور من الانهار

قال مرحبا به فتم الحجي جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا ابوك ابراهيم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام فقال مرحبا  
بالابن الصالح والنبي الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبهها مثل قلال هجر واذا ورعها مثل اذان القبلة قال هذه سدرة المنتهى واذا  
اربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذا

يا جبريل قال أما الباطنان فهنرا في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع إلى البيت المعمور فإذا هو بدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم أنبت بناء من خمر وانه من لبن وانه من عسل فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي أنبت عليها أو أمتك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلاة كل (١٠٠) يوم فرجعت فررت على موسى فقال بم أمرت قلت أمرت بخمسين

صلاة كل يوم قال ان أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم واني والله قدسرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فأرجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأمتك فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت فقال مثله فرجعت فأمرت بخمسين صلوات كل يوم فرجعت إلى موسى فقال بم أمرت قلت أمرت بخمسين صلوات كل يوم قال ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني قدسرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فأرجع إلى ربك فأسأله

(يا جبريل قال أما الباطنان فهنرا في الجنة) ويجريان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله تعالى ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها وقال مقاتل الباطنان السلسيل والكوش (وأما الظاهران فالنيل) نهر مصر (والفرات) بالمشاة الفوقية خطا ووقفا بالباهاء نهر بغداد (ثم رفع إلى البيت المعمور فإذا هو بدخله كل يوم سبعون ألف ملك) زاد في رواية إذا خرجوا لم يعودوا (ثم أنبت بناء من خمر وانه من لبن وانه من عسل فأخذت اللبن) فسرت منه (فقال) جبريل (هي الفطرة) ملة الاسلام (التي عليها أنت وأمك) وسعى اللبن فطرة لأنه يفرج جوف الرضيع أي يشقه اذ هو أول شيء يفتح له فيه والقطور الشقوق وفي رواية ولوا أخذت الخمر غوت أمك وعند النبي عن أنس ولو شرب الماء مغرقت أمك وفي مسلم ان اتياه بالآنية كان بيت المقدس قبل المعراج ويحتمل ان الآنية عرضت عليه مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس ومرة عند وصوله إلى سدرة المنتهى (ثم فرضت) بالنساء للمعول (على الصلاة) بالافراد وفي نسخة الصلوات بالجمع (خمسين صلاة كل يوم وليلة) وفي الرواية السابقة ثم عرجني حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الاقدام ففرض الله تعالى على أمتي خمسين صلاة (فرجعت فررت على موسى فقال بم) وفي نسخة بما ين بادة ألف (أمرت) بضم الهاء ميمنا باللفظ قال عليه الصلاة والسلام (قلت) له (أمرت بخمسين صلاة كل يوم وليلة قال) موسى (ان أمتك لا تستطيع) أن تصلي (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (واني والله قدسرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فأرجع إلى ربك) أي إلى محل مناجاته (فأسأله التخفيف لامتك) قال عليه الصلاة والسلام (فرجعت) إلى ربك (فوضع عني عشرة) من الخمسين (فرجعت إلى موسى) فأخبرته (فقال مثله) أي ان أمتك لا تستطيع (فرجعت فوضع عني عشرة) من الاربعين (فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة) من الثلاثين (فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بخمسين صلوات كل يوم وليلة (فرجعت إلى موسى فقال بم) وفي نسخة بما بالالف بسلام (أمرت قلت بخمسين صلوات كل يوم قال) موسى (ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم) وليلة (واني والله قدسرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فأرجع إلى ربك فأسأله التخفيف لامتك) قال عليه الصلاة والسلام (قلت) له وفي نسخة فقلت له (سألت ربك حتى استجيت فلا أرجع) فاني ان رجعت صرت غررا راض ولا مسلم (ولكن) وفي نسخة ولكني (أرضي وأسلم) قال عليه الصلاة والسلام (فلم أجاوزت) موسى (ناداني) وفي نسخة نادى (مناداً مضيت فرضتي) أي تعلقت ارادني بهذا القدر الذي فرضته فلا تقص عنه (وخففت عن عبادي) وهذا من أقوى ما يستدل به على انه كسر به ليلة الاسراء بغير واسطة كما قال في التفسير (وقد تقدم حديث الاسراء عن أنس في أول كتاب الصلاة وفي كل واحد منهما) أي من الحديثين (ماليس في الآخرة) فلان رواه عنه في الموضوعين (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في تفسير قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أو ما اله التي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس) تمسك بهذا من قال ان الاسراء كان في المنام

التخفيف لأمتك فأتيت في حتى استجيت ولكن أرضى وأسلم قال فلم أجاوزت ناداني مناداً مضيت فرضتي وخففت عن عبادي وقد تقدم حديث الاسراء عن أنس في أول كتاب الصلاة وفي كل واحد منهما ما ليس في الآخرة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أو ما اله رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس



لان الرؤيا اسم لما يكون في المنام وإضافة الرؤيا الى العين للاحتراز عن رؤى القلب ومن قال كان في اليقظة  
فسر الرؤيا بالرؤية وهذا هو الراجح اذ لو كان الاسراء مناما ما كذبته قرين فيه واذا كان ذلك في  
اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة لزم أن يكون في اليقظة أيضا اذ لم يقل أحد انه نام لما وصل الى بيت  
القدس ثم عرج به وهو نائم وانما كان في اليقظة (قال) ابن عباس أيضا (والشجرة الملعونة في  
القرآن هي شجرة الزقوم) واختاره ابن جرير قال لاجماع الخجة من أهل التأويل على ذلك أي في  
الرؤيا والشجرة فان قلت ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الزقوم أجيب بأن المعنى والشجرة الملعونة  
أكلوها وهم الكفار فانه قال فانهم لا يكون منها الاؤلون منها البطون فوصفت بلعن آكلها على المجاز  
ولان العرب تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون ولان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في  
أبعس مكان من الرحمة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت تزوجني) أي عقد علي (النبي  
صلى الله عليه وسلم) وأنا بنت ست سنين فقدمنا المدينة (أنأوأى أم رومان وأختي أسماء بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم وأبى بكر (فزلنا في بني الحارث بن الخزرج) وفي نسخة ابن خزيمة (فوعكت) بضم  
الواو وسكون الكاف أي جمعت (فتمزق) بالزاي أي تقطع وفي نسخة تمرق بالراء المشددة أي التتف  
(شعري فوفر) بتشديد الشين الفاء أي كثر وفيه حذف تقديره ثم وصلت من الوعك فتر في شعري فكثرت  
(جيمية) بضم الجيم وتشديد الميم بينهما تحتية ساكنة مصغرة بضم الجيم وهي ماسطة من شعر  
الرأس تحت المنكبين فإذا كان الى شحمة الاذنين سمي وفرة وجيمية بالرفع على الفاعلية وروى  
بالنصب بمحذوف أي فصار جيمية (فأنتني أمي أم رومان) زينب القراسمية (وإني لفي أرجوحة)  
بضم الهمزة وسكون الراء وضم الجيم وبعد الجيم حاء مهملة نوع من لعب الصغار وهي حبل يشد في كل  
من طرفيه خشية فيعدها واحد على طرف وآخر على الآخر ويحرقان فيميل أحدهما بالآخر قال في المصباح  
والأرجوحة أفولة بضم الهمزة مثال يلعب عليه الصبيان وهو ان يوضع وسط خشبة على ثلر ويقعد  
غلمان على طرفيها والجمع أراجيح والمرجوحة بضم الميم لغة فيها ومنعها في البارع انتهى (ومعي  
صواحب لي) بغير تنوين (فصرخت في فأنتيالا) وفي نسخة ما (أدري ماتر بدني) وفي نسخة  
مني (فأخذت بيدي حتى أوقفنتي على باب الدار وإني لانهج) بالنون والجيم مع فتح الهمزة والهاء  
وبضم الهمزة وكسر الهاء أي أنتفس نفسا عاليا متابعان الاعياء قال في المختار النهج بفتح حين تتبع  
النفس وبابه طرب (حتى سكن بعض نفسي) بفتح الفاء (ثم أخذت شيئا من ماء فمسحت به  
وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار فإذا نسوة من الانصار) لم يعرف أسماؤهن (في البيت فقلن على الخير  
والبركة وعلى خير طائر) أي خير حفظ ونصيب قال التنوير في شرح مسلم الطائر الحظ يطلق على الخطة  
من الخير والشر والمراد هنا على أفضل خطة وبركة اه (فأسلمتني اليهن فاصلحن بهن شأني فلم يرعني)  
بفتح التعحيتة وضم الراء وسكون العين الهمزة أي فلم يفعأني (الارسل الله صلى الله عليه وسلم) قد  
دخل علي (ضحى) على غير علم (فأسلمتني) النسوة الانصار يات (اليه) وعند أحد فوقفت في  
على الباب حتى سكنت نفسي الحديث وفيه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على سرير ومعه  
رجال ونساء من الانصار فأجلستني في حجره ثم قالت تول أهلك يا رسول الله بارك الله لك فيهم فوثب  
الرجال والنساء وبني رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا (وأنا يومئذ بنت تسع سنين) وكان  
ذلك في شوال من السنة الاولى والثانية وقوطها في حديث أحمد وبني يرد قول الجوهري في الصحاح  
العامية تقول بني بأهل وهو خطأ وانما يقال بني على أهله وذلك لان الاصل فيه ان الداخل بأهله كان  
يضر به عليه قبة الدخول ثم قيل لكل داخل بأهله بان (وعنها) رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله

قال والشجرة الملعونة  
في القرآن هي شجرة  
الزقوم عن عائشة  
رضي الله عنها قالت  
تزوجني النبي صلى الله  
عليه وسلم وأنا بنت  
ست سنين فقدمنا  
المدينة فزلنا في بني  
الحارث بن الخزرج  
فوعكت فتمزق  
شعري فوفي جيمية  
فأنتني أمي أم رومان  
وإني لفي أرجوحة  
ومعي صواحب لي  
فصرخت في فأنتيالا  
لا أدري ماتر يدني  
فأخذت بيدي حتى  
أوقفنتي على باب الدار  
وإني لانهج حتى سكن  
بعض نفسي ثم أخذت  
شيئا من ماء فمسحت به  
وجهي ورأسي ثم  
أدخلتني الدار فإذا  
نسوة من الانصار في  
البيت فقلن على الخير  
والبركة وعلى خير طائر  
فأسلمتني اليهن فاصلحن  
بهن شأني فلم يرعني الا  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ضحى  
فأسلمتني اليه وأنا  
يومئذ بنت تسع سنين  
وعنها رضي الله عنها  
أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لما أريتك) بضم الهمزة (في المنام مرتين) وفي رواية ثلاث مرات (أرى) بفتح الهمزة والراء (أنك) بكسر الكاف (في سرقه) بفتح السين المهملة والراء والقاف أى فى قطعة (من حور) والمراد أنه رأى صورتها (ويقال) وفي نسخة ويقول أى جبريل (هذه امرأتك فاكشف) بهمزة وصل والجرم فعل أمر (عنها) أى عن وجهها وفى نسخة فاكشف بهمزة قطع والرفع فعل مضارع (فاذاهى أنت) وفي رواية فاذا أنت هى أى مثل هذه الصورة التى رأيتها فى المنام وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه كقوله كنت أظن أن العنقرب أشد لدغة من الزنبور فاذا هو هى أى فاذا الزنبور مثل العنقرب لحذف الاداة مبالغه فى حصول التشابه (فاقول أن يكن هذا من قبل الله يعضه) بضم أوله قال فى شرح المشكاة هذا الشرط مما يقوله المتحقق لثبوت الامر المدلل بصحته تقديرا لوقوع الجزاء وتحققه ونحوه قول السلطان لمن تحت قهره ان كنت سلطانا انتقلت منك أى السلطنة مقتضية للانتقام وقيل وجه ذلك التردد فى انها هل هى رؤى أو على ظاهرها وحقيقته أو رؤى أو على تعبير أو أقول بعضهم ان وجه ذلك التردد هل هى زوجته فى الدنيا والآخرة أو فى الآخرة فقط فبعد ما رواه ابن حبان فى آخر الحديث هى زوجته فى الدنيا والآخرة وكذا أقول بعضهم بحتمل أن ذلك قبل البعثة لأن ظاهر قوله فاذاهى أنت يشعر أنه كان قد رآها وعرفها قبل ذلك والواقع انها ولدت قبل البعثة

﴿هجرة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

بأذن الله تعالى فى ذلك بقوله تعالى وقيل رب أدخلنى مدخل صدق بعد بيعة العقبة بشهرين وبضعة عشر يوما (وأصحابه) أبى بكر وعاصم بن فهيرة وصاحبين له من مكة (الى المدينة) وقد كان هاجر بين العقبين جماعة منهم بن أم مكتوم وغيره وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على القبائل كل موسم فأتى عند العقبة بنى ست نفر من الخزرج فدعاهم الى الاسلام فأسلموا وقالوا اننا نتركنا قومنا بينهم حروب فتدعوهم الى المادعوتنا اليه فلعل الله تعالى أن يحجمهم بك فاذا اجتمعت كلهم عليك وتبعوك فلا أحد أعز منك وانصرفوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من العام المقبل قدم مكة من الانصار اثنا عشر رجلا منهم خمسة من الستة الاول فبايعوه عند العقبة على بيعة النساء وبعث معهم صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم ومعه ابى عمير يعلم من أسلم منهم القرآن وشرائع الاسلام ويدعونهم لم يسلم الى الاسلام فأسلم على يدهم صخر كثير من الانصار ثم خرج جماعة كثيرة ممن أسلم من الانصار يريدون لقاءه صلى الله عليه وسلم فى جلة قوم كفار منهم فوافوا مكة فوافعه عند العقبة من أوسط أيام التشريق فبايعوه عند هاعلى أن ينعوه بما ينعون منه أنفسهم وأن ينامهم ونساءهم وان يرحل اليهم هو وأصحابه وكان المبايعون تلك الليلة سبعين رجلا وامرأتين (عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت لم أعقل أبوى) بكسر القاف وتشد بدياء أبوى أى أبى بكر وأم رومان (قط الا وهما يدينان الدين) بكسر الدال أى دين الاسلام (ولم ير علينا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشية فلما أتى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن

عليه وسلم قال لما أريتك فى المنام مرتين أرى أنك فى سرقه من حور ويقال هذه امرأتك فاكشف عنها فاذاهى أنت فاقول ان يك هذا من عند الله يعضه

﴿هجرة النبي صلى الله عليه وسلم﴾ عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم الى المدينة ﴿عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها قالت لم أعقل أبوى قط الا وهما يدينان الدين ولم ير علينا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشية فلما أتى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن

الدغنة وهو سيد القارة فقال أين ترى يدنياً بأبكر فقال أبو بكر أخرجنى قومي فأرى يد

(٩٥٧)

أن أسبح في الأرض وأعبس في

فقال ابن الدغنة فإن  
مثلك لا يخرج ولا يخرج  
أنك تكسب المعلوم  
وتصل الرحم وتحمل  
السكر وتقرى الضيف  
وتعين على نواب الخ  
فأنالك جارا رجوع واعبد  
ربك ببلدك فرجع  
وارتحل معه ابن الدغنة  
فطاف ابن الدغنة  
عشية في أشرف  
قريش فقال لهم ان  
أبا بكر لا يخرج مثله  
ولا يخرج أخرجون  
رجلا يكسب المعلوم  
ويصل الرحم ويحمل  
السكر ويقرى الضيف  
ويعين على نواب  
الحنى فلم تكذب قريش  
بحوار ابن الدغنة وقالوا  
لابن الدغنة من أبا بكر  
فليعبد ربه في داره  
فليصل فيها وليقرأ  
ما شاء ولا يؤذ بنا بذلك  
ولا يستعلن به فأنشئ  
أن يفتن نساء نأوا بناءنا  
فقال ذلك ابن الدغنة  
لا في بكر فلبث أبو بكر  
بذلك عبيد به في داره  
ولا يستعلن بصلاته  
ولا يقرأ في غير داره  
ثم بدا لأبي بكر فأتى  
مسجدا ببناء داره  
وكان يصلي فيه ويقرأ  
القرآن فيمنع فيه عليه  
القرآن وأخرج ذلك أشرف

الدغنة) بفتح الدال المهملة وكسر الغين المهملة وتخفيف النون وروى بفتح الغين وروى بضم الدال  
وبضمها والغين وتشد يد النون ونسبت هذه السكن بن زيادة أداة التعريف لاهل اللغة والاولى للرواة وهو اسم  
أمه واسمه الحارث ابن بن يدليس هور بعية بن ربيع خالفا لمن وهم (وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف  
الراء قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خز بمة بن مدركة بن الياس بن مضر (فقال) له  
(أين ترى يدنياً بأبكر فقال) له (أبو بكر أخرجنى قومي) أي تسببت قريش في أخراجي (فأرى يدنياً أسبح  
في الأرض وأعبس في) بهجمة مفتوحة فسين مكسورة وحامهم ملتان بينهما تحتية سا كنة ولم يذكر  
له وجه مقصده لأنه كان كافرا (فقال له ابن الدغنة فإن مثلك يا أبكر لا يخرج) بفتح أوله وضم ثالثة من  
الخروج (ولا يخرج) بضم ثم فتح من الاخراج (أنك) وفي نسخة أنت (تكسب المعلوم) بفتح  
تاء تكسب أي تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك وفي نسخة المعلوم بضم أوله وكسر الدال من غير واو  
(وتصل الرحم) أي القرابة (وتحمل السكر) بفتح الكاف وتشديد اللام أي الذي لا يستقل بارسه  
أوالثقل أي صاحب الاقلال أي الاجمال (وتقرى الضيف) بفتح الفوقية من الثلاثي (وتعين على  
نواب الخ) أي حوائده فوضعه بمنزل ما وصفت خديجة التي صلى الله عليه وسلم به وهو بدل على اشتهار  
أبي بكر بالصفات بالغة من أنواع السكالك (فأنالك جار) أي مجبراً منع من يؤذ بك (ارجع) وفي نسخة  
فارجع (واعبد ربك ببلدك) أي مكة (فرجع) أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) المسكة (فطاف  
ابن الدغنة عشية في أشرف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله) من وطنه باختياره على نية الإقامة  
بغير مع مافيه من المنافع المتعدية لاهل بلده (ولا يخرج) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يخرج به أحد بغير  
اختياره لما أذكره (أخرجون رجلا) استفهام انكاري (يكسب المعلوم) وفي نسخة المعلوم  
(ويصل الرحم ويحمل السكر ويقرى الضيف ويعين على نواب الخ) فلم تكذب قريش بحوار ابن الدغنة  
بكسر الجيم أي لم ترد عليه قوله في حوار أبي بكر فأطلق التكذيب وأراد لآذنه مان من كذبك فقد رد قولك  
(وقالوا ابن الدغنة من أبا بكر فليعبد) عطف على محذوف تقديره من أبا بكر لا يعرض الشئ وليبعد  
من جاء اليه فليعبد (ر به في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذ بنا بذلك) الذي يقرؤه ويتعبد به  
(ولا يستعلن به) بل يحفوه (فأنشئ أن يفتن) بكسر التاء بذلك (نساءنا وأبناءنا فقال ذلك)  
القول الذي قاله (ابن الدغنة لا في بكر فلبث أبو بكر بذلك) أي مكث على ما شرطه عليه (يعبد ربه  
في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره) قال الحافظ ابن حجر ولم يقع في تعيين قدر زمان المدة التي  
أقام فيها أبو بكر على ذلك (ثم بدا لأبي بكر) أي ظهر له رأى غير الرأى الاول (فأتى مسجدا ببناء  
داره) بكسر الفاء والمد أي امامها (وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن) كما أبعضه (فيمنع فيه) بتحتية  
مفتوحة فنون سا كنة ففاف مفتوحة فالد المهملة مكسورة بعد هاء فاء وروى فيمنع فيه بفتح الفوقية بدل  
النون وتشديد المهملة المفتوحة بوزن يتعقل أي يتدافعون على أبي بكر فيمنع فيه بعضهم بعضاً فيسقطون  
عليه وروى فيمنع فيه بالصاد المهملة أي يزدجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر قال  
الخطابي وهو المحفوظ وروى فيمنع فيه بنون سا كنة بدل الفوقية وكسر الصاد أي يسقط (عليه نساء  
المشركين وأبناءهم فيجبون) وفي نسخة وهم يجهلون (ملهمو ينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء  
بشديد الكاف أي كثير البكاء (لا يملك عينيه) من رقة قلبه (إذا قرأ القرآن) اذا طرفة والعامل  
فيها بلك وأشرطية والجزء مقدر أي اذا قرأ القرآن لا يملك عينيه (وأفزع ذلك) أي أخاف مافعل  
أبو بكر من صلاته وقرأته (أشرف قريش من المشركين) على نسايتهم وأبنايتهم ان يميلوا الى  
نساء المشركين وأبنايتهم وهم يجهلون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن وأفزع ذلك أشرف

قريش من المشركين

فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا أجونا بأبكر بجوارك على أن يعبد رب في داره فوجدنا ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن الصلاة والقراءة فيه وانا قد (١٠٤) خشيننا أن يفتن نساءنا وبناءنا فانه فان أحب أن يقتصر على أن يعبد

الاسلام لما يعلمون من رقة قلوبهم (فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم) أى على أشرف قرى من المشركين وفي نسخة عليه أى على أبي بكر (فقالوا) أى أشرف قرى (انا كنا أجونا) همزة مقصورة تخفيف فراء مهملة (أبأبكر بجوارك) أى بسبب جوارك وفي نسخة أجزنا بالزى أى إجمنا قال في الفتح والاولى أوجه (على أن يعبد رب في داره) وقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن بالصلاة وفي نسخة وأعلن الصلاة (والقراءة فيه وانا قد خشيننا أن يفتن نساءنا وبناءنا) بفتح التعتية وكسر الفوقية ونصب ما بعده على المفعولية وفي نسخة بضم أوله وفتح ثالثة سببنا للمفعول فابعد رفع (فانه) همزة وصل فعل أمر أى عن ذلك (فان أحب أن يقتصر على أن يعبد رب في داره فعل وان أى) أى امتنع (الأن يعلن بذلك فسله) بفتح السين وسكون اللام من غيرهم (أن يرد اليك ذمتك) أى عهدك (فانا قد كرهنا أن نخفرك) بضم النون وسكون الخاء وكسر الفاء باعى من الاخفار أى ننقض عهدك (واسنما قرين) وفي نسخة بقرين (لا بى بكر الاستعلان) خوفا على نساءنا وبنائنا (قالت عائشة فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال) له (قد علمت الذى عاقدت لك عليه) بقاء التمسك (فاما أن تقتصر على ذلك) الذى عاقدت لك عليه (واما أن ترجع الى) بشد بالياء (ذمتى) أى عهدى (فأتى لأحب أن تسمع العرب أنى أخفرت) بضم الهمزة وكسر الفاء (في رجل عقلت له) عهدا بينه وبين غيره (فقال أبو بكر فأتى أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل) أى بجماعته (والتي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة) جملة حالية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين ائى أريت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (دار هجرتمكم ذات نخل بين لابتيين) تشبيه لآلة بتخفيف الموحدة قال الراوى (وهما الخرتان) بالخاء المهملة وتشديد الراء ثنية سورة وهي أرض ذات حجارة سود ولا يعارض هذا رواية أبى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام ائى أهاج من مكة الى أرض بها نخيل فذهب وهي أى ظنى الى انها المدينة وأهجر فاذا هي المدينة يثرب قال ابن التين كان النبي صلى الله عليه وسلم أرى الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ثم أرى الصفة مخففة باللهينة فعميت (فهاج من هاجر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهنم (ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة الى مكة فهاجوا الى المدينة) لاسمعوا استيطان المسلمين بها والمراد بهماتهم معظمتهم لاجتماعهم لان جعفر اومن معه تخلفوا بالحبشة (وتجهز أبو بكر) رضى الله تعالى عنه (قبل المدينة) أى يريدها قبل المدينة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك) بكسر الراء وسكون السين أى مهلك وعند ابن حبان فقال اصبر (فأتى أرجوا أن يؤذن لي) في الهجرة (فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك) أى الاذن (بأى أنت وأمى) وفي نسخة اسقاط وأمى (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أرجوه (خمس) أى منع أبو بكر (نفسه) من الهجرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى لاجله (لصاحبه) في الهجرة (وعلف) أبو بكر (راحلتين) تشبيها لراحلة من الابل القوي على السير وحمل الاثقال (كانتا عنه ورق السم) بفتح السين المهملة والميم قال الراوى (وهو الخطيط) بفتح الخاء المعجمة والموحدة ما يحيط بالعصا فسقط من ورق الشجر (أربعة أشهر قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (فيما نحن يوما جلوس في بيت أبى بكر في بحر الظلورية) أى أول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قال في المقدمة يجهل أن يفسر بهاص بن فهيرة مولى أبى بكر وفي الطبراني ان قائل ذلك أسماء بنت أبى بكر (لا بى بكر هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (متقنعا) أى مغطيا رأسه (في ساعة لم يكن يأتينا فيها) فقال أبو بكر فداء بكسر الفاء

ربه في داره فعل وان  
أبى الآن يعلن بذلك  
فسله أن يرد اليك  
ذمتك فانا قد كرهنا أن  
نخفرك واسنما قرين  
لا بى بكر الاستعلان  
قالت عائشة فأتى ابن  
الدغنة إلى أبى بكر فقال  
قد علمت الذى عاقدت  
لك عليه فاما أن تقتصر  
على ذلك واما أن ترجع  
الى ذمتى فأتى لأحب  
أن تسمع العرب أنى  
أخفرت في رجل  
عقلت له فقال أبو بكر  
فأتى أرد اليك جوارك  
وأرضى بجوار الله  
عز وجل والنبي صلى الله  
عليه وسلم يومئذ بمكة  
فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم للمسلمين ائى  
أريت دار هجرتمكم  
ذات نخل بين لابتيين  
وهما الخرتان فهاجوا  
من هاجر قبل المدينة  
ورجع عامة من كان  
هاجوا بأرض الحبشة  
الى المدينة وتجهز  
أبو بكر فقبل المدينة  
فقال له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على  
رسلك فأتى أرجوا أن  
يؤذن لي فقال أبو بكر

وهل ترجو ذلك بأى أنت وأمى قال نعم خمس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لصاحبه وعلف راحلتين كانتا عنه ورق السم وهو الخطيط أربعة أشهر قالت عائشة في بيتنا نحن يوما جلوس في بيت أبى بكر في بحر الظلورية  
قال قائل لا بى بكر هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فداء

له أني وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمي قالت عائشة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكرأ خرج من عندك فقال أبو بكر إنما هم أهالك بأبي أنت (١٠٥) يا رسول الله قال فاني قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر

والهجرة وفي نسخة فدامن غيرهمز (له أني وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمي) حدث (فقال) عائشة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن في الدخول (فأذن له) أبو بكر فدخل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكرأ خرج من عندك) بهمة قطع مفتوحة وكسر الراء (فقال أبو بكر إنما هم أهالك) يريد عائشة وأمي (بأبي أنت يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (فاني) وفي نسخة فانه (قد أذن لي) بضم الهمة وكسر الاء الملهمة (في الخروج) أي إلى المدينة (فقال أبو بكر) أريد (الصحبة) وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي الذي أطلبه الصحبة (بأبي أنت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) الصحبة التي أطلبها تحصل ان شاء الله تعالى (قال أبو بكر فاني بأبي أنت يا رسول الله احدي راحتي هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمن) أي لا أخذ إلا باليمن وعند الواقدي ان اليمن كان ثمانية ائمة وان الراحلة هي القصوى وانها كانت من بني قنبر وعند ابن اسحق انها الجنداء (قالت عائشة فجهر ناهما أحث الجهاز) بالخاء الملهمة والثلاثة أفعال تفضيل من الحث أي أسرع وفي نسخة أحب بالوحدة والجهاز بفتح الجيم وكسرهما يحتاج إليه في السفر ونحوه (وصنعنا) وفي نسخة ووضعنا (لهما سفر) أي زادا (في جراب) بكسر الجيم وعند الواقدي أنه كان في السفر شاة مطبوخة (فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها) بكسر النون ما يشبهه الوسيط (فربطت بها على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاقين) بالثنية وفي نسخة ذات النطاق بالفرادو المحفوظ انها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد وشدت فم القربة بالآخر فسميت ذات النطاقين وعلى نسخة الافراد يكون المراد به نطاق الجراب الذي هو النصف الآخر والأفلاوجه بالخصوصية اذ هي ذات النطاق قبل ذلك (قالت عائشة (ثم لحق) بكسر الحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار) بالثنون (في جبل نور) بالثنية المفتوحة وكان خزرجهما من مكة يوم الخميس (فكمننا) بفتح الحاء وفي نسخة فكنا (فيه ثلاث ليال) وخرجا منه يوم الاثنين (بيت عندهما) في الغار (عبد الله بن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنهما (وهو غلام شاب نقف) بفتح المثناة وكسر الفاف وتسكن وتفتح بعدهما فاعاد حق (لقن) بلام مفتوحة وقاف مكسورة فنون بمعنى السريع الفهم (فبدلج) بضم الباء وسكون الدال وروى بتشديد الدال المفتوحة يقال أدخل الرجل اذا سار في أول الليل وقيل كله وادخل بتشديد الدال اذا سار في آخره أي يخرج (من عندهما بسحر فيصبح مع قرين بمكة كبات بها) لشدة رجوعه بغلس (فلا يسمع أمرا يكادان به) بضم التحتية مبنى للفعول أي يطلب لهما فيه المكروه وفي نسخة يكتادان بضم التحتية وفوقية بعد الكاف بوزن يفتعلان من الكيد مبنى للفعول أيضا (الارواء) أي حفظه (حتى يأتيهم بالبحر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى) أي يحفظ (عليهما عامر بن فهيرة) بضم الفاء مصغر (مولي أبي بكر) الصديق (منذ) بكسر الميم وسكون النون وتفتح الهمزة شاة تحلب اناع بالعداوة واناع بالعيشي (من غنم) كانت لابي بكر (فيريحها) أي الشاة أو الغنم (عليهما حين تذهب ساعة من العشاء) كل ليلة فيحلبان ويشر بان (في بيتان في رسل) بكسر الراء وسكون الهمزة أي متلبسان به ومصاحبين له كقولك بات فلان في عافية (وهو بان منحتهما) أي الطرى (ورضيتهما) بفتح الراء وكسر الصاد الملهمة بعدها التحتية سا كنة ففعا مكسورة مجرور عطفًا على المضاف اليه ومر فوع عطفًا على قوله وهو بان وهو الموضوع فيه الحجرة الملهمة لتذهب وشامته وتقله (حتى ينق) بفتح أوله وكسر ثالثة الهمزة أي يصيح (بهما) في التثنية أي يسمع النبي صلى الله عليه وسلم والصديق رضي الله تعالى عنه صوتة اذا جرو غنمه وفي نسخة بهما أي يصيح بها ويزجوها (عامر ابن فهيرة

تذهب ساعة من العشاء في بيتان في رسل وهو بان منحتهما وورضيتهما حتى ينق بها عامر بن فهيرة

بنى الدليل وهو من بني  
عبد بن عدى هاديا  
خريتا والخسريت  
الماهر بالهداية قد  
غمس حلقا في آل  
العاص بن وائل السهمي  
وهو علي دين صكفار  
قريش فأمناه فدفعنا  
اليه راحلتيهما ووعده  
غارثو بعد ثلاث ليال  
فأتاهما راحلتيهما  
صباح ثلاث وانطلق  
معهما عامر بن فهير  
والدليل فأخذهم  
طريق السواحل قال  
سراقة بن جشم جانا  
رسلا كفار قريش  
يجعلون في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأبي  
بكر دية كل واحد منهما  
لمن قتله أو أسره فبينما أنا  
جالس في مجلس من مجالس  
قومي بنى مدبلج إذا قبل  
رجل منهم حتى قام  
علينا ونحن جلوس  
فقال يا سراقة اني قد  
رأيت آتفا أسودة  
بالساحل اراها محمدا  
واصحابه قال سراقة  
فعرفت انهم هم فقلت  
له انهم ليسوا بهم ولكنك  
رأيت فلا ناولانا انطلقوا  
بأعيننا ثم لبثت في  
المجلس ساعة ثم قت  
فدخلت فأمرت جاريتي  
أن تخرج بفرسي وهي

بغلس) هو الظلام آخر الليل وفي نسخة اسقاط ابن فهير (يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث)  
التي أقام فيها بالغار وفي رواية فصبح في رعيان الناس كيات فلا يظن له (واستأجر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأبو بكر رجلا) هو عبد الله بن أريقط بالقاف والطاء مصغرا (من بني الدليل) بكسر الدال المهملة  
وسكون التحتية بعد هالام (وهو) أي الرجل الذي استأجر (من بني عبد بن عدى) أي ابن الدليل ابن  
بكر بن عبد مناف من بني كنانة وقيل من بني عدى بن عمرو (هاديا) يهديهما إلى الطريق (خريتا)  
بكسر الخاء المعجمة والراء المشددة بعد هالام كنية ففوقية ونصبها صفة لرجل قال الراوي (والخريتا)  
هو (الماهر بالهداية) أي العارف بها حال كونه (قد غمس) بغين معجمة فسبى مهمة مفتوحات أي  
غمس يده مع غيره في شئ تأ كيد اللهد (حلقا) بكسر الخاء المهملة وبعده اللام الساكنة فاع (في آل العاص  
ابن وائل السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء يعني انه حليف لهم وأخذ بنصيب من عقدهم وكانوا اذا  
تخالفوا غمسموا أي دهم في دسم أو خلوق أو شئ يكون فيه تلاويش تأ كيد الحلف (وهو) أي الرجل الذي  
استأجراه (علي دين كفار قريش) ولم يثبت اسلامه في طريق صحيح وجزم الشامي بأنه أسلم بعد ذلك  
(فأمناه) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم أي اعتمده (فدفعنا اليه راحلتيهما ووعده غارثو بعد ثلاث  
ليال فاتاهما راحلتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهير والدليل) هو عبد الله بن أريقط (فأخذ  
بهم طريق السواحل) بالسين والحاء المهملتين بينهما واو فالف أسقل من صفان (قال سراقة) بن مالك  
(ابن جعشم) بضم الجيم والسين المهملة بينهما عين مهملة سا كنية (جاء ناسل) بضم الراء والسين  
وبجوز اسكانها وفي نسخة رسول بالافراد (كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي  
بكر) أي يسبهما (دية كل واحد منهما) وهي مائة ناقة (لمن قتله أو أسره) الضمير لكل وفي نسخة  
من باسقاط اللام على حذف الجار أو هو مبتدأ خبره بخلاف أي من قتله أو أسره فله مثل ذلك (فبينما) باليم  
(أنا جالس في مجلس من مجالس قومي) بنى مدبلج (إذا قبل) وفي نسخة اسقاط اذ (رجل منهم حتى قام علينا  
ونحن جلوس فقال يا سراقة اني رأيت آتفا) عدا الهمزة وكسر النون أي الآن (أسودة) بكسر الواو بعد  
المهملة الساكنة أي أشيخا (بالساحل اراها) بضم الهمزة أي أظنها (محمدا وأصحابه) قال سراقة فعرفت  
انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلا ناولانا) لم يعرف اسمهما (انطلقوا) بفتح اللام  
(بأعيننا) أي في نظرنا معاينة (يتفقون ضالة لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قت فدخلت) منزلي (فأمرت  
جاريتي) قال ابن حجر لم أعرف اسمها (أن تخرج بفرسي) وزاد بعضهم ثم أخذت قداحي بكسر القاف أي  
الازلام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره فلا تضره وكنت أرجو أن أرداه وأخذ المائة ناقة (وهي من وراء  
أكبة) أي رابية مرتفعة (فتجسسها على) بشديد التحية (وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت  
فخططت) بالمهمات (بزجه الارض) بضم الزاي والجيم المشددة المكسورة الحديدة الذي في أسفل الرمح  
أي نكست أسفله وفي نسخة فخططت بالحاء المعجمة أي خففت أحماله وجرت زجه على الارض فخططت به  
من غير قصد خطها الثلاث يظهر الرمح ان أمسك زجه ونصبه (وخففت عليه) ثلاثا يظهر بر بقة لمن بعده  
فيذكر به وينكشف أمره لانه كره أن يبقعه أحد فيشركه في الجمالة (حتى) أي تبت فرسي فركبتها فرفعها  
بتخفيف الفاء وروي بشديد أي أمرت بها السير (تقرب) بشديد الراء المفتوحة والمكسورة (في)  
والثقب ضرب من الاسراع وهو كما قال الاصمعي أن ترفع يديها معا وتضعهما معا (حتى دنوت منهم وعثرت)  
بالواو وفي نسخة فعثرت بالفاء والمثناة (في فرسي ففرت) بالحاء المعجمة أي سقطت (عنها) أي عن  
فرسي (فقت فاهويت يدي) أي بسطتها (إلى كنانتي) وهو وعاء السهام (فاستخرجت منها الازلام)

من وراء أكبة فتجسسها على وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الارض وخففت عليه حتى أتيت  
فرسي فركبتها فرفعها تقرب في حتى دنوت منهم فعثرت في فرسي ففرت عنها فقت فاهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الازلام



فاستقسمت بها اضرهم أم لا فخرج الذي اكره فركبت فرسى وعصيت الازلام تقرب (١٠٧) بي حتى اذا سمعت قراءة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثّر الالتفات ساخت يدافرسى في الارض حتى بلغنا الركبتين فغررت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تسكن فخرج يدها فلما استوت قائمة اذلاثر يدها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي اكره فناديتهم بالأمان فوقوا فركبت فرسى حتى جثتهم ووقع في نفسى حين لقيت مالقيت من الحبس عنهم أن سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جاءوا فليك فيهم وغيروا ذلك (وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرز آتى) أى النبي وأبو بكر أى لم يقصا شياً (ولم يسألانى) شياً (الان قال) لى النبي صلى الله عليه وسلم (أخف هنا) بفتح الهزة وسكون المعجمة بعدها فاء أمر من الاخفاء وفي رواية انه قال يا نبي الله صلى الله عليه وسلم فمشت قال فقف مكانك لا تترك أحدًا يلحق بنا فكان سراقا أول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أى يدفع عنه الاذى بمثابة السلاح قال السراقه (فسأله) عليه الصلاة والسلام (أن يكتب لى كتاب أمن) يسكون الميم لياً على نفسه وماله لما رأى من ظهور امر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فامر) عليه الصلاة والسلام (عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم) بفتح الدال وفي نسخة من اديم بكسر الدال بعدها تحتية جابمديوغ زاد ابن اسحق فاخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت (ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ومن معه الى جهة مقصده (فلقي الزبير) ابن العوام (فركب من المسلمين كانوا تجاراً) بفتح التاء وكسرهما مع تخفيف الجيم وتشديدها قال في المصباح تجر تجرا من باب قتل والتجر والاسم التجارة وهوتاجر والجمع تجر مثل صاحب وصحب وتجار يضم التاء مع التنقيط وكسرهما مع التخفيف اه حال كونهم (فالفين) أى راجعين (من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بيض) من اضافة الموصوف الى الصفة وقيل الذى كساها هو طلحة بن عبيد الله وجع بينهما بان كلا من الزبير وطلحة وقع منه انه كساها (وسمع السامعون بالندبة يخرج) أى يخرج كفى بعض النسخ (رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فساكنوا ليدعون) بسكون المعجمة أى يخرجون (كل غداة الى الحرة) بإطاء المهملة المفتوحة وتشديد الراء (يلتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة فانقلبوا) أى رجعوا (يوما بعد ما أطالوا

جمع لم يفتح الزاى واللام أقلام كانوا يكتبون على بعضها نعم على بعضها لا كانوا اذا أرادوا امرًا استقسموا بها فاذا خرج السهم الذى عليه نعم خرجوا أمهشلا واذا خرج الآخر لم يخرجوا ومعنى الاستقسام معرفة قسمي الخير والشر (فاستقسمت) بالفاء وفي نسخة واستقسمت بالواو (بها اضرهم أم لا) أى طلبت معرفة الضر والنفع بالازلام أى التفاضل (فخرج الذى اكره) أى لاتضرهم (فركبت فرسى وعصيت الازلام) الواو للتحال أى فلم ألتفت الى ما خرج من الذى اكره (تقرب بي) فرسى (حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر) رضى الله عنه (يكثّر الالتفات ساخت) بالسين المهملة والخاء المعجمة أى غاصت (يدافرسى في الارض حتى بلغنا الركبتين) وزاد الطبراني عن أسماء بنت أبي بكر لم يخرجها (فغررت عنها ثم زجرتها) على القيام (فنهضت فلم تسكن فخرج) بضم أوله (يدها) من الارض وفي رواية فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد خلصهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد خلص بنا فالتفت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اصصره فصصره الفرس ثم قامت تحمحم أى نصوت (فلما استوت قائمة اذلاثر يدها عثان) بالعين المهملة المضمومة فثلاثة مفتوحة وبعداً للفتون دخان من غير نار وهو مبتدأ خبره قوله لاثر يدها مقدما وفي نسخة غبار بالعين المعجمة والموحدة آخره راء (ساطع) أى منتشر (في السماء مثل الدخان) الحاصل من النار (فاستقسمت بالازلام فخرج الذى اكره) أى لاتضرهم (فناديتهم بالأمان) وعند ابن اسحق فناديت القوم أنا سراقا بن مالك بن جعشم الظفرونى أكلكم فوالله لا أتكم كنى شئ تكرهونه (فوقوا فركبت فرسى حتى جثتهم ووقع في نفسى حين لقيت مالقيت من الحبس عنهم أن سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك) قريباً (قد جاءوا فليك فيهم) أى يدفعونهم لمن يقتلك أو يأسرك (وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس) أى فريش (م) من الحرص على الظفر بهم وغير ذلك (وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرز آتى) أى النبي وأبو بكر أى لم يقصا شياً (ولم يسألانى) شياً (الان قال) لى النبي صلى الله عليه وسلم (أخف هنا) بفتح الهزة وسكون المعجمة بعدها فاء أمر من الاخفاء وفي رواية انه قال يا نبي الله صلى الله عليه وسلم فمشت قال فقف مكانك لا تترك أحدًا يلحق بنا فكان سراقا أول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أى يدفع عنه الاذى بمثابة السلاح قال السراقه (فسأله) عليه الصلاة والسلام (أن يكتب لى كتاب أمن) يسكون الميم لياً على نفسه وماله لما رأى من ظهور امر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فامر) عليه الصلاة والسلام (عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم) بفتح الدال وفي نسخة من اديم بكسر الدال بعدها تحتية جابمديوغ زاد ابن اسحق فاخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت (ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ومن معه الى جهة مقصده (فلقي الزبير) ابن العوام (فركب من المسلمين كانوا تجاراً) بفتح التاء وكسرهما مع تخفيف الجيم وتشديدها قال في المصباح تجر تجرا من باب قتل والتجر والاسم التجارة وهوتاجر والجمع تجر مثل صاحب وصحب وتجار يضم التاء مع التنقيط وكسرهما مع التخفيف اه حال كونهم (فالفين) أى راجعين (من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بيض) من اضافة الموصوف الى الصفة وقيل الذى كساها هو طلحة بن عبيد الله وجع بينهما بان كلا من الزبير وطلحة وقع منه انه كساها (وسمع السامعون بالندبة يخرج) أى يخرج كفى بعض النسخ (رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فساكنوا ليدعون) بسكون المعجمة أى يخرجون (كل غداة الى الحرة) بإطاء المهملة المفتوحة وتشديد الراء (يلتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة فانقلبوا) أى رجعوا (يوما بعد ما أطالوا

الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بيض وسمع السامعون بالندبة يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فساكنوا ليدعون كل غداة الى الحرة فينتظرون حتى يردهم حرا الظهيرة فانقلبوا يوما بعد ما أطالوا

انتظارهم فلما رأوا الى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطعم من أطامهم لاسرى بنظر اليه فبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبينين  
يزول بهم السراب فلم يملك اليهودى (١٠٨) أن قال بأعلى صوته يامعشر العرب هذا جدكم الذى تنتظرون فثار المسلمون

الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبابكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ففرغ الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بنى عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذى أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فصار يمشى معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان صريدا للرسول

انتظارهم) له عليه الصلاة والسلام (فلما رأوا الى بيوتهم أوفى) بفتح الهزة وسكون الواو فتح الفاء أى طلع (رجل من يهود) لم يسم (الى أطعم) بضم الهزة والطاء المهملة أى حصن (من أطامهم لاسرى بنظر اليه فبصر) بفتح الواو وضم الميملة (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) حال كونهم (مبينين) بفتح الواو وضم الميملة (بمدها ضامدة مججمة عليهم الشارب البيض ويحتمل كإقوال السفاحى بن ربه مستحيلين يقال بايض أى متجهل ويدل عليه قوله (يزول بهم السراب) أى المرئى فى شدة الحر كأنه ماء حتى إذا جئته لم تجده شيئا كما قال تعالى فى كتابه أى يحولهم عن مكانهم بسرعة بحسب ما يترأى للناظر أو يظهرون فيه تارة ويخفون أخرى (فلما يملك اليهودى) نفسه (أن قال) أى عن قوله (بأعلى صوته يامعشر العرب) وفى نسخة يامعشر بالضم بعد العين (هذا جدكم) بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة أى حظكم وصاحب دولتكم (الذى تنتظرون) السعادة بعجزته (فثار المسلمون) بالثاء (الى السلاح) فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة (أى الأرض التى عليها الحجارة السود) فعدل بهم) بتخفيف الدال (ذات اليمين حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون الميم ابن مالك بن الاوس ومنازلهم بقاء (وذلك) وفى نسخة وكان (يوم الاثنين من شهر ربيع الاول) أوله وأوليتين خلتا منه أولان فى عشرة ليلة خلت منه وأول ثلاث عشرة خلت منه (فقام أبو بكر للناس) يتلقاهم (وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا وطفق من جاء من الانصار لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبابكر) أى يسم عليه بظنه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه) صلى الله عليه وسلم (برداؤه) ففرغ الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك (وعند مسمى بن عقبة فطفق من جاء من الانصار لم يكن يراه يحسبه أبابكر حتى إذا أصابت الشمس أقبل أبو بكر بشئ يظله) فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بنى عمرو بن عوف بضعة عشرة (وفى رواية أربع عشرة ليلة) وأسس المسجد الذى أسس على التقوى وهو مسجد بقاء (وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أيام مقامه بقاء (ثم ركب راحلته) من بقاء من القديوم الجمعة فادركته الجمعة فى بنى سالم بن عوف (فسار يمشى معه الناس) وفى نسخة مع الناس وفى رواية فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وحفوا أى أحذوا دونهما بالسلاح (حتى بركت) راحلته (عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) وعند سعيد بن منصور حتى استناحت عند موضع المنبر من المسجد (وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان) موضع المسجد (مربدا) بكسر الميم وفتح الواو بفتح الميماء ساكنة (للتبر) يحفف فيه (سهيل) بالتصغير (وسهل) ابنى رافع بن عمرو (غلامين يقيمين فى حجر) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم ويجوز كسر الحاء قال فى المصباح وحجر الانسان بالفتح وقد بكسر حنونه وهو مادون إبطه الى الكشح وهو فى حجر أى كنفه وحاجته والجمع محجور (سعد) وفى نسخة أسعد (بن زرارة) وكان أسعد من السابقين الى الاسلام من الانصار وأما أخوه سعد فتأخر أسلامه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله تعالى (المنزل) وفى رواية فاقبل يسير حتى نزل بجانب دار أبى أيوب (ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فسأوهما بالربى بدليتهما فقلنا لا بل نهبه لك يا رسول الله فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما) أى اشتراه (ثم بناه مسجد أوطفق) بكسر الفاء (رسول الله صلى

وسهل غلامين يقيمين فى حجر سعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله وسهل المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فسأوهما بالربى بدليتهما فقلنا لا بل نهبه لك يا رسول الله فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجد أوطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول

ان الاجزأج الآخرة \*

فارحم الانصار والمهاجرة

عن أسماء رضى الله

عنها أنها جلت بعبد الله

ابن الرير قالت فخرجت

وأنا مئة فأثيت المدينة

فزلت بقية فولدته بها

ثم أثيت به رسول الله صلى

الله عليه وسلم فوضعه

في حجره ثم دعا بجمرة

فضعها ثم نفل في فيه

فكان أول شيء دخل

جوفه ريق رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم

حنكه بجمرة ثم دعاه

وبرك عليه وكان أول

مولود ولد في الاسلام

عن أبي بكر رضى

الله عنه قال كنت مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم في العار فرفعت

رأسي فاذا أنا باقدام

القوم فقلت يا رسول

الله لو أن بعض طأطأ

بصره أنا قال اسكت

يا أبا بكر اثنان الله

ثانها عن البراء

رضي الله عنه قال أول

من قدم علينا مصعب

بن عمير وان أم مكتوم

وكانا يقرآن الناس

فقدم ببال وسعد

وعمار بن ياسر ثم قدم

عمر بن الخطاب في

عشرين من أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم ينقل معهم اللبان) بفتح اللام وكسر الباء الموحدة أى الطوب غير المحرق (في بنيانه وهو يقول وهو ينقل اللبان هذا الجلال) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مخففة وروى بفتح الحاء المهملة أى هذا المحمول من اللبان أبر عند الله وأطهر عند الله (لاجال) بكسر الحاء وروى بفتحها (خير) أى الذى يحمل منها من التمر والزبيب ونحوهما الذى يقتبط به عاموه قال القاضي عياض وروى جال بالجمع المفتوحة قال وله وجه والظاهر الأول (هذا أبر) أى أبى ذخر عند الله وأكثر نوابا وأدوم نفعا (ربنا وأطهر) بإطاء المهملة أى أشد طهارة من جمال خير وهذا البيت من بحر الرجز قاله عليه الصلاة والسلام غير قاصد بذلك الشعر فلم يتع في حقته صلى الله عليه وسلم انشاء الشعر لانشاده وأما جواب بعضهم بان الرجز ليس بشعر ولا يقال لصاحبه شاعر بل راجز فدود كما يعلم من كلام العروضيين حيث عدوه من جملة مجرور الشعر المشهورة على الصحيح على أنه يمكن جعله من مشطور السريع ودخله الكسف والخبط فيكون شعر بائناق (ويقول) أيضا (ان الاجزأج الآخرة \* فارحم الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم جماعة المهاجرين وفي نسخة الاجزأج الآخرة قال آخره وفي أخرى اللهم ان الاجزأج وهو غير موزون ولم يمثل صلى الله عليه وسلم بيت شعر تمام غير هذين (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضى الله تعالى عنها أنها جلت بعبد الله بن الرير) بن العوام رضى الله تعالى عنه بمكة (قالت فخرجت) من مكة مهاجرة إلى المدينة (وأنا مئة) بضم الميم الأولى وكسر الفوقية وتشديد الميم الثانية أى والحال انى أتممت مدة الجلال الغالبة وهى تسعة أشهر (فأثيت المدينة فنزلت بقباء) بالصرف (فولدت بها ثم أثيت به) أى بعبد الله (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالمدينة (فوضعه) بسكون العين المهملة وفي نسخة فوضعه عليه الصلاة والسلام (في حجره) بفتح الحاء المهملة على ماص (ثم دعا بجمرة فضضعها ثم نفل) بالفوقية والفاء أى من ريقه (في فيه) أى في فم عبد الله (فكان أول شيء دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه) بماء مهملة نون مشددة وكاف مفتوحة (جمرة) بالفوقية وسكون الميم كالسابقة بان مصفها وذلك بها حنكه (ثم دعاه وبرك عليه) بفتح الموحدة والراء المشددة بان قال له يارك الله فيك وأللهم بارك فيه (وكان) عبد الله (أول مولود ولد في الاسلام) يعنى بالمدينة من المهاجرين (عن أبي بكر رضى الله تعالى عنه) انه (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار) بجمل ثور (فرفعت رأسي فاذا أنا باقدام القوم) كفارق ريش (فقلت يا نبي الله لو أن بعض طأطأ بصره) أى أماله إلى تحت قال في القاموس طأطأ رأسه طامنه وخفضه فتطأطأ (رأنا قال) عليه الصلاة والسلام (أسكت يا أبا بكر) نحن اثنان الله ثانها (في معاوتهما وتحصيل مرادهما) عن البراء بن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال أول من قدم علينا) من المهاجرين المدينة (مصعب بن عمير) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة ثلثين آخره موحدة وعسير بضم العين مصغرا ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي البصري ونزل على حبيب بن عدى وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره بالهجرة والاقامة وتعليم من أسلم من أهل المدينة (وان أم مكتوم) عمر الاعشى المؤذن واسم أمه عاتكة وكان قدومه بعلم مصعب (وكانوا يقرؤن الناس) القرآن بلفظ الجمع فيها والمراد به ما فوق الواحد وفي نسخة وكانا يقرآن بالتثنية فيما (قدم ببال) المؤذن ابن رباح وأمه حسانة مولى أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (وسعد) بسكون العين ابن أبي وقاص أحد العشرة رضى الله تعالى عنه (وعمار بن ياسر) بالتحمية والسين المهملة بينهما ألفا واختلاف في عمام هل هاجر للهجرة أم لا فان يكن فهو من هاجر الهجرة (ثم قدم عمر بن الخطاب) رضى الله تعالى عنه (في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وسوى منهم ابن اسحق كاذكره في عيون الاثرز يدين الخطاب وعمر بن عبد الله بن سراقه وخنيس بن حذافة السهمي وسعيد

ابن زيد بن عمرو بن نفيل وواقدين عبد الله السهمي حليف لهم وخولي بن أبي خولي ومالك بن أبي خولي  
و بنى الكبير أربعتهم ياسا وعاقلا وعامر أو خالد اخلفاهم من بني سعد بن ليث وعياش بن أبي ربيعة ونزل  
هؤلاء الثلاثة عشر على رفاع بن عبد الدار بن زهير بن بني عمرو بن عوف بقباء قال في الفتح فلعل بقية  
العشرين كانوا من أنبا عهم وزاد ابن حامد في مغازيه الزبير (ثم قدم النبي صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر  
وعامر بن فهيرة ونزلوا على كثوم بن الهدم فيها قاله ابن شهاب كما حكاه الحارث بن زهير (فأرأيت أهل المدينة  
فرحوا بشئ فرحهم) أي كفرهم فالنصب على نزع الخافض (برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل  
الاماء) جمع أمة (يقال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الحارث بن أنس رضي الله تعالى عنه  
نخرت جوار من بني النجار يضربن بالدفوف وهن يقلن

نحن جوار من بني النجار \* يا حبيبا محمد بن جار

فما قدم عليه الصلاة والسلام (حتى قرأت) سورة (سبح اسم ربك الاعلى في) أي مع (سور)  
أخرى (من المفصل) وأوله الحرات كما صححه النووي في دقائق منهاجهم يؤخذ من الحديث كما قال ابن  
كثير ان سورة سبح اسم ربك الاعلى مكية كلها (عن العلاء بن الحضرمي) الصحابي الجليل (رضي الله  
تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أي ثلاث ليال ترخص الإقامة فيها  
(للهاجر بعد) طواف (الصدر) بفتح الصاد المهملة والدال ويسمى طواف الإقامة وطواف الركن  
وهو بعد الرجوع من منى فلا تجوز الإقامة بمكة بعد الثلاث للهاجر وهذا كان قبل الفتح أما بعده فلا حرج  
عليه لا تقطاع حكم الهجرة حينئذ (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
(قال لو آمن في عشرة من اليهود) معينين (لأمن في اليهود) كلهم وعند الاسماعيلي لم يبق يهودي إلا أسلم  
وزاد أبو سعيد في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم قال كعب رضي الله تعالى عنه هم الذين سماهم في سورة  
المائدة وقال الكرمانى فان قلت ما وجه صحة هذه الملازمة وقد آمن به من اليهود عشرة وأكثرت منها أضعافا  
مضاعفة ولم يؤمن الجميع وأجاب بان لوللضيق فعناه لو أسلم في الزمان الماضي كقبل قدومه صلى الله عليه وسلم  
المدينة وأقبل قدومه مائة عشرة لتبعهم الكل وقال في فتح الباري والذي يظهر انهم الذين كانوا حينئذ  
رؤساء ومن عداهم تبعاهم فلم يسلم منهم إلا القليل كعب الله بن سلام رضي الله تعالى عنه وكان من المشهورين  
بالرئاسة في اليهود عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم من بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه جعي بن أخطب  
وكعب بن الاشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيفة وفتح خاص ورفاعة بن زيد  
ومن قريظة الزبير بفتح الراء ابن أبي طيا وكعب بن أسد وشموس بن زيد يدفون ولا علم ثبت اسلام واحد منهم  
وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم تبعه جماعة منهم

﴿ كتاب المغازي ﴾

الغزو والقصد والطلب يقال غزا غزوا أو غزاه وطلبه وقصد به وغزا العدو سرا إلى قتلهم واتباهم والمغازي  
مناقب الغزاة قاله في الفاموس وقال غيره المغازي جمع مغزى والمغزى يصلح ان يكون مصدرا تقول غزا غزوا  
ومغزى ومغزاة وان يكون موضع الغزو والمراد هنا الاول أي ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم للكفار  
بنفسه أو بجيش من قبله ويصح ارادة الثاني أي المواضع التي وقع فيها الغزو

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( غزوة العشرة )

بضم العين المهملة وفتح الشين المشددة أو السين المهملة (عن زيد بن أرقم) بن زيد الانصاري (رضي  
الله تعالى عنه) انه (قيل له) أي قال له أبو اسحق السدي (كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة

ثم قدم النبي صلى الله عليه  
وسلم فأرأيت أهل  
المدينة فرحوا بشئ  
فرحهم برسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى جعل  
الاماء يقال قدم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فما قدم حتى قرأت سبح  
اسم ربك الاعلى في سور  
من المفصل \* عن  
العلاء بن الحضرمي  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثلاث للهاجر بعد  
الصدر \* عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لو آمن في عشرة من  
اليهود لأمن في اليهود  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب المغازي ﴾

( غزوة العشرة )

عن زيد بن أرقم  
رضي الله عنه قيل له كم  
غزا النبي صلى الله عليه  
وسلم من غزوة

قال تسع عشرة غزوة خرج فيها بنفسه لكن روى أبو يعلى بإسناد صحيح من طريق أبي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه ان عاصدا غزواته صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرون غزوة ففات زيد بن أرقم ذكر غزوتين منها فيحتمل أن يكون هما الإبواء وبواط ولعل ما خفي عليه لصغره ولذا قال ابن اسحق أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الإبواء بفتح الهمزة وسكون الواو الموحدة بمدودا قرية من عمل القرع بنياد بين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة ثم بوأ بضم الموحدة وفتحتها وتخفيف الواو آخرها طاء مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع وكانت في ربيع الأول سنة اثنين ثم العسيرة ببطن ينبع وكانت في جادى الأولى سنة اثنين أيضا وذو الكواقدى ان هذه السفرات الثلاث كان عليه الصلاة والسلام يخرج فيها ليلتي تجار قریش حين يهرون الى الشام ذهابا وايابا بسبب ذلك كانت وقعة بدر ولم يقع في الغزوات الثلاثة حرب وعند ابن سعد المغازى سبع وعشرون غزوة وقال صلى الله عليه وسلم بنفسه منها في ثمان بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم بنى المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف كما قال موسى بن عقبة وأمهل مدقر يظنه لانه ضمها الى الأحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردها غير لانها كانت وقعة منفردة بعد هزيمة الأحزاب (قيل) أى قال أبو اسحق السيبى (كم غزوت أنت معه قال سبع عشرة) غزوة (قيل فأبهم كانت أول) حق العبارة أن يقول فأبهم أو فأبها بتأنيث الضمير ولما وقع في الترمذى فأبهم أو يقول فأبهم كان بالتذكير في الثانى وأول ذلك بعضهم على حذف مضاف أى غزواتهم (قال العسيرة أو العسيرة) بالمجوعة في الأولى والمهملة في الثانية مع الهاء فيها وفي نسخة بالمهملة مع الهاء في الأولى والمجوعة بلا هاء في الثانية وفي أخرى بالعكس وفي أخرى بالمجوعة في الأولى والمهملة في الثانية مع حذف الهاء فيها والاضغى في الشكل وفي أخرى العسيرة بفتح العين وكسر الشين المعجمة ولم يختلف أهل المغازى في انها أول الغزوات وانها منسوبة الى المكان الذى وصلوا اليه واسمه العسيرة أو العسيرة يذكر ويؤث وكان قد خرج اليها صلى الله عليه وسلم بر يدعير قریش التي صدرت من مكة الى الشام بالتجارة ليغنمها فوجداه قد مضت فبسبب ذلك كانت وقعة بدر كما سر

### ﴿ قصة غزوة بدر ﴾

قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزها أو بدر اسم بئر بها سميت بذلك لاستنارتها واصفائها ما هناك البدر يرى فيها (عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) انه (قال شهدت من المقداد بن الاسود) رضى الله تعالى عنه (مشهدا) نسب الى الاسود لانه كان تبناء في الجاهلية والا فاسم أبيه عمرو بفتح العين ابن ثعلبة الكندي ويجب حذف ألف ابن خطأ لوقوعه بين علمين وان لم يكن الثانى بالاول حقيقة خلافا لمن وهم في ذلك (لأن أكون صاحبه) بفتح اللام وانصب صاحبه خبر أكون وفي نسخة أنا صاحبه بن يادة أنامع الرفع والنصب أى صاحب المشهد أى قاتل تلك المقالة التي قالها (أحب الى معايل) بضم العين وكسر الميم أى وزن (به) أى من شئ يقابله من الدينويات والثواب أو أعظم من ذلك (لحق النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين) الواو وهو للحال (فقال) يا رسول الله (لا تقول) بنون الجمع (كقوله قوم موسى) له (اذهب أنت ورك فقاتل) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعبداهم بالآفة هما أو تقديره اذهب أنت ورك يعينك فانا لا نستطيع قتال الجبابرة وقال السمرقندي أنت وسيسميك هرون لان هرون كان أكبر منه بسنتين أو ثلاث سنين (ولكننا نقاتل) عدوك (عن عيينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك) فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه (أى استنار) (وسره) عليه الصلاة والسلام أى قول المقداد رضى الله تعالى عنه وذو كرا بن اسحق ان المقداد قال ذلك لما وصل صلى الله عليه وسلم الى الصفراء وبلغه ان قریشا قصدت بدر او ان أباسفيان نجحا بمن معه

قال تسع عشرة قيل كم

غزوت أنت معه قال

سبع عشرة قيل فأبهم

كانت أول قال العسيرة

أو العسيرة

﴿ قصة غزوة بدر ﴾

عن ابن مسعود رضى

الله عنه قال شهدت من

المقداد بن الاسود

مشهدا لان أكون

صاحبه أحب الى

عديله أى النبي صلى

الله عليه وسلم وهو يدعو

على المشركين فقال

لا تقول كما قال قوم

موسى اذهب أنت ورك

فقاتلوا ولكننا نقاتل

عن عيينك وعن شمالك

وبين يديك وخلفك

فرايت النبي صلى الله

عليه وسلم أشرق وجهه

وسره

فاستشار الناس فقام أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقال فاحسن ثم عمر رضي الله تعالى عنه كذلك ثم المقداد  
 فذكر نحو ما قال في هذا الحديث وزاد الذي بعدك بالحق نبيا لو سلكت برك العمد لجالدنا معك من دونه  
 فقال أشير واعي قال فعرف انه يريد الانصار وكان يتخوف أن لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرته من  
 يقصده لأن يسير بهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه امض يا رسول الله فيما أمرت به  
 فتحن معك قال فسر قوله ونشطه (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كانت عدة  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد بدر) أي وقفها (عدة أصحاب الموت) بعدم الصرف  
 للعامة والجمعة من ذرية بنيامين شقيق يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وقصة من كورة في  
 القرآن (الذين جازوا) بزي مضمومة بعد الالف من غير واو وفي رواية بالواو وفي نسخة أجازوا (معه  
 النهر) وهونهم فلسطين (بضعة عشر وثلاثمائة) وفي رواية وكان المهاجرون يوم بدر نيفا وستين  
 والانصار نيفا وأربعين ومائتين وبسمل لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم  
 ألفوا وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر وعند ابن سعد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر في ثلاثمائة  
 رجل وخمسة عشر رجلا المهاجرون منهم أربعة وسبعون وسائرهم من الانصار وتخلف ثمانية لعدة ضرب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهامهم وأجورهم منهم عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه تخلف على امرأته  
 رقية وتخلف طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد رضي الله عنهم باعهم مارسل الله صلى الله عليه وسلم تبجسان  
 خبر العير وأولبابة خلفه على المدينة وعاصم بن عدي خلفه على أهل العالية والحرب بن حاطب رده من الرحاء  
 الى بني عمرو بن عوف لشيء بلغه عنهم والحرب بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرد الى المدينة وخوات بن  
 جبير كذلك وقسر بعضهم البضع بثلاثة (قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر الا مؤمن) قوله لا والله  
 جواب كلام مخدوف أي هل كان بعضهم غير مؤمن أولا زائدة وانما حلف تأكيدا للخبر (عن أنس)  
 ابن مالك (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم من  
 ينظر ماضع أبوجهل) أي ما وقع له وفي رواية انه قال من يأبئنا بخبر أبى جهل (فانطلق ابن  
 رضي الله تعالى عنه (فوجد قد ضرب به ابنا عفراء) ففتح العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء بعدها  
 همزة ممدودة معاذ موعوذ وفي مسلم ان الذين قتله معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء وهو ابن  
 الحارث وعفراء أمه وهي ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات وأصار في  
 حال من مات ولم يبق فيه سوى حركة المدبوح ويؤيدها التفسير الاخير قوله (قال أنس) بهمة  
 الاستفهام وفي نسخة بتجدها (أبوجهل) بواو الرفع قال بعضهم وهو من اصالح الرواة والا فالرواية أبوجهل  
 بالالف بدل الواو على لقمن يازم الاسماء الستة الالف في كل حال كقوله \* ان أباهوا بأبأها \* وألنصب  
 على النساء أي أنت مصرع وأنت المقتول الدليل يا أبجهل وفي مسلم حتى برك بالكاف بدل اللال أي  
 سقط وكذا هو عند أحمد قال عياض وهذا أولى لانه قد تكلم مع ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فلو مات لم  
 يتكلم مع ابن مسعود (قال) أنس رضي الله تعالى عنه (فاخذ) أي ابن مسعود رضي الله تعالى عنه  
 (بلحيته) متشفيما به بالقول والفعل لانه كان يؤذيه بكمة أشد الاذى (قال) أبوجهل وفي نسخة فقال  
 (وهل فوق) أي أكثر من (رجل قتلتموه) أي لا عار على في قتلهم ايأى قاله النووي (أو) قال  
 هل فوق (رجل قتلتموه) شاك من الراوي وفي رواية انه قال فلو غير أكار قتلني بفتح الهمزة وتشديد  
 الكاف آخره أي زراع لان قاتليه من الانصار وهم عمال في أرضهم ويخلفهم وقصده بذلك استنقاص  
 المباشر لقتله وما قبله لتبليغ نفسه بأن الشر يصفه اذا قتله قومه لم يكن ذلك عار عليه فلامعارضة بينهما  
 وعن ابن اسحق حتى زعم رجال من بني مخزوم ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كان يقول قال أبو جهل

عن البراء رضي الله  
 عنه قال كان عدة  
 أصحاب محمد صلى الله  
 عليه وسلم من شهد بدر  
 عدة أصحاب الموت الذين  
 جازوا معه النهر بضعة  
 عشر وثلاثمائة قال البراء  
 لا والله ما جاوز معه النهر  
 الا مؤمن عن أنس  
 رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من ينظر ماضع  
 أبوجهل فانطلق ابن  
 مسعود فوجد قد  
 ضربه ابنا عفراء حتى  
 برد قال أنس أبوجهل  
 قال فأخذ بلحيته قال  
 وهل فوق رجل قتلتموه  
 أو رجل قتلتموه



ثم من أبي طلحة رضي  
الله عنه قال إن نبي الله  
صلى الله عليه وسلم أمر  
يوم بدر بأربع عشرة  
وعشرين رجلاً من  
صناديد قريش فقتلوا  
في طوى من أطواء بدر  
حيث تخبث وكان إذا  
ظهر على قوم أقام بالعرصة  
ثلاث ليال فلما كان  
ببدر اليوم الثالث أمر  
بإحلاته فشد عليها  
رحلها ثم مشى وتبعه  
أصحابه وقالوا ما نرى  
يطلق إلا لبعض حاجته  
حتى قام على شفة الركي  
فجعل يناديهم بأسمائهم  
وأسماء آبائهم يا فلان بن  
فلان ويا فلان بن فلان  
أيسركم أنكم أطيعتم الله  
ورسوله فانا قتلونا  
ما وعدنا ربنا حقاً فهل  
وجدتم ما وعد ربكم حقاً  
قال فقال عمر يا رسول  
الله ما تنكلم من أجساد  
لا أرواح لها فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والذي نفس محمد  
بيده ما أتم بأسماع  
أقول منهم

(١) الآية مخروجة على  
القبيل أي أنك لا ينتفع  
بك الكفار كما لا ينتفع  
الموتى فالذي أراد أنها  
بعيدة عن هذا النزاع

أه مصححه

لقد ارتفعت يارويي الغم من رقي صعباً قال ثم احتزرت رأسه ثم جئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت يا رسول الله هذا رأس عبد الله أبي جهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الذي لا اله غيره قلت نعم  
والله الذي لا اله غيره ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى (عن أبي طلحة)  
زيد بن طلحة الأصبري (رضي الله تعالى عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر) بعد الفراغ من  
القتال (بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد) كفار (قريش) بفتح الصاد المهملة أي من ساداتهم  
وشجعائهم من قتلته الله عز وجل من السبعين (فقتلوا) بضم القاف وكسر المعجمة مبنيًا للمفعول أي  
طرحوا (في طوى) بفتح الطاء المهملة وكسر الواو وتشديد التحتية ثم مطوية أي مبنية بالجر (من)  
أطواء بدر حيث) أي غير طيب (تخبث) بضم الميم وكسر الواو وتشديد التحتية من أخذت إذا اتخذت أصحاباً تخبثاً  
وطرح باقي السبعين في مواضع أخرى وعند الواقدي كانه عليه في الفتح أن القلب المذكور كان قد حفره  
رجل من بني النازف ناسب أن يلي فيه هؤلاء الكفار (وكان) صلى الله عليه وسلم (إذا ظهر) أي غلب  
(على قوم) أقام بالعرصة بفتح العين وسكون الراء كل موضع واسع لا بناء فيه (ثلاث ليال فلما كان  
ببدر اليوم الثالث أمر) عليه الصلاة والسلام (بإحلاته فشد عليها رحلها ثم مشى وتبعه أصحابه) بفتح  
الفوقية وكسر الواو وفي نسخة وتبعه بألف بعد الواو وتشديد الفوقية وفتح الواو (وقالوا ما نرى)  
بضم النون أي ما نظن (بطلق) عليه الصلاة والسلام (اللبعض حاجته حتى قام على شفة) وفي نسخة شفير  
(الركي) أي طرف البئر والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية البئر قبل أن تطوى ويجمع بينه  
وبين السابق بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي (فجعل) عليهما الصلاة والسلام (يناديهم)  
أي قتلى كفار قريش (باسمائهم وأسماء آبائهم) توبيخاً لهم (يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان) وعند أحمد  
وابن اسحق عن أنس رضي الله تعالى عنه فنادى يا عبدة بن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أبا  
جهل بن هشام ولم يكن أمية بن خلف في القلب لأنه كان ضحماً فانتفخ فالتقوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه  
والظاهر أنه كان قرباً من القلب فناده مع من نادى من رؤسائهم (أيسركم أنكم أطيعتم الله ورسوله فانا قد  
وجدنا) أي علمنا وتيقنا (ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم) من  
العذاب (حقاً) وحذف كم للدلالة على ما وعدنا عليه (قال) أبو طلحة (فقال عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
مستفهما (يا رسول الله ما تنكلم من أجساد لا أرواح لها) وفي نسخة فيها (فقال النبي) وفي نسخة رسول الله  
(صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أتم بأسماعهم) أي من القتلى الذين ألقوا في القلب  
قال قتادة قد أحياهم الله تعالى حتى أسمعههم قوله صلى الله عليه وسلم توبيخاً وتنديماً لهم وقال السبكي في  
حياة الأنبياء والشهداء إن كل الموتى لهم حظ من الحياة ليسرّوا النعم والعذاب وعند النفخة الأولى يفتر  
عنهم وعند النفخة الثانية يقول الكافرون يا ويلنا من بعثنا من مردنا قال وأما الإدراكات كالعلم والسماع  
فلا شك أن ذلك ثابت لهم وأسائر الموتى أهو حينئذ فلا حاجة لقول قتادة أحياهم الله تعالى إلخ وأما قوله تعالى  
أنك لا تسمع الموتى الذي استندت إليه عائشة في نفي الحديث المذكور قالت إنما قال النبي صلى الله عليه وسلم أنهم  
الآن يسمعون إن الذي كنت أقول لهم هو الحق فاجيب عنه ١ بأن المراد أنه لا يسمعونهم وهم موتى ولكن الله  
أحياهم حتى سمعوا كما قال قتادة وقال السبكي إذا جاز أن يكونوا في هذه الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين  
وذلك إما بأنهم رؤسهم على قول الأكثر أو بأن قلوبهم وقد تمسك به من يقول إن السؤال يتوجه على  
الروح والجسد وسورده من قال إنما يتوجه على الروح فقط بأن الاستماع محتمل أن يكون لاذن الرأس وأذن  
القلب فلم يبق فيه حجة أهو قد أنكر عذاب القبر بعض المعتزلة والروافض محتجين بأن الميت جاد لا حياة  
له ولا ذكاء فتعذبه بحال وأجيب بأنه يجوز أن ينفق الله تعالى في جميع الأجزاء أو في بعضها نوعاً من الحياة

عن رفاعه بن رافع الزرقى وكان من شهد بدر قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كذا نحوها (١١٤) قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب عن الزبير رضى الله عنه قال لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدحج لا يرى منه الاعيناه وهو يكنى أبو ذات الكرش فقال أنا أبو ذات الكرش فقلت عليه بالعزة فطعنته في عينه فأت قال لقد وضعت رجلى عليه ثم تمطأت فكان الجهد أن نزعتها وقد أنثى طرفاها فساءلها أياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه أياها فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه أياها فلما قبض أبو بكر سألها أياها عمر فأعطاه أياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه أياها فلما قتل عثمان فأت عثمان فقلت عند آل على فطلبها عبيد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل عن الربيع بنت معوذ رضى الله عنها قالت دخل على النبي صلى الله

فدريما يدرك ألم العذاب وهذا لا يلزم منه إعادة الروح الى الجسد ولا ان يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى ان الغريق في الماء والمأ كويل في بطن الحيوانات والمصاب في الهواء يعذب وان لم تطلع نحن عليه (عن رفاعه) بكسر الراء وتخفيف الفاء (ابن رافع الزرقى) الانصارى (رضى الله عنهما) وكان ممن شهد بدر (انه قال جاء جبريل) عليه الصلاة والسلام (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال) النبي صلى الله عليه وسلم (من أفضل المسلمين أو) قال (كلمة نحوها) شك من الراوى (قال) جبريل عليه الصلاة والسلام (وكذلك من شهد بدر من الملائكة) من أفضل الملائكة (من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب) وعند ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم خفق خفقة ثم انقبه فقال أبشرا يا أبكر أنك نصر الله هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثنايا الغبار وعند سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس ان جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعدما فرغ من بدر على فرس حمراء معقودا ناصية قد عصب الغبار ثقيته عليه درعه وقال يا محمد ان الله عز وجل بعثنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضيت قال نعم (عن الزبير بن العوام) (رضى الله تعالى عنه) انه (قال لقيت يوم) وقعة (بدر عبيدة بن سعيد بن العاص) بضم العين في الاول مصغرا وكسرها في الثاني (وهو مدحج) بضم الميم وفتح الدال المهملة وفتح الجيم الاولى وكسرها مشددة فيهما أى مغطى بالسلاح بحيث (لا يرى منه الاعيناه) وفي القاموس المدحج الشاك السلاح وفي المختار الدجى بوزن الحجة شدة الظلمة وليلة ذي حوج مظلمة انتهى فشبها السلاح بظلمة الليل اه (وهو يكنى) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح النون (أبو) وفي نسخة أبا (ذات الكرش) بفتح الكاف وكسر الراء وهولاء التاليف والخلق وكل مجتزأ كالمعدة للانسان ويطلق على العيال والجماعة (فقال أنا أبو ذات الكرش فقلت عليه بالعزة) بفتح العين المهملة والنون والزاي كالحربة (فطعنته في عينه فأت قال) الزبير (فوضعت رجلى) بالافراد (عليه ثم تمطأت) بالهمزة وروى تمطيت بالياء التحتية أى مدت يدي مداشيد بالخرية (فكان الجهد) بفتح الجيم وحكى ضمها (أن نزعتها) أى العزة أى كانت المشقة العظيمة في نزعها (وقد أنثى طرفاها) أى انعطفا (فسألها) أى الزبير (أياها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى سألها أن يعطيه العزة عارية (فأعطاه) أى الزبير أياها عارية (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها) أى الزبير لانها كانت عارية ثم طلبها أبو بكر فاعطاه أياها فلما قبض عليها عمر فاعطاه أياها فلما قبض عثمان فاعطاه أياها فلما قتل وقت عند علي ثم كانت بعده في يده فطلبها عبيد الله بن الزبير منهم فكانت عنده حتى قتل (عن الربيع) بضم الراء وفتح الباء وتشديد التحتية المكسورة (بنت معوذ) بكسر الواو والمشددة بعدها همزة ابن عفره الانصارى (رضى الله تعالى عنها) انها (قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم غداة) بالفتح على الظرفية مضاف لقوله (نبي) بضم الواو وحدة وكسر النون مبني للفعل (على) بالتشديد أى دخل عليها وزوجها الياس بن بكر (وجو ريات) بضم الجيم والواو الحال (يضرب بالدف) بضم الدال وفتح وتشديد القاف حال كونهن (يصدبن) بضم الدال يقال نديت المرأة المليت ندبا من باب قتل اذا عدت محاسنه أى يذكرون (من قتل من أبائى يوم بدر) وفي نسخة يدر بأحسن أوصافهم بما يهيج البكاء والشوق وكان قتل أبوها معوذ وعمرها عوف أو معاذ فقلها عكرمة بن أنى جهل وأطلقت على عجمها الابوة أنثيليا (حتى قالت جارية) منهن (وفينا نبي يعلمها) يكون (في غدا فقال) لها (النبي

عليه وسلم غداة نبي على وجو ريات يضرب بالدف يندبن عليه وسلم غداة نبي على وجو ريات يضرب بالدف يندبن من قتل من أبائى يوم بدر حتى قالت جارية وفينا نبي يعلم ما في غدا فقال النبي

صلى الله عليه وسلم لا تقول هكذا وقول ما كنت تقولين ﴿﴾ من أنى طاعة رضى الله عنه وكان قد شهد بدرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا صورة ﴿﴾ عن عبد الله بن عمر رضى (١١٥) الله عنهم قال تأيبت حفصة بنت

صلى الله عليه وسلم لا تقول هكذا) فيه كراهية نسبة الغيب الى الخلق (وقول ما كنت تقولين) القصد بذلك الاعراض عن مدحه عليه الصلاة والسلام لا تقربها على الذنب لانه مكر وأجرام (عن أنى طاعة رضى الله تعالى عنه وكان قد شهد بدرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تدخل الملائكة غير الحفظة (بيتا فيه كاب) لا يحل اقتناؤه وأعم وامتناعهم من الدخول لأكاله النجاسة وتقيح رائحته (ولا صورة) أى صورة الخناثيل التى فيها الارواح لما فيها من مضاهاة الخلق جل وعلا والجلوس على التحريم أى صورة الشجر ورجال الابل فليس يحرام لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة فى ذلك البيت (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضى الله تعالى عنهما) انه (قال تأيبت حفصة بنت عمر) بفتح الهمزة وتشديد التحتية المقتوحة (من) زوجها (خنيس بن حذافة) بضم الخاء المعجمة وفتح النون وبعد التحتية الساكنة سين مهملة وحذافة بالخاء المعجمة المضمومة والذال المعجمة والفاء ابن قيس بن عدى بن سعد بن سهم بن عمرو القرشى (السهمي) بالسين المهمة أى صارت لازوج لها بوه (وكان) خنيس (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد بدراتوفى بالمدينة) من جراحة أصابته بوقعة أحد قاله فى الإصابة وقيل بعد بدر قال فى الفتح ولعله أوى فانهم قالوا انه صلى الله عليه وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة وفى رواية بعد ثلاثين شهرا وفى أخرى بعد عشرين شهرا وكانت أحد بعد بدر بأكثر من ثلاثين شهرا وجرم ابن سعد بأنه مات بعد قدومه عليه الصلاة والسلام من بدر بـه جزم ابن سيد الناس (قال عمر فلقبت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت له (ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر قال) عثمان (سأنظر) أى أنفكر (فأمرنى فلبت لبالي) أى ثم لقيته (فقال قد بدلى أن لا تزوج بوى) أى وقى (هذا قال عمر فلقبت أب بكر فقلت له (ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر فصمت أبو بكر) أى سكنت (فارجع الى شيا) بفتح التحتية وكسر الجيم وهو تأكيد لرفع المجاز لاحتمال أن يظن انه صمت زمانا طويلا ثم تكلم (فكنت عليه) أى على أبى بكر (أوجد) بالجيم أى أشد موجودة أى غضبا (منى على عثمان) لكونه أجابه وألأم اعتدله نائبا بخلاف أبى بكر لم يحبه بشئ (فلبت لبالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحها اباه فلقبني أبو بكر فقال لعلك وجدت) أى غضبت (على حين عرضت على حفصة فلم أرجع) أى فلم أهد (اليك) جوابا (قلت نعم فقال انه لم ينبغي ان أرجع اليك) جوابا (فيما عرضت) على (الأنثى) فدعلت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد ابن عسا كرا بندا (ولو تركها) عليه الصلاة والسلام (لقبناها) وفيه فضل كتمان السر فاذا أظهره صاحبه ارتفع الحرج (عن ابن مسعود) عقيب (البدري رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة) هما قوله تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى آخر السورة (من قرأهما ليلة كفتاه) من شر الانس والجن وأرغنتاه عن قيام الليل بالقرآن (عن المقداد بن عمرو) بفتح العين ابن ثعلبة بن مالك بن ربيعة (الكندى) بكسر الكاف (حليف بنى زهرة) بضم الزاى وسكون الهاء ابن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر (وكان ممن شهد بدرارضى الله تعالى عنه) انه (قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى نسخة قلت يا رسول الله (أرايت) أى أخبرنى (ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلتنا فاضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ) بالذال المعجمة أى التجأ واحتصن (منى

تخسر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من أصحاب النسي صلى الله عليه وسلم قد شهد بدراتوفى بالمدينة قال عمر فلقبت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر قال سأنظر فى أمرى فلبت لبالي فقال قد بدلى إلى أن لا تزوج بوى هذا قال عمر فلقبت أب بكر فقلت ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر فصمت أبو بكر فلم يرجع الى شيا فكنت عليه أوجد منى على عثمان فلبت لبالي ثم خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فانكحها اباه فلقبني أبو بكر فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك قلت نعم قال فانه لم ينبغي أن أرجع اليك فيما عرضت الاثى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبناها ﴿﴾ عن أبى

مسعود البدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة من قرأهما فى ليلة كفتاه ﴿﴾ عن المقداد بن عمرو والكندى حليف بنى زهرة وكان ممن شهد بدر اقال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلتنا فاضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمنى

بشجرة فقال أسلمت لله) أي دخلت في الاسلام وعلم مسلم انه قال لا اله الا الله (أأقتله يا رسول الله) بهمة الاستفهام (بعد ان قال) أي كلمة أسلمت لله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ان قطعهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلةك) أي مثلك (قبل أن تقتله) لانه صار مسلما معصوما الدم فقد جيب الاسلام ما كان منه من قطع يدك (وانك بمنزلة) أي مثله (قبل أن يقول كلمته) أسلمت لله (التي قالها) أي ان ذلك صار مباحا بالقصاص كما ان دم الكافر مباح حتى الدين فوجه الشبه اباحة الدم وان كان الموجب مختلفا وانك تكون أتما كما كان هو أتما في حال كفره فيجمع كما اسم الأثم وان كان سبب الأثم مختلفا أو المعنى ان قتله مستحل قتله وتغيب بان استحلاله للقتل إنما هو عن اجتهدا ساعده المعنى بتأويل انه أسلم خوفا من القتل ومن ثم لم يوجب صلى الله عليه وسلم قودا لادبته بين صلى الله عليه وسلم ان من قاطع فقد عصم دمه وباله وقال وهلا شغقت عن قلبه إشارة الى نكسة الجواب والمعنى ان هذا الظاهر مضى على النسبة الى القلب لانه لا يطلع على ما فيه الا الله تعالى ولعل هذا أسلم حقيقة وان كان تحت السيف ولا يمكن دفع هذا الاحتمال فحيث وجبت الشهاداتتان حكم بضمونهما بالنسبة الى الظاهر وأمر الباطن الى الله تعالى فلا قيام على قتل المتلفظ بهما مع احتمال انه صادق فيما أخبر به عن ضميره ايرتكاب ما عليه يكون ظاهرا له فالكسب عن القتل أولى لانه صلى الله عليه وسلم ليس له غرض في ازهاق الروح بل في الهداية والانتقاد فان لم يحصل ذلك تبين ازهاق الروح لزول مفسدة الكفر من الوجود ومع التلفظ بكلمة الحق لم تتعد اهداية حصلت أو لم تحصل في المستقبل فإدانة الفساد الناشئ عن الكفر قد زالت باقية مظاهره لم يبق الا الباطن وهو مشكوك وموجود ولو لا فقد لاح من حيث المعنى وجه قبول الاسلام اه مدغم صان المصاييح فيها فقله عن التاج السبكي (عن جبير بن مطعم) بن عدي (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان الطعم) بضم الطيم وكسر العين المهمة (بن عدي حياهم كفى في هؤلاء النقي) بنونين مفتوحين بينهما فوقية ساكنة جمع فان كرم من يجمع على زمي والمراد قتل بدر الذين صاروا حيا (لتركهم) أحياء ولم أقتلهم من غير فداء اكراما (له) واحتراما وقبولاً لشفاها متعلما كانت له عنده صلى الله عليه وسلم من اليدين رجوع من الطائفت في جوارحه وعند الفاكهي باسناد حسن مرسل ان المطعم بن عدي أمر أربسة من أولاده فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عندهم من الكعبة فبلغ ذلك قر يشافقوا له أنت الرجل الذي لا تخفر له ذمة ولما حصرت قر يش بنى هاشم ومن معهم من المسلمين في الشعب كان المطعم بن عدي من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كانت اكتتبها قر يش على بني هاشم ومن معهم ومات المطعم قبل وقعة بدر

### حديث بنى النضير

بفتح النون وكسر الضاد المججمة قبيلة كبيرة من اليهود كان النبي صلى الله عليه وسلم وادعهم على ان لا يقاتلهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال حاربت النضير وقرينة) أي بنو اقرينة بالطاء المججمة المشاة أي النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول محمد بن وفي نسخة قرينة والنضير وكان ذلك على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد (فاجلى) بهمة مفتوحة وجم ساكنة فلام مفتوحة أي أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (بنى النضير) من أوطانهم مع أهلهم وأولادهم (وأقر قرينة) في منازلهم (ومن عليهم) ولم يأخذ منهم شيئا حتى (جئني حاربت) أي الى ان حاربت صلى الله عليه وسلم (قرينة) خلفهم خمسة وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقدف الله تعالى في قلوبهم الرعب فزولوا على صلحهم صلى الله عليه وسلم (فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين) بعد ان أخرج

بشجرة فقال أسلمت لله  
لله قتله يا رسول الله  
بعد ان قاطع فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا تقتله قلت يا رسول  
الله انه قطع إحدى  
يدي ثم قال ذلك بعد  
ما قطعهما فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
لا تقتله فان قتله فانه  
بمنزلةك قبل أن تقتله  
وانك بمنزلة قبل أن  
يقول كلمته التي قال في  
جبير بن مطعم رضي الله  
عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال في أسارى  
بدر لو كان الطعم بن  
عدي حياهم كفى في  
هؤلاء النقي لتركهم له  
(حديث بنى النضير)  
عن ابن عمر رضي  
الله عنهما قال حاربت  
النضير وقرينة فاجلى  
بنى النضير وأقر قرينة  
ومن عليهم حتى حاربت  
قرينة فقتل رجالهم  
وقسم نساءهم وأولادهم  
وأموالهم بين المسلمين

الابنهم لحقوا بالنبي

صلى الله عليه وسلم  
فأمنهم وأسأوا وأجلى  
يهود المدينة كلهم بنى  
قينقاع وهم رهط عبد  
الله بن سلام ويهود بنى  
حارثة وكل يهود المدينة  
وعنه رضى الله عنه

قال حرق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نخل بنى  
النضير وقطع وهى  
البويرة فنزلت ما قطعتم  
من لينة أو تركتموها  
قائمة على أصولها فباذن  
الله عني عاتشة رضى

الله عنها قالت أرسل  
أزواج النبي صلى الله  
عليه وسلم عثمان إلى  
أبي بكر يسألنهم  
مما أفاء الله على رسوله  
فكنت أنا وأردهن

فقلت لمن ألا تتقين  
الله ألم تعلمن أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان  
يقول لا نورث ما تركنا  
صدقة يرد بذلك نفسه  
انما يأكل آل محمد في  
هذا المال فأتهنى

أزواج النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى ما أبغضتهن  
(قتل كعب بن  
الاشرف)

عن جابر بن عبد  
الله رضى الله عنهما قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من لسكر بن  
الاشرف

الخمس فاعطى الفارس ثلاثة أسهم وكانت الخيل ستة وثلاثين (الابنهم) أى بعض قرظة (لحقوا بالنبي  
صلى الله عليه وسلم فآمنهم) بما طمئنته وتخفيف الميزورى بنسبتهما والقصر أى جعلهم آمنين (وأأسأوا  
وأجلى) صلى الله عليه وسلم (يهود المدينة كلهم بنى قينقاع) بقافين مفتوحتين بينهما تحتية ساكنة  
فنون مضمومة وتكسر وتفتح وبعد الألف عين مهيمة (وهو رهط عبد الله بن سلام) بالتحفيف  
(ويهود بنى حارثة) بنصب يهود عطف على السابق (و) أجلى (كل يهود بالتونين بالمدينة) وفى نسخة  
كل يهودى بالمدينة بتحتية بعد الدال ثم موحدة وفى أخرى كل يهودى بالمدينة بخنجر الموحدة واجلاء بنى  
النضير هو المراد بقوله تعالى هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر أى  
عند أول الحشر أى أن هذا أول حشرهم إلى الشام وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب  
إلى الشام وعن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير أى لانهزلت فيهم  
وذكر الله تعالى فيها الذى أصابهم من النعمة (وعنه رضى الله تعالى عنه) أنه (قال سرق) بنسبه يد الرأى  
(رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير) وفى نسخة نخل النضير باسقاط بنى (وقطع) الاشجار  
وفيه جواز قطع شجر الكفار واسم الله به قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى  
عنهما مالك والثوري والشافعي وأحمد وأبو حنيفة وأبو يوسف والجمهور قاله النووي فى شرح مسلم (وهى البويرة) يضم  
الموحدة وقسم الواو وسكون الهمزة وتفتح الراء بعدها هاء تأنيث موضع نخل بنى النضير بقرب المدينة  
الشريفة (فنزلت ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعتم كأنه قيل أى شئ قطعتم  
وأنت الضمير العائد إلى ما فى قوله (أو تركتموها) لانه فى معنى اللينة واللينة هى أنواع النمر كلها إلا الهجو  
وقيل كرائم النخل وقيل كل الاشجار للينها وأنواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعا وباء اللينة بدل عن واو  
قلت باء لكسر ما قبلها (قائمة على أصولها فباذن الله) قطعها وتركها أى بمشيتها (عن عاتشة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها قالت أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان رضى  
الله تعالى عنه (إلى أبي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (يسألنهم) أى التهن الذى لهن (مما أفاء الله  
على رسوله) من أموال بنى النضير وغيره فاذن ذلك كان خاصا به صلى الله عليه وسلم كما هو مذهب الجمهور  
وعند الشافعية الخمس خمسة أنحاس لآية الانفال حلالا للعلى على المقيدين وقد كان عليه الصلاة والسلام يقسم  
له أربعة أنحاس وخمس خمسة بنفق منه على أهله نفقة سنة وما بقى بنفقة فى السلاح والكرام ومصالح المسلمين  
ولكل من الأربعة المذكورين معه فى الآية خمس خمس وأما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس  
لصالحنا ومن الأناحاس الأربعة للترزقة (فكنت أنا وأردهن فقلت لمن ألا تتقين) بالتحفيف (الله)  
ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لا نورث ما تركناه صدقة (بالرفع خبر المبتدأ الذى هو  
ما وفى نسخة ما تركناه بخنجر العائد إلى الذى تركناه صدقة (يريد) عليه الصلاة والسلام (بذلك)  
نفسه) وكذا غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بدليل آخر وهو قوله فى الحديث الآخر نحن معاشر  
الأنبياء لا نورث (انما يأكل آل محمد فى هذا المال) من جلة من يأكل منه لانه لم يخصهم كسرا  
فأتهنى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما أبغضتهن) بسكون الفوقية أى لم يطلبن بعد ذلك من هذا  
المال شيئا وانما طلبه على والعباس من عمر رضى الله تعالى عنهم فدفعه عمر لهم ما غلب عليه على ومنع  
العباس منه فكان بيده ثم يبدأ ولأدهم بعده

(قتل كعب بن الاشرف)

اليهودى وكان فى ربيع الاول فى السنة الثالثة كما عند ابن سعد (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى  
الله تعالى عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لسكر بن الاشرف) أى من يستعد

ويتنبد لقتله (فانه قد أذى الله ورسوله) بهجائه للرسول وللمسلمين ونحوه في رواية  
فانه قد أذى بشعره وقوى المشركين (فقام محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام من مسلمة الانصاري  
أخو بني عبد الاشول (فقال يا رسول الله أحب أن أقتله) استفهام استخباري (قال) عليه الصلاة والسلام  
(نعم) أحب ذلك (قال) يا رسول الله (فاذن لي أن أقول شيئاً) يسر كعباً ما يتعلق بك (قال) عليه الصلاة  
والسلام (قل) وعند ابن عبد البر يرجع محمد بن مسلمة فكث أيا ما مشغول النفس بما وعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأتى أبا نائلة مسلحاً بن سلامة ابن وقش وكان أخا كعب بن الاشرف  
من الرضاة وعباد بن بشر بن وقش والحارث بن اوس بن معاذ وأبا عيس بن جبرهم فاجبرهم بما وعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من قتله لابن الاشرف فاجابوه الى ذلك فقالوا لكانا نقتله ثم أنوار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انه لا بد لنا ان نقول قال قولوا ما بد لكم فأنتم في حل (فأناه) أى أى كعبا  
(محمد بن مسلمة فقال) له يا كعب (ان هذا الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قدساً لئلا صدقه) مفعول  
ثان لسأل زادا الواقدي ونحن لا نجد ما نأكل (وانه قد بعنا) بفتح العين وتشديد النون الاولى أى أعبنا  
وكلفنا المشقة (وانى قد أتيتك أسئلتك) أى أطلب منك أن تسلفني شيئاً (قال) كعب (وأى) أى  
زاد على ما ذكرت (والله لئن لم يفتح الفوقية والميم وضم اللام وفتح النون المشددين أى لزيدن  
ملا لتكم وضجر كم (قال) محمد بن مسلمة (اننا قد اتبعناه فلانحب أن ندعه) أى نتركه (حتى ننظر الى أى  
شيء يصير شأنه) أى أمرى مع قومه (وقد أردنا أن يسلفنا وسقاً أو وسقين) بفتح الواو وكسرهما والوسق  
كأى القاموس جل يعبر وهو ستون صاعاً والصاع أربعة أمداد وكل مدرطل وثلاث وأول التثنية وقيل للشك  
من الراوى (قال) كعب (نعم ارهنونى) بهمزة وصل وفتح الهاء وقيل بهمزة قطع وكسر الهاء أى اعطونى  
رهناً على الفم الذى تريدونه (قالوا أى شيء تريد) أى زهناك (قال ارهنونى) بهمزة وصل مع فتح الهاء  
(نساءكم قالوا كيف زهناك نساءنا) بفتح النون من رهن الثلاثى قيل ويضمنها من رهن (وأنت أجمل  
العرب) والنساء يملن الى الصور الجيلة زاد ابن سعد ولا تأمنك وأى امرأته تمنع منك الجالكا (قال فارهنونى  
أبناءكم قالوا كيف زهناك أبناءنا فبسط) بضم التحتية وفتح المهملة (أحدهم) بالرفع مفعول نائب عن  
الفاعل (فيقال رهن) بضم الراء وكسر الهاء (نوسق أو وسقين هذا عار علينا ولكننا زهناك الأمانة)  
بألف همزة واو بد الهاء الفأى الدرع وقيل السلاح ومرا دة أن لا ينسركم السلاح عليهم اذا أتوه وهو معهم  
كأى رواية الواقدي (فواعده أن يأتيه فجاءه) محمد بن مسلمة (ليلا ومعه أبونا نائلة) بنون وبعد  
الالف همزة مسلحاً بن أم سلامة (وهو أخو كعب من الرضاة) ونديه في الجاهلية (فدعاهم الى الحصن  
فزل اليهم) وفي نسخة فزل اليها وعند ابن اسحق وابن عمر بن محمد بن مسلمة والاربعة المذكورين  
قدموا الى كعب قبل أن يأتوا أبا نائلة مسلحاً فلما أتاه قال له ويحك يا ابن الاشرف انى قد جئتكم الحاجة أريد  
ذكر حالكم سرا فأكتمتها عنى قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب  
ورمتنا عن قوس واحد وقطعت عنا السبيل حتى جاع العيال وجهدت الانفس وأصبحنا قد جمدنا ووجهد  
عينا لنا فقال كعب أنا ابن الاشرف أما والله لقد كنت أخبركم يا ابن أم سلامة ان الامر سيصير الى ما أقول  
فقال مسلحاً انى قد أردت أن تبيننا طعاماً ونزعتك ونونى لك قال ارهنونى أبناءكم ونساءكم قال لقد  
أردت أن تقض عنا أنت أجمل العرب وكيف زهناك نساءنا أم كيف زهناك أبناءنا فبسط أحدهم فيقال رهن  
يوسق أو وسقين ان معنى أحبا على مثل رأى وقد أردت أن أتبعكم فتيبهم وتحسن في ذلك وزهناك من  
الحلقة أى الدرع ما فيه وفاء فقال ان فى الحلقة لوفاء فرجع أبونا نائلة الى أصحابه وأخبرهم الخبر وأمرهم أن

فانه قد أذى الله ورسوله  
فقام محمد بن مسلمة  
فقال يا رسول الله أحب  
أن أقتله قال نعم قال  
فاذن لي أن أقول شيئاً  
قال قل فأناه محمد بن  
مسلمة فقال ان هذا  
الرجل قدساً لنا صدقه  
وانه قد عانا وانى قد  
أتيتك أسئلتك قال  
وأى يا رسول الله لئن لم  
ينفتح الفوقية فلا تحب  
أن ندعه حتى ننظر الى  
أى شيء يصير شأنه وقد  
أردنا أن يسلفنا وسقاً أو  
وسقين فقال نعم ارهنونى  
قالوا أى شيء تريد قال  
ارهنونى نساءكم قالوا  
كيف زهناك نساءنا  
وأنت أجمل العرب قال  
فارهنونى أبناءكم قالوا  
كيف زهناك أبناءنا  
فبسط أحدهم فيقال  
رهن يوسق أو وسقين  
هذا عار علينا ولكننا  
زهناك الأمانة فواعده  
أن يأتيه فجاءه ليلا ومعه  
أبونا نائلة وهو أخو كعب  
من الرضاة فدعاهم  
الى الحصن فزل اليهم



فقلت له امرأته اين

تخرج هذه الساعة فقال

انما هو محمد بن مسلمة

وأخى أبو نائلة قالت اني

أسمع صوتا كأنه يقطر

منه الدم قال انما هو أخى

محمد بن مسلمة بن رضى

أبو نائلة ان الكبريت

لودعى الى طعنة يابن

لا جاب قال ويدخل محمد

ابن مسلمة مع رجليين

وفي رواية أبو عيسى بن

جبر والحرب بن أوس

وعباد بن بشر فقال اذا

ما جاء قال قال لشعرة

فأشبهه فإذا لم يبق

استمكت من رأسه

فدروكم فاهز بوجهه

مرة ثم استمكت من

الرأس ثم شفعه وهو يفتح

منه رشح الطيب فقال

مارأيت كاليوم ريجا

أى طيب فقال عتيك

أعطر نساء العرب

وأكمل العطر فقال

أأذن لى أن اسم رأسك

قال نعم فسمه ثم أضاف

ثم قال أأذن لى أن اسم

فأما أسميتك فسمه

دوكم فاهز بوجهه

صلى الله عليه وسلم فاحزوه

(قتل أبى رافع عبد الله

ابن أبى الحقيق ويقال

سلام بن أبى الحقيق)

عن البراء بن عتيك

عنه قال بعشر رسول الله

يا خذوا السلاح وبأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا واجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى معهم الى بقرع الرق قدم وجههم وقال انطلقوا على اسم الله تعالى وقال اللهم أعنيهم ورجع عنهم وكانت ليلة مقمرة حتى أتوا الى حصنه فنهض به أبو نائلة اه فيه ان الذى خاطب بذلك كعباً وأولاهو أبو نائلة وهو الذى هتف به وهو خطاى رواية الصحيح من انه محمد بن مسلمة فريحتهم لى الفتح أن يكون كل منهما كلفه ذلك وقال فى المصباح ان محمد بن مسلمة وكلامه مع كعب كان أو لا عند الفواضة فى حديث الاستسلاف وروكوه لرضيعة أبى نائلة انما هو فى ثاني الحال عند نزوله اليهم من الحصن (فقلت له امرأته) لم يفت الحافظ ابن حجر رضى الله تعالى عنهما (ابن حجر هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة وأخى أبو نائلة) قالت (أى امرأة كعب) (أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) كناية عن طاب شر وعند ابن اسحق فقالت والله انى لأعرف فى وجهه الشر (قال) كعب (انما هو أخى محمد بن مسلمة ورضي أبو نائلة ان الكبريت اذا) وفى نسخة لو (فدى الى طعنة لبذل لا جاب قال) الرازي (ويدخل) بفتح التحيمة وبضم المعجمة (محمد بن مسلمة مع رجليين) وفى نسخة ويدخل محمد بن مسلمة مع رجليين بضم التحيمة وكسر المعجمة (وفي رواية) ان الذين فاضوا مع محمد بن مسلمة وأبى نائلة (أبو عيسى) بفتح العين المهملة وبعد الموصلة السبا كناية عن ما وقع عليه عند الرحمن (بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة ضد الكسر الانصارى الاشبهى (والنصارى بن أوس) واسم جده هاذ (وعباد) بفتح العين وتشديد الموحدة (ابن بشر) بضم الباء وكسورة ومهجمة سا كنة ابن وقش السابق ذكرهم (فقال) محمد بن مسلمة لم اذا ما جاء) كعب (فأى قال لشعرة) أى أجنبية والعرب تطلق القول على غير الكلام محذوا وفى نسخة فأى ماثل لشعرة (فأشبهه) بفتح الشين المعجمة وقد تضم قال فى المختار ثم الشى يشبهه بالفتح شيار تشبها أيضا ومنه من يابى لدغة فيه اه وفى المصباح شمتت الشى أشمة من باب تعب وشمته من باب قبل لغة فيه اه (فأذا راحموى استمستك) أى تمكنت (من رأسه فدروكم) أى فذروكم بالسيف فكم فاضر بوجهه مرة ثم أشمك) بضم الهزة وكسر الشين أى أمكنكم من الدم (فذل اليهم) كعب من حصن حال كونه (متوشحا) بضم التاء وهو يفتح (بفتح الباء التحيمة وكسر الفاء وفتحها واسم فضاء مهملة أى يفوج (منه رشح الطيب فقال) محمد بن مسلمة لكعب (مارأيت كاليوم ريجا أى طيب) وكان حديث عهد بعرس (فقال) كعب (عندى) طيب (أعطر نساء العرب) وفى نسخة سبب القوب قبل هو تصحيف وقيل على حذف مضاف أى نساء سيد العرب وعند الواقدى ان كعباً كان يدهن بالمسك الفتيت ولعن يرحى ثلثدى صندغه (فقال) محمد بن مسلمة لكعب (أأذن لى أن اسم رأسك) بفتح الهزة والشين المعجمة على ما مر (قال نعم فسمه ثم أضاف) له مرة ثانية (أأذن لى) أى أضاف رأسك (قال نعم فلما أسميتك) أى سميتك (منه) محمد بن مسلمة (قال) لا يجابه (دوكم) أى ذكروه بانصافكم (ففتلواهم نوا النبي صلى الله عليه وسلم فاحزروه) بقتله (قتل أبى رافع عبد الله بن أبى الحقيق)

بضم الحاء المهملة وفتح القاف الأولى مضغرا اليهودى (ويقال) اسمه (سلام) بتشديد اللام أبى أبى الحقيق (عن البراء) بن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال بعشر رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) مادون العشرة من الرجال وعند الحاكم أنهم كانوا أربعة فهم عبد الله بن عتيك وعذ غارة حمنة عبد الله بن عتيبة الذكوانى ومعهود بن سنان الانسابى وعبد الله بن أنيس بضم الهزة الجهنى وأبو قتادة الانصارى فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وخواهم بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى والبايع المهملة ابن الاسود الانسابى (وأخبر) بتشديد اليم (عليهم عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية صلى الله عليه وسلم إلى أبى رافع اليهودى رجلا من الانصار فأمر عليهم عبد الله بن عتيك

وكان أبو رافع يؤذي رسول الله (١٢٠) صلى الله عليه وسلم ويعين عليه وكان في حصن له بأرض الحجاز فلما دنا منه وقد

وسكون التحية بعدها كاف الانصاري ابن قيس بن الاسود بن سلمة بكسر اللام (وكان أبو رافع) اليهودي (يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) وهو الذي حذب الاشراب يوم الخندق وعند ابن عاتق من طريق أبي الاسود عن عروة انه كان من أعان غطفان وغيرهم من بطون العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان) أبو رافع (في حصن له بأرض الحجاز فلما دنا) بفتح الدال والنون أي قريبا (منه وقد غابت الشمس وراح الناس بسر خهم) بالوحدة وفتح السين وكسر الخاء المهملة بينهما راء سا كنة أي رجعوا بمواشيهم التي رعى ونسرح وهي السائمة من الابل والبقرة والغنم (قال) وفي نسخة فقال (عبد الله) بن عتيك (لاصحابه) وهم عبد الله بن عتبة يضم العين المهمة الذكواني ومسعود بن سنان الاسلمي حليف بني سلمة وعبد الله بن أنس يضم الهمزة مصغرا الجني الانصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وخراحي يضم الخاء المعجمة وفتح الزاي والعين المهمة ابن أسود الاسلمي (اجلسوا مكانكم فاني منطلق) الى حصن (فأقبل) ابن عتيك (حتى دنا من الباب ثم تقنع) أي تغطي (بشوبه) ليخفي شخصه كي لا يعرف (كانه يقضي حاجة وقد دخل الناس فتهتف به) أي ناداه (البواب يا عبد الله) لم يرد به العلم بل المعنى الحقيقي لان الناس كالمهم عبد الله تعالى (ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق الباب) وفي رواية فقاطعت أن أدخل الحصن ففقدوا جارا لهم فخرجوا بقرى يسئلونه غشيت أن أعرف فغطيت رأسي ورجلي وجلست كافي أقضى حاجة ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل أن أغلقه (فدخلت فكلمت) بفتح الميم والكاف أي اختبأت وفي رواية ثم اختبأت في ضرب حجار عند باب الحصن (فلما دخل الناس أغلق الباب) أي الذي يفتح ويغلقه (ثم علق) بالعين المهمة واللام المشددة (الأغاليق) بالهمزة المفتوحة والعين المهملة أي المفاتيح التي يغلق بها ويفتح (على وتد) بفتح الواو وكسر الفوقية وفي نسخة بتشديد الدال وأصله وتد فادغم الفوقية بعد قلها الدال في تاليها (قال) ابن عتيك (فمقت الى الاقاليد) بالقاف أي المفاتيح (فاختبأ ففتحت الباب وكان أبو رافع يسمر) يضم أوله وسكون ثانيه مبنيًا للفعول أي يتحدث (عنده) بعد العشاء (وكان في علالي) بفتح العين المهمة وتخفيف اللام وبعد اللام أي أخرى مكسورة فتحتية مفتوحة مشددة جمع عليه يضم العين وكسر اللام المشددة وهي الغرفة (فلما ذهب أهل سمر صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا أغلقت على) بتشديد التحتية (من داخل قلت ان القوم) بكسر النون مخففة وهي الشرطية دخلت على فعل محذوف بفسره التحتية (مابعد مثل وان أحجم من المشركين استجارك) (نذروا) بكسر الدال المعجمة أي عاملوا (في ليخلصوا) يضم اللام (الى) بتشديد التحتية (حتى أقتله فأنهيت اليه فاذا هو في بيت مظلم وسط عياله) بسكون السين (لا أدري أين هو من البيت فقلت) بالفاء قبل القاف وفي نسخة باسقاطها (يا أبا رافع) لا عرف موضعه وفي نسخة اسقاط حرف النداء (فقال من هذا فأهوى) أي قصدت (نحو صاحب الصوت فاضر به ضرر بالسيف) بلفظ المضارع وكان الاصل أي يقول ضرر بته مبالغة لاستحضار صورة الحال (وأنا) أي والحال اني (دهش) بفتح الدال المهمة وكسر الهاء بعدها شين معجمة وفي نسخة داهش (بالف بعد الدال) فأنهيت شيئا أي فلم أقتله (وصاح) أبو رافع (فخرجت من البيت فأمكت) بهزنة قبل الميم آخره مثناة (غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع فقال لا مالك الويل) مبتدأ مؤخر أي الويل لا مالك وهو دعاء عليه (ان رجلا في البيت ضرر بني قبل بالسيف قال) ابن عتيك (فأضر به ضرر به أغننته) بفتح الهمزة وسكون المثناة وفتح الخاء المعجمة والنون بعدها فوقية أي الضربة وفي نسخة بسكون النون وضم الفوقية أي بالفت في جراحته (ولم أقتله ثم وضعت ضييب السيف) الضربة

غربت الشمس وراح الناس يسرحهم فقال عبد الله لأصحابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق ومتلطف للبواب لعلي أن أدخل فأقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بشوبه كأنه يقضي حاجة وقد دخل الناس فتهتف به البواب يا عبد الله ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق الباب فدخلت فكلمت فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق الأغاليق على وتد قال فمقت الى الأغاليق فأخسرتها ففتحت الباب وكان أبو رافع يسمر عنده وكان في علالي له فلما ذهب عنه أهل سمر صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا أغلقت على من داخل قلت ان القوم نذروا بي ليخلصوا الى حتى أقتله فأنهيت اليه فاذا هو في بيت مظلم وسط عياله لا أدري أين هو من البيت فقلت يا أبا رافع فقال من هذا فأهوى نحو الصوت فأضر به ضرر بالسيف وأنادهش فأنهيت شيئا وصاح فخرجت من البيت فأمكت غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع فقال لا مالك الويل ان رجلا في البيت ضرر بني قبل بالسيف قال بطله بالمعجمة

بالمهمة غير المشالة وموحدتين بينهما تهيئة سا كنة بوزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى ومأراه  
مخفوطا وما هو وظيفة السيف بضم الظاء المشالة المهمة وفتح الموحدة المخففة بعدها تأنيث قال في المحكم  
الظية حذ السيف والسنان والنصل والخنجر وما أشبه ذلك واجمع ظباة وطلبون بالضم والكسر وظبا كهدى  
ثم قال الخطابي والضييب لاسمي له هذا لانه مسمى لان الدم من الفم وروى صيب بالصاد المهملة المفتوحة قال  
بعضهم وأظنه مسمى بما (حتى أخذني ظهره) وفي رواية ثم جئت وغسرت صوتي كهيئة المغيث فاذا هو  
مستلق على ظهره فاضع السيف في بطنه ثم أنكفي عليه حتى سمعت صوت العظم (فعرقت) حينئذ  
(اني قتلته فجعلت أفتح الابواب بابا بابا حتى انتهيت الى درجة له فوضعت رجلي) (وأنا أرى)  
بضم الهزة أى أظن (أنى قد انتهيت) الى الارض وكان ضعيف البصر (فوقعت في ليلة مقمرة  
فانكسرت ساق فقصبتها بعمامة) بتخفيف الصاد وفي رواية ثم رحعت دهشا حتى أثبت السلم أو يد أن  
أترل فاسقط منه فانكسرت رجلي فقصبتها ولا معارضة بينهما لاحتمال انها التخلعت من المفصل وانكسرت من  
الساق أو المراد من كل منهما مجرد اختلال الرجل (ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لأخرج)  
وفي نسخة لأبرح (البيلة حتى أعلم أقتلته أم لا فلما صاح الديك) وفي رواية فلما كان في وجه الصبح (قام  
الناسي) بالنون والعين المهملة أى الخبر بموته (على السور فقال أني) بفتح الهزة والعين قال السفاقي  
هي لغية والمعروف أنمو (أبارافع تاجوا الحجاز) أى أخبر بموته قال الاصمعي ان العرب اذ ماتت فيهم  
الكبير يكبروا كبر سافسار فقال نبي فلان (فانطلقت الى أصحابي فقلت لهم النجاء) بهزة  
مدودة منصوب مقول مطلق والمأشور اذا أفرد فان كرر قصر أى أسرعوا (فقد قتل الله تعالى أبارافع  
فانتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته بموقع (فقال) لي (ابسط رجاك) التي كسر ساقها  
(فبسطت رجلي ففسحها) بيده المباركة (فكانى) وفي نسخة فساكنها أى رجلى وفي أخرى فساكنها  
بالم بدل الهاء (لم أشتكها قط) ولا يعارض ذلك رواية فلما كان في وجه الصبح صعدت الناعية فقامت  
أنى أبارافع فقمت أمشي ماى قابعة بفتح القاف واللام أى تقبل واضطراب من جهة علة الرجل فأدركت  
أصحابي قبل ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرت به لانه لا يلزم من عدم القلب عوده الى حالته الاولى  
وعدم بقاء الاثر فاولعاه اشتغل عن شدة الالم والاهتمام به بما في قلبه من الفرح ثم لما أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم ومسح عليه زال عنه جميع الآلام

### ﴿ غزوة أحد ﴾

بضم أوله وثانيه جبل كانت عنده الواقعة العظيمة وكانت في شوال سنة ثلاث وكان المشركون ثلاثة آلاف  
رجل ومعهم مائتا فرس وجعلوا على الميمنة خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن أبي جهل وعلى الخيل  
صفوان بن أمية وأعمرو بن العاص وعلى الرجال عبد الله بن ربيعة وكان فيهم مائة قرام وكان المسلمون مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعمائة وقرسه عليه الصلاة والسلام وفرس أنى بردة بن نيار وقتل من  
المسلمين سبعون وقيل مائة وقيل ان السبعين من الانصار خاصة وثبت صلى الله عليه وسلم مازال يرمى عن  
قوسه حتى صارت شظايا يرمى بالحجر وثبت معه عصاة من أصحابه بأربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين  
منهم أبو بكر وسبعة من الانصار وبما خلاص العدو اليه صار يرمى بالحجارة حتى وقع لشقه وأصيبت راعيته  
وشجع وجهه وكنت شفته وجعل الدم يسيل على وجهه الشريف وقال أبو سفيان يوم بيوم بدر والحرب  
سجال (عن جابر) بن عبد الله الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رجل) قال الحافظ  
ابن حجر لم أقص على اسمه وقال غيره هو عمير بن الحمام بضم المهملة وتخفيف الهميم الاولى ابن الجوح السجاني  
السامي شعبة جابحد يث مسلم ان عمر بن الحمام أخرج عرات فجعل يأكل منهن ثم قال ان حيث حتى آكل

حتى أخذني ظهره  
فعرقت في قتلته فجعلت  
أفتح الابواب بابا بابا  
حتى انتهيت الى درجة له  
فوضعت رجلي وأنا  
أرى أنى قد انتهيت الى  
الارض فوقعت في ليلة  
مقمرة فأنكسرت  
ساق فقصبتها بعمامة  
ثم انطلقت حتى جلست  
على الباب فقلت  
لأخرج اليلة حتى أعلم  
أقتلته فلما صاح الديك  
قام الناسي على السور  
فقال أنى أبارافع تاجر  
أهل الحجاز فانطلقت الى  
أصحابي فقلت النجاء  
فقد قتل الله أبارافع  
فانتهيت الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فحدثته  
فقال لي ابسط رجاك  
فبسطت رجلي ففسحها  
فساكنها لم أشتكها قط  
﴿ غزوة أحد ﴾  
عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنه قال قال  
رجل

لنبي صلى الله عليه وسلم  
يوم أحد أُرأيت أن  
قتلت فأين أنا قال في  
الجنة فألقيت تمرات في  
يده ثم قاتل حتى قُتل  
عن سعد بن أبي  
وقاص رضي الله عنه  
قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم  
أحد ومعه رجلان  
يقانلان عنه عليهما  
ثياب بيض ككأشد  
القتال مارأيتهما قبل  
ولا بعد ❶ وعنه رضي  
عنه قال نزل لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
كنايته يوم أحد فقال  
أرم فداك أبي وأمي  
❶ عن أنس رضي الله  
قال شج النبي صلى الله  
عليه وسلم يوم أحد فقال  
كيف يفلح قوم شجوا  
ذئبهم فزئت ليس لك  
من الأمر شيء ❶ عن  
ابن عمر رضي الله عنهما  
أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إذا رفع  
رأسه من الركوع من  
الركعة الأخيرة من  
الفجر يقول اللهم العن  
فلانا وفلانا وفلانا بعد  
ما يقول سمع الله لمن  
جده بنا ولك الحمد  
فأنزل الله عز وجل ليس  
لك من الأمر شيء إلى  
قوله فانهم ظالمون

تخراق هذه انها الحياة طويـلة ثم قاتل حتى قتل واعترض بان عمير اهدا قتل بيدر وهو أول قتيل قتل من  
الانصار في الاسلام في حرب وماهنا في يوم أحد قال في الفتح فالظاهر انها قستان وقتل جليلين (لنبي صلى  
الله عليه وسلم يوم) غزوة (أحد أُرأيت) أي أخبرني (ان قتلت فأين أنا قال) رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (في الجنة فأنقي) الرجل (تمرات) كانت (في يده ثم قاتل حتى قتل) رضي الله تعالى عنه  
(عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة  
(أحد ومعه رجلان) هما جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام كافي مسلم (يقانلان) الكفار  
(عنه) عليه الصلاة والسلام (عليهما ثياب بيض كأشد القتال) الكاف زائدة أو للتشبيه أي كأشد قتال  
بنى آدم (مارأيتهما قبل ولا بعد) وهذا يرد قول من قال ان الملائكة لم تقابل معه الا يوم بدر وكانوا يكونون  
فيما سواه عدد او مداما (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال نزل) بالذوق والمثلثة واللام أي استخرج  
(لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنايته) بكسر الكاف وتخفيف النون وهي جمعة النبل (يوم أحد فقال)  
عليه الصلاة والسلام (أرم فداك أبي وأمي) بكسر الفاء وفتح أي لو كان لي الى الفداء سبيل لفديتك  
بابوي الذين هم عاززان عندى والمراد من التقديرة لازمه وهو الرضا أي ارم من ضياعك وعند الحاكم ان  
سعد قال لما حال الناس يوم أحد تلك الجولة تدهيت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أنجو واما أن أستشهد فاذا  
رجل محم وجهه وقد كاد المشركون ان يركبوه فلا يؤده من الحصار فرماهم واذا بيني وبينه المقداد فارتد ان  
أسأله عن الرجل فقال لي يا سعد هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوكم فقتل وكان لم يصبي شيء من  
الاذى وأجلسني أمامه فجأت أرمي فذكر الحديث (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال شج النبي صلى  
الله عليه وسلم يوم أحد) في رأسه وكسرت رابعيته (فقال) وهو يمسخ الدم عن وجهه (كيف يفلح  
قوم شجوا ذئبهم) وهو يدعوهم الى الله تعالى (فزئت ليس لك من الأمر شيء) والجارو المحرور خبر ليس  
مقدم وشي اسمه ما من الأمر حال من شيء لانها صفة منه والجملة معترضة بين المعطوف وهو أو يتوب عليهم  
والمعطوف عليه وهو لقطع طرف من الذين كفروا أو يكتبهم والمعنى ان الله تعالى مالك أمرهم فاما أن  
يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم ان أصروا على الكفر ليس لك من الأمر شيء أي  
انما أت مبعوث لاذأرهم ومجاهدتهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة) وفي نسخة في الركعة (الأخيرة من الفجر) بعد  
ان شج وكسرت رابعيته يوم أحد يقول (اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا) صفوان بن أمية بن خلف  
الجبلي وسهيل بن عمرو والقرشي العامري والحارث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزرجي يقول ذلك (بعد  
ما يقول سمع الله لمن جده بنا لك الحمد) بدون واو وفي نسخة ولك الحمد بالواو (فأنزل الله تعالى ليس لك  
من الأمر شيء الى قوله ظالمون) وزاد احمدوا أترمدى فتيب عليهم كلهم أي لان الثلاثة أسلموا يوم الفتح  
وحسن اسلامهم ولعل ذلك هو السر في نزول قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء وقد ذكر المؤلف تبعا لاصله  
سببين في نزول الآية ويحتمل انها نزلت في الأمرين جميعا فانهما كانا في قصة واحدة وقيل سبب نزولها انه  
صلى الله عليه وسلم لما صعب عليه ما فعلوه بحمزة قرضى الله تعالى عنه من المثلة قال لامثان بسبعين منهم فنزلت  
وقيل أراد ان يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت لعلمه تعالى باسلام أكثرهم وقيل أراد أن يلعن المسلمين  
الذين خالفوا أمره والذين انهمزوا فنزلت قال القفال وكل هذه الاشياء حصلت يوم أحد فنزلت الآية عند  
الكل فلا تمنع جعلها على الشكل وقيل انها نزلت في قصة القراء الذين بشعهم عليه الصلاة والسلام الى بثره مونة  
في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد لعلموا الناس القرآن فقتلهم عامر بن الطفيل  
وقنت عليه الصلاة والسلام شهرا يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن لكن قال في الباب أكثر العلماء

(قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه) عن عبيد الله بن هدي بن اختيار أنه قال (١٣٣) لوحش الأتخبر بأقتل حمزة

متفقون على انها في قصة أحد

سيد الشهداء رضي الله تعالى عنه (عن عبيد الله) بضم العين (بن عدي بن الخيار) بكسر الخاء المهملة وتخفيف التحتية ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي (أنه قال لوحش) بفتح الواو وسكون الخاء المهملة وكسر الشين المهملة وتشديد التحتية ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (الأنخبزنا) الضمير لعبيد الله ومن معه وفي نسخة تخبرني (عن قتل) وفي نسخة بقتل (حز قال) وحشي (نعم إن حزة قتل طعيمة بن عدي بن الخيار ببدر) أي في وقتها وطعيمة بضم الطاء وفتح العين المهملة مصغر قال الهماطي تتبعه في التفتيح أنها هو طعيمة بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وأما عدي بن الخيار فهو ابن أخي طعيمة لأنه عدي بن الخيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف (فقال لي مولاي جبير بن مطعم إن قتل حزة بعدي) أي طعيمة بن عدي وفيه تجاوز كاسر (فانت حو قال فلما أن خرج الناس) يعني قريشا (عام عشرين) ثنية عين أي عام واقعة أحد (وعين جبل بحمال) بكسر الخاء المهملة بعدها حاء تحتية جبل (أحد أي من ناحيته) يبنه وبينه واد) وهذا يغيب من بعض الرواة (خرجت مع الناس) أي قريش (إلى القتال فلما اصطفوا) وفي نسخة ان اصطفوا (للقاتل خرج سباع) بكسر السين المهملة وتخفيف الواو وحدة ابن عبد العزى الخزاعي (فقال هل من مبارز فخرج إليه حزة بن عبد المطلب فقال) له (ياسباع يا ابن أم ثمار) بفتح الهمزة وسكون الثون وفتح البهم وبعد الألف راء هي أمه وكانت مولاة لشرقي بن عمر الثقفي والد الأخنس (مقطعة البظور) بضم الواو والظاء المهملة جمع بظور وهو اللحم التي تقطع من فرج المرأة السكاكنة بن استيا عند خنثائها وكانت أمه تخنث النساء بكسر الهمزة وفتح الخاء المهملة وفتحها خطأ (أتحد الله ورسوله) بفتح الهمزة وضم القويقة وفتح الخاء المهملة وبعد الألف دال مهملة مشددة أي تعاندهما وتعاديهما وفي القاموس وحده غاضبه وعاداه وخالفه (قال) وحشي (ثم شد) حزة (عليه) أي على سباع فقتله (فكان كأمس الناهب) صفة كاشفة أي كان مثله في العدم (قال) وحشي (وكنيت) بفتح الميم أي اختبأت (لحزة) أي لاجل أن أقتله (تحت صخرة) وفي بعض الروايات أنه انكشف الدرع عن بطنه (فلما دنا) أي قرب (من رميته بحر بني فاضعها في ثنته) بضم المثناة وتشديد النون بعدها فوقية أي في عاتقه وقيل هي ما بين السرة والصدر إلى العانة (حتى خرجت من بين وركيه) بالثنية (قال فكان ذاك) الرمي بالحربة (العهدية) كناية عن موت حزة (فلما رجع الناس) أي قريش من أحد (رجعت معهم فاقت بمكة حتى فشا) أي ظهر (فيه الاسلام ثم خرجت) منها (إلى الطائف) هار بإفهام افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة (فارساوا) أي أهل الطائف (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عام ثمان (رسلا) جاعل وفي نسخة رسولا بالافراد (وقيل) بالواو وفي نسخة فقبل بالفاء (إلى أنه لا يهيج الرسل) بفتح حوف المضارعة أي لا ينالهم منه مكروه وعند ابن اسحق فلما خرج وفد أهل الطائف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلموا ضاقت على الأرض وقلت ألق بالشام أو باليمن أو بعض البلدان في لي ذلك إذ قال لي رجل ويحك أنه والله ما يقتل أحدا من الناس دخل في دينه (قال) فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأني قال (لي) أنت وحشي) بهذا الهمزة (قلت نعم قال أنت قتلت حزة أنت قتلت حزة) مرتين (قلت قد كان من الأمر) أي في شأن قتله (ما بلغك) وفي نسخة ما قد بلغك بإثبات قد (فقال) وفي نسخة قال عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع أن تغيب) بضم القويقة وفتح المهملة وتشديد التحتية المكسورة (وجهك عني قال فخرجت) من عنده (فما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسيما الكذاب) بكسر اللام صاحب اليمامة

ووجهه عنى قال فرجت فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم خفي وجهه عليه السلام



على أثر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة وجمع جموعاً كثيرة ليقاتل الصحابة رضی الله تعالى عنهم  
 وجعله الصديق رضي الله تعالى عنه جيشاً وأمر عليهم خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه (قلت لأخرجن  
 إلى مسيلة لعلّي أقتله فألفى به حجرة) بالهزمة أي أسأله وأقالبه وهو توكيد وخوف والافلاب ان  
 الاسلام يجب مقابله (نخرجت مع الناس) الذين جهزهم أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لقتال مسيلة  
 (فكان من أمره) أي مسيلة (ما كان) وهو ما ذكر في قوله (فاذا رجل) أي مسيلة (قائم في  
 ثلثة جدار) بفتح المثلثة وسكون اللام أي خلل جدار قال في المختار الثلثة الخلل في الحائط وغيره وقد  
 ثلثه من باب ضرب فأنثم وتثلم اه كذا قاله الشراح هنا لكن عبارة المصباح أنه ثلثه بضم المثلثة ونصبها  
 الثلثة في الحائط وغيره الخلل والجمع ثم مثل غرفة وغرف وثلث الأبناء ثلثة من باب ضرب كسر ثلثه من حافسته  
 فأنثم وتثلم اه (كانه جل أورك) أي اسم لونه كالرماد (نأثر الرأس) أي منشتر شعرها (فرميتها  
 بحر بتي) التي قتلت بها حجرة (فأضهها) (بين ثدييه حتى خرجت من بين كتفيه  
 قال ووثب إليه رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المزني وقيل عدى بن سهل وقيل أبو  
 دجاجة والاول أشهر (فضر به بالسيف على هامته) أي رأسه فقالت جارية على ظهر بيت تندبهوا أسير  
 المؤمنين قتله العبد الأسود وانما ذكرته بلفظ الامر وان كان يدعي الرسالة لما رثه من ان أمورا يحجابه  
 الذين آمنوا به كلها كانت اليه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبية يشير إلى كسر باعيتيه) أي اليمى السفلى والرباعية ففتح  
 الراء وتحفيف الواحدة السن التي تلى الثانية من كل جانب ولان أربع باعيات وكان الذي كسر باعيتيه  
 صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص أخو سعد وجرح شفته السفلى (اشتد غضب الله) عز وجل (على  
 رجل يقتله رسول الله) وفي نسخة زيادة قوله صلى الله عليه وسلم (في سبيل الله) كما قتل صلى الله عليه  
 وسلم في وقعة أحد أبي بن خلف الجمحي وخرج بقوله في سبيل الله من قتله في حد أو قصاص وفي رواية عن ابن  
 عباس اشتد غضب الله على قوم أدموا وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم أي جرحوه حتى خرج منه الدم وكان  
 الذي جرح وجهه العفر بن ابن قنفة فدخلت حلقتان من حلقي العفر في وجنتيه فافتزعهما أبو عبيدة عامر  
 ابن الجراح رضي الله تعالى عنه وعض عليهما حتى سقطت نيتاهما من شدة قسوهما وامتص مالاك بن سنان  
 والدأبى سعيد الخدري الدم من وجنتيه صلى الله عليه وسلم ثم أزدرده فقال عليه الصلاة والسلام من مس دمي  
 دمه لم تصبه النار وعاقب الله عتبة بن أبي وقاص بأنه لم يولد من نسائه ولد فيبلغ الحنث الا وهو أبحر وأهتم أي  
 مكسور الشايبا يعرف ذلك في عقبه ووسط الله تعالى على ابن قنفة تيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعاه قطعة  
 قطعة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت لما أصاب نبي الله) نصب على المعنوية وفي نسخة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحدوا نصرف بالواو وفي نسخة فانصرف بالفاء (المشركون)  
 وفي نسخة عنه المشركون (خاف أن يرجعوا) اليهم لما بلغه ان أسافين وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا  
 الروحاء ندموا وهو بالرجوع (فقال) وفي نسخة قال (من يذهب في أثرهم) يكسر الهمزة وسكون المثلثة  
 وعند ابن اسحق انهم انما خرجوا أمرها للعدو وليظنوا ان الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم  
 (فانتدب) أي فاجاب (منهم سبعون رجلاً) ممن حضر وقعة أحد (كان فيهم أبو بكر) الصديق  
 (والزبير) ابن العوام (رضي الله تعالى عنهما) وكان فيهم أيضاً (كافي الطلب راى همر بن الخطاب وعثمان بن  
 عفان وعلي بن أبي طالب وعمار بن ياسر وطبيعة ومهذب بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو حنيفة  
 وابن مسعود رضي الله تعالى عنهم وعند ابن اسحق وغيره أنهم بلغوا اجراء الاسودهي من المدينة على ثلاثة  
 أميال أي النبي الله عز وجل الرعب في قلوب المشركين فذهبوا ففازت هذه الآية الذين استجابوا لله والرسول

فقلت لأخرجن إلى  
 مسيلة لعلّي أقتله  
 فألفى به حجرة قال  
 نخرجت مع الناس  
 فكان من أمره ما كان  
 فاذا رجل قائم في ثلثة  
 جدار كأنه جل أورك  
 نأثر الرأس فرميتها  
 بحر بتي فأضهها بين  
 ثدييه حتى خرجت من  
 بين كتفيه قال ووثب  
 إليه رجل من الانصار  
 فضر به بالسيف على  
 هامته عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اشتد  
 غضب الله على قوم فعلوا  
 بنبية يشير إلى كسر  
 اشتد غضب الله على  
 رجل يقتله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في  
 سبيل الله عن عائشة  
 رضي الله عنها قالت لما  
 أصاب رسول الله  
 ما أصاب يوم أحد  
 وانصرف المشركون  
 خاف أن يرجعوا قال  
 من يذهب في أثرهم  
 فانتدب منهم سبعون  
 رجلاً كان فيهم أبو بكر  
 والزبير رضي الله عنهما



عن جابر رضي الله

عنه قال انابوم الخندق

تحفر فعرضت كدية

شديدة فجاءوا النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا

هذه كدية عرضت في

الخندق فقال انانازل ثم

قام وابطنه معصوب

بمحجر ولبننا ثلاثة ايام

لا ندوق ذواقا فاحذر

النبي صلى الله عليه وسلم

المحول فضرب في

الكدية ففاد كتيبا

اهبل عن سليمان بن

صرد رضي الله عنه قال

قال النبي صلى الله عليه

وسلم يوم الاحزاب

نغزوهم ولا يغزونا

عن أبي هريرة رضي

الله عنه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم

كان يقول لا اله الا الله

وحده أعز جنده ونصر

عبده وغلب الاحزاب

وحده فلا شيء بعده

عن أبي سعيد

الخدرى رضي الله عنه

قال نزل اهل قرظنة

على حكم سعد بن معاذ

فأرسل النبي صلى الله

عليه وسلم الى سعد فأثي

على جار فلما دنا من

المسجد قال للانصار

قوموا الى سيدكم ثم قال

هو لاء نزلوا على حكمكم

فقال تقتل مقتلتهم

وتسبي زرارهم

من بعدنا أصحابهم القرع الذين أحسنوهم واتقوا أجزاعهم

غزوة الخندق

سميت بالخندق الذي حفر بأمره عليه الصلاة والسلام وإشارة سلمان رضي الله تعالى عنه وعمل فيه صلى الله عليه وسلم بنفسه ترغيبا للمسلمين (وهي الاحزاب) جمع حزب وهم طوائف المشركين من قريش وغطفان واليمودوم من معهم الذين اجتمعوا على حرب المسلمين وكانوا فيقال ابن اسحق عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس من الهجرة (عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله تعالى عنه (انه قال انا) بنشد يد النون (يوم الخندق تحفر اذ عرضت كدية شديدة) بكاف مضمومة فالدال مهملة ساكنة فتعجبة فقلعة صلبة من الارض لا يعمل فيها المعمول وفي نسخة كيدة بكسر الكاف وسكون التحية وفتح الدال المهملة القطعة الشديدة الصلبة من الارض أيضا وفي أخرى كيدة بكاف مفتوحة مكسورة بمعنى ما قبلها (فجاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال) صلى الله عليه وسلم (انانازل) في الموضع الذي فيه الكدية (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (وابطنه معصوب) من الجوع (بمحجر) مشدود عليه بصاية خشبية لئلا يخاف عليه الكريم بواسطة خلاء الجوف واذا وضع الحجر فوق البطن مع شد العصابة عليه لم يحصل ذلك اسكون حرارة الجوع يرد الحجر (ولبننا) بالثلاث ايماء كتيبا (ثلاثة ايام لا ندوق ذواقا) أي شيئا من مأكل أو مشروب والجمة اعتراض ووردت لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه (فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعمول) بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو بعد هالام السجدة (فضرب) في الكدية (ففاد) المضروب (كتيبا) بالثلاثه رملا (اهبل) بهززة مفتوحة فهما ساكنة فتعجبة مفتوحة فلام وفي رواية اهييم بالميم بدل اللام أي سائلا (عن سبعة بن صرد) يضم الصاد وفتح الراء بعد هالام المهملات ابن الجون بفتح الجيم الخراحي الصحابي المشهور (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم غزوة الاحزاب) لما انصرف قريش (نغزوهم ولا يغزونا) باسقاط نون الجمع من غير ناصب ولا جازم وهي لغة قاشية وفي نسخة يغزونا باناءتها وهذا من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام فكان كما قال فانه اعتمر في السنة المقبلة فصدته قريش ووقعت طلبة بينهم الى ان فاضروا وكان ذلك سبب فتح مكة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جنده ونصر عبده (النبي صلى الله عليه وسلم) (وغلب الاحزاب) الذين جاؤا من مكة وغيرهم يوم الخندق (وحده فلا شيء بعده) أي انما جميع الاشياء بالنسبة الى وجوده تعالى كالعدم أو كل شيء يفنى وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده (عن أبي سعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه) انه قال نزل بنو قريظة (أي من موضعهم وهو حصنهم الذي كانوا فيه) على حكم سعد بن معاذ أي بعد ان حاصرهم صلى الله عليه وسلم خمسة عشر يوما أشد الحصار ورموا بالنبل وكان معه من ايضا وكان قد دعا الله عز وجل أن لا يمته حتى يشفي صدره من بني قريظة (فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فأتى على جار فلما دنا) أي قرب (من المسجد) الذي كان أعده صلى الله عليه وسلم في بني قريظة أيام حصارهم وقال في المصاييح ان قوله من المسجد متعلق بمحذوف أي فلما دنا أتيا من المسجد فان عميمه الى النبي صلى الله عليه وسلم كان من مسجد المدينة (قال) صلى الله عليه وسلم (لانصار قوموا الي سيدكم) سعد بن معاذ زاد في مسند أحمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال لوه (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (هو لاء) أي بنو قريظة (نزلوا على حكمكم) أي على أن يحكم فيهم أي رضوا بحكمكم (فقال) سعد بن رسول الله (تقتل) بفتح الفوقية الاولى وضم الثانية (مقتلتهم) بكسر الفوقية الاولى أي القتاتين منهم وهم الرجال (وتسبي) بفتح الفوقية وكسر الموحدة (ذرارهم)

قال قضيت بحكم الله عز وجل (١٦٦) وربما قال بحكم الملك (غزوة ذات الرقاع) عن جابر بن عبد الله رضي الله

عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف في الغزوة السابعة غزوة

### ﴿ غزوة ذات الرقاع ﴾

بكسر الراء بعد هاء فالف فالف فعين مهملة وهي بعد خبير كما سيأتي قال ابن اسحق وغزاه صلى الله عليه وسلم نجديا يريد بني حارث وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل بخلا مكان على يومين من المدينة وهي غزوة ذات الرقاع فأتى بها جعلمان غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد أخاف الناس بعضهم بعضا حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف وانصرف الناس وقيل وقع فيها قتال (عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في حالة الخوف) زاد السراج أربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاءوا ولثك فصرى بهم ركعتين (في غزوة) السفارة (السابعة) من غزواته عليه الصلاة والسلام التي وقع فيها القتال (غزوة ذات الرقاع) بجر غزوة بدل من سابقه الاولى بدر والثانية أحدوا الثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر فيلزم أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتخصيص على أنها السابعة وقيل أنها كانت بعد قريظة لكن الذي جنح إليه البخاري أنها كانت بعد خيبر وذكره لها قبل خيبر اما من تصرف الرواة أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسما لغزوتين مختلفتين كما أشار إليه البيهقي (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة) وفي نسخة في غزوة (ونحن ستة نفر) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الاشعريين (بيننا بغير) واحد (نعتبه) أي زكبه عقبة بن بركب هذا اقليل لم ينزل فتركب الآخر بالنوبة على يأتي على آخرهم (فقتبت) بنون مفقوطة ففاف مكسورة فوحدة مفقوطة بعد هاء فوقية أي رفقت وتفرقت وقطعت الارض جاود (أقدمنا) من الحفاه (ونقبت) قدماي وسقطت أظفاري (لذلك) فكنا نلف (بضم اللام) على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع (لصعبم الخرق على أرجلهم وهي الرقع وقيل لانهم رفعوا فيها راياتهم وقيل سميت باسم شجرة بذلك الموضع وقيل باسم جبل نزلوا عليه كانت أرضه ذات ألوان من حرة وصفرة وسواد فسميت به والله أعلم) (عن سهل ابن أبي حشمة) بفتح الحاء المهملة وتسكون المثلة واسم أبيه عبد الله وأبو حشمة جده واسم عاصم بن ساعدة (رضي الله تعالى عنه) وكان من شهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم غزوة ذات الرقاع صلى صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصرى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى التي كانت وجاء العدو (فصرى بهم) عليه الصلاة والسلام (الركعة التي بقيت من صلاته) عليه الصلاة والسلام (ثم ثبت) عليه الصلاة والسلام (جالسا) ولم يخرج من صلاته (وأتموا لانفسهم) الركعة الاخرى (ثم سلم بهم) عليه الصلاة والسلام فتحدثت معه فضيلة التحلل كما حازت الاولى فضيلة التحريم (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجدة أي جهنما (فلما قفل) أي رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أدركتهم القايلة أي شدة الحر في وسط النهار (في واد كثير العضاء) بكسر العين المهملة وفتح الضاد المعجمة المخففة وبعد الالف هاء شجر عظيم له شوك كالطليح والعوسج (فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في العضاء

ذات الرقاع عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا بغير نعتبه فنقبت أقدامنا ونقبت قدماي وسقطت أظفاري فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الخرق على أرجلنا

عن سهل بن أبي حشمة رضي الله عنه وكان من شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلى صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصرى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصرى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم



رضى الله عنه قال تعدون  
أنتم الفتح فتح مكة وقد  
كان فتح مكة فتحاً ونحن  
نعد الفتح بيعة الرضوان  
يوم الحديبية كنا مع  
النبي صلى الله عليه  
وسلم أربع عشرة مائة  
والحديبية يفرقها عن  
فلم تترك فيها قطرة فبلغ  
ذلك النسي صلى الله  
عليه وسلم فأتاها جالس  
على شفيرها ثم دعا بانه  
من ماء فتوضأ ثم  
مضمض ودعا ثم صبه  
فيها فتركها غير بعيد  
ثم انما أصدرتنا ما شئنا  
نحن وركابنا ﴿عن  
جابر رضى الله عنه قال  
قال لنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم  
الحديبية أتم خير أهل  
الارض وكنا ألفاً  
وأربع مائة ولو كنت  
أبصر اليوم لأريتكم  
مكان الشجرة ﴿عن  
سويد بن النعمان  
وكان من أصحاب الشجرة  
قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه  
أتوا بسويق فلا كوه  
﴿عن عمر بن الخطاب  
رضى الله عنه أنه كان  
يسير مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ليلا فسأله  
عمر بن الخطاب عن  
شيء فلم يجبه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه فقال

جهة المشرق حال كونه عليه الصلاة والسلام (منطوعاً) وهذا الحديث مرفى باب صلاة التطوع على  
الدواب وغيرها وليس فيه ذكر قصة انما رافلا معنى ذكرهنا على ما لا يخفى  
﴿غزوة الحديبية﴾  
بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وسكون التحتية الاولى وكسر الواو وحذف التحتية الثانية وقد تشدد  
بقر قرب مكة (وقول الله عز وجل لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة عن البراء) بن  
عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال تعدون أنتم الفتح) أى فى قوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً (فتح  
مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح) الاعظم (بيعة الرضوان يوم الحديبية) لانها كانت مبدأ  
الفتح العظيم المين لما ترتب على الصلح الذى وقع من الامن ودفع الحرب وتمكن من كان يخشى الدخول  
فى الاسلام والوصول الى المدينة كما وقع لخالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه وعمر بن العاص وغيرهما  
وتتابعت الاسباب الى ان كمل الفتح (كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة) بسكون  
الشين المجهمة لم يقل ألفاً وأربع مائة اشعاراً بانهم كانوا منقسمين الى المئات وكانت كل مائة متميزة عن  
الأخرى (والحديبية بشر) أى على مرحلة من مكة كما هي (فتركناها ولم تترك فيها قطرة) من ماء (فبلغ  
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها جالس على شفيرها) أى حرفها (ثم دعا بانه من ماء فتوضأ ثم مضمض  
ودعا) الله تعالى (ثم صبه فيها) أى صب الماء الذى توضأ ومضمض به فى البئر (فتركناها غير بعيد)  
وفى رواية أنه قال اتوني بدمون ما لها فى به فبقي ودعا ثم قال دعوها ساعة (ثم انما أصدرتنا) أى أرجعنا  
وقدرونا (ما شئنا) أى القدر الذى أردنا نشر به (نحن وركابنا) أى ابلنا التى نسير عليها وفى رواية أخرى  
انهم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا نشر به الا ما فى ركوبك فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده  
فى الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كمثل العيون فشرنا وتوضأ ناقل لجابر ثم كتب يومئذ قال  
لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (عن جابر بن عبد الله  
رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أتم خير أهل الارض) فيه  
أفضلية أصحاب الشجرة على غيرهم من الصحابة وعشان رضى الله تعالى عنه منهم وان كان حينئذ غائباً بمكة لانه  
صلى الله عليه وسلم يابع عنه فاستوى معهم فلا حجة فى الحديث الشيعية فى تفضيل على وعلى عثمان قال جابر رضى  
الله تعالى عنه (وكنا ألفاً وأربع مائة لو كنت أبصر اليوم) يعنى انه كان عيى فى آخر عمره (لأريتكم  
مكان الشجرة) التى وقعت بيعة الرضوان تحته ولا ينافى ذلك ما تقدم عن جابر أيضاً من انهم كانوا ألفاً  
وخمسة مائة لانهم كانوا أكثر من ألفاً وأربع مائة فن قال ألفاً وخمسة مائة جبر الكسر ومن قال ألفاً وأربع مائة  
أفاده وأما قول عبد الله بن أبى أوفى ألفاً وثلاثمائة فيحتمل على ما طلع عليه واطلع غيره على زيادة طلع هو  
عليها والزيادة من الثقة مقبولة وأما العدد الذى ذكره جماعة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم  
بعد ذلك قال البيهقى ان رواية من قال ألفاً وأربع مائة أصح وأغرب ابن اسحق فقال انهم كانوا سبع مائة أخذوا  
من قول جابر بن عمر بن الخطاب عن عشرة وكانوا نحواً وسبعين يده لا دلالة فيه لاحتمال انهم نحر واغبر البدن مع  
ان بعضهم لم يكن أحرم أصلاً (عن سويد) بضم السين (ابن النعمان) بن مالك الانصارى وهو من  
أصحاب الشجرة (رضى الله تعالى عنه) انه (قال أى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بسويق) هو دقيق  
الشعير وأما البراءة من (فلا كوه) أى مضمونه واداروا بما فوهمه وذلك فى غزوة خيبر وذكره هالان سويداً  
من أصحاب الشجرة (عن عمر) بن الخطاب (رضى الله تعالى عنه) أنه كان يسير مع النبي صلى الله عليه وسلم  
ليلاً وكان ذلك فى سفر الحديبية كما عند الطبرانى (ف سأله عمر عن شيء فلم يجبه) لاشتغاله بالوحي (ثم سأله  
فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه) ولعله ظن انه عليه الصلاة والسلام لم يجبه فلذا كرر عليه السؤال (فقال

عمر نكلك أملك يا عمر نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فخرت بعيري ثم تقدمت أمام المساهين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت أن سمعت صارخا يصيح في فقلت لقد خشيت (١٢٩) أن يكون نزل في قرآن

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلبت عليه فقال لقد أنزلت على الآية سورة طي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ أنا فتعجبنا لك فتعجبنا عن المسورين مخزومة رضى الله عنهما قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في يضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذي الحليفة قد الهدى وأشعره وأحرم منها بعقر بعثت عينا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الاشطاط أتاه عينه قال إن قرشا جعوا لك فجوعا وقد جعوا لك الأحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك فقال أشيروا أيها الناس على أتروا أن أميل إلى عياهم وذاري هؤلاء الذين يريدون أن يصدوننا عن البيت فان يأتونا كان الله عز وجل فاقطع عينا من المشركين والآخر كنهم محروين قال أبو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا

عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بخطاب نفسه (نسكتك) بفتح المثناة وكسر الكاف أي فقد نك (أمك) يقال نككت المرأة ولها نكلا من باب تعبك فقدته (يا عمر) وفي نسخة اسقاط يا عمر (نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات) بتخفيف الزاي أي الحجب عليه أو راجعته وأتت بها بكره من سؤالك وروى نزلت بتشديد الزاي على المبالغة (كل ذلك لا يجيبك قال عمر فخرت بعيري ثم تقدمت أمام المساهين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت) بكسر الشين المحجمة أي فالبت (أن سمعت صارخا) لم يسم (بصرخ في فقلت لقد خشيت أن يكون نزل) وفي نسخة قد نزل (في) بتشديد الباء وفي نسخة في أي بسببي (قرآن وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلبت عليه) وفي نسخة اسقاط عليه فقال عليه الصلاة والسلام (لما نزل على الليلة سورة طي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس) لما فيها من البشارة بالمغفرة وافتل لا يراد به المفاضلة (ثم قرأ أنا فتعجبنا لك فتعجبنا) قال في المصباح فتحت الباب فتحا خلافا أغلقته وفتح الحاكم بين الناس قضى فهو فاع وفتح مبالغته وفتح السلطان البلاد غالها وتلكها قهر وفتح الله على نبيه نصره وفي المختار فتح الباب فانفتح ورواه قطع والفتح الحاكم تقول افتتح بيننا أي أحكم والفتح النصر وباهما قطع اه المقصود من ذلك تم قبيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية والمعنى ناظر ناك بمكة وجعلناك غالبا عليها فأهراها لوجي به على لفظ الماضي لأن ذلك لتحقيقة منزلة الواقع وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر به ما لا يخفى وألغى أنا قضينا لك قضاء بينا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتحة وهي الحكومة أو المعنى أنافسناك على عدوك نصر أمينا وقيل هو صلح الحديبية فإنه حصل بسببه الخير الذي لا مزيد عليه (عن المسورين مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المحجمة بعد هاء (رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وبعث عينا) أي جاسوسا (من خزاعة) اسمه بسر بن سفيان بضم السين وسكون السين المهملة كاذ كره ابن عبد البر (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الاشطاط) بفتح الهاء وسكون الشين المحجمة بعد هاء مملتان بينهما ألف موضع تلقاء المدينة ورواه بعضهم بالأحجام والاهمال (أتاه عينه) بسر (فقال إن قرشا جعوا لك) بتخفيف الميم (جوعوا وقد جعوا لك الأحابيش) بالحاء المهملة وبعد الألف موحدة آخره شين معجمة جاعات من قبائل شتى وقال الخليل أحياء من القارة انضموا إلى بني ليث في محاربتهم قرشا قبل الاسلام وقال ابن دريد حلفاء قرش تحالفوا تحت جبل يسمى حبيش فسموا بذلك (وهم مقاتلوك وصادوك) بتشديد الدال (عن البيت) الحرام (ومانعوك) من الدخول إلى مكة (فقال) صلى الله عليه وسلم (أشيروا على أيها الناس أتروا) بفتح التاء (أن أميل إلى عياهم وذاري هؤلاء) الكفار (الذين يريدون أن يصدوننا عن البيت فان يأتونا) كان الله عز وجل قد قطع عينا أي جاسوسا (من المشركين) يعني الذي بعثه عليه الصلاة والسلام أي غايته أنا كنا كن لم يبعث الجاسوس ولم يغير الطريق وواجههم بالقتال (والا) أي بأن يأتونا (تركناهم محروين) بالراء المهملة والموحدة أي مساوين منهموين الاموال والعيال (قال أبو بكر يا رسول الله أنك خرجت عامدا إلى هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجهه) أي للبيت (فن صدنا عنه قاتلناه قال) صلى الله عليه وسلم (امضوا على اسم الله) أي مستعينين به (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله تعالى عنهما أن أباه أرسله يوم الحديبية ليأتيه بفرس له ليقاتل عليه كان عند رجل من الانصار) قال ابن حجر لم أقف على اسمه ولعله الذي أتى

(١٧) - (فتح الميادى) - ثالث - حوب أحد فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله عن ابن عمر رضى الله عنهما أن أباه أرسله يوم الحديبية ليأتيه بفرس كان عند رجل من الانصار

فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فباعه عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاءه إلى عمر وعمر يستلم للقتال فأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع تحت الشجرة قال فاطلاق وذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٠)

الله عليه وسلم فمضى إلى  
يتحدث الناس أن ابن  
عمر أسلم قبل أبيه عن  
عبد الله بن أبي أوفى  
رضي الله عنهم قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه  
وسلم حين اعتمر فطاف  
فطفنا معه وصلى وصلينا  
معه وسعى بين الصفا  
والمروة فكننا نستره  
من أهل مكة لا يصيبه  
أحد بشئ  
﴿غزوة ذي قرد﴾  
عن سالم بن الأكوع  
رضي الله عنه قال خرجت  
قبل أن يؤذن بالاولى  
وكانت لقاح رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ترعى  
بذي قرد قال فلقيت  
غلام لعبد الرحمن بن  
عوف فقال أخذت  
لقاح رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فذكر  
الحديث بطوله وقد  
تقدم وقال هنيئاً آخوه  
قال ثم رجعنا وبرد في  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على ناقته  
حتى دخلنا المدينة  
﴿غزوة خيبر﴾  
عن سالم بن الأكوع  
رضي الله عنه قال خرجنا  
مع النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى خيبر ففسرنا

النبي صلى الله عليه وسلم بينه (فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع) الناس (عند الشجرة  
وعمر لا يدري بذلك فباعه) صلى الله عليه وسلم (عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاءه) إلى أبيه (وأخبره  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع تحت الشجرة قال فاطلاق وعمر وذهب معه حتى بايع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) مع أبي مرة أخرى (فمضى النبي يتحدث الناس أن عبد الله أسلم قبل أبيه) وليس  
كذلك وإنما الواقع أنه بايع قبل أبيه (عن عبد الله بن أبي أوفى) علقمة (رضي الله تعالى عنهما) أنه  
(قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر) عمره القضاء (فطاف) بالبيت (فطفنا معه وصلى  
فصلينا) بالقاء وفي نسخة وصلينا بالوار (معه وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من) مشركي (أهل  
مكة) أي ثلاث (يصيبه أحد بشئ) يؤذيه ﴿غزوة ذي قرد﴾  
بفتح القاف والراء وحكى ضم القاف ونسب للغويين والاول للحدثين ماء على نحو يريد مما يلي غطفان  
قيل كانت قبل خيبر بثلاث ليال وقيل كانت في ربيع الاول سنة ست قبل الحديبية (عن سالم بن  
الأكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرجت) من المدينة نحو الغابة (قبل أن يؤذن) بفتح  
الذال المشددة (بالاولى) وهي صلاة الصبح (وكانت) بالباء وفي نسخة وكان يدونها (لقاح رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام جمع لقحة وهي الناقة ذات اللبن وكانت عشرين لقحة (ترعى بذي  
قرد قال فلقيت غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم يسم أو هو رباح الذي كان يجده صلى الله عليه وسلم  
(فقال لي أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله) وهو أنه لما أخبره بذلك صرخ  
ثلاث صرخات أسمع ما بين يدي المدينة ثم ذهب أثر العدو واستنفذ منهم اللقاح وأخضعهم ثلاثين بردة ثم  
لحقه النبي صلى الله عليه وسلم في خمسمائة أو سبع مائة فقال له يا بني الله قد جبت القوم الماء أي منعتهم من  
شربهم وعلاش فابعت إليهم الساعة فقال له يا ابن الأكوع ملكيت فاصبح (وقد تقدم) ذلك (وقال هنا  
في أسره قال ثم رجعنا) إلى المدينة (وبرد في رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته) العصابة (حتى دخلنا المدينة)  
﴿غزوة خيبر﴾

وهي مدينة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الشريفة إلى جهة الشام (عن سالم بن  
الأكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ففسرنا ليلاً  
فقال رجل من القوم) هو أسيد بن حضير (لعمري) عم سالم بن الأكوع (يا عامر ألا تسمعنا من  
هنيئاً لك) بهاء بن أولاهما مضومة بعد هانؤن مفتوحة فتحشية سا كنة مصغر هنة وفي نسخة  
هنيئاً لك بهاء واحسنة مضومة وتشديد التهجئة أي من أراجيزك وعند ابن اسحق أنه سمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول في سبيله إلى خيبر يا عامر بن الأكوع وهم عم سالم بن الأكوع واسم الأكوع  
سنان أنزل يا ابن الأكوع فأخذنا من هنيئاً لك فمضى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك (وكان  
عامر رجلاً شاعراً) وفي نسخة حذاء (فنزله يحذر بالقوم يقول اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا  
(ولاصلينا) قال في الفتح في هذا القسم زحاف الخزم مجتمعتين وهو زوادة مسبب خفيف في أوله وأكث  
هذا الرجز في تقديم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيجوز أن  
يكون هو وعامر نواردا على ما تواردا منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر أو تمثل عامر  
بعض ما سبقه إليه ابن رواحة (فاغفر فداء لك) بكسر الفاء والماء والمطاب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا لا يتصور أن يقال مثل ذلك في حقه تعالى وهو كلام معتبر بين الغفر ومفعوله وهو (ما تقينا)

بالقافية

ليلا فقال رجل من القوم يا عامر يا عامر ألا تسمعنا من هنيئاً لك وكان عامر رجلاً شاعراً فأنزل يحذر  
اللهم لولا أنت ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا \* فاغفر فداء لك ما تقينا



والقين سكينه علينا وثبت الاقدام ان لاقينا \* اناذاصيح بنا أيدينا بالصياح عولوا علينا (١٣٦)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرجمه الله قال رسول من القوم وجبت ياني الله لولا أمتعتنا به فأتيناهم خيبر فاصبرناهم حتى أصابتنا خمسة شديدة ثم ان الله تعالى فتحها عليهم فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماهذه النيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على لحم قال على لحم قالوا لحم جمر الانسية قال النبي صلى الله عليه وسلم أهر يقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله أهنر يقوها ونفسها قال أوداك فلما انصاف القوم كان سيف عامر قصيرا فقتلوا به ساق يهودي ليضربه فرجع ذباب سيفه فأصاب عين ركبة عامر فمات منه قال فلما قتلوا قال سلمة قرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أخذ يسدي قال مالك قلت له فذاك اني وأمي زعموا أن عامرا حبط عمله قال النبي صلى الله عليه وسلم

بالفوقية المشددة أي ما تركناه من الاوامر وفي نسخة ما بقينا من الابقاء بالموحدة أي ما خلتنا وراءنا مما اكتسبناه من الآثام (والقين) يأنه (سكينه علينا وثبت الاقدام) أي أقدامنا فلا تزلها (ان لاقينا) العدو ويحتمل ان يكون الخطاب في جميع ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم ومعني اغفر والقين وثبت سلك ربك ان يغفروا ان يلقى سكينه وان يثبت الاقدام وحيد فقول له اللهم يقصده الدعاء انما اتبع به السلام ولا يخفى ما في ذلك من البعد (اناذاصيح) بكسر الصاد المهملة ونسكين للتحتية (بنا) أي اذا ذهينا الى القتال أو الى الحق (أتينا) بالباء الفوقية وفي نسخة أيدينا بالموحدة بدل الفوقية أي اذا ذهينا الى غير الحق امتنعنا يؤيد الاول قوله (وبالصياح عولوا) وفي نسخة أعولوا (علينا) أي بالصوت العالي قصدونا واستمعنا نواعينا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق) للابن (قالوا) يا رسول الله (عامر بن الاكوع فقال) عليه الصلاة والسلام (يرجمه الله) وعندا جده فقال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الا ان تشهد (فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كافي مسلم (وجبت) أي ثبتت له الشهادة بدعائه له (ياني الله لولا) أي هلا (أمتعتنا به) أي بقيته لنا لمتعت به (فأتينا خيبر) أي أهل خيبر (خاصرناهم حتى صابتنا خمسة) أي بحجارة (شديدة ثم ان الله فتحها عليهم) حصنا حصنا وكان أولها فتحها حصن ناعم (فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماهذه النيران على أي شيء توقدون قالوا نوقدها على لحم قال أي لحم) أي على أي نوع اللحم توقدونها (قالوا لحم جمر انسية) بكسر الهمزة وسكون النون أو بفتح الهمزة والنون صفة جمر ولحم الجمر بدل مما قبله وروى بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو لحم ويجوز ان نصب برفع الخافض أي على لحم جمر وهو بضم تين جمع جمر (فقال) صلى الله عليه وسلم (أهر يقوها) بهمز مفتوحة وسكون الهاء أي اريقوها والهاء زائدة وفي نسخة هريقوها بالهاء بدل الهمزة (واكسروها فقال رجل) لم يسم أهر وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (يا رسول الله أو) بسكون الواو (نهر يقها) بضم النون (ونفسها قال) عليه الصلاة والسلام (أو) بسكون الواو (ذاك) أي الغسل (فلما انصاف القوم) بشديد الغلاء أي للقتال (كان سيف عامر) أي ابن الاكوع (قصيرا فقتلوا به ساق يهودي ليضربه) به (ويرجع) أي فرجع (ذباب سيفه) أي عامر أي طرفه الاعلى أو وحده (فأصاب عين ركبة عامر) أي طرف ركبته الاعلى وعندا فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم من حب يخطر بسيفه فبرز له عامر فاختلفا ضربتين فوق سيف من حرب في ترس عامر فذهب عامر يسفل له أي يضربه من أسفل فرجع سيف عامر على نفسه (فمات منه فلما قالوا) أي رجعو من خيبر (قال سلمة) بن الاكوع (قرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أخذ يسدي) وفي نسخة أيدي باسقاط الجار (قال مالك) وعندا فتبخر آتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا بمجحة ثم هملة وموحدة أي متغير اللون ولا يأس فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أنبئ (قلت له فذاك) أي أي زعموا ان عامرا حبط عمله (لانه قتل نفسه وفي رواية اياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى من القاتلين في بعض الروايات) أسيد بن حضير (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب من قاله وان) وفي نسخة ان باسقاط الواو (له لأجرين) أجر الجهاد في الطاعة وأجر الجهاد في سبيل الله واللام للتأكيد وفي نسخة أجرين باسقاطها (وجمع) عليه الصلاة والسلام (بين أصبعيه انه لمجاهد) أي مرتكب للشقة واللام للتأكيد (مجاهد) في سبيل الله تكسر الهاء والتون فيهما بلفظ اسم الفاعل والاول من فروع على الخبرية والثاني تابع للتأكيد كقولهم جاد مجدو بعضهم ضبط الاول بفتح الهاء والدال بلفظ الماضي والثاني بكسر الهاء اسماء منصوبة بذلك الفعل جمعا لمجدة (قل عر في مشي) بالميم والقصر (بها) أي بالارض أو بالبدية أو بالحرب أو بالخصلة (مثله) أي مثل عامر

كذب من قاله انه لأجرين وجمع بين أصبعيه انه لمجاهد مجاهد قل عر في مشي بهامثلة

هنا فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبي الذرية عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أشرف الناس على واد فرعوا أصواتهم بالتكبير الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لاندعون أصم ولا غابا انكم تدعون سميعا فربوا هو معكم وأناخاف دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتني وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله قال ألا ذلك على كلمة من كان من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله فدالك أبي وأمي قال لاحول ولا قوة الا بالله عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في خيبر كما في بعض الروايات فافتتحوها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره أي رجوع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الآخرون) أي أهل خيبر (الهمسكهم) وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رجل) فيل هو قزمان يهضم الغاف وسكون الزاي الظفرى يهضم المشجمة والنساء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار وكنية أبو الغيثاق يغني المشجمة مفتوحة فتحمة ساكنة آخره قاف (لا يدع لهم) أي لا يترك لليهود نسمة (شاذة) بشين وذاك مشجمة مضممة التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم (ولا فاذة) بالفاء والمججمة أيضا التي لم تكن اختلطت بهم أصلا فبالي انه لا يرى نسمة منهم (الاتبعها) بتشديد الفوقية (يضمها بيسيفه) يقلها قال سهل بن سعد الساعدي (قلت) وفي نسخة فقيل وفي أخرى فقال (مأجرا) بجميع وزاي أي مأغنى (مننا اليوم) أحسبك مأجرا فلان هو على سبيل المبالغة فقد كان في القوم من كان فوقه في ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالضم فيه استعجابية فتكسيرا لمزة من قوله (انه من أهل النار) لتفاقة باطنيا وعند الطبراني من حديثكم اخبرني قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين مانيه في النار فأن نحن قال ذلك احببت التفات (فقال رجل) من القوم هو أكرم من أبي السجون الخنزي (أنا صاحبه) أي لا تبعه كما

رواية نشأ بها بالنون بدل الميم وبالمزة آخره فصل لماض أي شبها وكبر (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خير) أي قريامها (ليلا تقدم في) كتاب (الصلاة) وتعممه وكان اذا أتى قوما بليل لم يقر بهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت اليهود بفساحهم ومكالتهم فلما رأوه قالوا الحمد لله والحمد للجنس فقال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت خيرنا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين (وزاد هنا) في بعض الروايات (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة) بكسر التاء الاولى أي الرجال (وسبي الذرية) وكان في السبي صفية فصارت إلى حصة السكبي ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها خصوصية له عليه الصلاة والسلام (عن أبو موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أشرف) بالشين المججمة والفاء (الناس على واد فرعوا أصواتهم بالتكبير) قائلين (الله أكبر) مرة واحدة وفي نسخة مرمين (لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم) بكسر الهمزة وفتح الموحدة أي ارفعوا أصواتكم عن الجهر واعطفوا على أنفسكم بالرفي وكفوا عن الشدة (انكم لاندعون أصم ولا غابا انكم تدعون سميعا) يسمع السرا وخفي (قريبا ليس غابا وهذا كالتعليل لقوله لاندعون أصم (وهو معكم) بالهم والقدرة وهو ما بالفضل والرجة خصوصاً (وانا خلعت) أي وراء (دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتني) صلى الله عليه وسلم (وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله) أي لا تسولوا عن معصية الله ولا قوة على طاعته الا به وقيل أصل الحول الحيلة فقلت واوه ياله لا تسكرا ما قبلها والمعنى لا يوصل إلى تدبير أمر وتغير حال الا بمشيئتك ومعوتك (فقال لي) صلى الله عليه وسلم (يا عبد الله بن قيس قلت لبيك يا رسول الله) وفي نسخة رسول الله يحذف أداة النداء (قال الأذلك على كلمة من كنوز الجنة) وفي نسخة من كنز من كنوز الجنة (قلت بلى يا رسول الله) داني (فذلك أبي وأمي قال لاحول ولا قوة الا بالله) والكنز في العرف المال الكثير الذي يجعل بعضه فوق بعض ويحفظوا لعل عليه الصلاة والسلام على هذه السكامة كنز الزهراء ونفاسها بشتاها على التوحيد استغنى لانها دلت على نفي الحيلة والسرعة والاستطاعة عما من شأنه ذلك وأثبت ذلك لله تعالى على سبيل الحصر والجماد واستعانت به وتوفيقه لم يخرج شيء عن ملكه وملكوته (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون) أي في خيبر كما في بعض الروايات (فافتتحوها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجوع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الآخرون) أي أهل خيبر (الهمسكهم) وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رجل) فيل هو قزمان يهضم الغاف وسكون الزاي الظفرى يهضم المشجمة والنساء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار وكنية أبو الغيثاق يغني المشجمة مفتوحة فتحمة ساكنة آخره قاف (لا يدع لهم) أي لا يترك لليهود نسمة (شاذة) بشين وذاك مشجمة مضممة التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم (ولا فاذة) بالفاء والمججمة أيضا التي لم تكن اختلطت بهم أصلا فبالي انه لا يرى نسمة منهم (الاتبعها) بتشديد الفوقية (يضمها بيسيفه) يقلها قال سهل بن سعد الساعدي (قلت) وفي نسخة فقيل وفي أخرى فقال (مأجرا) بجميع وزاي أي مأغنى (مننا اليوم) أحسبك مأجرا فلان هو على سبيل المبالغة فقد كان في القوم من كان فوقه في ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالضم فيه استعجابية فتكسيرا لمزة من قوله (انه من أهل النار) لتفاقة باطنيا وعند الطبراني من حديثكم اخبرني قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين مانيه في النار فأن نحن قال ذلك احببت التفات (فقال رجل) من القوم هو أكرم من أبي السجون الخنزي (أنا صاحبه) أي لا تبعه كما

عليه وسلم قال وماذا كنت  
قال الرجل الذي ذكرت  
أفأنا أنه من أهل النار  
فأعظم الناس ذلك  
فقلت أنا لك به فخر جئت  
في طلبه ثم جرح جرحاً  
شديداً فاستعجل الموت  
فوضع فصل سميقة  
في الأرض وذبابه بين  
يديه ثم تحمل عليه  
فقتل نفسه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
عند ذلك إن الرجل  
ليعمل عمل أهل الجنة فيما  
يبد للناس وهو من أهل  
النار وإن الرجل ليعمل  
عمل أهل النار فيما يبدو  
للناس وهو من أهل الجنة  
وفي رواية فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم قم  
يا بلال فأذن لأبي ذر  
الجنة لا المؤمن إن الله  
يؤيد الدين بالرجل  
الفاخر **عنه** عن سلمة بن  
الأخوع رضي الله عنه  
قال ضربت ضربة في  
ساق يوم خيبر فأتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ففت فيها ثلاث نقشات  
فاذا تشكيتها حتى الساء  
**عنه** عن أنس رضي الله  
عنه قال أقام النبي صلى  
الله عليه وسلم بين خيبر  
والمنامة ثلاث أيام بين

في بعض الروايات (قال فرج معهما كذا وقسم وقسمه واذا أسرع أسرع معه قال فرج الرجل) قرمان (بحر حاشيد فاستعمل الموت فوضع سيفه) أي مقبضه (بالارض وذبابه) بمعنى جمعة مضمومة أي طرفه (بين نديه ثم تمثال) أي مال (على سيفه) زاد اكرم حتى خرج من ظهره (فقتل نفسه) وفي رواية فاهوى بيده الى كنانته فاستخرج منها سيفه فخر بها نفسه ولا تنافق بينهما لعدم الواقعة كما قال السقاقي ولا احتمال ان يكون نحر نفسه فلم تزهق روحه وان كان قد أشرف على القتل فانكأ حينئذ على سيفه يستعمل الموت وحينئذ فلا تعدد (خرج الرجل) الذي اتبعه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد انك رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (وما ذاك) أي ما سبب هذه الشهادة حيثئذ (قال الرجل الذي ذكرت آنفا) بعد الهز وكرر النون أي سابقا (ان من أهل النار فأعظم الناس ذللك) الذي قتله أي استعظموه (فقلت انا السكبه) أتبعه حتى أرى ماله (فخرجت في طلبه ثم خرج بحر حاشيد فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين نديه ثم تمثال عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) عند ذلك (ان الرجل يعمل عمل أهل الجنة فيأبى) أي يظهر (للناس وهو من أهل النار وان الرجل يعمل عمل أهل النار فيأبى للناس وهو من أهل الجنة) فيه التحذير من الاعتزاز بالاعمال قال المهلب هذا الرجل من أهل الجنة صلى الله عليه وسلم انه نفذ فيه الوعيد من الفساق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه يقضى عليه النار وقال الشافعي يستعمل ان يكون قوله وهو من أهل النار ان لم ينفر له ويحتمل انه اخبر عنه بأنه سبأ وأبو سبأ قتل نفسه (وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم قم بلال) وفي نسخة قم يا فلان وهو بلال وأمر بن الخطاب كافي مسلم أو عبد الرحمن بن عوف كما عند البيهقي ويحتمل انهم نادوا بجنة في جهات مختلفة كما قاله في فتح الباري (فأذن) بتشديد الدال المعجمة المكسورة (أن) وفي نسخة انه (لا يدخل الجنة الا المؤمن) فيه تنبيه واشعار بسبب الايمان عن هذا الرجل (ان الله يؤيد) وفي نسخة ليؤيد (الدين بالرجل الفاجر) الذي قتل نفسه والام للجنس لا للعديد فكل فاجر يؤيد بالدين وساعده بوجه من الوجوه ما تقدم من ان هذه القصة كانت بخبر كظاهر سياق البخاري هو الصواب وقيل كانت بجنين وقيل كانت باحد (عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه) انه (قال ضربت ضربة في ساق) أي ساق رجل (يوم خيبر فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فنفت فيها) أي الضربة أي في موضعها (ثلاث نقات) بالثالثة بعد الفاء فيهما جمع نقتة وهي فوق النفخ ودون النقل ريق خفيف وغيره (فاشتمكتها حتى الساعة) بالجر على أن حتى جارة وبالنصب بتقدير زمان أي فا اشتمكتها زمانا حتى الساعة (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال) باباها (بني عليه) أي يدخل عليه (بصفية) أي بقصد أن يدخل على صفية لانها كانت حائضا وهي بنت حبي بن أخطب الاسرائيلية وقد قتل زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وكانت عروسا فاطفا لها صلى الله عليه وسلم لنفسه لانه كان له صفي الغنم قبل قسمته قيل وكان اسمها زين قبل أن تسمى فلما صار من الصفي سميت صفية (فدعوت المسالمين الى وليمته) عليه الصلاة والسلام (وما كان فيها من غنم ولا لحم وما كان فيها الا ان امر) عليه الصلاة والسلام (بالا بالانطاع) أي بان تبسط الانطاع أي السفر (فبسطت فالتى عليها القمرا والاقط والسمن) أي وشطط بعضه ببعض ويسعى ذلك حيسا فقال المسالمون هل هي (احدى أمهات المؤمنين) الحرائر (أو أمهات مكتبي) قالوا (وفي نسخة فقالوا ان) تحبها فهي احدى أمهات المؤمنين) لان ضرب الحجاب إنما هو على الحرائر لا على المكاتبات (وان لم يحبها

عليه بصفية فدعوت المسلمين الى ولجته وما كان فيها من غش ولا ظلم وما كان فيها الا ان اصر بلالا بالانطاع فبسطت فأتى عليها القهر والأقطر والدمين فقال المسلمون احصى أمهات المؤمنين أو ما لم تسته منه قالوا ان نسجها فهي احصى أمهات المؤمنين وإن لم نسجها

صلى الله عليه وسلم نهى  
عن متعة النساء يوم  
خيبر وعن أكل الحر  
الانسية عن ابن عمر  
رضى الله عنهما قال قسم  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم خيبر  
للفرس سهمين وللراجل  
سهماً عن أبي موسى  
رضى الله عنه قال بلغنا  
مخرج النبي صلى الله  
عليه وسلم ونحن باليمن  
نفر جناهماجرين اليه  
أنا وأخوان لى أنا  
أصغرهم أحدهما أبو  
بردة والآخر أبو رهم في  
ثلاثة وخسين من قومي  
فركبنا سفينة فالتفتنا  
سفينةنا الى النجاشى  
بالحبشة فوافقتنا جعفر  
ابن أبي طالب رضى الله  
عنه فالتفتنا معه حتى قدمنا  
جميعاً فوافقتنا النسى  
صلى الله عليه وسلم حين  
افتتح خيبر وكان أناس  
من الناس يقولون لنا  
يبنى لاهل السفينة  
سابقناكم بالهجرة  
ودخلت أسماء بنت  
عميس وهى بمن قدم  
معنا على حفصة زوج  
النبي صلى الله عليه  
وسلم زائرة وقد كانت  
هاجرت الى النجاشى

فهى مملكت يمنه فلما ارتحل عليه الصلاة والسلام (وطأ أى أصلح) لها) ماتحتها للركوب (خلفه  
ومد الحجاب) وفي رواية فرأى النبي صلى الله عليه وسلم يحوى لواراءه بعباءة ثم يجلس عنده بعيره فيضع  
ركبته وتضع صفيق رجله على ركبته حتى تركب أى يجعل لها عباءة حوية وهى كساء محشو يدار حول  
الراكب وفي مغازى أى الأسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها نغده لتركب فاجلت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجله على نغده فوضعت ركبته على نغده وتركبت (عن علي بن أبي  
طالب رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) نهى يحريم (عن متعة النساء) وهى  
النكاح الى أجل سعى بذلك لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالى وغيره من أغراض النكاح وكان  
جائزاً في أول الاسلام كأكل الميتة ثم حرم (يوم خيبر) ورخص فيه عام الفتح أعام حجة الوداع ثم حرم  
الى يوم القيامة وقطع ما انقران يوم خيبر ظرف النهى للمتعة اذ لم يقع في يوم خيبر تمتع بالنساء لكن قال ابن  
عبد البر ان ذكر النهى يوم خيبر غلط وقال السبيل لا يعرفه أحد من أهل السير (و) نهى صلى الله عليه  
وسلم (عن أكل لحوم الجر لا انسية) بكسر الهمزة وسكون النون أو بفتح الهمزة والنون وفي نسخة جر  
الانسية باسقاط أو بفتح الهمزة والنون وفي رواية الجر الهلالية وفي أخرى ورخص في أكل الخيل وسبب  
النهي عن أكل لحوم الجر الهلالية نجاستها وقيل احتياج الناس إليها في الجمل في ذلك الوقت وفيه نظر لاقتضائه  
جواز في غير ذلك الوقت وليس كذلك وقيل لأنها لم تحبس وقيل لأنها كانت تأكل العذرة أى النجاسة  
وفيهما نظر أيضاً لان التبسط في الماء كولات قبل القسمة جائز وأكل العذرة يوجب الكراهة لا التحريم  
(عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين وللراجل  
سهماً) أى اذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم سهم له وسهمان للفرس فان لم يكن له فرس فله سهم  
واحد هكذا أفسره نافع مولى ابن عمر ولا يزال الفارس على ثلاثة وان حضر بأكثر من فرس كالأب لا ينقص عنها  
وقال أبو حنيفة لا يسهم للفارس الاسهم واحد ولفرسه سهم وقدم ذلك في كتاب الجهاد (عن أبي موسى)  
عبد الله بن قيس الأشعرى (رضى الله تعالى عنه) انه (قال بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
بفتح الميم وسكون الخاء المجهمة مصدر ميمي بمعنى خروجه أى بعثته أو هجرته وعلى الثاني يحتمل انه بلغتهم  
الدعوة فاساموا ذات خرواً في بلادهم حتى وقعت الهدنة والامان من خوف الكفار (ونحن) أى والحال أنا  
(باليمن نفرنا) حال كوننا (مهاجرين اليه أنا وأخوان لى أنا أصغرهم أحدهما أبو ردة) عامر بن  
قيس (والآخر أبو رهم) بضم الراء وسكون الهاء ابن قيس الأشعريان (في ثلاثة وخسين) أو اثنين  
وخسين رجلاً (من قومي) الأشعريين (فركبنا سفينة فالتفتنا سفينةنا الى النجاشى) ملك الحبشة (بالحبشة  
فوافقتنا جعفر بن أبي طالب) رضى الله تعالى عنهما (فالتفتنا معه) ثم (حتى قدمنا جميعاً) وجملة من كان مع  
جعفر كما قال ابن اسحق ستة عشر منهم امرأته أسماء بنت عجم وسخا بن أبي سعيد بن العاص وأمرأته  
وأخوه عمرو بن سعيد ومعيقيب بن أبي فاطمة (فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر) زاد  
في بعض الروايات فاسهم لنا ولم يسهم لأحدنا عن فتح خيبر منها شيئاً الا لى شهداهما مع الا أصحاب سفينةنا  
مع جعفر وأصحابه فانه قسم لهم معه وعند البيهقي انه صلى الله عليه وسلم كأم السامعين قبل أن يقسم لهم  
فاشركوهم (وكان أناس من الناس) منهم عمر رضى الله تعالى عنه (يقولون لا يعنى لاهل الشينة  
سابقناكم بالهجرة) دخلت أسماء بنت عجم (وهى بمن قدم معنا) من أصحاب السفينة  
(على حفصة) بنت عمر (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونها زائرة وقد كانت هاجرت الى النجاشى  
فيمين هاجر فدخل عمر على ابنته (حفصة) وأسما عندها فقال عمر حين رأى أسماء) لابتنة حفصة (من هذه

فيمين هاجر فدخل عمر رضى الله عنه على حفصة وأسما عندها فقال عمر

حين رأى أسماء من هذه

قالت أسماء بنت عُميس قال عمر الخبيشة هذه ألبعير يهذه قالت أسماء نعم قال سبقناكم بأهجرة فنهجن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت وقالت كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعط جاهلكم وكنا في دار أوفي

(١٣٥)

أرض البعداء البغضاء

بالخبيشة وذلك في الله

وفي رسوله صلى الله عليه

وسلم وإيم الله لا أطعم

طعاما ولا أشرب شرابا

حتى أذكر ما قلت

لرسول الله صلى الله

عليه وسلم ونحن كنا

نؤذي ونخاف وسأذكر

ذلك للنبي صلى الله عليه

وسلم وأسأله والله

لا أكذب ولا أن يغولا

أز يدعيه فأمسأله

النبي صلى الله عليه وسلم

قالت يا بني الله ان هجر

قال كذا وكذا قال فا

قلت له قالت قالت كذا

وكذا قال ليس بأحق

في منكم وله ولا يحابه

هجرة واحدة ولكم

أتم أهل السفينة

هجرتان وعنه رضى

الله عنه قال قال النبي

صلى الله عليه وسلم اني

لا عرف أصوات رفقة

الاشعر بين بالقرآن

حين يدخلون بالليل

وأعرف منازلهم من

أصواتهم بالقرآن بالليل

وان كنت لم أرمز لهم

حين نزولنا النهار ومنهم

حكيم اذا نزل الخيل أو

قال العدو قال لهم ان

قالت أسماء بنت عُميس قال عمر الخبيشة هذه ألبعير يهذه قالت أسماء نعم قال سبقناكم بأهجرة فنهجن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت وقالت كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعط جاهلكم وكنا في دار أوفي أرض البعداء البغضاء بالخبيشة وذلك في الله وفي رسوله صلى الله عليه وسلم وإيم الله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نؤذي ونخاف وسأذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وأسأله والله لا أكذب ولا أن يغولا أز يدعيه فأمسأله النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا بني الله ان هجر قال كذا وكذا قال فا قلت له قالت قالت كذا وكذا قال ليس بأحق في منكم وله ولا يحابه هجرة واحدة ( إلى المدينة (ولكم أنتم) تأ كيد الضمير الخفض (أهل السفينة) نصب على الاختصاص أو النداء بجند أداته ويجوز الخفض بدل من الضمير (هجرتان) إلى النجاشي واليه عليه الصلاة والسلام قالت أسماء لقد رأيت أيام موسى الأشعرى وأصحاب السفينة أتوني أو اسألا أى أفواجا بسألتوني عن هذا الحديث مامن الدنيا شئ هم أفرح ولا أعظم فى أنفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا عرف أصوات رفقة الاشعر بين بالقرآن) بثلاث راء رفقة وضمها أشهر (حين يدخلون) منازلهم (بالليل) أى اذا خرجوا إلى المسجد وأشغل مأثم رجعو أو ما قيل من ان الصواب حين يرحلون بالراء والخاء المهملتين بدل الدال والخاء المهمجة ليس بشئ لان تلك الرواية مستقيمة فلا وجه للعدول عنها وقد يقال وجه العدول ان ظاهر الحديث ان القصة فى السفر وذلك يؤيد ما قيل من أن الصواب ما ذكر (وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم أرمز لهم حين نزولنا النهار ومنهم حكيم) صفة لرجل من الاشعر بين وقيل علم عليه (اذا نزل الخيل أو قال العدو) بالشك (قال لهم ان نحائى بأمر وكنتم أن تنظروهم) بفتح التحتية وضم الظاء المهمجة وروى بضم التاء والطاء المكسورة أى تنظروهم من الانتظار أى انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا أرادوا الانصراف انتظروا الفرسان حتى أتوكم ليعصمكم على القتال وهذا بالنسبة إلى قوله العدو وأما بالنسبة إلى الخيل فيحتمل أن يرمي بها خيل المسلمين ويشير بذلك إلى ان أصحابه كانوا رجالا فكان يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليسيروا إلى العدو جميعا قاله فى الفتح (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم مع جعفر ومن معه من الخبيشة (بعد أن افتتح خيبر فقسم لنا) عليه الصلاة والسلام (ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا) الاشعر بين ومن معهم جعفر ومن معه كاسر (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة) بنت الحارث اطلاقا (وهو محرم) بعمره القضية وكان الذى زوجها منه العباس بن عبد المطلب وكانت أم الفضل تحبته (وبني بها وهو حلال ومات) بعد ذلك (بسرف) أى بالموضع الذى بنى بها فيه وهو على عشرة أميال من مكة سنة احدى وخمسين وهذا خصوصية له عليه الصلاة والسلام حيث نكحها وهو محرم على ان أكثر الروايات انه كان حلالا

أحباي بأمر وكنتم أن تنظروهم وعنه رضى الله عنه قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن افتتح خيبر فقسم لنا ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال ومات بسرف

زيد بن حارثة فقال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان قتل زيد  
بجعفر وان قتل جعفر  
فبعدم الله ابن رواحة قال  
ابن عمر كنت فيهم في  
تلك الغزوة فالتسنا  
جعفر ابن أبي طالب  
فوجدناه في القتلى  
ووجدنا مافي جسده  
بعضا وتسعين من طعنة  
ورمية **عن** أسامة  
ابن زيد رضي الله عنهما  
قال بعثنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى  
الحرقه فصبغنا القوم  
فهنز مناهم وخطت أنا  
ورجل من الانصار  
رجلا منهم فلما غشيناه  
قال لاله الا الله فكف  
الانصاري فطعنتمه  
برمحى حتى قتلتاه فلما  
قمنا بلغ النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال يا أسامة  
أقتلته بعد ما قال لاله  
الا الله قلت كان متعوذا  
فازال يكررها حتى  
تثبتت أنى لم يكن  
أسأبت قبل ذلك اليوم  
**عن** سلمة بن الأكوع  
رضي الله عنه قال  
غزوت مع النبي صلى  
الله عليه وسلم سبع  
غزوات وخرحت فيا  
يبعث من البعوث تسع  
غزوات مرة علينا أبو بكر  
**غزوة الفتح** في رمضان

( غرورة مودة )

بضم الميم وسكون الواو ومن غير همز لاكثر (من أرض الشام) بالقرب من أرض البلقاء في جنادى الأولى سنة ثمان (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم) بتشديد الميم (في غزوة مئة نزل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر) أي ابن أبي طالب أميرهم (وان قتل جعفر فعد الله بن راحة) أميرهم (قال ابن عمر كنت فيهم في تلك الغزوة فاتمنا) أي طلبنا (جعفر بن أبي طالب) بعد ان قتل (فوجدناه في القتلى ووجدنا في جسده) وفي نسخة ما في جسده (بعضا وتسعين من طعنة) برح (ورمية) بسهم وفي رواية ان عبدالله بن عمر وقف على جعفر فعديه خسين بين طعنة وتضر بلبس مناشئ في دبره (يعني في ظهره) فزيد شجاعته ولا تاني بين الروايتين لان التخصص بعد دلالة النبي الزائد وان الخمسين كانت بصره والاخرى بحسده كله أو ان الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهم فان ذلك لم يذكر في رواية الخمسين (عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما) انه (قال بعثنا رجل الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقه) بالافراد قبيلة ويقال لها الحرقاء نسبة الى الحرقه وهو في الاصل لقب رجل اسمه جهش بن عاصم بن ثعلبة بن مودة بن جهينة وسمى الحرقه لانه حرق قوم بالقتل فبالغ في ذلك والجمع باعتبار بطون تلك القبيلة (فصبحنا القوم ففوز مناهم فالحقت) بالفاء وفي نسخة ولحقت بالواو (أنا ورجل من الانصار) قال في المقدمة لم أعرف اسم الانصارى ويحتمل ان يكون أبا البراء ففي تفسير عبدالرحمن بن بزيم ما برئد اليه (رجلا منهم) هو مرادس بن عمرو ويقال ففيد الفدك (فما غشينا) بكسر الميم (قال لا اله الا الله فكف الانصارى عنه وطعنته) بالواو وفي نسخة بالفاء (برحمي حتى قتلتها فمأقندا) المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) قتله له بعد قوله كلمة التوحيد (فقال يا أسامة أقتلتهم) بهمزة الاستفهام الانكارى (بعد ما قال لا اله الا الله) المستلزما للاقراء رسالة الرسول لانه كان اذ ذلك يقاومهم ان يقولوا فيمعتصموا من ذلك لاستئذانها الاقرار له بالرسالة (قلت) يا رسول الله (كان متعوذا) من القتل (فازال) عليه الصلاة والسلام (يكبرها) أي كلمة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله (حتى تمت) أي لم يكن أسلمت قبل ذلك اليوم) وهذا على سبيل المبالغة للحقيقة وقيل يعني اسلما لاذنب فيه قال الخطابي ويشبه ان يكون أسامة تأول قوله تعالى فلم يكذبهم يوما وبأسنا قبيل ولم ينقل انه عليه الصلاة والسلام ألزمه بداية ولا غيره ما نقل بعضهم أنه أمره بالدية (عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه) انه (قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات) بالموحدة بعد السين غزوة الحديبية وخيبر ويوم حنين ويوم القرد وغزوة الفتح والطائف وتبوك وهي آخرهن وفي رواية تسع غزوات بوقية قبل السين بزيادة غزوة وادى القرى التي وقعت بعد خيبر وعمره القضاء (وحدثت فيما بعثت من البعوث) جمع بعث وهو الجيش (تسع غزوات) بوقية قبل السين (مرة علينا أو بكر) الصديق أميراً الى بني فزارق وأخري الى بني كلاب وثالثة الى الحجاج (ومرة علينا أسامة رضي الله تعالى عنهما) وكانت اشارة أسامة الى الحرقاء والى أبي بضم الهاء وسكون الواو ثم نون مفتوحة مقصورة من نواحي البلقاء وهذه خمسة ذكرها أهل السير وبقيت أربعة لم يذكرها ويحتمل ان يكون في هذا الحديث حذف أي ومرة علينا غيرهما والله أعلم

( غزوة الفتح )

أي فتح مكة لنقص أهلها العهد الذي وقع بالحديبية في رمضان سنة ثمان (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في رمضان) ليلة الإثنين خلعتان (من المدينة) وصبح مكة ثلاث عشرة



خلت منه فأقام في الطريق اثني عشر يوما (ومعه عشرة آلاف) وعنده ابن إسحق في اثني عشر ألفا من المهاجرين والاضار وأسلم وغفار ومنه وبهينة وسليم وجمع بين الروايتين بأن العشرة آلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الألفان (وذلك على رأس ثمان سنين) وفي نسخة ثمانى بالياء (واصف من مقدمه) عليه الصلاة والسلام (المدينة) قيل الصواب على رأس سبع سنين ونصف لان الهجرة كانت في ربيع الاول فذلك السنة ناقصة شهرين تسكمل شهرين أو ثلاثة من السنة الثامنة وهي الحرم وصفر و ربيع ومنه الى رمضان نصف سنة فهي سبع ونصف وأجيب بأن المشهور في التاريخ أن أول السنة الحرم وإذا دخل من السنة الثامنة شهرين أو ثلاثة أطلق عليهم سنة مجازا من تسمية البعض باسم السكك ويقع ذلك في آخر ربيع الاول ومن ثم الى رمضان نصف سنة أو يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الاول فلما دخل رمضان دخلت سنة أخرى وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فصاح اندرأس ثمان سنين ونصف أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الاول وما بعده نصف سنة كذا قرره في الفتح (فسار) عليه الصلاة والسلام (من معه) وفي نسخة هو ومن معه (من المسلمين الى مكة) حال كونه عليه الصلاة والسلام (يصوم رمضان ويصومون حتى بلغ السكيد) بفتح السكاف وكسر الدال المهملة الاولى (وهو ما بين عسفان وقديد) بضم القاف مصغرا (أظفر) عليه الصلاة والسلام (وافطرا) أى الصحابة الذين كانوا معه وكان بعد العصر كفى مسلم وكان قد شق على الناس الصوم فلم يزل مبطرا حتى استلخ الشهر وهذا نسخ لعموم قوله تعالى فمن شه منكم الشهر فليصمه (وعنه رضى الله تعالى عنه) أنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين) بالحاء المهملة المضمومة والنون المفتوحة بعدها فتحية ساكنة فنون أخرى واديبتهو بين مكة بضعة عشر ميلا والمحفوظ المشهور ان خروجه عليه الصلاة والسلام لحنين إنما كان في شوال سنة ثمان وأن مكة فتحت في سابع عشر رمضان وأقام عليه الصلاة والسلام بها تسعة عشر يوما صلى ركعتين فيكون خروجه الى حنين في شوال بلا ريب وقول بعضهم ان المراد ان ذلك كان في غير زمن الفتح وكان في سعة الوداع أو غيرها مردود بأن حنينا لم تكن الا في شوال عقب الفتح اتفاقا وأجيب عن الاشكال بأجوبة أولها ما قاله الطبري ان المراد من قوله خرج عليه الصلاة والسلام في رمضان الى حنين انه قصد الخروج اليها وهو في رمضان فذكر الخروج وأراد القصد للخروج وهذا ما شاع في الكلام (والناس مختلفون فصائم أى فبعضهم صائم (و) بعضهم (مفطر) لاختلافهم في كونه عليه الصلاة والسلام كان صائما أو مفطرا فلما استوى على راحلته دعا بأبناء من لبن أوماء بالشك من الراوى (فوضعه على راحته) أى كفه (أو راحلته) بالشك أيضا وفي نسخة أو على راحلته وفي أخرى على راحلته أو راحته بالتقديم والتأخير (ثم نظر الى الناس) ليريه عليه الصلاة والسلام وفي نسخة اسقاط الى الناس رفع على الفاعلية (فقال المطرون للصوام) بضم الصاد وتشديد الواو بعدها ألف وفي نسخة للصوم باستقاط الألف جمع صائم (أفطرا) بمزة قطع مفتوحة وكسر الطاء زاد الطبري تهذيبه بإعصاة وهذا الحديث انفرد به البخارى (عن عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنهما) انه (قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهذا مرسى لان عروة تابعي (فبلغ ذلك) المسير (قريشا) بمكة (خرج أبو سفيان) صخر (بن حرب وحكيم بن سؤام) بكسر الحاء المهملة (وبديل) بضم الموحدة وفتح الدال المهملة (بن ورقاء) براء ساكنة ففارق مفتوحة الخزان من مكة (بلمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبوا يسيرون حتى أتوا المظهران) بفتح الظاء المهملة وسكون الهاء بلفظ التثنية وصح بفتح الميم وتشديد الراء موضع قرب مكة وهو المسمى

ومعه عشرة آلاف  
وذلك على رأس ثمان  
سنين ونصف من مقدمه  
المدينة فسار هو ومن  
معه من المسلمين الى  
مكة يصوم ويصومون  
حتى بلغ السكيد وهو  
ما بين عسفان وقديد  
أفطرا وأفطرا وعنه  
رضي الله عنه قال خرج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في رمضان الى حنين  
والناس مختلفون فصائم  
ومفطر فلما استوى  
على راحلته دعا بأبناء من  
لبن أوماء فوضعه على  
راحته أو على راحلته  
ثم نظر الى الناس فقال  
المفطرون للصوام  
أفطروا وعن عروة  
ابن الزبير رضى الله  
عنه قال لما سار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
عام الفتح فبلغ ذلك  
فراشوا حتى أتوا سفيان  
وحكيم بن سؤام وبديل  
ابن ورقاء بلمسون  
الخبر عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فأقبوا يسيرون حتى  
أتوا المظهران

فأذا هم بنيران كأنها نيران عرفة (١٣٨) فقال أبو سفيان ما هذه لكانها نيران عرفة فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو

فقال أبو سفيان عمرو  
أول من ذلك فرأهم ناس  
من حرس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فأدركهم فأخذوهم  
فأتوا بهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأسلم أبو  
سفيان فلما سار قال  
للعباس احبس أبا سفيان  
عند حطيم الخيل حتى  
ينظر إلى المسلمين فحبسه  
العباس فجعل القبايل  
تمر مع النبي صلى الله عليه  
وسلم كتيبة كتيبة على  
أبي سفيان فمرت كتيبة  
قال يا عباس من هذه  
قال هذه غفار قال مالي  
ولغفار ثم مرت جهينة  
فقال مثل ذلك ثم مرت  
سعد بن هذيم فقال مثل  
ذلك ثم مرت سليم فقال  
مثل ذلك حتى أقيمت  
كتيبة لم ير مثلها قال من  
هذه قال هؤلاء الانصار  
عليهم سعد بن عبادة  
معه الزبية فقال سعد بن  
عبادة يا أبا سفيان  
اليوم يوم الملحمة اليوم  
تستحل الكعبة فقال  
أبو سفيان يا عباس  
حبذا يوم الدمار ثم  
جاءت قبيصة وهي أقل  
الكتاب فيهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وراية النبي صلى الله عليه  
وسلم مع الزبير بن

الآن بوادي قاطمة (فأذا هم بنيران كأنها نيران عرفة) التي كانوا يوقدون فيها ويكثرون منها وعند ابن  
سعد انه صلى الله عليه وسلم أحمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار (فقال أبو سفيان ما هذه) النار والله  
(لكانها نيران) ليلة (عرفة) في كثرتها (فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو) بفتح العين  
يعني خزاعة وعمرو هو ابن لحي (فقال أبو سفيان عمرو أول من ذلك فرأهم ناس من حرس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأدركهم فأخذوهم) وقد سمع منهم في السير عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
وعند ابن عائد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلا تقبض العيون وتزاعة على الطريق  
لا يتركون أحدا يضيء فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذتهم الخيل  
نحت الليل فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان (رضي الله تعالى عنه) (فلم يأسر)  
عليه الصلاة والسلام (قال للعباس احبس أبا سفيان عند حطيم الخيل) بالخاء والطاء الساكنة المهملة  
والخيل بالخاء المعجمة بعدها تحتية أي ازدحامها وفي نسخة خطام بالخاء المعجمة الجبل بالجيم والموحدة أي  
أنف الجبل لانه ضيق فيرى الجيش كله ولا يفوته رؤية أحد منهم (حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس  
فجعلت القبايل تمر مع النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم تمر كتيبة كتيبة على  
أبي سفيان) بثلاثة فوقية بعد الكاف القطعة من العسكر فعملية من الكتب وهو الجمع (فمرت كتيبة  
فقال) وفي نسخة قال (يا عباس من هذه) الكتيبة (قال) وفي نسخة فقال (هذه غفار قال)  
أبو سفيان (مالي ولغفار) بالصرف وعنده أي ما كان بيني وبينهم خرب (ثم مرت جهينة) بضم  
الجيم وفتح الهاء مصغر جهنة (فقال) وفي نسخة قال (مثل ذلك) القول الاول (ثم مرت) كتيبة  
(سعد بن هذيم) بضم الهاء وفتح الدال المعجمة والمعروف سعد هذيم بالإضافة قال في القمح ويصح  
الأخر على الجواز (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) القول الاول (ثم مرت) وفي نسخة ومرت  
(سليم) بضم السين وفتح اللام (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) حتى أقيمت كتيبة لم ير أبو سفيان  
(مثلا) في السكرة (فقال من هذه) القبيصة (قال) العباس (هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادة معه الزبية)  
التي للانصار (فقال سعد بن عبادة) حامل راية الانصار (يا أبا سفيان اليوم) بالرفع والنصب (يوم الملحمة)  
بفتح الميم وسكون اللام وبالخاء المعجمة أي يوم حرب لا يوجد فيه مخلص أو يوم القتل والمراد القتلة العظمى  
(اليوم) نصب على الظرفية (تستحل) بضم الحاء وفي نسخة الثانية والخاء المعجمة مبنيًا بالفعل  
(الكعبة) فقال أبو سفيان يا عباس حبذا يوم الدمار بالذال المعجمة المكسورة وتخفيف الميم آخره  
الهلاك أو حين الغضب للمحرم والاهل يعني الانصار بل بمكة قاله غلبة وعجز اوقيل أراد حبذا يوم يلزمك فيه  
حفظي وحمايتي عن المكروه وفي معازي الاموي ان أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه أمرت  
بقتل قومك قال لا قد كرر لما قال له سعد بن عبادة ثم ناداه الله والرحم فقال يا أبا سفيان اليوم يوم الرحمة  
اليوم يعز الله قريشا فأرسل إلى سعد فأخذ الزبية منه فدفعها إلى ابنه قيس (ثم جاءت كتيبة وهي أقل  
الكتاب) عديدا (فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) من المهاجرين وكانت الانصار أكثر  
عددا منهم وعند الجدي في مختصره وهي أجل الكتاب بالجيم بدل القاف من الجلالة وهي مساوية للاولى  
لان المراد في العدد لا الاحتقار لان ذلك لا يظن بمسلم اعتقاده ولا توهمه بل التصريح بأن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان في هذه الكتيبة التي هي أقل عددا مساويا لهم الكتاب قاض بحالة قدرها وعظم شأنها  
ورجحها على كل شيء سواها ولو كان من الارض بل وأضعاف ذلك فقول بعضهم ان الثانية أظهر غرير  
ظاهر (وراية النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام) رضي الله عنه  
(فلما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال) لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألم تعلم)

قال قال كذا وكذا فقال  
كذب سعد ولكن هذا  
يوم يعظم الله فيه الكعبة  
ويوم تكسى فيه  
الكعبة قال وأمر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن تركز رايته  
بالجئون فقال العباس  
لأبي ربا بأعبد الله ههنا  
أمرك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن تركز  
الراية قال وأمر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يومئذ خالد بن الوليد  
أن يدخل من أعلى مكة  
من كداء ودخل النبي  
صلى الله عليه وسلم من  
كدي فقتل من خيل  
خالد بن الوليد يومئذ  
رجلان حميش بن  
الاشعر وكرز بن جابر  
الفهري عن عبد الله  
ابن مغفل رضى الله عنه  
قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم  
فتح مكة على ناقته وهو  
يقرأ سورة الفتح يرجع  
وقال لو لأن يجتمع  
الناس حولى لرجعت  
كأرجع عن عبد الله  
رضى الله عنه قال دخل  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مكة يوم الفتح وحول  
البيت ستون وثلاثمائة  
نصب فجعل يطعن  
بعود في يده ويقول

ما قال سعد بن عباد قال عليه الصلاة والسلام (ما قال) سعد (قال) أبو سفيان (قال كذا وكذا) أى اليوم يوم المحجة (فقال) عليه الصلاة والسلام (كذب سعد) فيه إطلاق السكند على الاخبار بغير ما يسيق ولو بناه قائله على غلبة الظن وقوة القرينة (ولكن ههنا يوم يعظم الله تعالى فيه الكعبة) أى باظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وازالها كان فيها من الاصنام ومحو الصور التي كانت فيها وغير ذلك (ويوم تكسى فيه الكعبة) لانهم كانوا يكسونها في مثل ذلك اليوم (قال) أى عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز رايته بالجئون) بالجاء المهملة المفتوحة والجميع المحذوفة المضمومة موضع قبر بن منقبة مكة (فقال العباس لأبي ربا) بعد فتح مكة (يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز) بفتح القوية وضم الكاف (الراية قال) أى عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) بفتح الكاف والماء (ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدي) بضم الكاف والقصر وهذا اخذ الفلاس الاحاديث الصحيحة ان خالد رضى الله تعالى عنه دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها (فقتل) بضم القاف وكسر التاء (من) خيل خالد بن الوليد وفي نسخة اسقاط ابن الوليد (يومئذ رجلا حميش بن الاشعر) بجاء مهملة مضمومة مفتوحة فتحتسيا كثة فشين محجمة وهو لقبه واسمه خالد بن سعد والاشعر بشان محجمة وعين مهملة اخر اى وهو أخو أم معبد التي مر بها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا (وكرز بن جابر) بضم الكاف بعدها راسا كثة فزاي (الفهري) بكسر الفاء وسكون الهاء وكان من رؤساء المشركين وهو الذي أغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الاولى ثم أسلم قديما وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في طلب العرينيين وذكر ابن اسحق ان أصحاب خالد بن الوليد لقوا أناسا من قر يش منهم سهل بن عمرو وصفوا بن أمية كانوا يجتمعون بالجندمة بالجاء المهملة والنون مكان أسفل مكة ليقاؤا المسلمين فقتلوا وشهروا شيئا من القتال فقتل من خيل خالد بن الوليد ثمانية من الميلاء الجهنى وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر وانهم موا (عن عبد بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المهملة وتشديد الفاء المفتوحة المزني (رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح) حال كونه (يرجع) صوته بالقرأة (قال) أى الراوى عن عبد الله بن مغفل وهو معاوية بن قرة (لولا أن يجتمع الناس حولى لرجعت كأرجع) عبد الله بن مغفل يحكى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعند الخاء كتم لقرأت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله) ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب) بضم النون والصاد المهملة ما ينصب للعبادة من دون الله عز وجل (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يطعن) بضم العين على الأرجح قال في المصباح طعنه بالرجح طعننا من باب قتل ثم قال وأجاز الفراء يطعن بالفتح لمكان حرف الحاق (بعود في يده ويقول جاء الحق) الاسلام وألقرآن (وزهد الباطل) الكفر أى اضمحل وتلاشى (جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد) أى زال الباطل وهلك لان الابداء والاعادة من صفات الحى فعدمهما عبارة عن الهلاك فاللهنى يحىء الحق وهلك الباطل وقيل الباطل الاصنام وقيل ابليس لانه صاحب الباطل أولانه هالك كأكفيل الشيطان من شاط اذ هلك أى لا يخلق الشيطان ولا اضمح أحد ولا يعشه فالمنشئ والباعث هو الله تعالى لا شريك له وفي مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله تعالى عنه طعن في عيني بسمية القوس وفي صحيح ابن حبان فيسقط الصم ولا يسمه وعند الفاء كحى والطبراني من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فلم يبق وبن استقبله الاسقط على فقام مع انها كانت ثابتة في الارض فشد لهم ابليس لعنه الله تعالى أقدامها بالارص وفعل

الرجل فيقولون بزعم  
ان الله ارسله اوحى اليه  
اواوحى الله بكذا فكنت  
أحفظ ذلك الكلام  
فكأنما يغرى في  
صدرى وكانت العرب  
تألم بأسلامهم الفتح  
فيقولون اتركوه وقومهم  
فانه ان ظهر عليهم فهو  
نبي صادق فلما كانت  
وفعة أهل الفتح بادر كل  
قوم بأسلامهم وبدرأى  
قوى بأسلامهم فلما قدم  
قال جئتمكم والله من  
عند النبي صلى الله عليه  
وسلم حقا فقال صلو  
صلاة كذا في حين كذا  
وصلوا كذا في حين  
كذا فاذا حضرت الصلاة  
فليؤذن أحدكم وليؤمكم  
أكثركم قرأنا فظنوا  
فلم يكن أحدكم قرأنا  
منى لما كنت أتقى من  
الركبان فقدموني بين  
أيديهم وأنا ابن ست أو  
سبع سنين وكانت على  
بردة كنت اذا سجدت  
تقلعت عني فقالت  
امراة من الحى ألا  
تعطوا عنا أستقاركم  
فاشترأوا ففقطعوا لقيصا  
ثم افترحت بشئ فرجى  
بذلك القمصين عليه السلام عن  
عبد الله بن أبي أوفى  
رضي الله عنها أنه كان

صلى الله عليه وسلم ذلك لاذلال الاصنام وعابديها ولاظهار انها لا تنفع ولا تنصر ولا تدفع عن نفسها شيئا  
(عن عمرو) بفتح العين (ابن سلمة) بكسر اللام ابن قيس وقيل ابن نفيح الجرمي اختلف في صحبته  
(رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنباء) أى موضع ينزل به (مر الناس) بتشديد الراء مجرور وصفة لماء  
أى موضع مرورهم (وكان ينزل بمالركبان) فمسألهم بالمنازل بالناس بالانسان) بالانكسار مرتين (ما هذا  
الرجل) أى يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه (فيقولون يزعم ان الله ارسله  
ارسخ) أى أوحى الله (اليه) وفي نسخة أو أوحى بالشك من الراى (كنا) وفي نسخة بكنا بالباء  
والقصبة ذلك حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوه من القرآن وفي نسخة خرج أى نعم فيقولون نبى  
يزعم ان الله ارسله وان الله أوحى اليه كذا وكذا (فكنت أ حفظ ذلك) وفي نسخة ذلك (الكلام)  
ولابى داود وكنت غلاما حفظت من ذلك قرأنا كثيرا (فكنا) بالفاء وفي نسخة وكنا بالواو  
(ينرى) بضم التحتية وسكون الغين المجهمة وفتح الراء من التغيرية أى كأنما يلقى (فى صدرى)  
رورى بفتح الغين وتشديد الراء وفى رواية يقر بقاء مفتوحة وراء مشددة من القرار وفى أخرى  
يقرى بزيادة ألف مقصورة من التقرية أى يجمع وفى أخرى يقرأ بسكون القاف آخرهمزة مضمة  
من القراءة (وكانت العرب تالوم) بفتح اللام والواو المشددة وأصله بتاين خلفت إحداهما تخفيفا  
أى تنتظر وترى بص (باسلامهم الفتح) أى فتح مكة (فيقولون اتركوه وقومهم) قرشا (فانه ان ظهر  
عليهم فهو نبى صادق فلما كانت وقعة أهل الفتح بادر) أى أسرع (كل قوم باسلامهم وبدر) أى  
أسرع (أى قومي باسلامهم فلما قسم) أبى (قال جئتكم والله من عند النبي صلى الله عليه وسلم حقا  
فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (صاوا كذا وكذا فى حين كذا وكذا وصاوا كذا وكذا فى حين كذا  
وكذا) وفي نسخة صاوا صلاة كذا فى حين كذا وصاوا صلاة كذا فى حين كذا (فأذا حضرت الصلاة  
فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم كثركم قرأنا) ولابى داود انهم قالوا يا رسول الله من يؤمنا قال أكثرهم  
جعل للقرآن (فنفروا) فى الحى (فلم يكن أحدا كثر قرأنا منى لما كنت أتاتى) من القرآن (من الركبان  
فقد سمعنى بنى يدهم) أصلى بهم (وأنابن ست وأسمع سنين وكانت على بردة) أى شملة وكساء أسود  
مربع (كنت اذا سجدت تقلصت) بقاء ولام مشددة وصادهملة أى انجمعت وتكشفت (عنى  
فقات امرأة من الحى ألا تغطوا) بحذف النون حالة الرفع قال ابن مالك انه ثابت فى الكلام الفصيح  
ثبته ونظمه وفى نسخة لا تغطون (عنا أستقارئك) أى عجزه (فاشتروا) زاد ابوداود فى قصصا عما نيا  
بضم العين مخففا نسبة الى عجمان من البحرين (فقطعوالى قصيا فافرحت بشئ فرحى بذلك القميص)  
وهذا تمسك الشافعية فى امامة الصبي المعين فى الفريضة ولا يستدل به على عدم شرط ستر العورة فى الصلاة  
لانها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك قبل علمهم بالحكم (عن عبد الله بن أبى أوفى) بفتح الهمزة  
والفاء الاسلمى (رضى الله تعالى عنهما) انه كان بيده ضربته وفى رواية ضربته على ساعده فقبل له ما هذه  
الضربة (فقال ضربتها) بضم الضاد مبنيها لفعل (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين) يدل  
على انه شهيد حنيناً وكذا غيره من المشاهد وأول مشاهدته الحديبية

( غزوة أوطاس )

بفتح الهمزة وسكون الواو بعينها طاء وسين مهملة ثان بينهما ألف وادنى ديار هوازن وفيه عسكر اوى  
اجتمعوا هم وثقيف ثم التقوا بخيخان (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه)  
انه قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقعة (حذين بنت ابا عامر) عبيد بن سلام بن

( غزوة أوطاس )

عن أبي موسى رضي الله عنه قال سافر في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بين يديه بأعاصير

على جيش الى اوطاس فانتهى اليهم فلقى در يدن الصمة فقتل در يدن وهزم الله أصحابه (١٤١) قال أبو موسى وبعثنى مع

أبي عامر فرمى أبو عامر  
في ركبته رماء جشمي  
بسهم فأثبت في ركبته  
فانهبت اليه فقلت يا عم  
من رماك فأشار الى  
أبي موسى فقال ذاك  
قاني الذي رماني فقصبت  
له فله حقه فلما رأي  
ولي فانهبت وجعلت  
أقول له ألا تستعجى  
ألا تثبت فكف  
فاختلفنا ضرب بشين  
بالسيف فقتلته ثم قلت  
لأبي عامر فقتل الله  
صاحبك قال فانزع هذا  
السهم فزعمته فزاملته  
الماء قال يا ابن أخي أقرئ  
النبي صلى الله عليه وسلم  
السلام وقل له استغفر  
لي واستغفرتني أبو عامر  
على الناس فكث يسيرا  
ثم مات فرجعت فدخلت  
على النبي صلى الله عليه  
وسلم في بيته هل يسيرو  
مراى وعليه فراش  
قد أثر مال السرير في  
ظهره وجنبه فأخبرته  
بخبرنا وخبر أبي عامر  
وقال قل له استغفر لي  
فدعا بما فترضا ثم رفع  
يديه فقال اللهم اغفر  
لعميدك أبي عامر  
ورأيت بياض انطيه  
ثم قال اللهم اجعله يوم

حصار الاشعري وهو عم أبي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه أميرا (على جيش الى اوطاس) في  
طلب الفارين من هوازن يوم حنين الى اوطاس فانتهى اليهم (فلقى در يدن الصمة) بضم السال  
مصغر السر يد المصماتين والراء والصمة بكسر الصاد المهملة وتشديد الميم الجشمي بالجمع المضموعة والشين  
المججمة المفتوحة (فقتل) بضم القاف مبنيا للمفعول (در يد) قتلته ربعة بن رفيع بن وهبان بن  
ثعلبة السلمي فمأزم به ابن اسحق وأولز ببر بن العوام كإشعري به حديث عند الهزار عن أنس بإسناد  
حسن (وهزم الله تعالى) أي أصحابه أي أي أصحاب در يد (قال) أبو موسى الاشعري (وبعثني) رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (مع أبي عامر) عبيد أي عمه الى من التبعني الى اوطاس (فرمى أبو عامر في ركبته رماء  
جشمي) أي رماء رجل جشمي بجسم مضموعة فشين مججمة مفتوحة وميم مكسورة فياء نسب لبي جشم  
وهو أوفى أو العلاء ابن الحارث كعند ابن هشام (بسهم فأنثته) بقطع الهمزة أي السهم (في ركبته)  
قال أبو موسى (فانهبت اليه فقلت) له (يا عم من رماك) بهذا السهم (فأشار الى أبي موسى) هو  
التفات وكان الاصل أن يقول الى (فقال ذاك قاني الذي رماني) قال أبو موسى (فقصبت) أي  
توجهت (له فله حقه فلما رأي ولي) بفتح الواو واللام المشددة أي أدب (فانهبت) بتشديد الفوقية  
وهزة الوصل أي سرت في أثره (وجعلت أقول له ألا) بالتخفيف (تستعجى) بسكون الحاء المهملة  
وزيادة تحتية مكسورة وفي نسخة بفتحها وكسر الحاء أي من فرارك (ألا تثبت) عند اللقاء (فكف)  
عن التولي (فاختلفنا ضربتين بالسيف فقتلته ثم قلت لاني عامر قتل الله صاحبك قال فانزع هذا السهم)  
بوصل الهمزة وكسر الزاي (فزعته فزنا) بالنون والزاي من غير همز أي اصب (منه) أي من  
موضع السهم (الماء قال يا ابن أخي أقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام) عني (وقل له استغفر لي)  
بلفظ الطلب والهي ان أبا عامر سأل أبا موسى أن يسأل له النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر له قال  
أبو موسى (واستغفرتني أبو عامر على الناس) أميرا (فكث يسيرا ثم مات) رضى الله تعالى عنه ثم  
فأنهزم أبو موسى حتى فتح الله عز وجل عليه قال (فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته)  
حال كونه (على سرير مرسل) بضم الميم الاولى والثانية بينهما راءسا كثة روى بفتح الراء والميم  
الثانية مشددة أي منسوج بحبل ونحوه (وعليه فراش) قيل ان ماسا فطة أي ماعليه فراش ويحتمل ان  
المعنى وعليه فراش رقيق فلا ينافي قوله (قد أثر مال السرير بظهره وجنبه) بفتح الموحدة على التثنية  
(فأخبرته بخبرنا وخبر أبي عامر) وأنه قال قل له (صلى الله عليه وسلم) استغفر لي فدعا عليه الصلاة والسلام  
بما فترضا ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعميدك أبي عامر ورأيت بياض انطيه (فيه رفع اليدين في الدعاء  
خلافا لمن خصه بالاستسقاء) (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعله) في المرتبة (يوم القيامة فوق كثير  
من خلقك من الناس) بيان لسانه لان الخلق أعم وفي نسخة ومن الناس قال أبو موسى (فقلت ولي  
فاستغفر) يا رسول الله (فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما) بضم  
الميم وفتحها وكانها بمعنى المسكان والمصدر وكره بما حسنا

غزوة الطائف

قال في القاموس هي بلاد تقيف في واد أول قراها لقيم بفتح اللام وآثرها الرهط وهما جبلان  
مسروران ثم سميت بذلك لانها طافت على الماء في الطرفان أولان جبريل طاف بها على  
البيت أولانها كانت بالشام فقبلها الله عز وجل الى الحجاز بدعوة ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام أولان رجلا من المصنف أصاب لما بحضور موت ففر الى وبع وهو واد بصحرأ الطائف

القيامة فوق كثير من خلقك من الناس فقلت ولي فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما

غزوة الطائف في شوال سنة ثمان

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي مخنث فسمعت يقول لعبد الله ابن أمية يا عبد الله أ رأيت ان فسخ الله عليكم الطائف غدا فليكن يا بنه غيلان فأنها تقبل بأربع وتدبر بثمان وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكن عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال المحاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم يزل منهم شيئا قال اننا قافلون ان شاء الله فنقل عليهم وقالوا نذهب ولا نفتح وقال مرة نقفل فقال اغدوا على القتال فغدوا فأصابهم جراح فقال اننا قافلون غدا ان شاء الله فأعجبهم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم عن سعد وأبي بكر رضي الله عنهما قال اسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام وفي رواية أما أحدهما فأقول من ربي يسهم في سبيل الله وأما الآخر فكان تسور حصن الطائف

وحالف معود بن معتب وكان له مال عظيم فقال هل لكم أن ابني لكم طوفا عليكم يكون لكم ردا من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الحائط الطيف به (عن أم سلمة) ههنا بنت أمية الخزرجي أم المؤمنين (رضي الله تعالى عنها) انها (قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي مخنث) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة والنون بعدهم ثلثة وكسر النون أفصح والفتح أشهر وهو من فيه الخناس أي تكسر وتثن كالنساء (فسمعه) عليه الصلاة والسلام (يقول لعبد الله بن أبي أمية) وفي نسخة ابن أمية (يا عبد الله أ رأيت) أي أخبرني (ان فتح الله عليكم الطائف غدا فليكن يا بنه غيلان) ابن سامة بادية بفتح حة بعد الدال مهمل وقيل بالنون بدل التحقبة أسلمت وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستعاضة ونزوحها عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وأسلم أبوها أيضا بعد فتح الطائف (فأنها تقبل بأربع) من العكن بضم العين وفتح الكاف (وتدبر بثمان) منها والعكنة بضم العين ما الطوى وتدبر من حسم البطن سمن قال في المصباح العكنة الطي البطن من السمن والجمع عكن مثل غرقة وغرف ور بما قبل عكن وتعكن البطن صارا عكن اه والمراد ان أطراف العكن الاربع التي في بطنها تظهر ثمانية في جنبها اذا أدبرت ولم يقل ثمانية والاطراف مذكرة لانه لم يذكر وعند حذف المعدود يجوز التذكير والتأنيس في العدد وأناه جعل كلام من الاطراف عكنة تسمية للجزء باسم الكل فأنتم هذا الاعتبار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن) بسكون اللام وفتحها (هؤلاء) المخنثون (عليكن) وفي نسخة عليكم بليهم بدل النون ثم أجسدهم من المدينة الى الحلي فلما ولي عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه هذه الخلافة قيل له انه قد ضعف وكبر واحتاج فاذا لم يأن يدخل في كل جمعة فيسأل الناس ويرد الى مكانه وكان اسمه هيثم بكسر الهاء وسكون التحتية بعد هاء فوقية وقيل هيثم لقبه واسمه مانع بوقية وعين مهمل ر هو مولى عبد الله بن أمية المذکور (عن عبد الله بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن الخطاب وقيل بفتح العين وسكون الميم ابن الاماص (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال المحاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائف) وكان ثقيف قد حصرهم واخذوا في ما يصلحهم لاسمة فلما انهمزوا من أو طاس دخاوا حصنهم وأغلقوه عليهم قال ابن سعد وكانت مدة حصارهم ثمانية عشر يوما ويقال خمسة عشر يوما وقال ابن هشام سبعة عشر يوما وقيل أربعين يوما وقيل غير ذلك (فلم يزل منهم شيئا) وذكر أهل المغازي انهم رموا على المسلمين سكك الحديد والحجارة ورموهم بالنبل فأصابوا قوما فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلمي فقال لهم تعلب في حجر ان أقت عليه أخذته وان تركته لم يضر ك (قال) عليه الصلاة والسلام (اننا قافلون) أي ارجعون الى المدينة (ان شاء الله) تعالى (فنقل) ذلك (عليهم) أي على الصحابة (وقالوا نذهب ولا نفتح وقال مرة) ثانية (نقفل) بضم الفاء أي نرجع (فقال) صلى الله عليه وسلم (اغدوا على القتال) أي سبروا أول النهار لاجل القتال (فغدوا) فلم يفتح عليهم (فأصابهم جراح) لانهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينادون منهم بسهامهم ولا تصل السهام اليهم لسكونهم أعلى السور فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (اننا قافلون غدا ان شاء الله) تعالى (فأعجبهم) ذلك حينئذ (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم) أي تبسم متعجبا من ما لهم حينئذ رضوا بالرجوع بعد ما نقل عنهم ذلك (عن سعد) ابن أبي وقاص (وأبي بكر) نقيب (يرى الله تعالى عنهما) انهما (قالا اسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم) انه غير أبيه (فالجنة عليه حرام) ان استحل ذلك أو شجج يخرج التلابة (وفي رواية أما أحدهما) وهو سعد (فأقول من ربي يسهم في سبيل الله وأما الآخر) وهو أبو بكر (فكان تسور حصن الطائف) أي صعد الى أعلاه ثم تدلى منه



الطائف ﷺ عن أبي موسى رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجحرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأبى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجرني معه فقال فقال له أبشر فقال قد أكرهت علي من أبشر فأقبل علي أبي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال رد البشري فأقبلنا ثم قالوا قلنا نعم دعا بصدق فيه ماء فغسل يديه وجهه فيه ورجع فيهم قال اشربوا ماء فأرغأ على وجوهكم انحوروا كما أبشر فأخذنا القدح ففعلنا فنادت أم سعدة من وراء السترة ان افعلوا كما فعلنا فافعلنا لها منه طائفة ﷺ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار فقال ان قرئنا حديث عهد بجاهلية ومصبية واني أردت أن أجبرهم وأنا لفهم أمائرهم ان يرجع الناس بالدين يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم انك وبك وبكم قالوا بلى لولاك الناس راودوا وسلبت

(في أناس) من عبدا أهل الطائف أسلموا (بجاء) أي أبو بكر (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية فنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف (أي من أهل) وعند الطبراني أن أبا بكره نذلي بكرة فكسبني أبا بكره لذلك وسمى في السبعين نزل من حصن الطائف من عبدهم فاسلم مع أبي بكره المنيع عبد عثمان بن عامر بن معتب وعمر زروق والازرق وزوج سمية والدرة ياد بن عبيد والازرق وأبو عقبة وكان السكاسة الثقفي ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة وبخس النبال وكان لابن مالك الثقفي وابراهيم بن جابر وكان حارث الثقفي وبشار وكان لعثمان بن عبد الله ونافع مولى الحارث بن كندة ونافع مولى غيلان بن سلمة الثقفي قال في الفتح ولم أعرف اسم الباقين والقصد من الرواية الثانية بيان عدم من أجهم في الرواية قبلها (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) أنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة بكسر الجيم وسكون العين وقد تكسر وتشدد الراء (بن مكة والمدينة) كذا وقع هنائي البخاري قال الداودي وهو وهم والصواب بين مكة والطائف وبه جزم النووي وغيره (ومعه بلال) المؤذن (فاق النبي صلى الله عليه وسلم أعرابي) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على اسمه (فقال لا تنجز) أي ألا توفي (لما وعدتني) من غنمة حذنين وكان ذلك وعدا خاصا به (فقال) صلى الله عليه وسلم (له أشير) بقطع الهزمة أي بقرب الموعود به أو بالتواب الجزيل على الصبر (فقال) الأعرابي (قدأ كثرت علي من أشر فاقبل) عليه الصلاة والسلام (على أبي موسى الأشعري وبلال) المؤذن رضي الله تعالى عنهما (كهيئة الغضبان فقال) لهم (رد) الأعرابي (البشرى فاقبلا) بفتح الواو المحوطة (أنما) البشرى (قالا قبلنا) ها يا رسول الله (ثم دعا) عليه الصلاة والسلام (بقطع فيه ماء فغسل يديه) بالثنية (ووجهه) بجمع فيه ثم قال أشر بأمنه وأفرغا بقطع الهزمة وكسر الراء أي صبا (على وجوهكما وتحوركما وأبشروا) بقطع الهزمة (فاخلدا القدر ففعل) ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم (فنادت أم سلمة) أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (من وراء الستران أفضلا) بقطع الهزمة وكسر الصاد المحجمة (لامكا) تعني نفسها (فافضلا) بقطع الهزمة وفتح الصاد المحجمة (لها منه طائفة) أي بقية (عن أنس) بن مالك (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الأنصار) لما قسم غنائم حنين على قريش ولم يقسم للأَنْصار شيئا منها وقالوا يغفر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا وأسافنا قطر من دماهم (فقال) لهم (ان قريشا حديث عهد بجاهلية) بأفراد حديث والمعهود حديثو بالواو (ومصيبة) من نحو قتل أقالهم وفتح بلادهم (والى) أي بدأ أن أجبرهم) بفتح الهزمة وسكون الجيم وضم الموحدة من الجبرضد الكسر وفي نسخة أجيزهم بضم الهزمة وكسر الجيم بعدها تحتية فزاي من المجازة (وأنا لله) للإسلام (أما ترضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم) وفي نسخة اسقاط التصلية وفي رواية أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبوا برسول الله صلى الله عليه وسلم (قالوا بلى) أي رضينا وذكر الواقدي أنه حينئذ نادى عليهم ليكتب لهم بالبحر بن يكون لهم خاصة بعده دون الناس وهو يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض وأعمال يعطهم من تلك الغنمة لأنهم أنجزوا موافا يرجعوا حتى وقعت الهزبة على الكفار (قال) عليه الصلاة والسلام (لوسلك الناس واديا) هو ما بين الجبلين (وسلكت الأَنْصار شعبا) بكسر الشين المحجمة وسكون الهجمة هو الطريق في الجبل (اسلكت وادى الأنصار وشعب الأنصار) بالشبك من الراوى وفي رواية ولوسلك الناس واديا وشعبا سلكت وادى الأنصار وشعبا وفي أخرى ولوسلك الناس واديا وشعبا سلكت وادى الأنصار وشعبا وأشار عليه الصلاة



على خلاف قال والذين  
يختلفان ثم قال يسرا  
ولا تسعرا وبشرا ولا  
تفصرا فأنطلق كل واحد  
منهما إلى عمله قال وكان  
كل واحد منهما إذا سار  
في أرضه وكان قريبا  
من صاحبه أحدث به  
عهدا فسلم عليه فسار  
معاذ في أرضه قريبا من  
صاحبه أبي موسى فجاء  
يسرا على بغلته حتى  
انتهى إليه وإذا هو  
جالس وقد اجتمع إليه  
الناس وإذا رجل عنده  
قد جئت يداه إلى عنقه  
فقال له معاذ يا عبد الله  
ابن قيس أيم هذا قال  
هذا رجل كفر بعد  
إسلامه قال لا تزل حتى  
يقتل قال إنما جئ به  
لذلك فأنزل قال ما أنزل  
حتى يقتل فأمر به  
فقتل ثم نزل فقال  
يا عبد الله كيف تقرأ  
القرآن قال أنفقه  
تفوقا قال فكيف تقرأ  
أنت يا معاذ قال أنا أول  
الليل فأقوم وقد  
قضيت جزئي من النوم  
فأقرأ ما كتب الله  
لي فاستجب نومي كما  
أحسب قومتي عن  
أبي موسى الأشعري  
رضي الله عنه أن النبي

عليه وسلم أمرهم أن يطيعوا الأمير فما أود ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الهم  
بالمعية فبين لهم عليه الصلاة والسلام أن الأمير بطاعته مقصور على ما كان منه في غير مصيبة وقد ذكر  
ابن سعد في طبقاته أن سبب هذه السيرة أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة قصدا ويدا فبعث  
إليهم عاقبة بن جحرز في ربيع الآخر سنة تسع في ثلاثمائة فأتى بهم إلى جوف ربة في البحر فأنشأ بعض  
اليهم هريرا فلما رجع تجمل بعض القوم إلى أهلهم فأمر عبد الله بن حذافة على من تجمل (عن  
أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه  
ومعاذ بن جبل إلى الذين قال) الراوي (وبعث كل واحد منهما على خلاف) بكسر الميم وسكون الخاء  
المجمعة آخره فاء السكوة والألف والرساق بضم الراء وسكون السين المهملة وفتح الفوقية آخره قاف  
بلغة أهل اليمن (قال) الراوي (والذين يخالفان) وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وجهة  
أبي موسى السفلى (ثم قال) عليه الصلاة والسلام لهما (يسرا ولا تسعرا وبشرا ولا تفصرا) الاصل أن  
يقال بشرا ولا تسعرا وأسا ولا تفصرا فجمع بينهما ليعم البشارة والتنبيه والتأنيس والتنفير فهو من باب  
المقابلة المعنوية قاله الطيبي وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى ويظهر أن النكسة في الأتيان بلفظ البشارة  
وهو الاصل ولفظ التنفير وهو اللازم وأتى بالنهي بعده على العكس الإشارة إلى أن الأتذار لا ينبغي  
مطلقا بخلاف التنفير فأكفى بما لازم عنه الأتذار وهو التنفير فكأنه قال إن أتذرت فليكن بغير تنفير  
كقوله تعالى فقلوا له قولنا (فأنطلق كل واحد منهما) أي من أبي موسى ومعاذ رضي الله تعالى عنهما  
إلى عمله قال) الراوي (وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه وكان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا)  
في الزيارة (فسلم عليه فسار معاذ في أرضه قريبا من صاحبه أبي موسى فجاء) معاذ رضي الله تعالى عنه  
(يسرا على بغلته حتى انتهى إليه) أي إلى أبي موسى (وإذا) بالواو وفي نسخة فاذا بالفاء (هو جالس  
وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على اسمه لكن في رواية  
سعيد بن أبي بردة رضي الله تعالى عنه أنه هودى (قد جئت يداه إلى عنقه) جملة حالية من رجل  
أوصفه له (فقال له معاذ) أي لأبي موسى وفي نسخة اسقاط له (يا عبد الله بن قيس أيم هذا) بفتح الياء  
والميم بغير إشباع أي أي شيء هذا وأصله أيما وأي استفهامية وما معني شيء خذفت الألف تخفيفا وفي نسخة  
أيما بضم الياء (قال) أبو موسى (هذا رجل كفر بعد إسلامه قال) معاذ (لا تزل) أي عن يغتني  
(حتى يقتل قال) أبو موسى (إنما جئ به لذلك فأنزل) همزة وصل مجزوم على الأمر (قال ما أنزل  
حتى يقتل فأمر به) أبو موسى (فقتل ثم نزل فقال) لأبي موسى (يا عبد الله كيف تقرأ القرآن قال)  
أبو موسى (أنفقه تفوقا) بالفاء ثم التاف أي أقرؤه شيئا بعد شيء في أثناء الليل والنهار يعني لا أقرؤه مرة  
واحدة بل أقرأه فقرأته على أوقات مأخوذة من فوائد النافذة وهو أن تحبب ثم تترك ساعة حتى تدرى ثم تحبب  
(قال) أبو موسى (فكيف تقرأ أنت يا معاذ قال أنا أول الليل فأقوم) بالفاء (وقد قضيت جزئي من  
النوم) بضم الجيم وسكون الزاي بعدها همزة مكسورة فباء أي أنه جزأ الليل أجزاء جزأ النوم وجزأ  
للقرأة والقيام ولا شك في صحة هذا المعنى فلا حاجة لقول بعضهم الوجه أن يقال أربي بفتح الهمزة والراء  
أي حاجتي (فأقرأ ما كتب الله لي فاستجب نومي كما أحسب قومتي) همزة وصل وفتح السين  
وسكون الواو واحدة بعد الفوقية بصيغة الماضي فيهما وفي نسخة فأحسب بفتح الهمزة وكسر السين من غير  
فوقية في أحسب في الموضوعين بصيغة الفعل المضارع وفي رواية فاحسب بزائدة التاء أي أطلب الثواب في  
الراحة كما أطلبه في التعب لأن الراحة إذا قصبت في الاعانة على العبادة حصل الثواب (عن أبي موسى  
الأشعري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى الذين فسأله) أي سأل أبو موسى النبي

عن أشربة تصنع بها فقال وماهى (١٤٦) قال البتبع والمزر فقال كل مسكر حرام عن البراء رضى الله عنه قال بعثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن أشربة تصنع بها) أى بالجن (فقال) عليه الصلاة والسلام له (وماهى قال البتبع) بكسر الموحدة وسكون القوية بعدها عين مهملة وهو نبيذ العسل (والمزر) بكسر الميم وسكون الزاى بعدها هاء نبيذ الشعير (فقال) عليه الصلاة والسلام (كل مسكر حرام) اتفاقا (عن البراء) ابن عازب (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد إلى الجن) بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة (قال ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه) أى مكان خالد (فقال له) عليه الصلاة والسلام (مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فكنت فيمن عقب معه قال فغنمت أواق ذوات عدد) أى كثيرة قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تحريرها (عن يريده) بن الحصيب بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة آخره موحدة مصغرا الاسمى (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا إلى خالد) وفي نسخة ابن الوليد رضى الله تعالى عنهما (ليقبض الخس) أى خمس الغنيمة قال يريده (وكنيت أبغض عليا) رضى الله تعالى عنه لأنه رآه أخصمن للمغن جارية (وقد اغتسل) فظن أنه غلها ووطئها وفي رواية بعث عليا رضى الله تعالى عنه إلى خالد بن الوليد ليقسم الخس وفي أخرى ليقسم الفى فاصطفي على رضى الله تعالى عنه لنفسه مسبية أى جارية ثم أصبح ورأسه يقطر (فقلت لخالد) رضى الله تعالى عنه (ألا ترى إلى هذا) يعنى عليا رضى الله تعالى عنه (فلم أقدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك) الذى رأيت من على رضى الله تعالى عنه (له) عليه الصلاة والسلام (فقال) يار يريده أنبغض عليا فقلت نعم قال لا تبغضه زاد أجدوان كنت تحبه فازدله حبا وله أيضا لنفع على فأنمى وأنامنه وهو وليكم بعدى (فان له في الخس أكثر من ذلك) الذى أخذوه وهو الجارية قال الحافظ ابن حجر إنما أبغض عليا لأنه رآه أخصمن للمغن فظن أنه غل فلما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخذ أقل من حقه أحبه حباشيدا اه وفي بعض الطرق ان يريده قال فما كان في الناس أحدا أحب إلى من على رضى الله تعالى عنه ولعل الجارية كانت تكرا وغير بالغ فأدنى اجتهاده رضى الله تعالى عنه إلى عدم الاستبراء ويحتمل ان اغتسله لم يكن عن وطء بل اماكن احتلام أو مباشرة بغير وطء وفيه جواز التمسرى على بنت النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف التزوج عليها (عن أنى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه) أنه (قال بعث على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجن بضحية) بضم الدال المهملة مصغرة ذهبية وهى القطعة من الذهب قاله الخطاطي وتعقب بأنها كانت تبرا فالأثبت باعتبار معنى الطائفة أو أنه قديوث الذهب في بعض اللغات (فى أديم مقروظ) بالقاف والظاء المهملة أى مدبوغ بالقرظ (لتمحصل) بضم التاء وفتح الحاء وتشديد الصاد المهملة أى لم تحصل الضحية (من ترابها) المعدنى بالسبك (قال فقسمة ما بين أربع نقر) يتألفهم بذلك (بين عينة بن بدر) نسبة إلى جده لأنه عينة بن حصن بن حنيفة بن بدر القرظي (وأفرع بن حابس) الحنظلي ثم الجاشي قال ابن مالك فيه شاهد على ان ذا الالف واللام من الاعلام الغالبة قديوث زعان عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة وقد سمي سببو عن العرب هذا يوم الاثنين مبارك (وزيد الخليل) باللام ابن مهمل الطائي أحد بني نهان وقيل له زيد الخليل لسكرائم الخليل التى كانت عنده ومجاهد النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخليل بالراء بدل اللام وأثنى عليه وأسلم وحسن إسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (والإربع) أماعلمة بن علانة بضم العين المهملة وتخفيف اللام والمثلثة العاصرى (واما عاصم بن الطفيل) العاصرى

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم مع خالد بن الوليد  
إلى الجن قال ثم بعث عليا  
بعد ذلك مكانه فقال  
مر أصحاب خالد من  
شاء منهم أن يعقب معك  
فليعقب ومن شاء  
فليقبل فكنت فيمن  
عقب معه قال فغنمت  
أواق ذوات عدد  
عن يريده رضى  
الله عنه قال بعث النبي  
صلى الله عليه وسلم عليا  
إلى خالد ليقبض الخس  
وكنيت أبغض عليا وقد  
اغتسل فقلت لخالد ألا  
ترى إلى هذا فلما قدمنا  
على النبي صلى الله عليه  
وسلم ذكرت ذلك له فقال  
يار يريده أنبغض عليا  
قلت نعم قال لا تبغضه  
فان له في الخس أكثر  
من ذلك عن أبى  
سعيد الخدري رضى  
الله عنه قال بعث على  
ابن أبى طالب رضى الله  
عنه إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من  
الجن بضحية في أديم  
مقروظ لم تحصل  
من ترابها قال فقسمة  
بين أربع نقر بين  
عينة بن بدر وأفرع  
ابن حابس وزيد  
الخبيل  
اماعلمة واماعاصم بن الطفيل

فقال رجل من أصحابه كنهنا نحن أحق بهذا من هؤلاء قال فبلغ ذلك النبي

(187)

صلى الله عليه وسلم فقال

أَلَا تَأْمَنُونَ بِي وَأَنَا مَعِينٌ  
مَنْ فِي السَّمَاءِ بِأَتَيْتِي  
خَبِيرَ السَّمَاءِ صَبَا وَخَوَّسَاءَ  
قَالَ فَعَامَ رَجُلِي غَائِرَ  
الْعَيْنَيْنِ مَشْرِفَ  
الْوَحْشَتَيْنِ نَاشِرَ الْجَبْهَةِ  
كَثَّ اللَّحْمِ عِمَّاوَقَ  
الرَّأْسِ مَشْمَرُ الْأَزَارِقِ قَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّقِ اللَّهَ قَالَ  
وَيْلَاكَ أَوْلَسْتَ أَهْقَ  
أَهْلَ الْأَرْضِ أَنْ يَتَّقِيَ  
اللَّهُ قَالَ ثُمَّ وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ  
خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ أَلَا أُضْرِبُ عُنُقَهُ  
قَالَ لَا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ  
يُصَلِّي فَقَالَ خَالِدُكُمْ مِنْ  
مُصْهَلٍ يَقُولُ بِسَانِهِ  
مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ  
أَنْقَبَ قُلُوبَ النَّاسِ وَلَا  
أَشُقَّ بَطُونَهُمْ قَالَ ثُمَّ نَظَرَ  
إِلَيْهِ وَهُوَ مُقَفِّ فَقَالَ إِنَّهُ  
يُخْرِجُ مَنْ ضَمَنْتَنِي هَذَا  
قَوْمٌ يَتْلُونَ كِتَابَ  
اللَّهِ رَطْبًا لَا يَحْمَازُ  
حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنْ  
الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ  
مِنَ الرِّيمَةِ وَأُظَنُّهُ قَالَ  
لَئِنْ أَدْرَكْتَهُمْ لِأَقْتُلَنَّهُمْ  
قَتْلَ مُوَدَّ

﴿ غُرُوزَةُ ذِي الْخُلْصَةِ ﴾  
تَقْدَامُ حَدِيثُ جَوَيْرِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ  
وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

أَلَا تَرَى أَنِّي مَخْنِي مِنْ ذِي الْخُلْصَةِ

وجزم بعضهم بالاول لان الثاني مات قبل ذلك كافرا ( فقال رجل من اصحابه ) لم يسم وكأنه اُتهم ستمرا عليه  
 ( كنا نحن اُحق بهذا ) القسم ( من هؤلاء ) الاربعة ( فبلغ ذلك ) القول ( الذي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ألا تأمنوني وأنا آمن من في السماء بأيتي خبر السماء صباحا ومساء قال فقام رجل غار العيشين ) بشين  
 مججمة ونحיתה بوزن فاعل أى عيناه داخلان في محاجرهما لاصطقتان بقعر الحديقة ( مشررا لوليتش )  
 ضم الميم وسكون الشين المججمة وبعدها راء فاء أى بارزهما ( ناشز الجبهة ) بشين وزاى مججمة تين أى  
 مرتفعهما ( كت اللحية ) أى كثير يشعرها ( محاقق الرأس ) موافقا لسيا الخوارج في ذلك الوقت من  
 التحديق مخالف للعرب في توفيرهم مشهورهم ( مشمر الازار ) بفتح الميم واسمه فيها قيل ودخا بصرية  
 التميمي ورجح السهيلي ان اسمه نافع كما في ابي داود وقيل حرقوس بن زهير كما جزم به ابن سعد ( فقال  
 يا رسول الله اتق الله ) عليه الصلاة والسلام ( وبك أوست أحق أهل الارض أن يتقى الله ثم ولى  
 الرجل قال خالد بن الوليد ) رضى الله تعالى عنه ( يا رسول الله ألا ضرب عنقه ) وفي رواية فقال عمر رضى  
 الله تعالى عنه يا رسول الله ائذن لى فيه فأضرب عنقه ولا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك  
 ( قال ) عليه الصلاة والسلام ( لا ) تفعل ( لعله أن يكون صلى قال خالد ) بن الوليد رضى الله تعالى عنه  
 ( وكمن مصل يقول بلسانه ما ليس بقلبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لم أصر أن أنقب ) بفتح  
 الحمز وسكون النون وضم القاف بعدها موحدة وضبطه بعضهم بضم الهمزة وفتح النون وتشديد القاف  
 مع كسرهما أى أبحت وأفقت ( عن قلوب الناس ) وفي نسخة قلوب الناس باسقاط عن ( ولا أشق بطونهم  
 قال ثم نظر ) عليه الصلاة والسلام ( اليه ) أى الى الرجل ( وهو مقف ) أى مول فقاه وروى بأبواب الياء  
 بعد الفاء المشددة بناء على ان الوقف في مثله بالياء وهو وجه صحيح قرأ به ابن كثير في وال وواق لكن  
 الوقف بحذفها أقيس وأكثر ولا يجوز في الوصل الا الحذف ومن أثبتوا وقفا أثبتوا خطأ رعاية للوقف وعليه  
 تخرج تلك الرواية والجملة الحالية ( فقال ) عليه الصلاة والسلام بالفاء وفي نسخة وقال بالواو ( انه يخرج  
 من ضمئى ) بضادين مجتمعتين مكسورتين الثانية متمكنة بهمزتين أولاها مكسمة وفي نسخة من  
 ضمئى بضادين مهملتين وهما بمعنى أى من نسل ( هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا ) لمواظبتهم على تلاوته  
 فلا يزال اسنانهم رطبا بها أو همون تحسین الصوت بها ( لا يجاوز حناجرهم ) أى لا يرفع في الاعمال الصالحة  
 فليس فيه حظ الامر ورده على لسانهم فلا يصل الى حلقهم فضلا عن ان يصل قلوبهم حتى يتدبروه بها  
 ( يرقون من الدين ) أى الاسلام ( كما يرق السهم ) أى تحرك وجهه اذا انقلبت من الجهة الأخرى ( من الرمية )  
 بفتح الراء وكسر الميم وتشديد الضحية الصيد المرمى ( وأظنه ) عليه الصلاة والسلام ( قال لئن أدركتهم  
 لأقتلنهم قتل قوم ) أى لاستأصلنهم كاستئصال قوم عاد أى أهل الكهكهم عن آخرهم

( غزوة ذي الخلصة )

بفتح الحاء المعجمة واللام والصاد المهملة اسم للصم الذي في البيت المسمى بذى الخلصة وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصم ذوالخلصة وحكي المبرد كافي الفتح ان موضع ذى الخلصة صار مسجدا جامعاً لبلدة يقال لها الغيلان من أرض شهم (تقدم) في الجهاد (حديث جابر) بن عبد الله البجلي (رضي الله تعالى عنه في ذلك وقول النبي صلى الله عليه وسلم ألا بتخفيف اللام (تريحني) أى تريح قلبي لانه لم يكن شئ أعجب لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقاء ما يشرك به من دون الله (من ذى الخلصة) وكانوا يسمونه السكعة الحامية لكونه باليمن بحلاف الذي بمكة فانهم كانوا يسمونه السكعة الشامية قال جابر فقلت بلى فانطلقت في ثنتين ومائة فارس من أجس وكانوا أصحاب خييل وكنت لأثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ف ضرب بده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدرى فقال اللهم

ہائے و سلم



وذكر في هذه الرواية قال جرير (١٤٨) وكان ذو الخلصة يبتاع من البين ثلثم وبجيلة فيه نصب بعدد ولما قدم جرير البين كان بهارجل

يستقسم بالآزالام فقيل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدس عليك ضرب عنقك قال فيينا هو يضربها اذ وقف عليه جرير فقال لتكسرنها ولتشهدن أن لا اله الا الله أو لا ضربن عنقك فكسرها وشهد وعنه رضى الله عنه قال كتبت بالبين فلقيت رجلين من أهل البين ذا كلاع وذا عمرو فجلست أحدهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي ذو عمرو ان كان صاحبك لقد مر على أجهل منذ ثلاث وأقبلت معي حتى اذا كنت على بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة فساءلناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخاف أبو بكر والناس صالحون فقالوا أخبر صاحبك أنا قد جئنا ولعلنا نمنعك ان شاء الله تعالى ورجعنا الى البين

﴿ غزوة سيف البحر ﴾

وهم يلقون عير القرش وأميرهم أبو عبيدة بن الجراح

ثبته واجعله هاديها قال فواقعت عن فارس بعد (وذكر في هذه الرواية قال جابر وكان ذو الخلصة يبتاع من البين ثلثم) بفتح الحاء المعجمة وسكون المثلثة بوزن جعفر قبيلة من البين ينسبون الى خثعم بن أعمار بفتح الحاء المعجمة وسكون النون ابن اراش بكسر الهمزة وتخفيف الراء وبعد الالف شين معجمة ابن عز بفتح العين المعجمة وسكون النون بعده ازاى (وبجيلة) بفتح الواو المعجمة وكسر الجيم اسم امرأة نسب اليها القبيلة المشهورة (وفيه) أى فى البيت (نصب) بضمين حجر ينصب يذبحون عليه (تعبد) ولما قدم جرير البين كان بهارجل يستقسم بالآزالام أى يطلب القسمة من الخير والنسب بالافداح (فقيل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدس عليك ضرب عنقك فيينا) باليم (هو بضربها) أى بالآزالام (اذ وقف عليه جرير فقال) له جرير رضى الله تعالى عنه (لتكسرنها ولتشهدن) بسكون اللام وبعد الدال ون تأكيد تقيمة وفى نسخة ولتشهدا بقون الدال (أن لا اله الا الله أو لا ضربن عنقك فكسرها وشهد) أن لا اله الا الله (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال) كنت بالبين فلقيت رجلين من أهل البين ذا كلاع بفتح الكاف واللام المخففة وبعد الالف عين مهملة اسمه اسميق بسكون السين المعجمة وفتح الميم وسكون التحتية وفتح القاء بعده هاء عين مهملة ويقال ايقع بن ماكورا ويقال ابن خوشب بن عمرو (وذا عمرو) بفتح العين وكان من مأكوك البين وكان جرير رضى الله تعالى عنه قضى حاجته فأقبل راجعا يريد المدينة وكانا أيضا قد عزم على التوجه الى المدينة قال جرير رضى الله تعالى عنه (خجلت أحسنهم) أى ذا كلاع وذا عمرو ومن معهما (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له) أى لجرير (ذو عمرو ان كان الذى تذكر من أمر صاحبك) يعنى النبى صلى الله عليه وسلم (لقد مر على أجهل منذ ثلاث) أى ان أخبرتنى بهذا فقد أخبرتك بهذا فالأخبار الاول سبب للثاني ومعرفة ذى عمرو بوفاته عليه الصلاة والسلام اما بطريق الكهانة أو انه كان من المجذنين أو باطلاع على بعض الكتب القديمة ولما كونه لسماع من بعض القادة من سراق بعد لانه لو كان مستفادا من غير هذا احتاج الى بناء ذلك على ما ذكره جرير رضى الله تعالى عنه (وأقبلت معي) متوجهان الى المدينة (حتى اذا كنت على بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الواو المعجمة أى من جهتها (فسألتناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخاف أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (والناس صالحون فقالوا) ذكرا كلاع وذو عمرو (أخبر صاحبك) أى بكسر الصديق رضى الله تعالى عنه (انا قد جئنا ولعلنا نمنعك) اليه (ان شاء الله تعالى ورجعنا الى البين) ثم لما بعث أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ما يستنفر أهل البين الى الجهاد دخل ذو الكلاع ومن معه الى المدينة

﴿ غزوة سيف البحر ﴾

بكسر السين المعجمة وسكون التحتية بعده هاء أى ساحله (وهم يلقون) أى يصدون (عيرا) بكسر العين المعجمة أى بالاحتمال مرة قال فى المصباح والغير بالكسر الابل تحمل اليرة ثم غلب على كل قافلة (لقرش وأميرهم أبو عبيدة) عامر وقيل عبد الله بن عامر (بن الجراح) الفهرى القرشى (رضى الله تعالى عنه عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله تعالى عنه) انه (قال لها) وفى نسخة استقامها (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا) سنة ثمان (قبل الساحل) أى جهته (وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم) أى الجيش (ثلاثمائة فخرجنا) فيه الثقات من القيمة الى التسام (فكنا) بالفاء وفى نسخة وكنا بالواو (ببعض الطريق فى الزاد فأمر أبو عبيدة بازواد الجيش فجمع) بفتح حاء وفى نسخة بضم الجيم وكسر الميم (فكان) الذى جمعه (من ودى غمر) المزود بكسر الميم ما يعمل

فيه من جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما أن قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة فخرجنا وكنا ببعض الطريق فى الزاد فأمر أبو عبيدة بازواد الجيش فجمع فكان من ودى غمر



فيه الزاد وقال في المصباح والزود بكسر الميم وعاء القدر يعمل من آدم وجمعه مناد ومعلوم ان المني تابع  
للزود فضم بعضهم ما هنا بفتح الميم واوا وليس في محله (فكان يقولنا) بفتح القاف وكسر الواو المشددة  
(كل يوم قليلا قليلا) بالنصب على المفوضية وفي رواية يقولنا بضم القاف وسكون الواو كل يوم قليل  
قليل بالرفع على الفاعلية (حتى فنى) ما في الزود من الزاد العام (فلم يكن يصيبنا) مع جمع ثانيا من الزواد  
الخاصة (التمررة فقليل) أى لجأ رضى الله تعالى عنه (مانعني عنكم ثم نكم) وفي نسخة  
تمررة (فقال لقد وجدنا فقدنا) مؤثرا (حيث فنيتم) بفتح الفاء (ثم انتهينا الى) ساحل (البحر فاذا  
حوت مثل الطرب) بفتح الظاء المججمة وكسر الراء الجبل الصغير (فأكل منه) أى الحوت وفي نسخة  
منها باعتبار كونه دابة (القوم ثمان) وفي نسخة ثمانى (عشرة قلبية ثم أمر أبو عبيدة بضلعين) بكسر  
الضاد المججمة وفتح اللام (من أضلاعه) أن يصيبا (فصصبا) كان الاصل أن يكون فصصبا بتاء  
لكنه غير حقيق التأنيث (ثم أمر براحلة) أن تحل (فرحلت) بتخفيف الحاء وتشديد الهمزة  
(ثم صرت) بضم الميم وتشديد الراء مبنيا للفعول أى صر بها راكبها (تحتها) أى تحت الضلعين (فلم  
تصبوا) الراء مع ورا كها لفظهما (وعنه رضى الله تعالى عنه في رواية أنه قال وألقى البحر لنا دابة  
من السمك (يقال لها العنبر) يستخرج من جلودها الاتراس (فأكلنا منه) أى من الحوت (نصف  
شهر) في الرواية السابقة ثمان عشرين ليلة ولا منافاة لان القائل بالزيادة ضبط ما لم يضبطه الآخر القائل  
بهذا الثاني ولعله أثنى الزائد وهو الثلاثة (وادها) بهمزة وصل وتشديد الدال المهملة (من ودكه)  
بفتح الواو وباللالم المهملة أى من شحمه (حتى ثابت) بالثالثة وبعد الف موحدة ففوق أى رجعت  
(الينا أجسامنا) الى ما كانت عليه من القوة والسمن بعد ما هزلت من الجوع (وفي رواية أخرى فقال  
أبو عبيدة كوا) من الحوت فأكلنا (فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كوا  
رزقا أخرجه الله عز وجل لكم (أطعمونا إن كان معكم) منه شئ (فأتاه) بالمأى أعطاه (بعضهم  
بعض) منه (فأكله) وفيه حل ميتة السمك وغير ذلك مما لا يخفى وكان في تلك السرية عمر بن الخطاب  
رضى الله تعالى عنه وكان يسمى ذلك الجيش جيش الخطب لا كاهم الخطب من شدة الجوع وهو بفتح الحاء  
المججمة والموحدة بعدها طاء مهملة ووق السلم ولما أصابهم الجوع قال قيس بن سعد بن عبادة من يشري مني  
ثم يجزور يوفيني الجزور ههنا وفيه القدر بالمدينة لجعل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول واعجباه  
لهذا الغلام لا مال له يدين فبالقره فابتاع خمس جزائر كل جزور بوسق من تمر فنحرق في مواطن ثلاثة كل يوم  
جزورا فلما كان اليوم الرابع نهأ أمره أبو عبيدة رضى الله تعالى عنه فقال أنريد أن نخضع ذمتك ولا مال  
لك فلما قدم قيس لقيه سعد رضى الله تعالى عنه فقال ما صنعت في جماعة القوم قال نحرت قال أصبت قال ثم  
ماذا قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نحرت قال ثم ماذا قال نحرت  
أمرى قال ولم قال نعم انه لا مال لي وانما المال لا ليك قال فتلك أربع حوائط أدناها حائط غنم خمسة  
وسقا وسميت الدابة المتقدمة بالعنبر لان العنبر الذي يشم يخرج من جوفها قيل انه يفت في قعر البحر وله  
رائحة طيبة فتقدمه تلك الدابة لئلا يراه وهو سمها فتأكله فيقتلها ويلفظها البحر فيخرج العنبر من  
بطنها وهو يقوى القلب والسمع وينفع من الفالج والقوة والبالغ الغليظ

وفد بنى تميم

فكان يقولنا كل يوم  
قليل قليلا لا حتى فنى فلم  
يكن يصيبنا التمررة  
فقليل ما منعني عنكم  
تمررة فقال لقد وجدنا  
فقدنا ههنا فنيتم ثم  
انتهينا الى البحر من  
فاذا حوت مثل الطرب  
فأكل منه القوم ثمان  
عشرة قلبية ثم أمر أبو  
عبيدة بضلعين من  
أضلاعه فنصب ثم أمر  
براحلة فرحلت ثم  
صرت تحتهم ما فلم تصبها  
وفد بنى تميم رضى الله عنه  
في رواية أنه قال فألقى  
لنا البحر دابة يقال لها  
العنبر فأكلنا منه نصف  
شهر وادها من ودكه  
حتى ثابت الينا أجسامنا  
وفي رواية أخرى فقال  
أبو عبيدة كوا فلما  
قدمنا المدينة ذكرنا  
ذلك للنبي صلى الله عليه  
وسلم فقال كوا رزقا  
أخرجه الله أطعمونا  
ان كان معكم فأتاه  
بعضهم بعضا فكله  
وفد بنى تميم  
عن عبد الله بن  
الزبير رضى

ابن مري بضم الميم وتشديد الراء ابن أده بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة موحدة مكسورة وخاء  
مجمعة مفتوحة ابن الياس بن مضر وقد كانت الوفود بعد رجوعه عليه الصلاة والسلام من الجعرانة في  
أواسط سنة ثمان وما بعدها وعنه ابن هشام ان سنة تسع كانت تسمى سنة الوفود (عن عبد الله بن الزبير رضى

الله عنهم قال قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زروة فقال عمر بل أمر الأفرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافي قال عمر ما أردت خلافك فقام يا حيا حتى ارتفعت أصواتهما فأنزل في ذلك يأبها

(١٥٠)

الذين آمنوا لا تقدموا  
حتى انقضت

وقد بنى حنيفة

وحديث ثمامة بن أثال

عن أبي هريرة رضى

الله عنه قال بعث النبي

صلى الله عليه وسلم خيلا

قبل نجد فجاءت برجل

من بني حنيفة يقال له

ثمامة بن أثال فربطوه

بسارية من سواري

المسجد فخرج اليه النبي

صلى الله عليه وسلم فقال

ما عندك يا ثمامة فقال

عندي خير يا محمد ان

تقتلني تقتل ذامد وان

تتم نعم علي شاكر وان

كنت تريد المال فسل

منه ما شئت فتركه حتى

كان الغد ثم قال له

ما عندك يا ثمامة قال

ما قلت لك ان تتم نعم

علي شاكر فتركه حتى

كان بعد الغد فقال

ما عندك يا ثمامة قال

عندي ما قلت لك فقال

أطلقوا ثمامة فانطلق

الى بنجل قريب من

المسجد فاغتسل ثم

دخل المسجد فقال

أشهد أن لا اله الا الله

وأشهد أن محمد رسول

الله يا محمد والله ما كان

الله تعالى عنهما) انه قال قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم) وسأله أن يؤمر عليهم أحدا (فقال أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه يا رسول الله (أمر القعقاع) بفتح القافين (ابن معبد ابن زروة) بضم الزاي عليهم (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (بل أمر) عليهم (الأفرع بن حابس) يا رسول الله (فقال أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (ما أردت إلا خلافي) أى ليس قصدك إلا مخالفة قولي (قال عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (ما أردت خلافك فقام يا) أى تجاوزا وتخاصما (حتى ارتفعت أصواتهما) بحضرة عليه الصلاة والسلام (فأنزلت يأبها الذين آمنوا) لا تقدموا حتى انقضت الآية

(وقد بنى حنيفة)

ابن لجيم بالجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل قبيلة مشهورة ينزلون البهامة بين مكة والمدينة (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا أى فرسان خيل وهو من أطلب المجازات وأبدعها فهو على حدف مضاف وفي الحديث يا خيل الله أركبى أى فرسان خيل الله (قبل نجد) أى جهتها (جاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة) وفي نسخة ماذا عندك فيحتمل أن تكون ماسفهامية وذاموصولة أى المالى استقر عندك من الظن فيما أفعل بك وان تكون مركبة من ماوذا مبتدأ وعندك خبر أى شئ عندك فظن خيرا (فقال عندي خير يا محمد) لانك لست عن يظلم بل يحسن وينعم (ان تقتلني تقتل ذامد) بالمهملة وتخفف الميم أى ان تقتل تقتل من عليه دم مطلوب وهو مستحق عليه فلا عيب عليك في قتله وفعل الشرط ان كررى الجزاء دل على ثغامة الامر وفي نسخة ذم بالمهملة وتشديد الميم أى ذامدة واعترض بان فيها قلبا ليعنى لانه اذا كان ذامدة يمنع قتله وأجيب بان معناها الحرمة في قومه (وان تتم نعم علي شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت فتركه) بضم الفوقية أى فتركه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى كان الغد) وفي نسخة اسقاط فترك (ثم قال له) عليه الصلاة والسلام (ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تتم نعم علي شاكر فتركه) عليه الصلاة والسلام (حتى كان بعد الغد فقال له ما عندك يا ثمامة قال عني ما قلت لك) اقتصر في اليوم الثاني على أحد الامر بن وحذفهما في اليوم الثالث وفيه دليل على حذفه لانه قدم أول يوم أشقى الامر بن عليه وهو القتل لما رأى من غضبه صلى الله عليه وسلم في اليوم الاول فلما رأى أنه لم يقتله رجأ أن ينعم عليه فاقتصر على قوله ان تتم وفي اليوم الثالث اقتصر على الاجمال نفو ايضا الى جيل خلقه واطفه صلوات الله وسلامه عليه وهذا ادعى للاستعطف والعفو (فقال) عليه الصلاة والسلام (اطلقوا ثمامة) فاطلقوه (فانطلق الى بنجل) بالجيم أى ماء مستنقع وفي نسخة نخل بالخاء (قريب من المسجد فاغتسل) منه (ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمد رسول الله يا محمد ما كان دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك) أى فرسانك (أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى فيشره النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بما حصل له من الخير العظيم بالاسلام ومحوما كان قبله من الذنوب العظام (وأمره أن يعتصر فلما قدم مكة قال له قائل)

على الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى فيشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتصر فلما قدم مكة قال قائل



الاسود العنسي (وصاحب الجيامة) من جماعة الكذاب وصاحب في الموضوعين بالنصب والرفع وكان الاسود يقول له ذوا الحمار بالخاء المحجمة لانه كان يخمر وجهه وقيل هو اسم شيطانه لكن ذكرا البهيق انه كان له شيطانان يقال لاحدهما حقيق بمحملتين وقاف ولا تخشع حقيق بمحجمة وقافين مع التصغير فيهما وكانا يخبران به بكل شيء يحدث في أمور الناس وكان بأذان عامل النبي صلى الله عليه وسلم يصنعاء فأتاه شيطان الاسود فاخبره فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج امرأة العامل فدخل عليه هرجل يقال له فيروز فقتله وأخرج المرأة وماأ خلدته من المتاع وأرسلوا الخبر الى المدينة فوافي ذلك قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بيوم وولاية فأتاه الوحي فاخبر أصحابه ثم جاء الخبر إلى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

### (قصة أهل نجران)

بفتح الثون وسكون الجيم بالكبير على سبع مراحل من مكة (عن حذيفة) بن العيمان (رضي الله تعالى عنه) انه (قال جاء السيد) بفتح السين وكسر التحتية المشددة واسمه الايهم بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح الهاء بعدهم أو شرحيد (والعاقب) بالعين المهملة والقاف والموحدة واسمه عبد المسيح (صاحب نجران) أي من أ كابر نصارى نجران وحكامهم وكان السيد رئيسهم والعاقب صاحب مشورتهم (الرسول الله صلى الله عليه وسلم يرد أن يلاعنه) أي يباهله وكان معهما أيضاً أبو الخارث بن علقمة وكان أسقفهم وحرهم وصاحب مدراسهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن سعد دعاهم الى الاسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال ان أنكرتم ما أقول فهلم أباهلكم (فقال أحدهما) قيل هو السيد (صاحبه) أي العاقب وقيل العاقب الذي قال للسيد (لا تفعل) ذلك (فوالله لئن كان نبيا فلاعنا) بنونين وفي نسخة فلاعنا بتشديد النون (لا نفلح نحن ولاعقبنا من بعدنا) ثم (قالا) بعد ان انصرفوا ولم يسلعوا رجعا وقالوا لا نباهلك فاحكم علينا بما أحببت واصلحك فصالحهم على الفحلة في رجب والفحلة في صفر ومع كل حلقة وقية (اننا نعطيكم ما سألنا وابتع معننا رجلا أميناً ولا تبعت معنا إلا أميناً فقال) عليه الصلاة والسلام (لأبعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين) أي حق قايلاً بالامانة (فاستشرف له) أي لقوه عليه الصلاة والسلام (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الامة وفي رواية عن أنس رضي الله تعالى عنه لعلكم (أبو عبيدة بن الجراح) هذه الامة)

### (قدوم الأشعريين)

سنة سبع عند فتح خير أي أبي موسى وأصحابه (و) بعض (أهل اليمن) وهم وفد جبرسنة الوفود وهي سنة سبع وليس المراد اجتماعهم في الوفادة (عن أبي موسى) الأشعري رضي الله تعالى عنه انه (قال) أنا ثينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن (نفر من الأشعريين) أو نفر بدل عاقبه (فاستحملناه) أي طلبنا منه ان يحملنا ونقالنا على ابل في غزوة تبوك (فأبى أن يحملنا فاستحملناه خلفاً لأن لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم أن أتى) بضم الهمزة (بنهب ابل) من الغنيمة أي ابل منوبة أي مغنومة (فاخرج لنا خمس ذود) بالإضافة وفتح الذال المججمة ما بين التثنية الى التسعة من الابل (فلما قبضناها قلنا اتفعلنا) بالعين المججمة وتشديد الفاء وسكون اللام (النبي صلى الله عليه وسلم عينه) أي كنهنا سبب في غفلته عن يمينه حيث أعطانا ولو كان متدكراً لم يعطينا (لا نفلح بعداً بدافا تته فقطت بارسل الله انك خلقت أن لا تحملنا) بفتح اللام (وقد حملنا قال ابل) أي نعم خلقت وحملتكم وفي

الرسول الله صلى الله عليه وسلم يرد أن يلاعنه قال فقال أحدهما لصاحبه لا تفعل فوالله لئن كان نبيا فلاعنا لا نفلح نحن ولاعقبنا من بعدنا قال اننا نعطيكم ما سألنا وابتع معنا رجلاً أميناً ولا تبعت معنا إلا أميناً فقال لأبعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف له أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الامة وفي رواية عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلكم أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح

### (قدوم الأشعريين وأهل اليمن)

عن أبي موسى رضي الله عنه قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الأشعريين فاستحملناه فأتى أن يحملنا فاستحملناه خلفاً لأن لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله

رواية زائدة أفتسبت (ولكن لأحلف على يمين) أى مخاوف يمين أو متعلق يمين وهو المخاوف عليه وسلم  
أمر بديل يمين (فأرى) بفتح الهمزة (غيرها خير منها) أى من الخصلة المخاوف عليها (الأنبت الذى  
هو خير منها) وفي رواية وتحتلها أى تحتلها منها (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال) يخاطب  
أصحابه وفيهم الانصار (أنا كم أهل البين هم أرق أفئدة وألين قلوبا) قال الخطاطى وصف الأفئدة بالرقعة  
والقلوب باللين لان القواد غشاء القلب فأذا رقت نقبنا القول ونخلص الى ما وراءه فإذا صادف قلبا لينا على به  
وتجمع فيه وإذا غلظ بعد وصوله الى داخل اه وقيل القواد والقلب مترادفان كما عليه أهل اللغة فسكر رليناط  
به معنى غير المعنى السابق فان الرقة مقابلة للغلظ واللين مقابل للشدة والقسوة فوصفه أولا بالرقعة يشير الى  
التخلى مع الناس وحسن العشرة مع الأهل والاعوان قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من  
حولك وأنا يا بلى اللين يؤذن بان الآيات النازلة والدلائل المنصوبة ناجعة فيه وصاحبه مقيم على تعظيم أمر الله  
عز وجل وقال البيضاوى الرقة ضد الغلظ والصفاء واللين مقابل للقسوة استعير لحوال القلب فإذا نأى عن  
الحق وأعرض عن قبوله ولم يتأثر بالآيات والنذر بوصف بالغلظ فكان شغافه صفيقا لا ينفذ فيه الحق  
وسمى صلبا لا يؤثر فيه الوعظ وإذا كان بعكس ذلك يوصف بالرقعة واللين فكان حجاجه رقيقا لا يأنى نفوذ الحق  
وجوهه لينا يتأثر للنصح اه ولما وصفهم صلى الله عليه وسلم بذلك اتبعه بما هو كالنتيجة والغاية فقال  
(الايمن يمان) منبدا وخبر وأصله بنى بناء النسبة لخصفت الياء تخفيفا وعوض عنها الالف أى الايمان  
منسوب الى أهل اليمن (والحكمة) معرفة الشرائع وكل كلام وافى الحق (يمانية) بتخفيف الياء  
فقالو بهم معادن الايمان وينابيع الحكمة والأظهر كما قال فى الفتح ان المراد بهم من ينسب الى جهة اليمن  
بالسكنى والمشاهد فى كل عصر من أحوال سكان تلك الجهة ان غالبهم رفاق القلوب والابدان وغالب من  
يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان وعند البزار من حديث بن عباس رضى الله تعالى عنهما  
ينثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اذ قال الله اكبر اذ جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن نقية  
قالو بهم حسنة طاعتهم الايمان يمان والفة يمان والحكمة يمانية وعن جابر بن مطعم رضى الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الارض رواه أحمد  
والبارز وأبو يعلى (والفخر) أى الاحجاب بالنفس (والخيلاء) أى التكبر واحتقار الغير (فى أصحاب  
الابل والسكنية) أى المسكنة (والوقار) أى الخشوع (فى أهل الغنم) قال البيضاوى فى تخصيص  
الخيلاء بأصحاب ابل والوقار بأهل الغنم ما يدل على ان مخالطة الحيوان ربما تؤثر فى النفس وتعدى اليها هيأت  
وأخلاقا تناسب طباعها وتلائم أحوالها

### ﴿حجة الوداع﴾

سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها بعدها وتسمى أيضا بحجة الاسلام لانه حجج من  
المدينة بعد فرض الحج غير هوا حجة البالغ لانه بلغ الناس الشرع فى الحج قولوا فعلا وحجة التام الكمال  
(حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فى الكعبة قد تقدم) فى كتاب  
الصلاة وهوانه دخل هو وأسامة وبن بلال وعثمان بن طلحة وأغلقت عليهم الباب ومكثوا فى الكعبة نهرا  
طويلا ثم خرج عليه الصلاة والسلام وابتدر الناس الدخول فسبقهم بن عمر فوجد بالابلا قائما من وراء  
الباب فسأله عن مكان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين ذينك العمودين المقدمين وكان البيت  
على ستة أعمدة كل عمودين فى سطر فضلى بين العمودين من السطر المقدم واستقبل بوجهه الجدار الذى  
يستقبل الداخل وجعل باب البيت خلف ظهره (وذكر فى هذه الرواية) انه (قال) وعند المسكان الذى  
صلى فيه مرة جراء براين أو طهما ساكنة وميمان مفتوحتين واحدة المرمرى جنس من الرخام

ولكن لأحلف على يمين  
فأرى غيرها خيرا منها  
الأنبت الذى هو خير  
منها وفى رواية وتحتلها  
عن أبي هريرة  
رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
أنا كم أهل البين هم  
أرق أفئدة وألين قلوبا  
الايمن يمان والحكمة  
يمانية والفخر والخيلاء  
فى أهل ابل والسكنية  
والوقار فى أهل الغنم  
﴿حجة الوداع﴾

حديث ابن عمر رضى  
الله عنهما عن صلاة  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فى الكعبة قد تقدم  
وذكر فى هذه الرواية  
قال وعند المسكان الذى  
صلى فيه مرة جراء

عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان أى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال فإى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم هذا قلنا بلى قال فإى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام عليكم حرام

نفس معروف وكان ذلك عام الفتح وحدثنا فيه ودخيل هنا (عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة) بالفوقية قبل السنين ومراة الغزوات التي خرج فيها صلى الله عليه وسلم بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل لكن في رواية أبي يعلى بإسناد صحيح انها إحدى وعشرون فقات زيد بن أرقم ثنتان ولعلهما الإبواء وبواط وكان أول مغازيه العشرة وفي طبقات بن سعدان عدد مغازيه التي غزاها بنفسه سبع وعشرون غزوة وكانت سراباه التي بعث فيها غيره سبعا وأربعين سرية وكان ما قاتل فيه من المغازي تسع غزوات بدرا وأحدا والمريسيع والخندق وقرية وخيبر وفتح مكة وحنين والطائف وفي بعض الروايات انه قاتل في بني النضير ولكن الله عز وجل جعلها له نفلا خاصة وقاتل في غزوة بدرى القرى منصرفه من خيبر وقتل بعض أصحابه وقاتل في الغابة وقال الحافظ ابن حجر وقرأت بخط مغلطاي ان مجموع الغزوات والسرابا ما قال وهو كما قال اه (وانه حج بعد ما هاجر) من المدينة (حجة واحدة لم يحج بعدها) لانه توفي في أول العام التالي (حجة الوداع) بنصب حجة بدل من الاولى ويجوز الرفع بتقدير هي وحج قبل أن يهاجر حجبات كثيرة لانه لم يترك الحج وهو بمكة قط واعتبر بعد فرض العمرة أربع عمر كأمه (عن أبي بكر) نفي عن الحارث (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) يوم النحر في حجة الوداع (الزمان) هو اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد به هنا السنة (قد استدار) أى دار (كهية) وفي نسخة كهيته بهاء بعد الفوقية أى مثل حالته (يوم خلق الله السموات والارض) وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة والكاف صفة مصدر مخدوف أى استدار استدارة كهيته ودار واستدار بمعنى طاف حول الشيء والمراد انه عاد الى الموضع الذى ابتدأ منه وذلك ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر مثلا وهو للنسب المذكور في قوله تعالى انما النسب زيادة في الكفر ليقاتلوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جاءوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عادالى زمنه المخصوص به فدارت السنة كهيتها الاولى (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مبينة للحجة الاولى والمعنى ان الزمان في انقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى أصل الحساب والوضع الذى اختاره الله عز وجل ووصفه يوم خلق السموات والارض (منها أربعة حرم ثلاثة) وفي نسخة ثلاث (متواليات ذو القعدة) سمي بذلك المقعود عن القتال فيه (وذو الحجة) للحج فيه (والمحرم) لتحريم القتال فيه وواحد فرد (و) هو (رجب مضر) عطف على قوله ثلاثة وأضافه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحلها أحد من العرب (الذى بين جدادى) بضم الجيم وفتح الدال (وشعبان) قاله تأكيذا وازاحة للريب الحاصل فيه من النسب (أى شهر هذا) أى بذلك ليدكرهم حرمة الشهر ويقرها في نفوسهم ليبين عليه الصلاة والسلام ما أراد تقريره (قلنا الله ورسوله أعلم) مراعاة للادب وتحريزا عن التقدم بين يدي الله تعالى ورسوله وتوقفا فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) صلى الله عليه وسلم (حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال) عليه الصلاة والسلام (أليس ذا الحجة) بالنصب خبر ليس وفي نسخة وذو الحجة بالرفع خبر لمخدوف والجملة خبر ليس (قلنا بلى) يارسول الله (قال فإى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس) هو (البلدة) الحرام بالتأنيث وهو بالنصب خبر ليس يريد مكة والاف واللام للعهد (قلنا بلى قال فإى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم) أى دماء بعضكم وكذا قوله (وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام) والعرض موضع المدح والمدح من الانسان أى الافعال الحميدة والذمجية سواء كانت في نفسه أو في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس اطلاقا للجل



يضرب بعضكم رقاب بعض الألباغ الشاهد الغائب فعل بعض من يبلغه أن يكون أوى لهم بعض من سمعه أهل بلغت مرتين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه في حجة الوداع وأأس من أصحابه وقصر بعضهم غزوة تبوك وهي غزوة العسرة

عن أبي موسى رضي الله عنه قال أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الجنان لهم أذهم معي جيش العسرة وهي غزوة تبوك فقلت يا بني الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتعلمهم فقال والله لا أجلكم على شيء ووافقتهم وهو غضبان ولا أشعر ورجعت خريئاً منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه على فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث الأسويعة إذ سمعت بلالاً ينادي أي عبد الله بن قيس فأجبتة فقال لأجب رسول الله صلى الله

على الحال ولما كان المدح نسبة الشخص إلى الاخلاق الحميدة والذم نسبة إلى الذميمة سواء كانت أولاً قال من قال العرض الخلق إطلاقاً لاسم اللازم على المازم وأيضاً الافعال الحميدة أو الذميمة لانتشاً الاعن الاخلاق النفسانية وشبه ذلك في التحريم يوم النحر ويحرم بذى الحجة فقال (حكمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا) لانهم كانوا يعتقدون انها محرمة أشد التحريم لاستباح منها شيء وكانوا يستبشرون بماءهم وأموالهم في الجاهلية في غير الاشهر الحرم ويحرمونها فيها فيبين صلى الله عليه وسلم بذلك التشبيه انها محرمة عليهم أبداً حكمة تلك الاشياء فهم ومن تشبيهه ما لم يحرم العادة به بما جرت به العادة كقوله تعالى واذتقتنا الجبل فوقهم كأنه ظلة (وستلقون ربكم) يوم القيامة (فيسألكم عن أعمالكم ألا) بالتخفيف (فلاتر رجوا بعدى ضلالا) بضم الصاد الملهمة وتشديد اللام الاولى (يضرب بعضكم رقاب بعض) بتناسك على الدنيا وهو بيان الضلال فينبغي أن يحصل على العموم وإن يقال فلا يظلم بعضكم بعضاً فلا تنسف كوادماكم ولا تهنكوا أعرضكم ولا تستبشروا أموالكم ونظيره في الاطلاق وارادة العموم قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظالماً (ألا) بالتخفيف (ليبلغ الشاهد الغائب) القول المذكور وأجميع الاحكام (فعل بعض من يبلغه) بفتح الموحدة واللام المشددة (أن يكون أوى لهم بعض من سمعه أهل بلغت) قالها (مرتين) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه أي شعرها (في حجة الوداع) والخلق معمر بن عبد الله بن نضلة بن عوف وعندنا أنه استدعى الخلق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى وفطر في وجهه يامعمر أممك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة اذنه وفي يدك الموسى قال فقلت أم والله يا رسول الله ان ذلك لمن نعم الله عز وجل على ومنتهى قال أجل وفي الصحيحين انه حاق الشق الايمن فقسمه بين من يليه ثم قال حاق الشق الآخر فقال أين أبوطاة فاعطاه ياه ولا حاد ولم صلى الله عليه وسلم أظفاره وقسمها بين الناس

بفتح الفوقية وتخفيف الموحدة المضمومة موضع بينه وبين الشام إحدى عشرة مرحلة لا ينصرف للتأنيث والعلمية وبالصرف على ارادة الموضع (وهي غزوة العسرة) بضم العين وسكون السين المهمة لما وقع فيها من العسرة في الماء والظهر والنقطة وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وكانت في رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقاً ذكرها هنا بعدها تبعاً للاصل خطأ من النساخ (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أرسلني أصحابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أسأله الجنان لهم) بضم الحاء المهمة وسكون الميم أي ما يكون عليه ويحملهم (أذهم) يحملون (معهم) في جيش العسرة وهي غزوة تبوك فقلت يا بني الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتعلمهم فقال والله لا أجلكم على شيء ووافقتهم (أي صادفتهم وهو غضبان ولا أشعر) أي والحال اني لم أكن أعلم غضبه (ورجعت) أي إلى أصحابي حال كوني (خريئاً منع النبي صلى الله عليه وسلم) ان يحملنا (ومن مخافة ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه أي غضب (على) فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي) أي بالنبي (قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث) بفتح الهمزة والموحدة بينهما لام ساكنة آخره مثله (الاسويعة) بضم السين المهمة وفتح الواو ومصر ساعة وهي جزء من الزمان أو من أربعة وعشرين جزءاً من اليوم واللييلة (اذ سمعت بلالاً ينادي أين) وفي نسخة أي (عبد الله بن قيس) أي يا عبد الله (فاجبت فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك) فلما أتته قال خذ هذين القرنين (ثنية قرين وهو البعير المقرون بالآخر وهذين القرنين) وفي نسخة هاتين القرنين هاتين القرنين أي الناقتين (لستة أبخرة) لعله قال هذين القرنين ثلاثاً فذكره الراوي مرتين اختصاراً لكن قوله في الرواية الاخرى فاصم لنا بخمس ذود

ابتاعهن حينئذ من سعد فانطلق بهن الى أصحابك فقل ان الله اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء فاركبوهم فانطلقت اليهم بهن فقلت ان النبي (١٥٦) صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكني والله لا أدعكم حتى ينطلقن معي

بعضكم الى من سمع  
مقالة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تظنوا  
أني حدثتكم شيئا لم يقله  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالوا لى والله أنك  
عندنا للصدق ولنفعل  
ما أحببت فانطلق أبو  
موسى بنفر منهم حتى  
أتوا الذين سمعوا قول  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منه اياهم ثم اعطاهم  
بعد فخذوا بمثل ما حدثتهم  
به أبو موسى عن  
سعد بن أبي وقاص  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
خرج الى تبوك  
واستخلف عليا رضي  
الله عنه فقال تخلفني في  
الصبيان والنساء فقال  
ألا ترضي أن تكون  
معي بمنزلة هرون من  
موسى لأنه ليس نبي  
بهدي

مخالفنا هنا في حمل على التعدد ويكون زادهم على الخس واحد والعديد لا يفي الزائد (ابتاعهن حينئذ من سعد) قيل ابن عبادة (فانطلق) بكسر اللام والجرم على الامر (بهن الى أصحابك فقل) لهم (ان الله اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء) الابعة (فاركبوهم فانطلقت اليهم بهن) أى الى أصحابي بالابرة (فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكني والله لا أدعكم حتى ينطلقن معي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا اني حدثتكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لى والله أنك عندنا) وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة (اصدق) بفتح الدال المشددة (ولنفعل ما أحببت) أى الذى أحببت من ارسال أحدنا الى من سمع (فانطلق أبو موسى بنفر منهم) ثم أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم منه اياهم ثم أعطاهم بعد فخذتهم بمثل ما حدثتهم به أبو موسى رضي الله تعالى عنه (عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى تبوك) وكان السبب في ذلك ما رواه ابن سعد في طبقاته وغيره ان المسلمين بلغهم من الانباط الذين يقدمون بالزيت من الشام الى المدينة ان الروم جعلت جوارعها وأجلبت معهم تخم وجندهم وغيرهم من متحصنة العرب فتندب النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج وأعلمهم بجهة غزوهم وعند الطبراني ان عثمان رضي الله تعالى عنه كان قد جيز عيرا الى الشام فقال يا رسول الله هذه ما تبايعر باقتابها وأحلاسها وما تبايعر أوقية فقال عليه الصلاة والسلام لا يضر عثمان ما يعمل بعدها (واستخلف) على المدينة (عليا) بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فقال تخلفني في النساء والصبيان فقال صلى الله عليه وسلم (ألا ترضي أن تكون معي بمنزلة هرون من) أخيه (موسى) حين خلفه في قومه بني اسرائيل لما خرج الى الطور وقد تمسكت الروافض وسائر فرق الشيعة بهذا في ان الخلافة كانت لعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وصلى له بها وكفرت الروافض سائر الصحابة بتقديمهم غيره وزاد بعضهم فكفر عليا لأنه لم يقم في طلب حقه ولا حجة لهم في الحديث ولا متمسك لهم به لانه صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك ويؤيده أن هرون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى لأنه توفي قبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة وبين بقوله (الأنه ليس نبي) وفي نسخة لا نبي (بهدي) ان اتصاله ليس من جهة النبوة فبقى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلي النبوة في الرتبة ثم انها المأمن تكون في حياته أو بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى فتمتعين أن تكون في حياته عند خروجه الى غزوة تبوك كسير موسى الى مناجاته به عز وجل ولما سار عليه الصلاة والسلام الى تبوك تخلف ابن أبي ومن كان معه ووصل النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك وطقه بها أبوذروا أبو خزيمة وطقه بها وفد أخرج وفدنا بالصلح صلى الله عليه وسلم على الحزبية ثم قفل صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يبق كيدا وقدم المدينة في شهر رمضان

(حدث كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة) كعب بن مالك ومرة بن الربيع وهلال بن أمية (الذين خلفوا) عن غزوة تبوك (عن كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه) أنه قال لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزراها الا في غزوة تبوك غير اني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب بفتح التاء (أحد) بالرفع نائب فاعل وفي نسخة ولم يعاتب بكسر التاء أحد بالنصب (تخلف عنها) أى عن غزوة بدر (انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) الى بدر (يريد) عير قريش (بكسر العين) الابل التي تحمل الميرة كما مر (حتى جمع الله بينهم) أى بين المسلمين (وبين عدوهم) كفار قريش (على غير معاد) أى فلم تكن مقصودا بالقتال حتى يكون التخلف عنها ماموما (ولقد شهدت غزراها الا في غزوة تبوك

غير اني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزرا قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير معاد ولقد شهدت (١) هذا الخلق انفسهم كعب بن مالك في هذا الحديث مع مصنفه مع

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الاسلام وما احب انى هما شهد بدر وان كانت بدر اذكر في الناس منها كان من خبرى انى لم اكن قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عنه في تلك الغزاة والله (١٥٧) ما اجتمعت عندي قبلة

وراحلتان قط حتى جمعتهما  
في تلك الغزوة ولم يكن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يريد غزوة الا وري  
بغيرها حتى كانت تلك  
الغزوة غزاهها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
حرب شديد واستقبل  
سفر بعيدا ومقارضا  
وعدا كثيرا فحلى  
للمسلمين امرهم  
ليتهاهوا اعبه غزوه  
فاخبرهم بوجهه الذي  
يريدون المسلمون مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كثير ولا يحجمهم  
كتاب حافظ قال كتب  
فارجل بر يدان بتغيب  
الاظن ان سيخفي لهام  
ينزل فيه وحى الله وغزا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تلك الغزوة حين  
طابت النمار والظلال  
وتجهز رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والمسلمون  
معه ففطقت غلوا سكي  
اتجهز معهم فأرجع  
ولم أقض شيئا فاقول في  
نفسى أنا قادر عليه فلم  
يزل يمتدنى حتى  
اشتد بالناس الجسد  
فأصبح رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والمسلمون

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة (حتى تواقنا) بالمشاة ثم الثلاثة أى تعاهدنا  
وتعاهدنا (على الاسلام) والايواء والنصر وذلك قبل الهجرة (وما احب انى هما) أى بدنا (مشهد بدر  
وان كانت بدر اذكر) أى أعظم ذكرنا (في الناس منها) لان ظهور الاسلام كان سببه التعاهد تلك الليلة  
(كان من خبرى انى لم اكن قط اقوى ولا ايسر منى) وفي نسخة اسقاطها (حين تخلفت عنه) عليه  
الصلاة والسلام (في تلك الغزوة) أى غزوة تبوك (والله ما اجتمعت عندي قبلة) أى قبل زمن تلك  
الغزوة (راحتان قط) واستمر عدم اجتماعهما (حتى جمعتهما في تلك الغزاة) أى الغزوة كافي بعض  
النسخ (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها) بفتح الواو والراء المشددة أى وهم  
انه يريد غزاهها والتورية ان يذكرك لفظ للمعتبين قريبو بعين فيوهم ارادة القريب وهو يريد البعيد  
(حتى كانت تلك الغزوة) أى غزوة تبوك (غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حربي شديد واستقبل  
سفر بعيدا ومقارضا) بفتح الميم والفاء آخره زاي أى فلاة لا ماء فيها (وعدا كثيرا) وذلك ان الروم قد  
جعت جورعا كثيرا وهو قل رزق اصحابه لسنة واجلبت معه خيلهم ورجالهم وغسانهم وقدموا مقدمتهم الى البلقاء  
(حلى) بالميم واللام المشددة ويجوز تخفيفها أى اوضح (للمسلمين امرهم ليتأهبوا اعبه غزوه) بضم  
بضم الهزنة وسكون الهاء أى ما يحتاجون اليه في السفر والحرب وفي نسخة اعبه غزوه بدل عدوهم  
(فاخبرهم) عليه الصلاة والسلام (بوجهه الذي يريدون المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير  
ولا يحجمهم كتاب) بالتنوين (حافظ) بالتنوين أىضا ففطقت له قبله وفي مسلم بالاضافة والمراد به الديوان وفي  
رواية نهم يزيدون على عشرة آلاف ولا يحجمهم ديوان حافظ وعند الحاكم منهم كانوا زيادة على ثلاثين ألفا  
وذكر الواقدي انه كان معه عشرة آلاف فرس فتحمل رواية الحاكم على ارادة عدد الفرسان وقيل كانوا اكثر  
من ذلك (قال كتب) بن مالك (فارجل بر يدان) أن يتغيب (الاظن انه) وفي نسخة (يستغيب له) تغيبه  
أى لا يظهر لكثرة الجيش (مالم يزل) بفتح أوله وكسر ثالثة (فيه وحى الله) الذى يخبر عن الغيبات (وغزا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت النمار والظلال) وفي رواية في قط شديد في ليل  
الشريف والناس خائفون في تخيلهم (وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ففطقت) أى  
فانحلت (اغلوا) بالغين المجهمة (سكى) اتجهز معهم فارجم ولم أقض شيئا من جهازى (فاقول في نفسى  
أنا قادر عليه) متى شئت (فلم يزل يمتدنى) الحال (حتى اشتد بالناس الجسد) بكسر الجيم وبالرفع فاعل وهو  
الجسد في الشيء والمبالغة فيه وفي نسخة حتى اشتد الناس بالرفع على الفاعلية الجسد بالنصب على نزع الخافض  
أولعت لصدرى محمدا أى اشتد الناس الاشتداد الجسد أى البليغ (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمسلمون معه ولم أقض من جهازى شيئا) بفتح الجيم (فقلت اتجهز بعده) عليه الصلاة والسلام (بيوم  
أروميان ثم أحققهم فغدوت) بالغين المجهمة (بعد ان فاضوا) بالصاد المهملة (لأتجهز فرجعت ولم أقض شيئا  
فلم يزل حتى أسرعوا) بالسين المهملة وفي نسخة أسرعوا السنين المجهمة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف  
(وتفارت الغزوة) بالغاء والراء والطاء المهملتين أى فانت وسبق (وهممت ان ارحل فادركهم) بالنصب عطفها  
على ارحل (وليتنى فغلت) ذلك (فلم يقدرنى ذلك) فيه ان المرء اذا لاحت له فرصة في الطاعة لحقه أن  
يبادر اليها ولا يسوف بها لئلا يجرى بها قال كتب (فكنت اذا فرجت في الناس بعدى ورجع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ففطقت فيهم أسقنى انى لا أرى الارجلا معي صوا) بفتح الميم وسكون الغين بعد هاء الميم أخرى

معه ولم أقض من جهازى شيئا ففطقت اتجهز بعده بيوم أو يومين ثم أحققهم فغدوت بعد ان فاضوا لأتجهز فرجعت ولم أقض شيئا ثم فغدوت ثم رجعت ولم أقض شيئا فلم يزل حتى أسرعوا وتفارت الغزوة وهممت أن أرحل فادركهم وليتني ففطقت فلم يقدرنى ذلك ففكنت اذا خرجت في الناس بعدى ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففطقت فيهم أسقنى انى لا أرى الارجلا معي صوا

عليه التفاق أورد جلا من عند الله تعالى من الضعفاء ولم يذكر في رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ نبوك فقال وهو جالس في القوم يتبوك  
ما فعل كعب فقال رجل من بني (١٥٨) سامية يا رسول الله حبسه براده ونظره في عطفه قال معاذ بن جبل بشما قلت والله

يا رسول الله ما علمنا عليه  
الاخيرا فسكت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال كعب بن مالك فلما  
بلغني انه توجه قافلا  
حضرني همي فطفت  
أنذ كرا الكذب وأقول  
بما اذا خرج من سخطه  
غدا واستعنت على ذلك  
بكل ذي رأي من أهلي  
فلما قيل ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد  
أطل قادم اراح عني  
الباطل وعرفت أنني  
لن أخرج منه أبدا بشئ  
فيه كذب فأجعت  
صدقه وأصبح رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قادما وكان اذا قدم من  
سفر بدأ بالسجدة فبرك  
فيهما ركعتين ثم جلس  
للناس فلما فصل ذلك  
جاءه الخلفون فطفقوا  
يعتذرون اليه ويخلفون  
له وكانوا بضعة وثمانين  
رجلا فقبل منهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
علاينتهم وياهمهم  
واستغفر لهم ووكل  
سراهم الى الله تعالى  
بخطته فلما سلمت عليه  
تبسم تبسم الغضب ثم  
قال تعال فبئت أمشي  
حتى جلست بين يديه  
فقال لي ما خلفك

مضمومة فوافوا فدامهملة (عليه التفاق) أي يظن به التفاق ويهم به وان وصلته فاعل أخرني وأولتعليل  
أي أخرتني طوافي في الناس لاني لا أرى الا رجلا منافقا (أورد جلا من عند الله تعالى من الضعفاء ولم يذكر في  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ نبوك فقال وهو جالس في القوم يتبوك ما فعل كعب فقال رجل من  
بني سامية) بكسر اللام وهو عبد الله بن أنس السامي بفتح السين واللام كما قال الواقدي قال في الفتح وهو  
غير الجهمي الصحابي المشهور (يا رسول الله حبسه براده) تشبیه برد (ونظره في عطفه) بكسر العين المهملة  
مع الافراد وفي نسخة الثانية أي جانبيه كناية عن كونه محببا بنفسه داهو وتكبيرا ولباسه أو كني به عن  
حسنه وبهجته والعرب تصف الراد بصفة الحسن وتسميه عطفًا لوقوعه على عطف الرجل (فقال معاذ بن  
جبل) رضي الله تعالى عنه (بشما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الاخيرا فسكت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) فبينما هو كذلك رأى رجلا منتهصا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن  
أباخيشمة فاذا هو أبو خيشمة سعد بن أبي خيشمة الانصاري وعند الطبراني انه قال تخلفت عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فدخلت حائطا فرأيت عريشا فدرش بالماورأيت زوجتي فقلت ما هذا بانصاف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في السموم والحر وأني الظل والنعم فمضت الى ناضح لي ومرتات خرجت فلما طلعت  
على العسكر فرأى الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أباخيشمة فبئت أمشي (قال كعب بن مالك  
فلما بلغني انه) صلى الله عليه وسلم (توجه قافلا) أي راجعا الى المدينة (حضرني همي فطفت) أي أخذت  
وشرعت (أنذ كرا الكذب) وعند ابن أبي شيبة وطفت أعداء العنبر لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا جاءوا وهي الكلام (وأقول بما اذا أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من  
أهلي) أي صرت أستشير أهلي وأستخرج ما عندهم من الرأي من ذلك (فلما قيل ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد أطل قادما) أي قد نادى قومه (زاح) بازاي المجعومة وبالهاء المهملة أي زال (عني الباطل  
وعرفت اني لن أخرج منه) أي من سخطه (بشئ أبدا فيه كذب فأجعت صدقه) أي جئمت به وعقدت  
عليه قديس ولا بن أبي شيبة وعرفت انه لا ينبغي منه الا الصدق (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما)  
أي في رمضان كما قال ابن سعد (وكان اذا قدم من سفر بدأ بالسجدة فبرك) وفي نسخة فبرك (فيهما ركعتين)  
فركعها ثم جلس للناس فلما فصل ذلك جاءه الخلفون الذين خلفهم كساهم ونفاقهم عن غزوة نبوك  
(فطفقوا يعتذرون) أي يظهرون العذر (اليه) صاوت الله وسلامه عليه (ويخلفون وكانوا بضعة وثمانين  
رجلا) من منافق الانصار قال الواقدي وان المعتز من الاعراب كانوا ايضا اثنين وثمانين رجلا من غفار  
وغيرهم وان عبد الله بن أبي ومن اطاعه من قومه من غير هؤلاء كانوا عسدا كثيرا والبضع بكسر الموحدة  
وسكون الصاد المهملة ما بين ثلاث الى تسع على المشهور (فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علاينتهم)  
أي طواهرهم (وياهمهم واستغفرهم ووكل) بفتح الحاء مع التخفيف (سراهم الى الله تعالى) قال كعب  
(بخطته) صلى الله عليه وسلم (فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب) بفتح الضاد المهملة (ثم قال تعال فبئت  
أمشي حتى جلست بين يديه) وعند ابن عاتق في معازيه فاعرض عنه فقال ياني الله لم تعرض عني فوالله  
ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت (فقال لي ما خلفك) عن الغزو (أم تكن قد ابتعت ظيرك) أي اشتريت  
راحتك (قلت بلى والله يا رسول الله والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأريت ان سأخرج من سخطه  
ولقد أعطيت جدلا) بفتح الجيم والدال المهملة أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج من عهد ما ينسب الى  
بما يقبل ولا يرد (واسكني والله لقد علمت أنني لأن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله

أن  
ألم تكن قد ابتعت ظيرك فقلت بلى والله يا رسول الله والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأريت أن  
سأخرج من سخطه بعذر ولقد أعطيت جدلا ولكني والله لقد علمت لأن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله

والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله عليك فقامت ففصيت (وإن رجلاً) بالثلاثة أي وثبوا (من بني سلمة) بكسر اللام (فاتبوني) بوصل الهمزة وتشديد اللام (فقالوا) والله ما علمناك كذبت أذنبت ذنباً قبل هذا ولقد عجزت أن لا تكون اعترت أي عن عدم الاعتذار (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المخلفون) بفتح اللام وفي نسخة المتخلفون بالفوقية وكسر اللام (قد كان كافيك) بفتح التحتية (ذنبك) أي من ذنبك (استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم) لك برفع استغفار بقله كافيك لأن اسم الفاعل يعمل عمل فعله (فوالله ما زالوا يؤنبوني) بالهمزة المفتوحة فنون مشددة فو حدة ضمومة ونون أي بالوموني لوما عني وفي نسخة يؤنبوني (حتى أردت أن أرجع) فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لي هذا (التخلف معي) أحداً قالوا نعم رجلاً قالوا مثل ما قلت (لما تخلفنا من غير عنبر) فقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا امرأتين الربيع بضم الميم وتخفيف الزاين (العمرى) بفتح العين المهملة وسكون الميم نسبة إلى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس وعند ابن أبي حاتم أن سبب تخلف الأول أنه كان له ما طأ حين زها فقال في نفسه قد غرت قلبها فلو ألفت عاى هذا فلما نذ كذبه قال اللهم إني أشهدك أني قد تصدقت به في سبيلك وإن الثاني كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقالوا ألفت هذا العام عندهم فلما نذ كذا قال اللهم لك على أن لا أرجع إلى أهلي ولا مالي (فذكروا لرجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيها أسوة) بضم الهمزة وكسرها وقد نازع بعضهم في شهودهما بدر إلى أهل السير لم يذكروا واحداً منهم فإيهم شهد بها ولكن المتيقن مقدم على النافي وأما ما يجرى على الله عليه وسلم حاطباً ولا عاقبه مع كونه جس عليه بل قال لعمر لما هم بقتلهم وبأبدر يك الله الله اطلع على أهل بدر فقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وذنب الجس أعظم من ذنب التخلف لأنه قبل عثرته أنه إنما كاتب قريشاً خشية على أهله وولده بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عندر أصلاً قال كعب (فصيت حين ذكروهما) أي الرجلين (ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أي الثلاثة من بين من تخلف عنه) بالرفع أي خصوصاً الثلاثة كقولهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة وقال السرياني أنه مفعول فعل محذوف أي أخص الثلاثة وخالفه الجمهور فقالوا أي منادى والثلاثة صفة وإنما أوجبوا ذلك لأنه في الأصل كان كذلك فنقل إلى الاختصاص وكل ما نقل من باب إلى باب فاعر به بحسب أصله كإفعال التعجب (فاجتنبنا الناس) بفتح الموحدة (وتغير والناس حتى تنسكت) أي تغيرت (في نفس الأرض فهاى الأرض التي أعرف) لتوحشها على وهذا يجده الحزين والمهجوم في كل شيء حتى يجده في نفسه قال السهيلي وإنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لأنه في حق الانصار خاصة فرض عين لأنهم كانوا يبايعوا على ذلك ومصدق قولهم وهم يحفرون الخندق

يخون الذي يبايعوا الحمدا \* على الجهاد ما بقينا أبداً

فكان تخلفهم عن الغزو كبيرة لأنه كالتسكت لبيعتهم اه وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمنه صلى الله عليه وسلم (قلبتنا على ذلك خمسين ليلة) استبسط منه جواز الهجران فوق ثلاث وأما النهي عن الهجران فوق ثلاث فمحمول على من لم يسكن هجرانه شرعاً أي لعذر شرعي (فأما صاحبنا) مرارة وهلال (فاستكانا وقد قعدا بيوتهما يبيكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم) أي أقوامهم

تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناس حتى تنسكت في نفس الأرض فهاى الأرض التي أعرف قلبتنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا بيوتهما يبيكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم



وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكافئني أحد وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول (١٦٠) في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ثم أصلى قريبا منه فأسأله النظر

فاذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى واذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله وسوله فسكت فعدته له فنشده فقال الله وسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار قال فيينا أنا مثنى بسوق المدينة اذ أنبطي من أنباط أهل الشام عن قدم الطعام ببيعته بالمدينة يقول من يداني على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءني رفع إلى كتابا من ملك غسان فاذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بداره وان ولا مضية فالحق بنا نواسك فقلت لاقرتها وهذا أيضا من البلاء فتميمت بها التسنور

(وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف) أي أدور (في الأسواق لا يكافئني أحد وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا) وأعلم يحرم بشرك شفتيه عليه الصلاة والسلام لأنه لم يكن يديم النظر اليه من الخجل (ثم أصلى قريبا منه والقاف أى أنظر اليه في خفية) فاذا أقبلت على صلاتي أقبل عليه الصلاة والسلام (إلى واذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أى من اعراضهم (مشيت حتى تسورت) أى صلت (جدار حائط أبي قتادة) الحارث بن ربي الانصاري رضى الله تعالى عنه أى بستانه (وهو ابن عبي) لأنه من بني سامة وليس هو ابن عمه أخى أبيه الاقرب (وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام) لعدم النهي عن كلامهم (فقلت يا أبا قتادة أنشدك) بفتح الهجزة وضم السين المهملة أى سألك (بالله هل تعلمني أحب الله وسوله فسكت فعدته له فنشده) بفتح المهملة أى فسأله بالله كذلك (فسكت فعدته له فنشده فقال الله وسوله أعلم) وليس هذا تكليما لكعب لأنه لم ينو به ذلك لأنه نهى عنه بل أظهر اعتقاده فلو حلف لا يكلم زيدا فأسأله عن شيء فقال الله وسوله أعلم ولم يرد جوابه ولا سمعاه لم يحث (ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار) للخروج من الحائط (قال فيينا) بغير ميم (أنا مثنى بسوق المدينة اذ أنبطي) بفتح النون والموحدة وكسر الطاء المهملة فلاح (من أنباط الشام) بفتح الهجزة وسكون النون وفتح الموحدة وكان نصرا نيا ولم يسم (من قدم الطعام ببيعته بالمدينة يقول من يداني على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له إلى) يعنى ولا يتكلمون بقوله مثلا هذا كعب مبالغ في هجره والاعراض عنه (حتى إذا جاءني دفع إلى كتابا من ملك غسان) بفتح الغين المهملة وتشديد السين جبلة بن الأهم وهو الحارث بن أبي شمر وعند ابن مردويه فسكتب إلى كتابا في سرقة من حرير (فاذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله) أى لا ينبغي لك أن تسكن (بداره وان ولا مضية) بسكون الضاد المهملة أى بحيث يصعب حقاك (فالحق) بفتح الخاء المهملة (بنواسك) بضم النون وكسر السين المهملة من المواساة (فقلت لاقرتها) أى الصحيفة المكتوب فيها (وهذا أيضا من البلاء) وعند ابن أبي شبة قد طمع في أهل الكفر (فتيممت) أى قصدت (بها التسنور) بفتح الفوقية أى الذي يحرق فيه (فسجرت) بالسين المهملة المفتوحة والجيم أى وقفته (بها) وهذا يدل على قوة إيمانه وشدة محبته لله وسوله على ما لا يخفى وعند ابن عاذل أنه شكى حاله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما زال اعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك (حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسنيين اذ ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة استقط اللام قال الواقدي هو خزيمة بن ثابت قال هو الرسول إلى مزارة وهلال بذلك (يا بني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرك أن تعزل امرأتك) حمزة بنت جبير بن صخر بن أمية الانصارية أم أولاده الثلاثة أوهي زوجته الاخرى خبره بفتح الخاء العجوة بعدد الحاشية ساكنة (فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها) بكسر الزاي مجزوما باللام (ولا تقر بها) معطوف عليه (وأرسل إلى صاحبي) بتشديد الياء (مثل ذلك فقلت لا امرأتى الحق) بفتح الخاء (بأهلك فتكفوني عندهم حتى يقضى الله) تعالى (في هذا الامر) فله حقت بهم قال كعب (بغارت امرأت هلال بن أمية) خولة بنت عاص (رسول الله

فسجرت بها حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسنيين اذ ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرك أن تعزل امرأتك فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها ولا تقر بها وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك فقلت لا امرأتى الحق بأهلك فتكفوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال كعب بغارت امرأت هلال بن أمية رسول الله



صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلالا بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تذكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بك قالت انه والله ما به سحر الى هجج والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرئك كما كان لأمرأة هلال بن أمية أن تخدمه فقلت والله لا استأذن (١٦١) فيهار رسول الله صلى الله عليه

وسلم وما يدرينى ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانارجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى مكثت لناخسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فينا انا جالس على الحائط الذى ذكر الله تعالى قد ضاقت على نفسى وضائق على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفى على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب ابن مالك أبشر قال غفرت ساجدا وعرفت أن قد جاء فرج ، أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبيل صاحبى

صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلالا بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تذكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بك (الجزم على النهى) قالت انه والله ما به سحر الى هجج والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا) قال كعب (فقال لي بعض أهلي) قال في الفتح لم أقف على اسمه واستشكل هذا مع نهيه صلى الله عليه وسلم الناس عن كلام الثلاثة وأوجب بان النهى ليس شاملا لكل أحد بل مخصوص بمن عدا من ندعو حاجة هؤلاء الى مخالطته وكلامه من زوجة وخادم ونحو ذلك ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم أذن لزوجة هلال في خدمته ومعلوم انه لا بد في ذلك من مخالطة وكلام فلم يكن النهى شاملا لكل أحد وأما جواب بعضهم بانه عبر بالقول عن الإشارة أى فأشار الى بعض أهلى ففيه نظر لانه ليس المقصود بعدم المكالمة عدم اللطخ باللسان فقط بل المراد ما يعاين الإشارة المفهمة لانها بمنزلة (لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرئك) لتخدمك (كأذن لأمرأة هلال بن أمية أن تخدمه) كان من لم يشمله النهى قال كعب (فقلت والله لا استأذن فيهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدرينى ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانارجل شاب) أى قوى على خدمة نفسى (فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى مكثت) بفصح الميم (لناخسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا) أيها الثلاثة (فلما صليت صلاة الفجر صبح خسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فينا) بغير ميم (أنا جالس على الحائط الذى ذكر) الله تعالى (قد ضاقت على نفسى) أى قلبى لا يسعه أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم (وضاقت على الأرض بما رحبت) أى برحبها أى مع سعتها وهو مثل المحيرة فى أمره كانه لا يجد فيها مكانا يقر فيه فلقاؤهم عاواذا كان هؤلاء بأكلوا الاما حراما ولا سفكوا ادماحا حراما ولا أفسدوا فى الارض وأصابهم ما أصابهم فكيف من هو واقع فى القوا حش والكبر وأجواب بينا قوله (سمعت صوت صارخ اوفى) بالفاء مقصورة أى أشرف (على جبل سلع) ففتح السين المهملة وسكون اللام (بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر) بهمزة قطع وكان الذى أوفى على سلع أبابكر الصديق رضى الله تعالى عنه فصاح قذاب الله على كعب (قال) كعب (غفرت ساجدا) شكرا لله عز وجل (وعرفت أن قد جاء فرج وأذن) بالمد أى أعلم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله) تعالى (علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا) أيها الثلاثة بتوبة الله تعالى علينا (وذهب قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (صاحبى) مرارة وهلال (مبشرون) يبشرونهما (ورفض الى) بتشديد الياء أى استعجت (رجل فرسا) للعدو وعند الواقدي انه الزبير بن العوام (وسعى ساع من أسلم فوافى على الجبل) هو حزة بن عمر والاسلمى رواه الواقدي وعند ابن عاثم الذين سعيابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما لكنه صدره بقوله زعموا (وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءه فى الفرس سمعت صوته) هو حزة الاسلمى (يبشرنى نزعته لثوبى) بتشديد الياء بالثنية (فكسوته اياهما يبشراه) لى بتوبة الله تعالى على (والله ما أملك) من الثياب (بومئذ غيرهما) وقد كان له مال غيرهما كما صرح به فيما بأتى (واستعرت ثوبين) أى من أنى قتادة كما عند الواقدي (فلبستهما وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقتا فى الناس فوجا فوجا) أى جماعة جماعة (مهنوى) وفى نسخة مهنوى (بالتوبة بقولون لهنك) بكسر النون (توبة الله تعالى عليك

(٣١) - (فتح المبدى) - ثالث

الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءه فى الفرس سمعت صوتيه يبشرنى نزعته لثوبى فكسوته اياهما يبشراه والله ما أملك غيرهما ومثما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقتا فى الناس فوجا فوجا مهنوى بالتوبة بقولون لهنك توبة الله عليك

قال كعب حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين (١٦٢) غيره ولا أنساها الطاحنة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أمن عندك يا رسول الله أومن عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراسنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله إن من توبتي أن أتخلع من مالي صابغة الى الله والى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني أمسك سهمي الذي بخير فقلت يا رسول الله إن الله إنما يجاني بالصدق وإن من توبتي أن لا أحدث الاصدقا ما بقيت فوالله ما أعلم احسانا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الله عليه وسلم أحسن مما ابلاني ما تمحدث منذ ذكرت ذلك لرسول

قال كعب حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى (طلحة بن عبيد الله) بضم العين أحد العشرة المبشرة بالجنة (بهرول) أي يسير سريعا المشى والعدو (حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره) وكنا أخوين في الله تعالى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما قاله البرماوي وتعب بان الذي ذكره أهل المغازي أنه كان أخا لزيبر لكن كان الزبير أخا لخاله المهاجرين فهو أخوه وقد يقال لما منع من مؤاخاته لكل منهما (ولا أنساها الطاحنة) أي هذه الخصلة توهي اعتناؤه به بقبامه اليه وملاقاة منهيا له أي لا زال أذكر احسانه الى بذلك فانار عينه بذلك (قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) أي سوى يوم اسلامه فهو مستغنى تقديرا وان لم ينطق به وأوان يوم توبته مكمل ليوم اسلامه في يوم اسلامه بداهة سعادته ويوم توبته مكمل لحاف يوم توبته المضاف الى اسلامه خبر من يوم اسلامه المجردها وهو خير مما قبله من بقية الانام فيكون يوم توبته خيرا من جميع أيامه بهذا الاعتبار (قال كعب) قلت أمن عندك يا رسول الله أومن عند الله تعالى (قال بل من عند الله) تعالى زاد ابن أبي شيبَةَ أتم صدقتهم الله فصدقكم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراسنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر) قيل قال قطعة قمر احتراز من السواد الذي في القمر أو إشارة الى موضع الاستنارة وهو الجبين الذي يظهر فيه السرور قالت عائشة رضي الله تعالى عنها مسرور أبترق أسار بوجهه وكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر (وكنا نعرف ذلك منه) أي الذي يحصل من استنارة وجهه عند السرور (فلما جلست بين يديه) صلى الله عليه وسلم (قلت يا رسول الله إن من توبتي أن أتخلع) أي أخرج (من) جميع (مالي صدقة) تطلق الصدقة على ما يتصدق به كما في قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة وتطلق اسم مصدر بمعنى التصديق وعلى الاول يكون نصبا على الحال من مالي وعلى الثاني يجوز ان تصاب على الحال من الخلع لان معنى الخلع أن تصدق ويجوز أن تكون اسم مصدر في موضع الحال أي متصدقا وقول بعضهم انها مصدرية تساهل (الى الله والى رسوله) أي صدقة خاصة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فالي بمعنى اللام وفي نسخة والى رسول الله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك) إنما أمره بذلك خوفا عليه من تضرره بالفقر وعدم صبره على الاضافة (فقلت فاني أمسك سهمي الذي بخير فقلت يا رسول الله إن الله إنما يجاني بالصدق وإن من توبتي أن لا أحدث الاصدقا ما بقيت فوالله ما أعلم احسانا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الله عليه وسلم أحسن مما ابلاني ما تمحدث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الله عليه وسلم أحسن مما ابلاني ما تمحدث منذ ذكرت ذلك لرسول

الله صلى الله عليه وسلم الى يوم هذا كذا باوانى لارجوان يحفظني الله فيما بقيت وأنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله وكونوا مع الصادقين

فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد أن هداني الله للإسلام أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبيته فأهلك كما هلك الذين كذبوا فان الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لاحد فقال الله عز وجل سيحلفون بالله لاسم اذا انقلبتم الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب وكننا نخلفنا أيها الثلاثة (١٣٣)

منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ناحتي قضى الله فيه فبدلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن الغزو وإنما هو تخلفه أينا وارجاؤه أمرنا عن حلفه واعتذر إليه فقبل منه عن أبي بكره رضي الله عنه قال لقد نفقني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجبل بعدما كذبت أن ألحق بأصحاب الجبل فأقاتل معهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال إن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة (مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته) عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنته

لم يتخلفوا (فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد أن) وفي نسخة بعد أن (هداني للإسلام أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبيته) فلا زائدة كقوله تعالى ما صنعكم أن لا تسجدوا أي عفاة أي كذبته (فأهلك) بكسر اللام والنصب أي فإن أهلك (كما هلك الذين كذبوا فان) أي وإنما هلكوا لان (الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لاحد) أي قال قول لا شر ما قال بالإضافة أي شر قول قاله لاحد من الناس (فقال الله عز وجل سيحلفون بالله لاسم اذا انقلبتم) أي رجعت اليهم من الغزو (الى قوله تعالى فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي فان رضاكم وحدهم لا يفهمهم اذا كان الله عز وجل ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها (قال كعب وكننا نخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له) أن نخلفهم كان لغرض (فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ) بالجمع والهمزة آخره أي آخر (رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا) أيها الثلاثة (حتى قضى الله تعالى فيه) بالتوبة (فبدلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله تعالى مما خلفنا) بضم الخاء وكسر اللام المشددة وسكون الفاء أي ليس ما أخذوا من تخلفنا أو ليس من أجل تخلفنا (عن الغزو وأما هو) بالواو وفي نسخة إنما هو بإسقاط الواو (تخليفه) بالخاء المعجمة (أينا وارجاؤه) أي تأخيرهم (أمرنا عن حلفه) صلى الله عليه وسلم (واعتذر إليه فقبل منه) اعتذاره أي هو ما أخذ من التخليف أي التأخير قالوا لانهم خلفوا عن التوبة لاعتذارهم وهذا انفسير منه لعني الآية بحسب ما أدى اليه فهمه رضي الله تعالى عنه وان كان الثاني محتلا بل هو المتبادر والله تعالى أعلم

(مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته)

(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة) ابنته (عليها السلام في شكواه) أي مرضه (الذي قبض فيه) وفي نسخة التي قبض فيها بالتأنيث على لفظ شكواه (فسارها بشئ فبكت ثم دعاه فاسارها) وفي نسخة بشئ (فضحك فساأناها) وفي نسخة اسقاط الضمير (عن ذلك) أي عن سب البكاء والضعف (فقات) بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (سارني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أي أول أهله) وفي نسخة أول أهل بيته (بالحقه) وفي نسخة يتبعه (فضحك) بسكون الكاف وفي رواية ان الذي سارها به فضحك هو اخبارها ياها انها سيدة نساء أهل الجنة وقد اتفق على ان فاطمة رضي الله تعالى عنها كانت أول من مات من أهل بيته صلى الله عليه وسلم بعده حتى من أزواجه (وعنها رضي الله تعالى عنها) انها (قالت كنت أسمع) أي من النبي صلى الله عليه وسلم كافي الرواية الآتية (انه لا يموت نبي) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (حتى يخبر) بضم أوله مبنيًا للفعول أي يخبره الله تعالى (بين) المقام في (الدنيا) الارتحال منها الى الآخرة فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحة بضم الموحدة وتشديد الحاء المهملة غلظ وخشونة تعرض في مجارى النفس فيغلظ الصوت (يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية فظننت انه) عليه الصلاة والسلام (خبر) بين ما تقدم (وعنها رضي الله تعالى عنها) انها

رضي الله عنها في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشئ فبكت ثم دعاه فاسارها بشئ فضحك فساأناها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أي أول أهله بالحقه فضحك وعنها رضي الله عنها قالت كنت أسمع انه لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحة يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية فظننت انه خبر وعنها رضي الله عنها

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا أو يخبر فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على غدى غشي عليه فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو (١٦٤) صحيح وعنها رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث

على نفسه بالمعوذات ومسح عنه يده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت أنفث عليه بالمعوذات التي كان ينث وأمسح بيده النبي صلى الله عليه وسلم عنه وعنها رضى الله عنها قالت أصغيت الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره فسمعته يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق وعنها رضى الله عنها في رواية قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وانه ليقين حافتي وذافتي فلا أكره شدة الموت لاحد أبدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن على ابن أبي طالب رضى الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا أبا الحسن

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا بضم التحتية الاولى وتشديد الثانية بينهما معاملة مفتوحة أى يسلم اليه الامر أو يملك في أمره أو يسلم عليه سلام الدواع (أو يخبر) بين الدنيا والآخرة والشك من الراوى (فلما اشتكى) أى مرض (وحضره) القبض ورأسه على غدى غشي عليه فلما أفاق شخص (بفتح الشين والخاء المجهتين أى ارتفع) (بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى) وفي رواية أسأل الله تعالى الرفيق الاسد مع جبريل وميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق المسكن الذي يحصل فيه المرافقة مع المذكورين وقيل الرفيق الجماعة من الانبياء الذين يسكنون أعلى عليين وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليل وقيل المعنى ألحقني بالرفيق الاعلى أى بالله تعالى يقال الله تعالى رفيق بعباده من الرفي والرافة فهو رفيل بمعنى فاعل وعن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعا ان الله عز وجل رفيق يحب الرفيق يرفعه ويأخره ويؤدو ويؤخره ويؤدو ويؤخره ويؤدو ويؤخره (فقلت اذا لا يختارنا) وفي نسخة اذا لا يجاورنا أى في الدنيا (فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا) به (وهو صحيح) وفي مغازى أبى الاسود عن هروان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل عليه مرض (نفث) بالثلاثة أى أخرج الريح من فمه مع شيء من ريقه (على نفسه) أى لاجل تحصين نفسه (بالمعوذات) أى مع قراءة المعوذات بكسر الواو المشددة وسورة الاخلاص والتين بعدها فهو من باب التغليب أو المراد الفاق والناس وجع باعتبار ان أقل الجاع اثنتان أو المراد الكلمات المعوذات بالله من الشيطان والامراض (ومسح) الشئ عنه يده) لتصل بركة القرآن واسم الله تعالى الى بشرته المقدسة (فلما اشتكى) صلى الله عليه وسلم (وجعه الذي توفي فيه طفقت) وفي نسخة طفقت (أنفث عليه) أى لاجله (بالمعوذات التي كان ينث) بكسر الفاء فهما (وأمسح بيده النبي صلى الله عليه وسلم) لبركتها (عنه) أى نيابة عنه أو أطرد عنه الشر (وعنها رضى الله تعالى عنها) انها (قالت أصغيت) بالصاد المهملة الساكنة والغين المجهمة أى أملت سمعى (الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره فسمعته يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق) أى الاعلى وهجرة ألحقني قطع (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه خرج من عند النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه) وفي نسخة منه (فقال الناس) له (يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح بحمد الله بارئاً) بالهمز والياء اسم فاعل من رى المريض اذا أفاق من المرض (فاخذ يده) أى يده على (عباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه فقال له أنت والدة بعد ثلاث) أى بعد ثلاثة أيام (عبد العصى) أى تصيرهم أمورا بموته صلى الله عليه وسلم وولاية غيره (وانى والله لا رى) بضم الهمزة أى لا ظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا انى لا عرف وجهه بنى عبد المطلب عند الموت) وذكر ابن اسحق عن الزهري ان هذا كان يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال السباى لملى (اذهب بنالى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتسأله) وفي نسخة فلتسأله يسكنون الامم (فمن هذا الامر) أى الخلافة (ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمنا ذلك) فلوضى بنا) الخليفة بعده وعند ابن سعد من مرسل الشعبي فقال لى وهل يطمع في هذا الامر غيرنا

(فقال)

بيده عباس بن عبد المطلب رضى الله عنه فقال له أنت والله بعد ثلاث عبد الصاوى

والله لا رى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا انى لا عرف وجهه بنى عبد المطلب عند الموت اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتسأله فيمن هذا الامر ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمنا ذلك فأوصى بنا

وقال علي أنا والله لأن سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعناها لا يعطيناها الناس بعده وإني والله لأسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول إن من أمر الله علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي

(فقال على أنا والله لئن سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فغتمها) (لا يعطينها الناس بعده) أي وإن لم عنعنها بأنا سكت فيحتمل أن تصل إلى النافذ الجلة (وأي والله لأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لأطلبها منه وفيه من الشئ فالحاقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس على أبسط ذلك أي أبعك يابعدك الناس فلم يفعل وفي قوله في الظاهر الذي بأسناد جلي قال على ياليتني أطعت عباسا ياليتني أطعت عباسا (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تقول إن من نعم الله تعالى على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يومي ورأسه بين سحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملتين وبضم السين قال في المصباح السحر الرقة وقيل بالصق بالحقوم والمرى عن أعلى البطن وقيل كل ما يلقى بالحقوم من قلب وكبدورقة وفيه ثلاث لغات وزن فلس وسبب وقيل وكل ذي سحر مفتقر إلى الطعام وجمع الأول سحور مثل فلس وفلس وجمع الثانية والثالثة اسحار اه (ونحري) بالحاء المهملة موضع القلادة من العنبر والجمع نحور مثل فلس وفلس ونطاق السحور على العنبر وكما في المصباح والمراد أن رأسه الشريف بين أعلى صدره وأعلى عنقه فذكرها كما يدل له رواية ورأسه بين حافتي وذافتي والحاقة بالحاء المهملة والقاف المكسورة والنون المكسورة النقرة التي بين الترقوة وحبل العنق والذافقة بالذال المهملة والقاف المكسورة طرفه بالحقوم (وإن الله قد سمع بين ربي وربيته عند موته ودخل) وفي نسخة اسقاط الواو وهي أولى لأن القصد به بيان سبب اجتماع ربه مع ربه (على) بتشديد الياء (عبد الرحمن بن أبي بكر ويده سواك) وفي نسخة السواك وكان جريده رطبة كافي بعض الروايات (وأما سند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشهر برأسه أن نعم فتناولته) أي السواك (فأشتم عليه) الوجع (وقلت ألبنه لك فأشهر برأسه أن نعم فتناولته) وفي رواية فقضته ثم مضته وقضته بكسر الصاد المهملة أو بفتح الصاد المهملة (فأمره) بالقاء وفتح الميم وتشديد الراء على أسنانه فأستاك به وفي نسخة بأمره بالوحدة والم الساكنة قال عياض وهو أولى (وكانت بين يديه ركوة) بفتح الراء من آدم (فيها ماء فجعل) صلى الله عليه وسلم (يدخل يديه) بالثنية وفي نسخة بالافراد أي في الماء (فيمسح بهما وجهه ويقول) وفي نسخة اسقاط الواو والجله حالية (لا اله الا الله ان للوت سكرات) جمع سكره وهي الشدة (ثم نصب) بفتح النون والصاد المهملة والموحدة (يدم جعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قبض) بضم القاف وكسر الواحدة (ومالت يده) علامة على موته وعند أحمد عن عائشة انها قالت لما سحرت نفسها لم أجدر بحفاظ أطيب منها (وعنه رضى الله تعالى عنها أنها قالت لدناه) بدالين مهملتين أي جعلنا الدواء في أحد جانبيه بغير اختياره وكان الذي لاسره به العود المندى والزيوت لهما همهمان به ذات الجنب والدواء نافع لها (في مرضه) أي في بعض أمره (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يشير لنا أن لتلوني) لأن الله تعالى لم يجعل لنا الجنب عليه سبيلا (فقلنا) هذا الامتناع (كراهية المرض للدواء) رفع كراهية خبر مبتدأ محذوف ويجوز النصب على انه مفعول لأمرنا لكراهية الدواء (فلما أفاق قال ألم أنهمك ألا تلدونى قلنا كراهية المرض للدواء فقال) عليه الصلاة والسلام (لا يبقى أحفى البيت اللاد وأنا أنظر) جملة حالية أي لا يبقى أحد اللاد في حضوري وحال نظري اليهم قصاصا لعلهم يعقوبة لهم أنكرهم امتثال نهيه عن ذلك أما من بأشرفه وأما من لم يباشرفك كونهم تركوا نهيم عنهما همهم هو عنه (الالعباس فأنه لم يشهدكم) أي لم يحضركم حال اللد (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم) أي اشتد به المرض (جعل يتعشا) الكرب (فقال فاطمة) بنته (عليهما السلام) وأكرهاه بالف ندبة لادونا أنظر اليه لا العباس فأنه لم يشهدكم (عن أنس رضي الله عنه) قال لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتعشا فقالت فاطمة وأكرهاه

والهاء الساكنة للوقف وفي رواية واكر بآباء والمراد بالكرب ما كان يجده عليه الصلاة والسلام من شدة الموت فقد كان صلى الله عليه وسلم فيما يصيب جسده الشريف من الآلام كالبلشرب ليتضاعف أجره ويؤيده الرواية الثانية قوله (فقال) عليه الصلاة والسلام (لها ليس على أبيك كرب بعد) هذا (اليوم) لانه ذاهب الى حضرة الكرامة ويناسب الاول ايضا باعتبار كون المعنى واكر بآباءه من قيام الكرب بك وليس قولها المذكور من النياحة لانه صلى الله عليه وسلم أقرها عليه وقد عاشت بعده ستة أشهر فما تحكى تلك المدة وروى عنها انها قالت :

اعبر آفاق السماء وكورت \* شمس النهار وأظلم العصران

والارض من بعد النبي كثيبة \* أسفعا عليه كثيرة الرجفان

فلتبك شرق البلاد وغربها \* ولتبك مضر وكل يمان

وليدافن صلى الله عليه وسلم قالت \* يا أنس طابت نفوسكم أن تحشوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب وكان كل من قدم المدينة يومئذ من الناس اذا أشرف عليها يسمع لاهلها تحججا بلبكاء كضجيج الحجيج وحق ذلك لهم ولبن بعدهم (عن عائشة رضی الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين) سنة هذا قول الجمهور وحرم به ابن المسيب ومجاهد والشعبي وقال أجدوه مثبت عندنا أكثر ما قيل في عمره صلى الله عليه وسلم انه خمس وستون سنة كما أخرجه مسلم وغيره عن ابن عباس وجعل بينهم ما بان من قال خمس وستون جبر الكسر ولا يخفى ما فيه وقيل توفي وهو ابن ستين سنة والصحيح الاول لانه أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين فقرن بنبوته أسرا قيل عليه الصلاة والسلام ثلاث سنين وهي مدة فترة الوحي فكان بعلمه السكامة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل عليه الصلاة والسلام فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة عشرة بمكة وعشرة بالمدينة فيكون عمره ثلاثا وستين وأما ما قيل انه صلى الله عليه وسلم عاش إحدى وأربعين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين فشاذا

(كتاب تفسير القرآن)

قيل التفسير والتأويل بمعنى وهو البيان وقيل التفسير بيان المراد باللفظ والتأويل بيان المراد بالمعنى وقال أبو العباس الأزدي النظر في القرآن من وجهين الاول من حيث هو منقول وهي جهة التفسير وطريقة الرواية والنقل والثاني من حيث هو معقول وهي جهة التأويل وطريقة الدراية والعقل قال الله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون فلا بد من معرفة اللسان العربي في فهم القرآن العربي فيعرف الطالب الكلمة وترسخ لغتها وعرابها ثم يتغلغل في معرفة المعاني ظاهرا وباطنا فيوفي لكل منها حقه وقال غيره التفسير علم يعرف به فهم كتاب الله تعالى المنزل وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من علوم النحو واللغة والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراآت ويحتاج الى معرفة أسباب النزول والتأنيخ والمنسوخ وذكر القاضي أبو بكر بن العربي ان علوم القرآن خمسون علما وأربعمائة وسبعة آلاف علم وسبعون ألف علم على عدد كلم القرآن مضرورة في أربعة ألسن كل كلمة باطن وظاهر وحده ومطلع دون اعتبار تراكيبه وما بينهما من الروابط لان ذلك لا يخصه ولا يعلمه الا الله تعالى (بسم الله) حذفت الالف بعد الباء تنفيسا على شدة المناسبة والاتصال (الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة لما صححه الترمذي من حديث عبد الرحمن بن عوف انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى انا الرحمن خلقت الرحمن وشققت له اسماء من اسمي الحديث وهذا يدل على ما رجمه بعضهم من انه غير مشتق قولهم وما الرحمن ولا حاجة الى الجواب عنه بانهم جهلوا العفة لا الموصوف ولنا لم يقولوا ومن الرحمن وهو فعلا من رحم كغضبان من غضب والرحيم فعيل كبريض من مرض والرحمة في الغفران في القلب وانها طاف تقتضي

فقال لها ليس على أبيك كرب بعد اليوم \* عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(كتاب تفسير القرآن)



المتفضل والاحسان ومنه الرحم لان عطاها على ما فيها ويستعمل في حقه تعالى يجوز ان اعانه او عن ارادة  
 الغير خلقه اذ المعنى الحقيقي يستحيل في حقه تعالى واختلف في اللفظين فقولهم مترادفان كسما من وندم  
 ورد بان امكن المخالفة بين المترادف ثم على الاختلاف فالراجح ان الرحمن ابلغ لان زيادة البناء تدل على زيادة  
 المعنى غالباً كما في قطع بالتشديد وقطع بالتخفيف وتخرج بغالبها نحو حذر فانه ابلغ من حاذر وقال بعضهم هذه  
 القاعدة مشروطة بشرط ثلاثة الاول ان يكون ذلك في غير الصفات الجبلية فخرج نحو حشره ونهم لان  
 الصفات الجبلية لا تتفاوت والثاني ان يتحد اللفظان في النوع فخرج نحو حذر وحاذر والثالث ان يتحد  
 في الاشتقاق فخرج من زمان اه ولانه يقال رحمن الدنيا والآخرة ورقيم الآخرة وقول ابن جرير عن  
 بعضهم انه يقال الرحمن مجمع الخلق والرحيم بالوهمين ولا يرد ما ورد في الدعاء المأثور رحمن الدنيا والآخرة  
 ورقيمها لان الرحمة المستفادة من الرحمن اعظم كيفامن الرحمة المستفادة من الرحيم ثم ان المراد بالابلية  
 هنا الكثرة كما وكيفا لا المبالغة وهي ان تنسب للشئ كثر عمله لان صفات الله تعالى متناهية في الكمال  
 لا يمكن المبالغة فيها وايضا فالمبالغة انما تكون في صفات تقبل الزيادة والنقص وصفات الله تعالى منزهة  
 عن ذلك وتخصيصها بالمسألة بهذه الاسماء يعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في جميع الامور وهو المعبود  
 الحقيقي الذي هو مولى النعم كما تجلها واجلها جليلها وحقيقها فيتوجه بكليته اليه ويشغل سره به ويقطع  
 توجهه لغيره (عن أبي سعيد بن المعلى) واسمه رافع وقيل الحارث انه (قال كنت أصلى في المسجد فدعا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه) وفي رواية فلم آت حتى صليت ثم أتيت (فقلت يا رسول الله انى كنت  
 أصلى فقال ألم يقل الله استجبوا لله والرسول اذا دعاكم ثم قال الى الصلاة أم لا صرح جماعة من أصحابنا الشافعية وغيرهم بعدم البطان وأنه حكم مختص به به صلى الله عليه وسلم  
 فهو مثل خطاب المصلي له بقوله السلام عليك أيها النبي ومثله لا يبطل الصلاة وفيه بحث لاحتمال أن تكون  
 اجابته واجبة سواء كانت مخاطبة في الصلاة أم لا أما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة أولا يخرج فليس في  
 الحديث ما يستلزمه فيحتمل أن تجب الاجابة ولو خرج المحجب من الصلاة والى ذلك جنح بعض الشافعية  
 لكن الراجح عندهم هو الاول (ثم قال لي) عليه الصلاة والسلام (لأعلمنك سورة هي أعظم السور)  
 وفي نسخة هي أعظم سورة (في القرآن) أعظم قدرها بالخلاصة التي لم يشار كها في غيرهما من السور لا شأها على  
 فوائدها مع كثرة مع وجازة ألفاظها واستبدال به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وهو محكى  
 عن أكثر العلماء كابن راهويه وابن العربي ومنع من ذلك الاشعري والباقلاني وجماعة لان المفضل  
 ناقص عن درجة الافضل واسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا تنقص فيها واجب بان التفضيل انما هو بمعنى  
 ان ثواب بعضها أعظم من بعض فالتفضيل انما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفه وفي حديث أبي هريرة  
 رضى الله تعالى عنه عند الحاكم (محب أن أعلمك سورة لم يزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في  
 القرآن مثلها (قبل أن يخرج) بالناء القويقة (من المسجد ثم أخذ يدي) بالافراد (فلما أراد أن يخرج)  
 من المسجد (قلت له) وفي رواية يا رسول الله (ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم السور) وفي نسخة  
 هي أعظم سورة (في القرآن قال الحمد لله رب العالمين) خبر مبتدأ محذوف أى هي كما صرح به في بعض  
 الروايات (هي السبع) لانهما سبع آيات كسورة الماعون لثالث لهما (الثاني) لانهما تنبئ على مرور الاوقات  
 أى يتكرر فلا تنقطع وتدرس فلا تندرس وقيل لانهما تنبئ في كل ركعة أى تعادوا ولا ينفين به على الله تعالى  
 واختصت بهذه الامة فلم تنزل على من قبلها فان قيل في الحديث السبع المثاني وفي القرآن سبعاً من المثاني  
 أجيب بانه لا اختلاف بين الصفتين اذ جعلنا من اللبيان (والقرآن العظيم الذى أوتيته) عطف على السبع  
 المثاني والمراد منه الفاتحة واليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم أعظم سورة في القرآن حيث نكر السورة

عن أبي سعيد بن  
 المعلى قال كنت أصلى  
 في المسجد فدعا  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلم أجبه فقلت  
 يا رسول الله انى كنت  
 أصلى فقال ألم يقل الله  
 استجبوا لله والرسول  
 اذا دعاكم ثم قال الى  
 الصلاة أم لا صرح  
 أعظم السور في القرآن  
 قبل أن يخرج من  
 المسجد ثم أخذ يدي  
 فلما أراد أن يخرج قلت  
 ألم تقل لأعلمنك سورة  
 هي أعظم سورة في  
 القرآن قال الحمد لله رب  
 العالمين هي السبع المثاني  
 والقرآن العظيم الذى  
 أوتيته

وأفردها ليدل على أنك إذا تقصبت سورة سورة في القرآن وجدتها أعظم منها ويحتمل أنه مبتدأ محذوف  
الخبر والتقدير والقرآن العظيم ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة بقوله هي السبع المثاني ثم عطف  
قوله والقرآن العظيم أي ما زاد على الفاتحة وذكر ذلك من إعادة للنظم الآية ويكون التقدير والقرآن العظيم  
هو الذي أوتيت به زيادة على الفاتحة وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات لكن منهم من عد البسملة دون صراط  
الذين أنعمت عليهم ومنهم من عكس قال الطيبي وعد البسملة أولى لأن أنعمت عليهم ليناسب وزانه وزان  
فواصل السورة ولحديث ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ونقل عن حسين بن علي الجعفي  
أنها ست آيات لأنه لم يعد البسملة وعن عمر بن عبيد أنها ثمان لأنه عدّها وعداً نعمت عليهم (قوله عز وجل  
فلا تحمّلوا الله أن يناديكم) جمع نداء هو المثل والنظير (وأنتم تعلمون) حال من ضمير فلا تحمّلوا ومفعول  
تعلمون متروك أي وحالكم أنكم من ذوي العلم والنظر وأصابه الرأي فلوناً ملّم أدنى تأمل اضطر عقلكم  
إلى إثباته ووجد لا كما كانت منفرد بوجود الذات متعال عن مشابهة المخاوف وأوله مفعول أي وأنتم تعلمون  
أن الذي خلق ما ذكر أو أنتم تعلمون أن لاندله على كلام التقديرين متعلق بالمحذوف أما حواله على  
العقل والعلّم به (عن عبد الله) ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سألت النبي صلى الله عليه  
وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن يجعل الله نداً أي مثلاً ونظيراً (وهو خلقك) وغيره لا يستطيع  
خلق شيء فوجود الخلق يدل على الخالق واستقامة الخلق على توحيدهِ ولو كان المبدئين اثنين لم تكن الاستقامة  
وإذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل

أرباً واحداً أم ألف رب \* أدبنا إذا تقسمت الأمور

ترك اللات والعزى جميعاً \* كذلك يفعل الرجل البصير

(قلت إن ذلك لعظيم ثم أي) بالتشديد والتنوين لأنه اسم معرب غير مضاف وقيل من غير تنوين لأنه  
موقوف عليه في كلام السائل ينتظر الجواب منه عليه الصلاة والسلام والتنوين لا يوقف عليه إجماعاً قال  
بعضهم وتنوينه وصله بما بعده خطأ بل ينبغي أن يوقف عليه وقفة لطيفة ثم يؤتى بما بعده (قال أن  
تقتل) وفي نسخة وأن تقتل بالواو (ولذلك) حال كونك (تخاف أن يطعم) أي يأكل أو يشرب  
(معك) قلت ثم أي قال إن تراني حليلاً جارك) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام الأولى أي زوجته فإنه زنا  
وابطال لما أوصى الله تعالى به من حفظ حقوق الجيران وضمن الزنا معنى المراودة ففساده بنفسه أي تراودها  
على الزنا (قوله عز وجل وظلنا عليكم الغمام) سخر الله تعالى لهم السحاب يظلهم من الشمس حين كانوا  
في التيه (وأنزلنا عليكم للن والسنوى \* عن سعيد بن زيد) أحد العشرة (رضي الله تعالى عنه) أنه  
(قال قال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم الكفاة) بفتح الكاف وسكون اليم والهمزة  
المفتوحة شيء يثبت بنفسه من غير استنبات وتكلف مؤنة أجر (من المن) لأنها تحصل بلا كفاة كالن  
الذي يسقط بلا كفاة (وماؤها شفاء العين) إذا ربي بها السكحل والتوتية وغيرهما مما يكتسب به  
أما إذا اكتسب بها مفردة فلا لأنها تؤذي العين وقال النووي الصواب أن مجرد ماؤها شفاء العين مطلقاً  
وإنما وصف الكفاة بذلك لأنها من الحلال الذي ليس في اكتسابه شبهة واعترض الخطابي وغيره بأدخال  
هذا هنا فإنه ليس المراد أنها نوع من المن المتزل على بني إسرائيل فإن ذلك شيء كالترجيح وإنما معناه أنها  
ثبتت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة وأجيب بأنه وقع في رواية ابن عيينة الكفاة من المن التي أنزل  
على بني إسرائيل وظاهرها أنها نوع منه فتكون المناسبة ظاهرة (قوله عز وجل وإذا قلنا ادخلوا هذه  
القرية) أي بيت المقدس (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال  
قيل لبني إسرائيل) لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة من نوحين عليه الصلاوة والسلام وفتح الله

\* قوله عز وجل فلا  
تحملوا الله أن يناديكم  
تعلمون \* عن عبد  
الله رضي الله عنه قال  
سألت النبي صلى الله  
عليه وسلم أي الذنب  
أعظم عند الله قال  
أن يجعل الله نداً وهو  
خلقك قلت إن ذلك  
لعظيم قلت ثم أي قال  
وأن تقتل ولدك تخاف  
أن يطعم معك قلت ثم  
أي قال أن تراني حليلاً  
جارك \* قوله عز وجل  
وظلنا عليكم الغمام  
وأنزلنا عليكم المن  
والسنوى \* عن سعيد  
بن زيد رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الكفاة  
من المن وماؤها شفاء  
للعين \* قوله عز وجل  
وإذا قلنا ادخلوا هذه  
القرية \* عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
أنه قال قيل لبني إسرائيل

تعالى يست المقدس عشية جمعة وقد حست لهم الشمس قليلا حتى أمكن الفتح (أدخلوا الباب) أى باب  
البلد (مسجدا) شكر الله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر ورد بانهما لهم وانقاذهم من التيه  
وعن ابن عباس فياروا ابن جبرئيل فقالا ركما وعن بعضهم المراد به الخصم نوع لعدم حمله على حقيقة  
(وقولوا حطة) قيل أسروا أن يقولوها على هذه التفسيرية بالرفع على الحكاية وهي في محل نصب بالقول  
والماتع نصب موكلة بالحكاية وقيل خبر مبتدأ محذوف أى مسئلة نحاطة قال الزحشمى والاصل نصب  
بمعنى حط عنادنا بنحاطة ورفعت لتعطي معنى الثبات وتكون الجلة في محل نصب بالقول وعن ابن عباس  
فياروا ابن أبي حاتم ثم قال قيل لهم قولوا مغفرة (فدخلوا بزحفون) بفتح الحاء المهملة (على أستاذهم) بفتح  
الهمزة وسكون المهملة أى أوراكمهم (فبدلوا) أى غيروا السجود بالزحف (وقالوا حطة) بالنون بدل  
حطة وفي رواية حطة كما قيل لهم وزادوا على ذلك مسنونين (حبة في شعرة) بفتح العين المهملة والراء  
رواية في شعيرة بزادة تحتية بعد كسرة العين وحاصل الامر انهم أسروا أن يخضوا الله تعالى عند الفتح  
بالفعل والقول وان يعترفوا بدنوهم مخالفوا غاية المخالفة ولذا قال الله تعالى في حقهم فأزلنا على الذين ظلموا  
رجز من السماء بما كانوا يفسقون والمراد بالرجز الطاعون قيل انه مات به في ساعة أو بعة وعشرون ألفا  
(قوله عز وجل ما ننسخ) بفتح النون الاولى فالسين مضارع نسخ وضم ابن عامر النون وكسر السين  
مضارع أنسخ (من آية أو نساها) بفتح النون الاولى وبالهمزة فوقى بضم النون الاولى من غير همز من  
الترك والاولى من التأخير (نأت بخير منها أمثلها) وبما معقول مقدم للنسخ وهي شرطية جازمة له  
والتقدير أى شئ ننسخ من الآيات وقيل شرطية جازمة للنسخ واقعة موقع المصير ومن آية هو المفعول به  
والتقدير أى نسخ نسخ آية وردبانه يلزم عليه خلو جلة الجزاء ومن ضمير يعود على اسم الشرط لان ما واقعة  
على النسخ وضمير منها لا آية وهو لا يجوز أماعلى الاول فن آية صفة لاسم الشرط ومن التبعض متعلقة  
بمحذوف أى شئ حال كونه بعض آية والنسخ لغة الازالة والنقل من غير ازالة ونسخ الآية بيان انتهاء  
التعبد بقراءتها أو الحكم المستفاد منها وبهما جميعا وناساها اذهابها عن القلوب فقال نسخ القراءة وإبقاء  
الحكم الشيخ والشيعة اذا زنيا فارجوا والحكم فقط وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين والحكم  
والقراءة عشر رضعات بحجر ومن يكون باليد كالصدقة أمام نحو اعليه الصلاة والسلام وببئال مماثل  
كالقبلة وأخف كسدة الوفاة وأقل كنسخ التخيير بين صوم شهر رمضان والفدية قال تعالى وعلى الذين  
يطبقونه فدية (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال عمر رضى الله تعالى عنه أقرونا) لكتاب  
الله تعالى (أبى) هو ابن كعب (وأقضا) أى أعلننا بالقضاء أى الحكم بين الناس (على) هو ابن أبي طالب  
(وانا ندع) أى ترك (من قول أبى وذلك) وفي نسخة وذلك بالف من غير لام (أن أبى يقول لا أدع  
شيأ سمعته) بضمير وفى نسخة سمعت بدونه (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) فكان لا يقول بنسخ  
شي من القرآن لكونه لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله (وقد قال الله تعالى ما ننسخ من آية أو نساها)  
فانه يدل على ثبوت النسخ في البعض وفى نسخة أو نساها بضم أوله وكسر ثالثه وقد روى المصنف تعالى  
هذا الحديث موثوقا وأخرجه الترمذى عن أنس مرفوعا وعنه البغوى مرفوعا أيضا أفضى أمتى على  
أبى طالب رضى الله تعالى عنه (قوله عز وجل وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) نزاحدا على النصارى لما قالوا  
المسيح ابن الله وعلى اليهود لما قالوا عزير ابن الله ومشرى العرب لما قالوا الملائكة بنات الله (عن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم) بتشديد الال  
المهجمة من التسين وبه وهو نسبة لتكليمه الى أن خبره خلاف الواقع والمراد البعض من بني آدم (ولم يكن  
ذلك) التسين (له) وفى نسخة ولم يكن له ذلك بالتقديم والتأخير (وشقني) من الشتم وهو توصيف

أدخلوا الباب مسجدا  
وقولوا حطة فدخلوا  
يزحفون على أستاذهم  
فبدلوا وقالوا حطة  
حبة في شعرة \* قوله  
عز وجل ما ننسخ من  
آية أو نساها نأت بخير  
منها أمثلها \* عن  
ابن عباس رضى الله  
عنه ما قال قال عمر رضى  
الله عنه أقرونا أبى  
وأقضا ناعلى وإنا ندع  
من قول أبى وذلك ان  
أبى يقول لا أدع شيأ  
سمعت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم \* وقد  
قال الله عز وجل ما ننسخ  
من آية أو نساها \* قوله  
عز وجل وقالوا اتخذ  
الله ولدا سبحانه \* عن  
ابن عباس رضى الله  
عنه ما عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال قال  
الله عز وجل كذبني  
ابن آدم ولم يكن له ذلك  
وشقني

ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اباى فزعم انى لا اقدر ان اعيد كما كان واما شتمه اباى فقول له الى ولد فسبححانى أن اتخذ صاحبة او ولدا \* قوله عز وجل واتخذنا من مقام ابراهيم مصلى ﴿١٧٠﴾ عن أنس رضى الله عنه قال قال عمر رضى الله عنه وافقت الله عز وجل في ثلاث أو وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب قال وبلغني معاتبة النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن فقلت ان انتهين أوليبدن الله رسوله صلى الله عليه وسلم خيرا منكن حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر أمانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نسائه حتى تظلهن انت فأنزل الله عز وجل عسى ربه ان يطلعك ان يبدله ازواجا خير امنكن مسلمات الآية \* قوله عز وجل قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية ﴿١٧١﴾ عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كان اهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم) يعنى اذا كان من يخبرونكم به محتملا لان يكون في نفس الامر صدقا فتكذبوه أو كذبا فصدقوه فتعصوا في الحرج (وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية) وفي نسخة إلينا (قوله عز وجل وكذلك) أى وكما جعلناكم مهيدين الى الصراط المستقيم وجعلنا قبلكم أفضل القبل (جعلناكم أمة وسطا) أى خيارا أو عدولا وجعل معنى صيرفتى لاثنتين والضمير مفعول أول وأمة مفعول ثان ووسطا نعت وهو بالتحريك اسم لما بين الطرفين ويطبق على خيار الشئ وقيل كل ماصح فيه لفظ بين يقال بالسكون والافتال تحريك تقول جلست وسط القوم بالتحريك وقيل المفتوح في الأصل بمصدر والساكين ظرف (تشكروا شهداء على الناس) يوم القيامة (الآية)

الشخص بما هو ازراء ونقص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن ذلك) الشتم (له) وفي نسخة له ذاك كما تقدم (فاما تكذيبه اباى فزعم انى لا اقدر ان اعيد كما كان) وفي رواية وليس أول الخلق باهون على من اعادته (واما شتمه اباى فقول له الى ولد) وانما كان شتما لما فيه من التنقيص لان الولد انما يكون عن والد يحمله ثم يضعه ويستأنز ذلك سبق الشكاح والنكاح يستدعى باعثا له على ذلك والله تعالى منزه عن ذلك (فسبححانى) أى تنزهت (أن اتخذ صاحبة أو ولدا) ان مصدرية أى من اتخذ الزوجة والولدا كان البارئ سبحانه وتعالى واجب الوجود لذاته قد بما وجودا قبل وجود الاشياء وكان كل موجود محدثا انتفت عنه الولاية ولما كان لا يشبهها أحد من خلقه ولا يجانسها حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتولد انتفت عنه الولاية ومن هذا قوله تعالى انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (قوله عز وجل واتخذوا) بكسر الخاء بلفظ الامر فقيل عطف على اذكروا اذا قيل ان الخطاب هنا لى اسرائيل أى اذكروا نعمتى واتخذوا (من مقام ابراهيم مصلى) وقرا نافع وابن عامر واتخذوا ماضيا بلفظ الخبر قيل عطف على جعلنا أى واتخذ الناس من مقامه الموسوم به يعنى الكعبة قبله يصاون اليها (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال عمر رضى الله تعالى عنه وافقت الله) وفي نسخة وافقت ربي (عز وجل في ثلاث) أى قضيا (أو وافقت ربي في ثلاث) بالشك وذكر الثلاث لا يقتضى نفي غيرها فقد روى عنه موافقات بلغت خمسة عشر كقصة الاسارى (قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى) بين يدي القيلة يقوم الامام عنده زاد البخارى في رواية فنزل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى (وفات يا رسول الله يدخل عليك) في حجرات أمهات المؤمنين (البر والفاجر) أى الفاسق وهو مقابل البر (فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب) وجواب لمخندوف في الموضوعين أو هي للثقى فلا تقتصر الى جواب وعند ابن مالك هي لو المصدرية أغنت عن فعل الثنى وفي رواية فأنزل الله تعالى آية الحجاب (قال) عمر (و بلغني معاتبة النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه) حفصة وعائشة (فدخلت عليهن فقلت) وفي نسخة قلت (ان انتهين أوليبدن الله رسوله خيرا منكن حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر أمانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نسائه حتى تظلهن انت فأنزل الله عز وجل عسى ربه ان يطلعك ان يبدله ازواجا خير امنكن مسلمات الآية \* قوله عز وجل قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية ﴿١٧١﴾ عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كان اهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم) يعنى اذا كان من يخبرونكم به محتملا لان يكون في نفس الامر صدقا فتكذبوه أو كذبا فصدقوه فتعصوا في الحرج (وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية) وفي نسخة إلينا (قوله عز وجل وكذلك) أى وكما جعلناكم مهيدين الى الصراط المستقيم وجعلنا قبلكم أفضل القبل (جعلناكم أمة وسطا) أى خيارا أو عدولا وجعل معنى صيرفتى لاثنتين والضمير مفعول أول وأمة مفعول ثان ووسطا نعت وهو بالتحريك اسم لما بين الطرفين ويطبق على خيار الشئ وقيل كل ماصح فيه لفظ بين يقال بالسكون والافتال تحريك تقول جلست وسط القوم بالتحريك وقيل المفتوح في الأصل بمصدر والساكين ظرف (تشكروا شهداء على الناس) يوم القيامة (الآية)

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى (١٧١) نوح يوم القيامة فيقول ليبيك

وسعديك يارب فيقول  
هل بلغت فيقول نعم  
فيقال لامته هل بلغتكم  
فيقولون ما آتانا من  
نذير فيقول من يشهد  
لك فيقول محمد وأمثه  
فيشهدون أنه قد بلغ  
ويكون الرسول عليكم  
شهيداً فذلك قوله تعالى  
وكذلك جعلناكم أمة  
وسلطناكم ونوا شهداء  
على الناس \* قوله عز  
وجل فمن تمتع بالعمرة  
إلى الحج \* عن عائشة  
رضي الله عنها قالت  
كانت قرش ومن دان  
دينها يقفون بالزلفة  
وكانوا يسمون الجس  
وكان سائر العرب يقفون  
بعرفات فلما جاء الإسلام  
أمر الله نبيه صلى الله  
عليه وسلم أن يأتي  
عرفات ثم يقف بها ثم  
يفيض منها في قوله تعالى  
ومنهم من يقول ربنا  
آتنا في الدنيا حسنة  
الآية \* عن أنس  
رضي الله عنه قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول اللهم ربنا آتنا  
في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا  
عذاب النار \* قوله  
عز وجل لا يسألون  
الناس الحافا \* عن

وهو علة لجعل (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغتكم فيقولون ما آتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول) يشهد لي محمد وأمثه فيشهدون له (أنه قد بلغ) وعند الترمذي فقال وما عليكم فيقولون أخبرنا نبينا أن الرسل قد بلغوا فصدقناه (ويكون الرسول عليكم شهيداً فذلك قوله) تعالى أي معنى قوله (وكذلك جعلناكم أمة وسلطانا) تكونوا شهداء على الناس \* قوله عز وجل فمن تمتع بالعمرة إلى الحج (هكذا في النسخ التي بأيدينا ولم يذكر الحديث المناسب لها) وعن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما قال أنزلت آية التمتع أي التمتع في كتاب الله تعالى ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عن حاجتي مات قال رجل ما شاء وهو عمر وقيل عثمان أي منع التمتع والمناسبات للحديث المذكور في قوله تعالى ثم أفوضوا من حيث أفاض الناس (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كانت قرش ومن دان دينها) وهم بنو صعصعة وتقفي وخزاعة فيقاله الخطابي (يقفون بالزلفة) ولا يخرجون من الحرم إذا وقفوا ويقولون نحن أهل الله فلا يخرج من حرم الله (وكانوا يسمون الجس) بضم الجاء المهملة وبسبب الميم الساكنة سين مهملة جمع أحسن وهو الشد بد الصاب وسموا بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه (وكان سائر العرب) أي باقيهم (يقفون بعرفات فلما جاء الإسلام أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التصلية (أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها) بنصب الفعلين عطفاً على السابق وفي رواية فذلك قوله تعالى ثم أفوضوا أي أرجعوا إلى مكة من حيث أفاض الناس أي من عرفة لا من مزدلفة والمراد بالناس سائر العرب غير قرش ومن دان دينهم وقيل المراد بهم إبراهيم وقيل آدم عليهم الصلاة والسلام وقرى الناس بالكسر أي الناس يريد آدم عليه الصلاة والسلام من قوله تعالى ففسى والمعنى أن الإضافة من عرفة شرع قديم فلا تغيره (قوله عز وجل ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية) \* عن أنس رضي الله تعالى عنه (أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتنا) وفي نسخة ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) قال ابن كثير جئت هذه الآية كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فإن الحسنة في الدنيا تشعل كل مطاوب ديني من عاقبة ورزق عظيم واسع وعلم نافع وعمل صالح إلى غير ذلك وأما الحسنة في الآخرة فاعل ذلك دخول الجنة وتوابعه من الأمن والفرج الأكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدين من اجتناب المحارم والآثام وترك الشهات (قوله عز وجل لا يسألون الناس الحافا) نصب على المصدرية بفعل مقدر أي يلحفون الحافا والجملة المقدر قال من فاعل يسألون أو مقفول من أجله أي لا يسألون للأخاف أو مصدري موضع الحال أي لا يسألون ملحفين والأخاف والألحاح بمعنى وهو المبالغة في المسئلة ومقتضى الآية أنهم يسألون غير ملحفين بناء على الغالب من أن النبي إذا دخل على كلام مقيد بقيد يكون مصبه ذلك القيد ويجوز أن يراد أنهم لا يسألون ولا يلحفون فيكون منصباً على القيد والقيد كقوله فلان لا يرجي خيره أي لا خير عنده البتة فربح (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين) أي الكامل في المسكنة (الذي ترددة القمرة والقمرتان ولا القمة ولا القمتان) عند دورانه على الناس للسؤال لأنه قادر على تحصيل قوته وقدياً تيسره الزيادة عليه فتزول حاجته ويسقط اسم للمسكنة (انما المسكين الذي يتعفف) عن المسئلة فيحسبه الجاهل غنياً (أقروا) وفي نسخة وأقروا بالواو (يعني قوله تعالى لا يسألون الناس الحافا) والقائل يعني هو شيخ البخاري سعيد بن أبي مريم المصري

أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترددة القمرة والقمرتان ولا القمة ولا القمتان انما المسكين الذي يتعفف وأقروا ان شئتم يعني قوله تعالى لا يسألون الناس الحافا

كما وقع عند الاسماعيلي (قوله تعالى منه آيات محكمات) قال بعضهم المحكم ما وضع معناه فيدخل فيه النص والظاهر والمتشابه ما ترددت فيه الاحتمالات فيدخل فيه الجمل والمؤول وقال الزمخشري محكمات أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمالات والاشتباه أى أحكمت في الابانة فاذا سمعها السامع لم يحتاج الى تأويل وقسم الراغب المتشابه الى قسمين أحدهما ما يرجع الى ذاته والثاني الى أمر ما يعرض له والاول على ضروب ما يرجع الى جهة اللفظ مفرد الما لمراتبه نحو وفاكهة وأبا أولشاركتها الغير نحو اريد والعين أو مر كبا اما للاختصار ونحو واستل القرية والألطناب نحو ليس كمنه شيء أو لاغلاق اللفظ نحو فان عثر على أنهم استحقا أعمافا خزان يقومان مقامهما الآية وثانيهما ما يرجع الى المعنى امامن جهة دقته كأوصاف البارى عز وجل وأوصاف القيامة وامامن جهة ترك الترتيب ظاهر النحو ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الى قوله لانه بنا الذين كفروا وثالثهما ما يرجع الى اللفظ والمعنى معا وأقسامه بحسب تركيب بعض وجوه اللفظ مع بعض وجوه المعنى نحو غرابة اللفظ مع دقة المعنى ستة أنواع لان وجوه اللفظ ثلاثة ووجوه المعنى اثنان وضروب الثلاثة في اثنين ستة والقسم الثاني من المتشابه وهو ما يرجع الى أمر ما يعرض له خمسة أنواع الاول من جهة الكمية كالعموم والخصوص الثاني من جهة الكيفية كالوجوب والندب الثالث من جهة الزمان كالناسخ والمنسوخ الرابع من جهة المكان كالمواضع والامور التي نزلت فيها نحو وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها وقوله انما النسيء زيادة في الكفر فانه يحتاج الى معرفته الى معرفة عادتهم في الجاهلية الخامس من جهة الاضافة وهي الشروط التي بها يصح الفعل أو يفسد كشروط العبادات والانسكحة والبيع وقد يقسم المتشابه والمحكم بحسب ذاتهما الى أربعة أقسام المحكم من جهة اللفظ والمعنى كقوله تعالى قل تعالوا أتت ما حرم بكم عليكم الى آخر الآيات الثاني متشابه من جهته ما معا كقوله تعالى فين برد الله ان يهديه الآية الثالث متشابه في اللفظ محكم في المعنى كقوله تعالى وجاء بك الآية الرابع متشابه في المعنى محكم في اللفظ نحو الساعة والملائكة وانما كان فيه المتشابه لانه باحث على تعلم علم الاستدلال لان معرفة المتشابه متوقفة على معرفة علم الاستدلال فتكون حادثة على تعلمه فتتوجه الرغبات اليه ويتنافس فيه المحصون فكان كالشيء النافق بخلافه اذ لم يوجد فيه المتشابه فلم يحتاج اليه كل الاحتياج فيتعطل ويضع ويكون كالشيء السكسكس قاله الطيبي (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) أنها (قالت تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى قوله تعالى وما يذكر الاولوا الالباب) أى قوله هن أم الكتاب أى أصله بحيث تحمل المتشابهات عليها والعرب تسمى كل جامع يكون مرجعا أما أو نحو متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ أى ميل عن الاستقامة وهم أهل البدع فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة أى ليفتنوا الناس عن دينهم لتمكنهم من تحريف ذلك الى مقاصدهم الفاسدة كاحتجاج النصارى بان القرآن ناطق بان عيسى عليه الصلاة والسلام روح الله تعالى وكلمته وتركوا الاحتجاج بقوله تعالى ان هو الاعبد أنعمنا عليه وان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب وهذا بخلاف المحكم فانه لا نصيب لهم فيه لانه رادع لهم وحجة عليهم وابتغاء تأويله على ما يشتهون وما يعلم تأويله الحق الذى يجب أن يحمل عليه الا الله تعالى والراسخون في العلم أى وأما الراسخون في العلم يقولون أى فيقولون آمنانه كل من المتشابه والمحكم من عند ر بنا وما يذكر الاولوا الالباب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله) بكسر تاء رأيت وكاف أولئك على خطا عائشة وروى بفتحهما على انه لكل أحد (فاحذروهم) بصيغة الجمع وفي رواية فاحذروهم بالافراد أى احذروهم المخاطب الاصغاء اليهم وأول ما ظهر ذلك من اليهود كعند ابن اسحق في تأويلهم الحروف المقطعة وأن عددها بالجل يقدر مائة هذه الامه ثم أول ما ظهر في الاسلام من الخوارج (قوله عز وجل ان الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا \* عن ابن

\* قوله عز وجل منه آيات محكمات الآية  
عن عائشة رضى الله عنها قالت تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى قوله وما يذكر الاولوا الالباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم \* قوله عز وجل ان الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا \* عن ابن



عباس رضى الله تعالى عنهما انه اختصم اليه امرأتان لم يعرف الخافض ابن حجر اسمهما ( كانتا تخزان )  
بفتح الفوقية وسكون المجهمة وبعدها الراء المكسورة زاي مبهمة من خزان الخافض ونحوه يخرز بضم الراء  
وكسرهما قال في المصباح خزرت الجلد خزامن باب ضرب وقتل وهو كالخطيئة في الثياب اه أى تحيطان  
الجلد ( في بيت فخرت احدهما ) أى احدى المرأتين من البيت وفي نسخة بفرحت بجمع مضمومة فراء  
مكسورة غاء مبهمة مبنيًا للفعول ( وقد أنفذ ) بضم المهملة وسكون النون وبعدها الفاء المكسورة ذال  
مجهمة والواو للمحال وقد للتحقيق ( باشفا ) بكسر الهمزة وسكون الشين المجهمة وبالفاء منونا وروى بترك  
التنوين مقصورا آلة الخرز للاسكان ( في كفها فادعت على الأخرى ) انها أنفذت الاشفا في كفها ( فرفع )  
بضم الراء مبنيًا للفعول أمرهما ( الى ابن عباس ) رضى الله تعالى عنهما ( فقال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو يعطى الناس بدعواهم ) أى بمجرد اخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرى عندنا كم ( لذهب دماء  
قوم وأمواهم ) ولا يمكن المدعى عليه من صون دمه وماله ووجه الملازمة في هذا القياس الشرطى ان  
الدعوى بمجرد ادائها اذا قبلت فلا فرق فيها بين الدماء والأموال وغيرهما وطلان اللزوم ظاهر لانه ظر قال  
ابن عباس ( ذكرها ) أى خوفوا المرأة الأخرى المدعى عليها من الإيمان الفاجرة وما فيها من الاستخفاف  
بالله ( وافرأ عليها ) قوله تعالى ( ان الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ) الآية والموعود عليه حرمان  
الثواب ووقوع العقاب من خمسة أوجه وعدم الخلائق أى النصب في الآخرة مشروط بعدم التوبة بالا جاع  
وعندنا بعدم العفو أيضا لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعدم الكلام  
عبارة عن شدة السخط نفوذ الله تعالى منه فلا يشكل بقوله تعالى لنساء أنهم أجمعين وقيل لا يكافهم كلاما  
يسرهم ولعلها ولولا لانه تخصيص وهو غير من الجاز وعدم النظر بحجاز عن عدم المبالاة والاهانة للعقب يقال  
فلان غير منظور فلان أى غير ملتفت اليه ومعنى عدم التزكية عدم التطهير من دنس المعاصي والآثام وأعدم  
النساء عليهم والعذاب الأليم المؤلم ومن الجلة الاسمية يستفاد دوامه قاله بعض المحققين من المفسرين  
( قد كروها ) بفتح الكاف والجمة الماضية وفي نسخة قد كرها بالافراد ( فاعترفت ) بأنها أنفذت الاشفا  
في كف صاحبها ( فقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان على المدعى عليه ) أى اذ لم يكن بينه  
لدفع ما ادعى به عليه وعند البيهقي بإسناد جيد لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم وأمواهم  
ولكن البينة على المدعى والعين على من أنكر وقد يجعل العين في جانب المدعى في مواضع تستثنى لدليل  
كالقسامة كما وقع التصريح باستثناؤها في حديث حمرون سعيد عن أبيه عن جده عند الدارقطني والبيهقي  
( قوله عز وجل ان الناس قد جعوا لكم ) الآية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ( انه قال ) في قوله تعالى  
( حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم ) الخليل صلات الله وسلامه عليه ( حين أتى في النار وقالها محمد  
صلى الله عليه وسلم حين قالوا ) له عليه الصلاة والسلام ( ان الناس ) أباسفيان وأصحابه وقيل عروة بن  
مسعود الثقفي فيكون من قبيل العام الذي أورد به الخصوص ( قد جعوا لكم ) يقصدون غزوكم وكان  
أبوسفيان نادى عند انصرافهم من أحد الجحود فعد ناموسهم بدر القابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام  
ان شاء الله تعالى فلما كان العام القابل خرج في أهل مكة حتى نزل من الظهر ان فانزل الله تعالى الرعب في  
قلوبهم بداله ان يرجع فربهم كسب من عبد القيس يريدون المدينة لمرة فشرط لهم حل بغير من زبيب ان  
نبطوا الساميين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتبرا فأسأله ذلك والزم له عشر من الأبل فخرج نعيم  
فوجد المسلمين يشجعون فقال لهم ان أتوكم في دياركم فلم يلقوا منكم أحد الا شربا فتر يدون أن  
تخرجوا وقد جعوا لكم ( فاحشواهم ) ولا تخرجوا اليهم ( فزادهم ) أى القول ( ايمانا ) فلم يلقوا اليهم ولم  
يضفوا بل ثبت به بينهم بالله تعالى وأخلصوا النية في الجهاد وفي ذلك دليل على ان الايمان يزيد وينقص

عباس رضى الله عنهما  
أنه اختصم اليه امرأتان  
كانتا تخزان في بيت  
فخرت احدهما وقد  
أنفذ باشفا في كفها  
فادعت على الأخرى  
فرفع أمرهما الى ابن  
عباس فقال ابن عباس  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو يعطى  
الناس بدعواهم لذهب  
دماء قوم وأمواهم  
ذكرها بالله وافرأ  
عليها ان الذين يشتركون  
به الله وأيمانهم ثمنا  
قليلا قد كروها فاعترفت  
فقال ابن عباس قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
الإيمان على المدعى عليه  
قوله عز وجل ان الناس  
قد جعوا لكم الآية  
عن ابن عباس رضى  
الله عنهما قال حسبنا  
الله ونعم الوكيل قالها  
ابراهيم صلات الله  
عليه حين أتى في النار  
وقالها محمد صلى الله عليه  
وسلم حين قالوا ان الناس  
قد جعوا لكم فاحشواهم  
فزادهم ايمانا

وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل \* قوله عز وجل ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا \* عن أسامة بن زيد يرضى الله

(١٧٤)

(وقالوا حسبنا الله) عطف على فزادهم والجلالة بعد هذا القول نصبت به وحسب معنى اسم الفاعل أى محسبنا بمعنى كافينا (ونعم الوكيل) أى الموكل اليه والمخصوص بالمدح عذوف أى الله (قوله عز وجل ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود (ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) باللسان والفعل من هجاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين أخبره الله تعالى بذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدر مسلميا له عما يناله من الأذى (عن أسامة بن زيد) اسم جده حارثة الكلابي (رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة) بفتح القاف وكسر الطاء المهملة كساء غليظ (فدكية) بقاء فدا لاهمة مفتوحين صفتها منسوبة إلى فداك بالد مشهور على مرحلتين من المدينة (وأردف) بالواو وفي نسخة فاردف بالفاء (أسامة بن زيد يدوراه) حال كونه (يعود سعد بن عبادة) بضم العين المهملة وتخفيف الواحدة الانصاري أحد النقباء (في) منازل (بنى الحارث بن الخزرج) وهو قوم سعد (قبل وقعة بدر) وفي نسخة وقعة بكسر القاف بعد هاتحتية ساكنة (حتى) مع مجلس فيه عبد الله بن أبي (بالتنوين (ابن ساول) بالف ورفع ابن صفة لعبد الله لاصفة لاني لان ساول أم عبد الله غير منصرف (وذلك قبل أن يسلم) أى يظهر الاسلام (عبد الله بن أبي) ولم يسلم قط (فأذا في المجلس أخلط) بفتح الهمة وسكون الخاء المعجمة أنواع (من المسلمين والمشركون عبدة الاوثان) بالجر بدل من سابقه (واليهود والمسلمين) بذكر المسلمين أولا وأخرا وسقطت الأخيرة من رواية مسلم (وفي المجلس عبد الله بن راحة) بفتح الراء والواو الخفيفة والخاء المهملة ابن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجي الانصاري الشاعر أحد السابقين شهيد بدر واشتد به مؤنة وكان ثالث الامراء بها في جادى الاولى سنة ثمان (فلما غشيت المجلس حجة الدابة) بفتح العين وجميعين مخففتين أى غبارها وبحاجة رفع فاعل (خر) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الميم أى غطي (عبد الله بن أبي ثقف) ونسخة وجهه (بردائه ثم قال لا تغربوا) بالواو وحده أى لا تغربوا الغبار (علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم) نارا المسلمين وقال السلام على من اتبع الهدى (ثم وقف فنزل) عن الدابة (فدعاهم إلى الله) تعالى (وقرأ عليهم القرآن) أى شأ منه (فقال) بالقاء وفي نسخة وقال بالواو (عبد الله بن أبي) بالتنوين (ابن ساول) للنبي صلى الله عليه وسلم (أبها المرء انه) أى الشأن (لا أحسن) أى لاشئ أحسن (عما تقول) بفتح الهمة والسين والتنوين أفعول تفضيل وهو اسم لا وخبرها شئ لتقدر وفي نسخة لأحسن ما تقول بضم الهمة وكسر السين وضم التنوين وما يجمع واحدة أى لأفهمه ولا أقبله (ان كان حقا) شرط قدم جزاؤه على بعض الأقوال (فلا تؤذنا) مجزوم وفي نسخة فلا تؤذينا بالياء قبل التنوين (به في مجلسنا) بالافراد وفي نسخة مجلسنا بالجمع (ارجع إلى رحلك) أى إلى منزلك (فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن راحة إلى رسول الله فأغشناه) بهمة وصل وفتح الشين المعجمة (في مجلسنا فانا نحب ذلك فاستب) بالتاء (المسلمون والمشركون واليهود) عطف اليهود على المشركين وان كانوا كفارا تنبيه على زيادة شرهم (حتى) كادوا يتناورون (بالمثلثة أى قاربوا ان يشور ويثب بعضهم على بعض فيقتتلوا) فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخففهم بالخاء والضاء المعجمتين أى يسكنهم (حتى سكنوا) بالنون من السكون (ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب) بضم الخاء المهملة وتخفيف الواحدة الاولى (يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا قال سعد بن

زيد يدوراه يعود سعد ابن عبادة في بنى الحارث ابن الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن ساول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي فآذا في المجلس أخلط من المسلمين والمشركون عبدة الاوثان واليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن راحة فلما غشيت المجلس حجة الدابة خر عبد الله بن أبي أثفه بردائه ثم قال لا تغربوا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن ساول أبها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجلسنا ارجع إلى رحلك فمن جاء فاقصص عليه فقال عبد الله بن راحة إلى رسول الله فأغشنا به في مجلسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله

عبادة

عليه وسلم يخففهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى

دخل على سعد بن عبادة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا

قال سعد بن

عبادة يارسلو الله اعف عنه واصفح عنه فول الذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصبحت اهل هذه البحيرة  
على أن يتوجوه فيصوبونه بالعصا فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرق (١٧٥) بذلك فذلك فعل بهما رأيت  
فعفا عنه رسول الله

صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه يعفون عن  
المشركين وأهل الكتاب  
كما أمرهم الله تعالى  
ويعفون على الأذى  
حتى أذن الله فيهم فلما  
غزا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بدر افتقل  
الله به صناديد كفار  
قريش قال ابن أبي بن  
سأول ومن معه من  
المشركين وعبيدة الأوثان  
هذا أمر قد توجه  
فبايعوا الرسول صلى  
الله عليه وسلم على  
الاسلام فأسلموا \*  
قوله عز وجل لا تحسبن  
الذين يفرحون بما أتوا  
عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه  
أن رجلا من المنافقين  
على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا خرج إلى الغزو  
تخلفوا عنه وفرحوا  
بعدهم خلاف رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فإذا قدم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اعتدروا  
اليه وحلفوا وأحبوا  
أن يحمدوا بما لم يفعلوا  
فزلت هذه الآية فيهم

عبادة يارسلو الله اعف عنه واصفح عنه فول الذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل  
بشدة بالزأى وفي نسخة أنزل بالهمزة (عليك ولقد) وفي نسخة لقد (اصطالح أهل هذه البحيرة)  
بضم الموحدة مصغرا أى البلدة والمراد المدينة النبوية وفي نسخة البحيرة بفتح الموحدة وسكون المهملة  
(على أن يتوجوه) بتاج الملك (فيصوبونه بالعصا) أى فيصوبونه بعصا الملوكة وقال في السكواب  
أى بجواهر رئيسا لهم ويسبونه عليهم وكان الرئيس معصبا لما يعصب برأيه من الامر وقيل كان الرؤساء  
يعصبون رؤسهم بعصا فيعزفون بها وفي بعض النسخ يعصبونه بغير فاء فيكون بدلان من قوله على أن  
يتوجوه ثم ان النون نابتة في فيصوبونه فى أكثر النسخ مخدوفة من قوله يتوجوه قال في المصباح فيه  
الجمع بين أعمال ان واهما لهما فى كلام واحد كما في قوله

ان تقرأ على اسماء ويحكم \* منى السلام وأن لا تشعرا أحدا

وقد يقال لا حاجة الى ذلك بل التقدير فهم يعصبونه أو فإذا هم يعصبونه (فلما أبى الله ذلك بالحق الذي  
أعطاك الله شرق) بفتح الشين المعجمة وبعد الراء المكسورة كاف أى غص ابن أبى (بذلك) الحق الذي  
أعطاك الله وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة بعد أعطاك لادالة الاولى (فذلك الحق) الذي أثبت به (فعل به  
مارأيت) من فعله وقوله القبيح (فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله تعالى (ويعفون على الأذى) قال الله تعالى  
فاعفوا واصفحوا وقال تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور قال بعضهم فكل من قام بحق  
أو أمرهم وفأنهى عن منكر فلا بد أن يؤذى فإله دواء الا الصبر في الله تعالى والاستعانة به والرجوع  
اليه (حتى أذن الله) تعالى له (فيهم) بالقتال فتركه العفو عنهم أى بالنسبة للقتال والافك عفا عن كثير من  
اليهود والمشركين بل من والفاء وغير ذلك (فما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر افتقل الله به  
يده صناديد كفار قریش) بالصاد المهملة أى ساداتهم (قال ابن أبى) بالتثنية (ابن سأول ومن معه من  
المشركين وعبيدة الأوثان) عطفهم على المشركين من عطف الخاص على العام لان إيمانهم كان أبعد  
وضلائهم أشد (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه (فبايعوا) بفتح التحتية بلفظ الماضى وقوله (رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فأسلموا) مفعول ويحتمل أن يكون بكسر الياء بلفظ الامر (قوله  
عز وجل لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) أى بما فاعوا من التذليل وقرى تحسبن بالخطاب للنبي صلى  
الله عليه وسلم والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن  
رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغزو  
وتخلفوا عنه وفرحوا بعدهم) مصدري أى يتبعوهم (خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قدم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من غزوه إلى المدينة (اعتدروا) أى عن تخلفهم (وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم  
يفعلوا فزلت هذه الآية فيهم) فالآية ليست عاملة لان كل أحد يفرح بما يؤتى ويحب أن يحمد بما لم يفعل بل هي  
للمنافقين وقيل في اليهود كما ذكره بقوله (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما وقيل له) أى قال له رافع بن  
خديج ما أمرى وان بن الحكم وكان يومئذ أميرا على المدينة من قبل معاوية ثم ولى الخلافة وكان رافع يوابا له  
فقال له اذهب الى ابن عباس فقل له (لأن كان كل امرئ عفر بما أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية أى أعطى  
(وأحب أن يحمد بما لم يفعل معايا) نصيب خبر كان (لنعمدين أجمعون) بالواو لائنا كلنا نفرح بما تؤتى ونحب  
أن يحمد بما لم نفعل وفي رواية أجمعين بالياء على الاصل (فقال ابن عباس) منكر اعليهم السؤال عن ذلك

عن ابن عباس عن رضى عنهما وقد قيل له لئن كان كل امرئ يفرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معايا لنعمدين أجمعون  
فقال ابن عباس

(ما لكم) بدون واروفي نسخة وما لكم بالواو وكاف الخطاب وفي أخرى وما لهم بالهاء بدل الكاف (ولهذه) أي للسؤال عن هذه الآية (انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم) أي انما سببها ان صلى الله عليه وسلم دعا (يهودا) بالنون وفي نسخة يهود بتركة (فسألم عن شيء) قيل عن صفته عندهم بايضاح وتفصيل (فكتبوه اياه واخبره) بالافراد وفي نسخة فاخبروه بالجمع (بغيره) أي بصفته صلى الله عليه وسلم في الجلالة (فاروه) بفتح الهمزة والراء (ان قد استجدوا اليه) بفتح الفوقية مبني للفاعل أي طلبوا أن يحمدهم قال في الاساس استجدوا الله خلقه باحسانه اليهم وانعامه عليهم (بما) أي بسبب ما (أخبروه عنه) على الاجال (فيما سألم) أي في جواب سؤالهم (وفرحو بما أوتوا) بضم الهمزة وسكون الواو وضم التاء الفوقية أي أعطوا وفي نسخة بما أوتوا بفتح الهمزة والفوقية من غير واو أي بما جاءه به (من كتبهم) بكسر ال كاف أي العلم وأحبوا أن يحمدا وبما يفعلوا من الوفاء بالميثاق واطهار الحق والاخبار بالصدق (قوله عز وجل وان خفتم أن لا تقسطوا) أي لا تعملوا من أقسط ولا نافية أي وان خفتم عدم الاقساط أي العدل (في اليتامى) وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط وهو بمعنى جار على المشهور في أن الرابعي بمعنى عدل والثلاثي جاروكأن الهمزة فيه للسلب فمضى أقسط أزال القسط وهو الجور ولا على هذا زيادة ليس الا والافساد المعنى كهي في ثلاثي العلم وحكي الزجاج ان قسط الثلاثي يستعمل استعمال الرابعي وعلى هذا فتكون لا غير زائدة كهي في الاولى وجواب الشرط في وان خفتم فانكحوا أو فواحدة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سألمها صرورة) بن الزبير (عن) معنى (قول الله عز وجل وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فقال) عائشة له (يا ابن أخي) اسماء وفي نسخة يا ابن أخي (هذه اليتيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر لولها) بكسر اللام أي تربيتها وولها هو القائم بأمورها (تشرکه) بفتح التاء والراء وفي نسخة بضم ثم كسر (في ماله ويهجه ماله وجاهلها فبريدولها أن يتزوجها بغير أن يقسط) أي يعدل (في صداقها فيعطيهامثل ما يعطيهامغيره) هو معطوف على معمول بغير يعني يريد أن يتزوجها بغير أن يعطيهامثل ما يعطيهامغيره أي بمن يرغب في نكاحها ويدل على ذلك قوله (فنهوا) بضم النون والهاء (عن أن ينكحوهن) وفي نسخة عن ذلك أي عن ترك الاقساط (الأن يقسطواهن ويبلغواهن) بالموحدة وفي نسخة هن باللام (أعلى سنتهن) أي طريقتهن (في الصداق) وعادتهن في ذلك (فأمروا) بالغاء (أن ينكحوا ما طاب لهم) أي حل (لهم من النساء سواهن) أي سوى اليتامى من النساء واستعمل ما هنا في العاقل ذهبا إلى الصفة كانه قيل النوع الطيب من النساء أي الحلال والمشتهى وهذا أولى لان النكاح المأمور به لا يكون الا في الحلال فوجب الحمل على شيء آخر وأجرى النساء لنقصان عقلهن مجرى غير العقلاء كقوله تعالى أيا ما مكنتم أيا ما كنتم (قالت عائشة ترضي الله تعالى عنها) لابن الزبير (وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي طلبوا منه الفتيا في أمر النساء (بعد) نزول (هذه الآية) وهي وان خفتم الى قوله تعالى ورباع (فانزل الله تعالى) (ويستفتونك في النساء الآية) وعند مسلم والنسائي فانزل الله تعالى يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء الا ان لا تؤنوهن ما كتب لهن وترصون أن تنكحوهن فقد ذكر الله تعالى أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى وهي قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء (قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى وترغبون أن تنكحوهن) معناه (رغبة أسئلكم عن يقيمته) بأن يردها (حتى تكون) أي اليتيمة (قليلة المال والجمال قالت) أي عائشة لا لفرق بين الرغبة بين الرغبة في نكاحها ورغبة في ماله) بفتح اللام التحتية وفي نسخة بضمها واسقاط هن وذلك يدل على زيادتها (وجاله من يتامى النساء الا بالقسط) أي العدل (من أجل رغبتهن عنهن اذا كن قليلات المال والجمال) فينبغي أن يكون نكاح

استجدوا اليه ما أخبروه عنه فيما سألم وفرحو بما أوتوا من كتابهم قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى عن عائشة رضي الله عنها انها سألمها صرورة عن قول الله عز وجل وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فقالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر ولها تشرکه في ماله ويهجه ماله وجاهلها يريد ولها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيهامثل ما يعطيهامغيره فنهوا عن أن ينكحوهن الا أن يقسطوا لهن ويلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق فأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قالت عائشة وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فأنزل الله عز وجل ويستفتونك في النساء الآية قالت عائشة وقول الله عز وجل في آية أخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن يقيمته حين تكون قليلة المال والجمال قالت فنهوا أن ينكحوا ممن رغبوا في ماله وجاهلها من يتامى النساء الا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن اذا كن قليلات المال والجمال

قوله عز وجل بوصيكم الله في أولادكم **عن جابر رضي الله عنه** قال عاذني النبي (١٧٧) صلى الله عليه وسلم وأبو بكر

رضي الله عنه في بني  
سامة ماسيين فوجدني  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لا أعقب سبل فعدا بماء  
فنوضاً منه ثم رش  
على فأفقت فقلت له  
ماتاً مرنى أن أصنع في  
مالي يا رسول الله فزلت  
بوصيكم الله في أولادكم  
قوله تعالى ان الله لا يظلم  
مئقال ذرة الآية **عن**  
أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه قال أتى  
ناس النبي صلى الله عليه  
وسلم فقالوا يا رسول هل  
ترى ربنا يوم القيامة  
فذكر حديث الرؤية  
وقد تقدم بكاه ثم قال  
إذا كان يوم القيامة  
أذن مؤذن تتبع كل  
أمة ما كانت تعبد فلا يبقى  
من كان يعبد غير الله  
من الأصنام والأصاب  
الائتساقون في النار  
حتى إذا لم يبق الا امن  
كان يعبد الله من بر  
وأفاجر وغيرات أهل  
الكتاب فيدعى اليهود  
فيقال لهم ما كنتم  
تعبدون قالوا كنا  
نعبد عزيراً ابن الله  
فيقال لهم كنتم  
ما اتخذ الله من صاحبة  
ولاد فإذا تبغون  
قالوا عطفنا ربنا

الفتية الجيلة ونكاح الفقيرة الديمة على السواء في العدل (قوله عز وجل بوصيكم الله) أي بأمركم وبفرص  
لكم (في) شأن ميراث (وأولادكم) بالعدل فإن أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون  
الاناث فامر الله تعالى بالتقوية بينهم في أصل الميراث وفاوت بين الصنفين فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك  
لاحتياج الرجل الى مؤنة النفقة والكفاة واستنبط بعضهم من الآية ان الله تعالى أرحم خلقه من الوالد لولده  
حتى وصى الوالدين بأولادهم (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) وهن أميه أنه  
(قال عاذني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه من مرض (في بني سامة)  
بكسر اللام قوم جابر بطن من الخزرج حال كونهما (ماسيين في وجدني النبي صلى الله عليه وسلم لأعقل)  
أي لا أفهم أي شيئاً كما في بعض الروايات من شدة المرض (فعدا بماء فوضاً منه ثم رش على) أي نفس  
الماء الذي توضأ به (فأفقت) من الأغماء (فقلت ماتاً مرنى أن أصنع في مالي يا رسول الله) وفي  
رواية شعبة عن محمد بن المنكدر عند البخاري في الطهارة فقلت يا رسول الله قلن الميراث الثماني كلاله  
(فزلت بوصيكم الله في أولادكم) كذا الابن جريح واعترض بان الذي نزل في جابر يستفتونك قل الله  
يفتيكم في الكلاله كالأولاد وشعبة والثوري عن ابن المنكدر ويؤيده ما في بعض طرقه من قول جابر  
انما برئت كلاله والكلالة من ولادته ولولادته ولم يكن لجابر حينئذ والد ولا ولد ونفسه في الكلاله بالمال  
المورث والميت والأرث غير مناسب هنا كالا يخطي وأما بوصيكم الله في أولادكم انما نزلت في قصة بنتي سعد  
ابن الربيع قبل قصة جابر لان سعدا قتل يوم أحد وخلف بنتين وأمهما وأخاه فاختار المال الاخر فزلت قال  
بعضهم ولا مانع أن تنزل في الأمرين معا لا يخطي ما فيه من البعد (قوله عز وجل ان الله لا يظلم مئقال) أي  
لا ينقص من ثواب عملكم ذرة (ذرة) وهي في الأصل أصغر الخمل التي لا وزن لها وقيل ما يرفعه الريح  
من التراب وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة يقال زهارة ربع ورقة نخلة وورقة النخلة ذرة ربع  
شردلة وزنة الخردل ربع سمسة ويقال لا وزن لها (الآية عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري  
رضي الله تعالى عنه) أنه (قال أتى ناس) وفي نسخة أناس بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة) قد كره حديث الرؤية وقد تقدم بكاه وهو انه صلى الله  
عليه وسلم قال نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوء ليس فيها سحب قالوا لا قال وهل تضارون  
في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيه سحب قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله  
عز وجل يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إذا كان يوم  
القيامة أذن مؤذن) أي نادى مناد (يتبع) بسكون المشناة الفوقية وفي نسخة بتشديد يدها وفي أخرى  
فتتبع زيادة فامع سكون الفوقية والرفع في كاهوا يجوز الجزم بتقدير اللام (كل أمة ما كانت تعبد  
فلا يبقى من كان يعبد غير الله تعالى من الأصنام) جمع صنم ما عبد من دون الله تعالى تعالى (والانصاب) جمع  
نصب بحجارة كانت تعبد من دون الله قال في الصباح والنصب بضم نين حجر نصب وعبد من دون الله تعالى  
وجعه أنصاب اه (الائتساقون في النار حتى إذا لم يبق الا امن) كان يعبد الله (بر) هو مطيع لربه قال في  
القاموس و بر الرجل يبرأ و ان علم يعلم علمافو وبرأ برأ أيضاً أي صادقاً وأتقى وهو خلاف الفاجر وجمع  
الاول ابرار وجمع الثاني بررة مثل كافر وكفرة (وأفاجر) منهم في المعاصي والفجور (وغيرات  
أهل الكتاب) بضم الغين المحجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعد هاء الرفع والجر مع الاضافة فيهما  
أولاً لجر منوا أي بقايا أهل الكتاب يقال غبر غبوراً من باب قعد بقي (في دعى اليهود فيقال لهم ما) وفي  
نسخة من (كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيراً ابن الله فيقال لهم كنتم) في كونه ابن الله فيلزم منه  
نفي عبادة غير الله (ما اتخذ الله من صاحبة ولاد فإذا تبغون) أي تطلبون (فقالوا عطفنا ربنا)

النار ثم يدعى النصارى  
فيقال لهم ما كنتم  
تعبدون قالوا كنا نعبد  
المسيح ابن الله فيقال  
لهم كنتم تعبدون قالوا  
كنا نعبد المسيح ابن الله  
صاحبه ولاد فيقال  
لهم ماذا تبغون فكذلك  
مثل الأول حتى اذا لم يبق  
الامن كان يعبد الله  
من بر أو فاجر أناهم  
رب العالمين في أدنى  
صورة من التي راوه  
فيها فيقال ماذا تنظرون  
تفبح كل أمة ما كانت  
تعبد قالوا فارقنا الناس  
في الدنيا على أفقر ما كنا  
اليوم ولم نصاحبهم ونحن  
نتنظر بنا الذي كنا  
نعبد فيقول أنار بكم  
فيقولون لا نشرك بالله  
شيأ من بن أو ثلثا ه قوله  
عز وجل فكيف اذا  
جئنا من كل أمة بشهيد  
عن عبد الله ابن  
مسعود رضى الله عنه  
قال قال لي النبي صلى الله  
عليه وسلم أقرأ على قلت  
أقرأ عليك وعليك  
أنزل قال فاني أحب أن  
أسمعه من غيري فقرأت  
عليه سورة النساء حتى  
بلغت فكيف اذا جئنا  
من كل أمة بشهيد وجئنا  
بك على هؤلاء شهيذا  
قال أمسك فاذا عيناه  
تذرفان ه قوله عز وجل  
ان الذين توفاهم الملائكة على أنفسهم

باسقاط أدأة النداء (فاسقنا فيشار) اليهم (الأتروند فيحشرون الى النار كأنها سراب) بالسين  
المهلهة هو الذي تراده في نصف النهار في الارض القفراء والقاع المستوى في الحر الشديد لامع مثل الماء  
يحسبه الظمان ماء (يحطم) بكسر الظاء أي يكسر يقال حطم الشيء حطما من باب تعب ٧ فهو عظم  
اذا تكسر (بعضها بعضا) لشدة اتقادها وتلاطم أمواج طمها (فيستاقطون في النار ثم يدعى النصارى  
فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كنتم تعبدون من صاحبته ولا  
ولدي فيقال لهم ماذا تبغون فكذلك مثل الأول) أي فقلوا عطشنا ربنا الى آخره (حتى اذا لم يبق  
الامن كان يعبد الله من بر أو فاجر أناهم رب العالمين) أي ظهر لهم واشهدهم رؤيته من غير تكليف  
ولا حركه وانتقال في أدنى صورة) أي أقرب صفة (من التي راوه) أي عرفوه (فيها) بانه لا يشبه  
شيأ من المحدثات (فيقال) وفي نسخة فقال (ماذا تنتظرون تفبح كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس  
الذين زاغوا عن الطاعة (في الدنيا على أفقر) أي أسوأ (ما كنا اليهم) في معاشنا ومصلح  
دنيانا (ولم نصاحبهم) بل قاطعناهم (ونحن نتنظر بنا الذي كنا نعبد) في الدنيا (فيقول أنار بكم  
فيقولون) زاد مسلم في روايته نعوذ بالله منك (لا نشرك بالله شيأ من بن أو ثلثا) وانما قالوا ذلك لانه  
سبعائه وتعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها وقال الخطابي قيل انما حجبهم عن تحقيق الرؤية في هذه الكثرة من  
أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون فاذا عجزوا عنهم رفعت  
الحجب فيقولون عند ما يرونها أنت ربنا (قوله عز وجل فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) استفتهم  
تو يبين أي فكيف حال هؤلاء الكفار أو صنيعهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد بينهم يشهد على كفرهم  
كقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا فكيف في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف والعامل في اذاهو هذا المقام  
أو في محل نصب بفعل محذوف أي فكيف يكونون أو يصنعون ويجري فيها الوجهان النصيب على التشبيه  
بالحال كما هو منه سببه أو على التشبيه بالظرف كما هو منه سببه الاخفش وهو العامل في اذا أيضا ومن  
كل أمة متعلق بجئنا والمعنى انه يؤتى بني كل أمة يشهد عليها لها (عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى  
عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم أقرأ على) زاد في رواية القرآن وهو يصدق بالبعض (قلت أقرأ  
عليك وعليك أنزل قال فاني أحب أن أسمعه من غيري) قال ابن بطال فيحصل أن يكون أحب أن يسمعه  
من غيره ليكون عرض القرآن سنة أوليته بر وفيهمه وذلك ان المستمع أقوى على التدبر ونفسه  
أخلى وأنشط لذلك من القاري لا يشغاله بالقراءة وأحكامها وهذا بخلاف قراءته عليه الصلاة والسلام على  
أبي بن كعب فانه أراد ان يعلمه كيف أداء القراءة وخارج السردف (فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت  
فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء الشهيذا) أي تشهد على صدق هؤلاء الشهداء  
لحصول علمك به بقايدهم لئلا لا يكتفوا بك وشركك على قواعدهم (قال) عليه الصلاة والسلام  
(أمسك) وفي رواية كف أو أمسك على الشك (فاذا عيناه تذرفان) بالذال المعجمة وكسر الراء  
خبر المبتدأ وهو عيناه واذا المفاجأة أي بطلقان دمعهما قال في المسباح ذرفت العين ذرفا من باب ضرب  
دمعت وذرفت السمع سال وذرفت العين السمع اه وبكاؤه عليه الصلاة والسلام على المفرطين أو لعظم  
ما تضمنته الآية من هول المطلع وشدة الهم أو هو بكاء فرح لا بكاء جزع لانه تعالى جعل أمته شهداء على  
سائر الامم كما قال الشاعر

طغى السرو وعلى حتى انه من عظم ما قد سرني أبكاؤى

(قوله عز وجل ان الذين توفاهم الملائكة) أي ملك الموت وأهوانه عليهم الصلاة والسلام وهم ستة ثلاثة  
لقبض أرواح المؤمنين وثلاثة للكفار وألما ذلك الموت وحده عليه الصلاة والسلام وذكر بلفظ الجمع



للتعظيم والفعل اماما مضو ذكره لاسناداه الى الجمع أو مستقبل وأصله تتوفاهم لحذفت منه إحدى التاءين وهو حينئذ من باب حكاية الحال الماضية (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ناسا من المسلمين) منهم عمرو بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج والحارث بن زمعة وأبو قيس بن الفاكه وأبو قيس ابن الوليد بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة والعلاء بن أمية بن خلف (كانوا مع المشركين يكثر من سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أنهم خرجوا الى بدر فلما راوا قافلة المسلمين دخلهم شك وقالوا هو لآء دينهم فقتلوا بيدر (بأني السهم يرمي) وفي نسخة فيرمي (به) وفي أخرى يرمي بالبدل الرأء (فيصيب أحدهم) نصب على المفعولية (فيقتله فأرسل الله تعالى ان الذين توفاهم اللاتكة) بقبض أرواحهم حال كونهم (ظالمى أنفسهم) بخروجهم مع المشركين وتكثير سوادهم حتى قتلوا معهم وعند الطبراني عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يخفون الاسلام فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر فأصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت فكتبوا بها الى من بقي من المسلمين وانه لا عندهم فخرجوا فلهجهم المشركون فقتلواهم فرجعوا فنزلت ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية فكتب اليهم بذلك فخرجوا فلهجهم فنجاهم من قتل وعن سمره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء مع المشرك أو سكن معه فانه مثله ويؤخذ من الآية ان من أكثر سواد أهل الضلال من المسلمين فهو مذموم وان كان لا يريد موافقتهم لانهم لا يقاتلون في سبيل الله (قوله عز وجل انا وأحينا اليك كما أوحينا) نصب بمصدر محذوف أى ابعث مثل ابعثنا وأعلى انه حال من ذلك المصدر المحذوف وما يحتمل المصدرية والموصوابة (الى نوح الى قوله ويونس وهارون وسليمان) أى لك أسوق بالانبياء السابقين فتأسهم لان شأن وحياك كشأن رحيهم وبدأ نوح عليه الصلاة والسلام لانه أول نبي قاضي الشدة من الامة وعطف عليه النبيين من بعده وخص منهم إبراهيم الى داود عليهم الصلاة والسلام نشر يفاهم وترك ذكر موسى معهم لكونه أبرز بعد على وجه يدل على من بدشر فهو تخصيصه بالتكليم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من قال أنا خير) يعنى نفسه وألنى صلى الله عليه وسلم (من يونس بن متى) بفتح اليم والمنشأة القوية المشدة مقصورا اسم ييه وقيل اسم أمه (فقد كذب) وفي رواية ما ينبغي لاحد ان يقول أنا خير من يونس بن متى أى ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس وأليس لاحد ان يفضلنى عليه وهذا منه صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع فلا يعارض بحديث أناسيد ولد آدم الصادر منه صلى الله عليه وسلم على طريق التحدث بالنعمة والاعلام للامة برقيع منزلته ليعتقدوه أو قال بالاول قبل ان يعلم الثانى وأقاله زجرا عن توههم حظ من تبة يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت فقال له سد اللبريعة وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) الى كافة الناس بمجابه غير مرأب احدا ولا خائف مكروها (الآية) قال مجاهد فيما رواه ابن أبي حاتم لما نزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قال يارب كيف اصنع وأنا وحدي يستمعون على فنزلت وان لم تفعل فابلغت رسالته لا يقال ان فيه اتحاد الشرط والجزء لان التقدير ان لم تبلغ فابلغت لا نقول ان معناه وان لم تبلغ كل ما أنزل اليك بأن أهملت منه شيئا تكون في حكم من لم يبلغ شيئا ما أنزل الله لان ترك ابلاغ البعض محيط بالباقي اذ ليس بعضه أولى من بعض وقال ابن الحاجب الشرط والجزء اذا اتحدا كان المراد بالجزء المبالغة فوضع قوله فابلغت رسالته موضع أمر عظيم أى فان لم تفعل فقد ارتكبت أمر عظيما وقيل يكفى التغاير لفظا وان اتحدا معنى وقدر المضاف وهو قوله جميع

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر من سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي السهم فيرمي به فيصيب أحدهم فيقتله فأرسل الله عز وجل ان الذين توفاهم اللاتكة ظالمى أنفسهم \* قوله تعالى انا وأحينا اليك كما أوحينا \* قوله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية

ما أنزل لانه صلوات الله وسلامه عليه كان مبلغا فعلى هذا فائدة الامر بالمبالغة والسكال يعني بما أتاك الوحي بما تكره ان تبلغه خوفا من قومك فبلغ السكال ولا تخف وان لم تبلغ السكال تكون في حكم من لم يبلغ شيئا خلافا للشيعه القايلين انه قد كتب شيئا على سبيل التقيه وعن بعض الصوفيه ما يتعلق به مصالح العباد وأمر باطلاعهم عليه فهو موزع عن كتابه وأما ما خص به من الغيب ولم يتعلق به مصالح أمته فله بل عليه كتابه (عن عائشه رضي الله تعالى عنها) انها (قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم كتب شيئا مما أنزل) بضم الهمزة مبنيًا للفعول وفي نسخة مما أنزل الله (عليه فقد كذب) كيف يكتم والحال ان (الله تعالى يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية) وفي الصحيحين عنها انها قالت لو كان محمد صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا لكتب هذه الآية وتحفي في نفسك ما الله مبديه وتحشي الناس والله أحق أن تخشاه وقد شهدت له أمته بأبلاغ الرسالة وأداء الأمانة واستنطقتهم بذلك في أعظم المحافل في خطبته يوم حجة الوداع وقد كان هناك من أصحابه نحو أربعين ألفا كما ثبت في حديث مسلم (قوله عز وجل لا تخرموا طبيبات ما أحل الله لكم) أي ما طاب ولذمنه وقد كان صلى الله عليه وسلم يأكل السراج ويحب الحلوى والعسل وحكي عن الحسن انه قال لبعض الاولياء لما منع نفسه أكل السراج والقاذوج أثرى لعباب النحل بلباب البر بخاص السمن يعيبه مسلم ولما نقل له عن بعضهم انه لا يأكل القاذوج يقول لا أؤدى شكره قال يا شرب الماء البارد قيل نعم قال انه جاهل ان نعمة الله فيه أكثر من القاذوج اه نعم من ترك لذات الدنيا وشهواتها وانقطع الى الله تعالى متفردا لمباته من غير ضرر نفس ولا نفوت حق كان فسهل لذلك فضيلة لا تمنع منها بل هي مأثور بها (عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنا نفر مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا ألا نتخصى) بالخلاء المجهمة والصاد المهمة أي ألا نستدعى من يفعل بنا الخصاص ونعالج ذلك بانفسنا والخصاء الشق على الاثنين وانتزاعهما (فنهانا عن ذلك) مخبر بما فيه من تغيير خلق الله تعالى وقطع النسل وكفر النعمة لان خاقي الشخص رجلا من النعمة العظيمة وقد يقضى ذلك بفاعله الى الهلاك (فرخص لنا به ذلك أن تزوج المرأة بالثوب) أي الى أجل وهو نكاح المتعة وليس قوله بالثوب قيد فيجوز بغيره ما يراضيان عليه (ثم قرأ) ابن مسعود رضي الله تعالى عنه (يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طبيبات ما أحل الله لكم) قال النووي في استنباطه ان مسعود بالآية انه كان يعتقد باحاطة النعمة كابن عباس ولعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد (قوله عز وجل انما الخمر والميسر والانصاب والازلام الآية) والخمر ما خمر العقل أي ستره وغطاه سواء كان من عنب أو تمر أو غيرهما والميسر قمار العرب بالاقلام والانصاب الاصنام المنصوبة للعبادة وقيل حجارة كالواو يصبونها ويذبحون عندها فتصب عليها ماء الدبايح والازلام القداح أي السهام جمع زلم بفتح حين وكانت سبعة مستوية موضوعة في جوف الكعبة عندهنبل أعظم أصنامهم مكتوب على واحد منها أمر نرى وعلى الآخر نأمر نرى وعلى الآخر واحد منكم وعلى الآخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى آخر العقل والسابع غفل أي ليس عليه شيء وكانوا يستقسمون أي يطلبون بها بيان قسمهم من الامر الذي يريدونه كسفر أو نكاح أو تجارة وما اختلفوا فيه من نسب أو امر قتيل أو رجل عقول وهو الدينة أو غير ذلك من الامور العظيمة فان أجالوها أي أداروها على نسب وشي منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان حليفا فيهم وان خرج ملصقا كان على حاله وان اختلفوا في العقل فن خرج عليه فسحه يحمله وان خرج النفل الذي لا علامة عليه أجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه وقتنهاهم الله تعالى عن ذلك وسومه وسماه فسما (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما كان لنا خير غير فضيخكم)

عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كتب شيئا مما أنزل عليه فقد كذب والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية \* قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طبيبات ما أحل الله لكم عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا نفر مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا ألا نتخصى فيها عن ذلك فرخص لنا بعد ذلك أن تزوج المرأة بالثوب ثم قرأ يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طبيبات ما أحل الله لكم \* قوله عز وجل انما الخمر والميسر والانصاب والازلام الآية \* عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما كان لنا خير غير فضيخكم

والفضيخ الكسر لان البسر يشدخ أى يكسر ويترك فى وعاء حتى يغلى (هذا الذي تسمونه الفضيخ)  
والخصر المذكور له بالنسبة لما كان عند أنس أباطلحة عليه فلا يذانى أنه كان بالمدينة خمر من غير الفضيخ  
كافى حديث ابن عمرو وغيره (فاني لقاكم أسقى أباطلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس (وفلانوفلانا) وقع  
من تسمية من كان مع أبى طلحة عند مسلم أبودجانة وسهيل بن بيضاء وأبو عبيدة وأبى بن كعب ومعاذ  
ابن جبل وأبو أيوب (اذجاء رجل) لم يسم (فقال وهل بلغكم الخبر فقالوا وما ذاك قال حرمتم الخمر) أى  
حرمها الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (قالوا أهرق) بهزرة مفتوحة فهاءسا كنة فراء  
مكسورة أمر من هراق واجمع بين الهاء والهمزة مع أن الهاء بدل من الهمزة جائر كافى الصحاح وغيره  
وصرح به سيديو وفى نسخة هرق بفتح الهاء وكسر الراء من غير همز وفى أخرى أرق بهزرة مفتوحة فراء  
مكسورة من غير هاء (هذه القلال يا أنس) بكسر القاف أى الجرار التى لا يقلل أحد لها الا القوي من  
الرجال (قال) أى أنس (فأسألوها عن ولا راجعوا بها بعد خبر الرجل) ففيه قبول خبر الواحد (قوله عز وجل  
لا تسألوا الرسول (عن أشياء ان تبدلكم) أى تظهر لكم (تسؤكم) ومعنى حين ينزل القرآن مادام النبى  
صلى الله عليه وسلم فى الحياة فإنه قد سئى بسبب سؤالكم بشكاليب تسؤكم وتعترضوا الشديدا العقاب  
بالتقصير فى أدامها (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال خطب النبى صلى الله عليه وسلم خطبة ماسمعت  
مثلهما قط) وعند مسلم قد بلغه عن أصحابه شىء فخطب بسبب ذلك (فقال لوتعلمون ما أعلم) من عظمة الله  
تعالى وشدة عقابه لاهل الجرائم وأهل القيامة (لضحكتم قليلا ولبيكنتم كثيرا فغضى أصحاب رسول  
صلى الله عليه وسلم وجوههم) حال كونهم (لهم حنين) بفتح الحاء المهملة وكسر النون أى صوت مر تقع  
بالكاء من الصبر وهو دون الانتحاب وفى نسخة خنين بالخاء المعجمة وهو صوت مر تقع من الثوب بالكاء مع  
غنة (فقال رجل) هو عبد الله بن حذافة وقيس بن حذافة وأخارجه بن حذافة وكان يطعن فى نسبه (من  
أبى قال) عليه الصلاة والسلام (فلان) أى حذافة (فزلت هذه الآية) لا تسألوا عن أشياء الآية وعند ابن  
جرير عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم سأله حتى أحفوه بالمسئلة فصد المنبر فقال لا تسألونى اليوم عن  
شىء الا يثبت لكم فاشفق الصحابة أن يكون بين يدي أمر قد حضر قال فجعلت لا ألتفت يمينا ولا شمالا الا  
وجدت كلالا فلأرأسه فى ثوبه بيكى فأنشأ رجل كان يلاحى قيديعى لغير أبىه فقال يا نبى الله من أبى قال أبوك  
حذافة ثم قام عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا عائدنا بالله من شر الفتن الحديث (عن  
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول  
الرجل) له عليه الصلاة والسلام (من أبى ويقول الرجل تضل ناقته أين ناقته فازل الله عز وجل فيهم هذه  
الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم حتى فرغ من الآية كلها) وقيل زلت فى شأن  
الحج فعن على رضى الله تعالى عنه لما زلت ولله على الناس حج البيت قالوا يا رسول الله فى كل عام فسكت فقالوا  
يا رسول الله فى كل عام قال لا ولوقت نعم لوجب فازل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء  
ان تبدلكم تسؤكم رواه الترمذى وقال حديث غريب (قوله عز وجل قل هو القادر على أن يبعث عليكم  
عذابا من فوقكم) كفاعل بقرم نوح ولوط وأحباب القليل (الآية) أى أو من تحت أرجلكم كما أغرق  
فرعون وخسف بقارون وعند ابن مردويه من حديث أبى بن كعب عند ابن من فوقكم قال الرجل أو من  
تحت أرجلكم الخسف وقيل من فوقكم كما بركم وحكامكم أو من تحت أرجلكم فسلككم وعبيدكم وقيل  
المراد بالفوق حبس المطر وبالتحت منع الثمرات (عن جابر) الانصارى (رضى الله تعالى عنه) أنه  
(قال لما زلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أعوذ بوجهك) أى بذاتك زاد الاسماعيلى الكريم (أو من تحت أرجلكم قال) عليه الصلاة والسلام  
على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال

ذلك قال حرمتم الخمر  
قالوا أهرق هذه القلال  
يا أنس قال فأسألوها  
ولا راجعوا بها بعد خبر  
الرجل \* قوله عز وجل  
لا تسألوا عن أشياء ان  
تبدلكم تسؤكم \* عن  
أنس رضى الله عنه قال  
خطب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خطبة  
ماسمعت مثلهما قط قال  
لوتعلمون ما أعلم لضحكتم  
قليلا ولبيكنتم كثيرا  
قال فغضى أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وجوههم لهم حنين  
فقال رجل من أبى قال  
فلان فزلت هذه الآية  
عن ابن عباس رضى  
الله عنه ما قال كان ناس  
يسألون رسول الله صلى  
الله عليه وسلم استهزاء  
فيقول الرجل من أبى  
ويقول الرجل تضل  
ناقتة أين ناقتي فازل  
الله عز وجل فيهم هذه  
الآية يا أيها الذين آمنوا  
لا تسألوا عن أشياء ان  
تبدلكم تسؤكم حتى  
فرغ من الآية كلها  
\* قوله عز وجل قل هو  
القادر على أن يبعث  
عليكم عذابا من فوقكم  
الآية \* عن جابر رضى  
الله عنه قال لما زلت  
هذه الآية قل هو القادر  
على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال

(أعوذ بوجهك) زاد الامام علي الكريم أيضا (أو يلبسكم) بخاطكم في ملاحم القتال حال كونكم  
 (شيعا) أي فرقا أي لا تكونون شيعة واحدة يعني بخاطكم خط اضطراب لاخلط اتفاق (ويذيق  
 بعضكم بأس بعض) أي يقاتل بعضكم بعضا وقال مجاهد يعني أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن  
 والاختلاف وقال بعضهم هو ما في الناس الآن من الاختلاف والأهواء وسفك الدماء (قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم هذا أهون) لأن الفتن بين المخالفين وعذابهم أهون من عذاب الله تعالى فابتليت هذه  
 الأمة بالفتن ليكفر بها عنهم (أو) قال (هذا أيسر) شك من الراوي وعند ابن مردويه من حديث  
 ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوت الله أن يرفع عن أمي أر بعاف رفع عنهم اثنتي وأبي أن  
 يرفع عنهم اثنتي دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض وأن لا يلبسهم شيئا وأن  
 لا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع عنهم الخسف والرجم وأبي أن يرفع عنهم الآخرين فيستفاد منه أن  
 الخسف والرجم لا يقعان في هذه الأمة لكن روى أحمد من حديث أبي بن كعب في هذه الآية قال هن أربع  
 ذكاهن واقع لا محالة قضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ألبسو أشيعا وذاق بعضهم بأس بعض  
 وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم وعنده أيضا إسناد صحيح لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبايل  
 الحديث ذكر في فتح الباري وعند ابن أبي خبيشة رفعه من حديث ربيعة الجشري يكون في أمي الخسف  
 والفتن والمسخ حديث ابن مردويه يخالف لذلك ولحديث جابر المذكور ويمكن الجمع بينهما بأن حديث  
 جابر وغيره مقيد بزمان وجود الصحابة وبعد ذلك يجوز وقوع ذلك وبأن الذي لا يقع لهذه الأمة هو الخسف  
 العام والرجم العام أما الخاص فيقع (قوله عز وجل أولئك) أي الأنبياء المذكورون (الذين هدى الله  
 فبهداهم اقتده) الهدى للسكينة فلا تثبت إلا في الوقف ومن أثبت ما في الوصل أجرى الوصل مجرى الوقف  
 وأشعبا بعضهم على أنها ضمير المصدر أي اقتد اقتداء ويستفاد من الآية أن نبينا صلى الله عليه وسلم  
 أفضل من سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأن الله تعالى أمره بالاقتداء بهداهم ولا بد من امتثاله لذلك  
 الأمر فوجب أن يجتمع فيه جميع خصائصه وأخلاقهم المتفرقة والمراد الاقتداء بهم في مكارم الأخلاق  
 والصفات الجيدة المشهورة عن كل واحد منهم وكذا في أصول أديانهم ودون فروعها والالم يكن ديننا نسخا  
 وكان يجب حفظ كتبهم ومراجعتها عند الحاجة واللازم باطل (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
 أنه سئل أي) سورة (ص سجدة قال نعم) وهي سجدة تلاوة عند أبي خبيشة وشكر عند الشافعي  
 فتنس في غير الصلاة (ثم تلا) أي قرأ (وهبنا له إلى قوله تعالى فبهداهم اقتده) قال أي ابن عباس  
 (نبيكم صلى الله عليه وسلم من أمر أن يقتدى بهم) أي وقد سجدها ودفع سجدها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اقتدابه واستدل بهذا على أن شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسألة مشهورة في الأصول (قوله عز  
 وجل ولا تقربوا الفواحش) الكبائر وألوانا (ما ظهر منها وباطن) في محل نصب بدل اشتمال من  
 الفواحش أي لا تقربوا ما ظهرها وباطنها وهو الزنا وسائر الجوارح وعمل القلب وهو النية  
 أو محرم الآثام (عن عبد الله) أي ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال لا أحد أغير من الله)  
 برفع أغير خبر لا العامة عمل أن أفضل تفضيل من الغيرة بفتح الغين وهي الافة والحية في حق المخالفة وفي  
 حق الخالق غضبه ومنعه أن يأتي المؤمن ما حرّم عليه (ولذلك) أي ولا لجل غيرته (حرم الفواحش  
 ما ظهر منها وباطن ولا شيء أحب إليه المدح من الله) بالرفع والنصب في أحب وهو أفضل تفضيل بمعنى  
 المفعول والمدح فاعاله أي أن المدح أي الثناء بصفات الجميلة على المدح محبوبة لله تعالى أكثر من غيره  
 بمعنى أنه يجب أن يمدح (ولذلك) أي لشدة محبته لمدح غيره له (مدح نفسه) أي أشهى عليها في كتابه بالصفات  
 الجميلة كقوله تعالى إن الله غفور رحيم سميع عليم إلى غير ذلك ويؤخذ من ذلك جواز قولك مدحت

أعوذ بوجهك أو  
 يلبسكم شيئا ويذيق  
 بعضكم بأس بعض  
 قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم هذا  
 أهون أو هذا أيسر  
 قوله عز وجل أولئك  
 الذين هدى الله فبهداهم  
 اقتده ❖ عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما  
 أنه سئل أي ص  
 سجدة فقال نعم ثم تلا  
 ووهبنا له إلى قوله  
 فبهداهم اقتده ثم قال  
 نبيكم صلى الله عليه  
 وسلم من أمر أن يقتدى  
 به ❖ قوله تعالى ولا  
 تقربوا الفواحش  
 ما ظهر منها وباطن  
 ❖ عن عبد الله رضي  
 الله عنه قال لا أحد أغير  
 من الله ولذلك حرم  
 الفواحش ما ظهر منها  
 وباطن ولا شيء أحب  
 إليه المدح من الله  
 ولذلك مدح نفسه

الله تعالى قال بعضهم وليس صريحا لاحتمال أن يكون المعنى ان الله يحب أن يمسح غيره رغيبا للعبد في الازيد مما يقتضى المسح قال في المصاييح والظاهر الجواز وحسبه تعالى المسح غيره له معناه انه يشيب عليه لينتفع المكاف لا لينتفع بالمسح تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله عز وجل خذ العفو) أى الفضل وما أتى به من غير كلفة (وأمر بالعرف) أى المعروف وهو المستحسن من الافعال (الآية) أى وأعرض عن الجاهلين كآي جهل وأصحابه وكان هذا قبل الامر بالجهاد (عن ابن الزبير) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو) أى يتلبس بالسهل (من أخلاق الناس) بأن يتساهل ولا يطلب ما شق عليهم مأخوذ من العفو الذي هو ضد الجهل وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة خذ العفو الخ هذه أخلاق أمر الله تعالى بها نبيه صلى الله عليه وسلم ودله عليها فامر أنه يأخذ الفضل من أخلاقهم بسهولة من غير تشديد ويدخل فيه ترك التشديد فيما يتعلق بالحقوق المالية وكان هذا قبل وجوب الزكاة وروى ابن جرير وغيره انه لما نزل خذ العفو الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال ان الله تعالى أمرك أن تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك أى لان وصل القاطع عفو عنه وأعطاه من حرمه بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاهل فالآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس ولهذا قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها قال بعض السكبراء الناس رجلان محسنين نفعنا عما فالك من احسانه ولا تكفه فوق طاقته ومسيء غيره بالمعروف فان تمادى على ضلاله واستمضى عليك واستمر في جهله فأعرض عنه فعلم ذلك رده كما قال تعالى ادفع بالتي هي أحسن (قوله عز وجل وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى الى أن لا يوجد فيهم شرك قط أو الى أن لا يقتلوك في دينكم (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما) انه قيل له لما امتنع من القتال في الحرب الواقعة بين المسلمين كصفين والجل ومحاصرة ابن الزبير (كيف ترى في قتال الفتنة) المذكور في قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة أى فاجتمعك من القتال مع ان الله تعالى أمر به في تلك الآية (قال) أى ابن عمر ردا عليهم (وهل تدرون ما الفتنة) التي أمر الله تعالى بالقتال حتى تذهب (كان محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة) لان الاسلام كان قليلا فكان الرجل يقاتل في دينه ما أن يقاتله وما أن يوثقه فلما كثرت الاسلام تكن فتنة (وليس) القتال معه (بقتالكم) وفي نسخة قتالكم (على الملك) بضم الميم بل كان قتالا لاعلاء الدين لان المشركين كانوا يقتنون المسلمين اما بالقتل واما بالخس (قوله عز وجل وآخرون اعترفوا بذنوبهم) عطف على قوله منافقون أى وعن حولكم قوم آخرون غير المذكورين (الآية) أى خلطوا اعمالا صالحا وآخريسيئا المتخلف عن الجهاد وظهر النسيء عسى الله أن تورب عليهم وعسى من الله تعالى واجب قال ابن كثير وهذه الآية وان كانت في أناس معينين الا انها عامة في كل المؤمنين المخطئين وقال مجاهد نزلت في أبي لبابة لما قال لبني قريظة انه الذبح وأشار بيده الى حلقه وقال ابن عباس في أبي لبابة وجاعة من أصحابه تخلفوا عن غزوة تبوك فلما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوته بطوا أنفسهم بسواري المسجد وحلفوا لا يجاهلوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله تعالى الآية أطلقه صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم (عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا) في حكاية مناهم الطويل (أتاني الليلة آتيان) بهمزة مدودة ففوقيسة مكسورة فتسحقية أى ملكان (فأبتهما) من النوم (فأبتهما) وأبتهما وفي نسخة فأتيناهما (الى مدينة مبنية ببلان ذهب وبلان فضة) بكسر الموحدة من لين (فتلقانا رجالا شطرا) أى نصف (من خلقهم كحسن ما أنت راء وشر) أى نصف (كقبح ما أنت راء) في ذلك النهر فوقفوا فيه ثم رجعوا اليها فذهب

قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية  
عن ابن الزبير رضي الله عنهما قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من أخلاق الناس قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قيل له كيف ترى في قتال الفتنة وهل تدري ما الفتنة كان محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس قتالكم على الملك قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا أتاني الليلة آتيان فأبتهما فأتيناهما الى مدينة مبنية ببلان ذهب وبلان فضة فتلقانا رجالا شطرا من خلقهم كحسن ما أنت راء وشر كقبح ما أنت راء قالوا لهم اذهبوا فذهبوا في ذلك النهر فوقفوا فيه ثم رجعوا اليها فذهب

منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر ساء تجاوز الله عنهم \* قوله تعالى وكان عرشه على الماء \* عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق عليك وقال يد الله ملائكة لا يغيبها نفقة سبحانه والليل والنهار وقال أرايتم ما أنفق من خلق السما والأرض فانه لم يغيب ما في يده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع \* قوله تعالى وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى الآتية \* عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملي للظالم حتى إذا أخذته لم يقلته قال ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذهم سرا (عن أبي هريرة رضي الله عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت

ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قال) أي الملكان (لي هذه جنة عدن وهذا منزل قال أما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح) قيل الصواب حسنا وقبيحا وأجيب بان كان ثمة وشطر مبتدأ وحسن خبره والجملة حال بدون الواو وهو فصيح كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عداوة قاله الكرماني وغيره (فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله تعالى عنهم \* قوله عز وجل وكان عرشه على الماء) قبل خلق السموات والأرض وعن ابن عباس وكان الماء على متن الريح (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله عز وجل أنفق أنفق عليك) بفتح الهمزة في الأولى وضمها في الثانية وحزم الأولى باللام والثاني بالجواب (وقال يد الله ملائكة) كناية عن خزائنه التي لا تنفذ العطاء (لا يغيبها) بفتح التحتية وكسر الغين وبالأضاد المعجمتين بينهما تحتيه ساكنة أي لا ينقصها (نفقة سبحانه) بسين وحاء مهملتين ممدودا يقال سح يسح فهو ساح وهي سحاه وهي فسلاء لا أفعل لها كهي طلاء ويروي سحا بالتونين على المصدر يقال سح الماء سحما من باب قتل سال من فوق إلى أسفل أي دائما الصب والهلط بالعطاء (والليل والنهار) منصوبان على الظرفية ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين الثرة التي لا يغيبها الاستسقاء ولا ينقصها الامتياح أي التزح قاله ابن الأثير ولفظ يده حكمه حكم التشابهات تأويله وتوقيضا (وقال أرايتم) أي أخبروني (ما أنفق) أي الذي أنفق (منه) بالتونين وفي نسخة من (خلق السموات والأرض فانه لم يغيب) بفتح التحتية وكسر الغين وبالأضاد المعجمتين أي لم ينقص (ما في يده) وكان عرشه على الماء ويده الميزان كناية عن العدل بين الخلق (يخضع ويرفع) من باب مراعاة النظر أي يخضع من يشاء ويرفع من يشاء ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء (قوله عز وجل وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى) وكذلك أخبرهم مقدم وأخبرهم مبتدأ مؤخر والتقدير ومثل ذلك الأخذ أخذ ربك الأمر السابقة وإذا ظرف تنازع فيه المصدر والفعل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملي للظالم حتى إذا أخذته لم يقلته) ضم أوله أي لم يخصه بأبدالكثرة ظلمه بالشرك فان كان مؤمنا لم يخصه مدة طويلة بقدر جنايته (ثم قرأ) صلى الله عليه وسلم (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذهم سرا) أي وجيع صعب على المأخوذ وفيه تحذير عظيم عن الظلم كفر كان أو غيره لغیره ولنفسه ولكل أهل قرية ظالمة (قوله عز وجل الامن استرق السمع الآية) الاستثناء منقطع أي لكن من استرق السمع أو متصل والمعنى انهم لم يحفظ منه ومحل الاستثناء على الوجهين نصب ويجوز أن يكون في محل جر بدلا من كل شيطان أو رفع بالا ابتداء وخبره الجملة من قوله فاتبعه فيكون منقطعاً واستراقهم اختلاسهم سرا (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل سمع بدل يبلغ لاحتمال الوساطة أو نسي كيفية التحمل انه (قال إذا قضى الأمر) بالبناء للفعول والأمر بالرفع نائب فاعل وفي نسخة إذا قضى الله الأمر أي حكم الأمر من الأمور (في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا) بضم الخاء وسكون الضاد المعجمتين مصدر بمعنى خاضعين أي متقادين طائعين لقوله تعالى (كأنه سلسلة) وفي نسخة كالسلسلة أي القول المذكور يشبهه صوت وقع السلسلة (على صفوان) وهي الحجر الأملس وفي نسخة كأنها الصفوان وفي حديث ابن مسعود مرفوعا عند ابن مردويه إذا تكلم الله تعالى بالوحي يسمع أهل السموات صامطة كصامطة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون انه أمر الساعة (فإذا فزع) أي أزيل الخوف (عن قلوبهم قالوا) أي الملائكة (بماذا قال ربكم قالوا) أي المقر بون من الملائكة كجبريل وميكائيل جبريلين (لذي قال) أي سأل (الحق)



أى قال الله تعالى القول الحق (وهو العلى الكبير) وفي حديث النوايس بن سمعان عند الطبراني مرفوعا  
 إذا تكلم الله تعالى بالوحي أخذت السماه رجفة شديدة من خوف الله تعالى فإذا سمع بذلك أهل السماء صعدوا  
 وسجدوا وسجدوا فيكون أرقم برفع رأسه جبريل عليه الصلاة والسلام فيسكنه الله تعالى من وحيه بما أراد  
 فينتهي به على الملائكة كلاما يسما سألهم أهلاما إذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمر (فيسمعها)  
 أى تلك الكلمة وهي القول الذى قاله الله تعالى (مسترق السمع) بالافراد وفى نسخة مسترقوا السمع  
 بالجمع وحذف النون للإضافة (ومسترقوا السمع) بالجمع وفى نسخة بالافراد وهو مبتدأ خبره (هكذا)  
 واحد فوق آخر فرما أدرك الشهاب) وهى الشعلة تظهر للناس على شكل العمود (المستمع قبل أن  
 يرمى بها) أى بالكلمة (الى صاحبها) وفى نسخة يرمى بالبناء للجھول (فيحرقه ويرمى باليدركه) أى  
 الشهاب (حتى يرمى بها) وفى نسخة يرمى بضم الياء وفتح الميم مبنيًا للمفعول (الى الذى يليه الى الذى هو  
 أسفل) بالرفع (منه) وفى نسخة أسفل بالنصب على الظرفية وقوله الى الذى هو أسفل يدل من سابقه  
 (حتى يلقوها الى الارض) وفى رواية حتى تنهى الى الارض (فتلقى) بضم التاء مبنيًا للمفعول أى  
 الكلمة (على فم الساحر) وهو المنجم (فيكذب معها) أى مع تلك الكلمة الملقاة (مائة كذبة)  
 بفتح الكاف وسكون المعجمة (فيصدق) بفتح التحتية وسكون الصاد زى نسخة فيصدق مبنيًا  
 للمفعول أى الساحر كذباته (فيقولون) أى السامعون منه (ألم يخبرنا) أى الساحر وفى نسخة  
 يخبرونا أى السحرة فيكون لفظ المردد فى الاول للجنس (يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا) كناية عن  
 الخرافات التى أخبر بها الساحر من حوادث الزمان (فوجدناه) أى الخبر الذى أخبر به (حقا للكلمة)  
 أى لاجل الكلمة (التي سمعت من السماء) قوله عز وجل ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى أرذله  
 وهو تسعون سنة أو ثمانون أو خمس وتسعون أو خمس وثمانون أو خمس وسبعون وروى ابن مردويه من  
 حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرد الى أرذل العمر) أى أرذله (عمر) أى أرذله  
 يدعو أعود بك من البخل) أى فى حقوق المال (و) من (الكسل) وهو التثاقل عما لا ينبغي  
 التثاقل عنه ويكون لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة (و) من (أرذل العمر) أى  
 أخسه وهو الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وإنما استعاضه لانه من الادواء التى لا دواء  
 لها وروى ابن أنس عن سالم بن طريق السدي قال أرذل العمر هو الخرف والحاصل ان كبار السن رما يورث  
 نقص العقل ونحاطب الرأى وغير ذلك مما يسوء به الحال (و) أعود بك من (عذاب القبر) الاضافة  
 هنا من اضافة المظروف الى طرفه فهى على تقدير فى أى من العذاب فى القبر والاحاديث الصحيحة فى اثباته  
 متظاهرة فلا يمان به واجب (و) من (فتنة النجال) فى حديث أبى أمامة عند أبى داود وابن ماجه خطبنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه انه لم يكن فتنة فى الارض منذ نزل الله ذرية آدم أعظام  
 من فتنة النجال (و) من (فتنة الحميا والممات) أى زمان الحياة والموت وهو من أزل النزع وهم جوا  
 وأصل الفتنة الامتحان والاختبار واستعملت فى الشرع فى اختبار كشف ما يكره يقال فتنت الذهب اذا  
 أدخلته النار لاختبر جودته وفتنة الحميا ما يمرض للانسان فى مدته حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها  
 وأعظمها العباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت وفتنة الممات ما يقع فى القبر كسؤال الملكين علم ما له الصلاة  
 والسلام والمراد التعوذ من شر سؤالهما والافصال السؤال واقع فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر  
 مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد الفتنة قبيل الموت وأضيفت اليه لقره بها منه وكان صلى الله  
 عليه وسلم يدعو من المنكرات دفعها عن أمته وتشر بفاهم لبين لهم صفة الممات من الادعية جزاء الله تعالى  
 عنهم ما هو أهله (قوله عز وجل ذرية من جعلنا من نوح) بنصب ذرية على الاختصاص أو على البذل

وهو العلى الكبير  
 فيسميها مسترقوا السمع  
 ومسترقوا السمع هكذا  
 واحد فوق آخر فرما  
 أدرك الشهاب المستمع  
 قبل أن يرمى بها الى  
 صاحبه فيحرقه ويرمى بها  
 لم يدركه حتى يرمى بها  
 الى الذى يليه الى الذى  
 هو أسفل منه حتى  
 يلقوها الى الارض فتلقى  
 على فم الساحر فيكذب  
 معها مائة كذبة فيصدق  
 قيقولون لم يخبرنا يوم  
 كذا وكذا يكون كذا  
 وكذا فوجدناه حقا  
 للكلمة التى سمعت من  
 السماء قوله تعالى ومنكم  
 من يرد الى أرذل العمر  
 عن أنس بن مالك  
 رضى الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يدعو أعود بك  
 من البخل والكسل  
 وأرذل العمر وعذاب  
 القبر وفتنة النجال  
 وفتنة الحميا والممات  
 قوله تعالى ذرية من  
 جعلنا من نوح

من وكيل لا يتنخلوا من دوتى وكيل ذرية من جلتنا مع نوح (انه) اى نوحا (كان عبدا شكورا) سبى بذلك لانه كان يحمده الله تعالى على طعامه وشرابه واباسه وشأنه كله قال ابن كثير ومصحح ابن حبان من حديث سلمان كان نوح عليه الصلاة والسلام اذا طعم اولى بس حمد الله تعالى فسمى عبدا شكورا وفيه تهيج على الشكر على النعم لاسيما بعد الاسلام ومحمد عليه افضل الصلاة والسلام (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال ابنى) بضم الهمزة مبنيًا للفعول (النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) باجم، فرفع اليه الذراع) قيل الصواب فرفعت لان الذراع مؤنث ورد بانه يجوز فيه التذكير على قلة كما فى المختار والمصباح وغيرهما من كتب اللغة (وكانت تعجبه) لزيادة لذتها (ففرس) منها (هشة) بالشين المعجمة فيه ما اى باضراره او بجميع أستانه وفي نسخة بالسين المهملة فيها أى أخذ منه باطراف أستانه (ثم قال) ادلا لاملاته بقدره عند الله ليزداد ايمانهم به (أناسيد الناس) آدم وجميع ولده (يوم القيامة) وتخصيصه بالقيامة يلزم منه ثبوت سيادته فى الدنيا بطريق الاولى ومنه عن التفضيل على طريق التواضع (وهل تدرون أم) وفي نسخة تم (ذلك) وفي نسخة ذاك بالث بدل اللام أى السبب كوفى سيد الناس يوم القيامة (يجمع الله الناس) وفي نسخة يجمع الناس بضم التحتية مبنيًا للفعول (الاثنين والآخرين فى صعيد واحد) (يسمعهم الداعي) بضم الياء من الاسماع (وينفذهم البصر) بفتح الباء وسكون النون وبالدال المهملة أى يحيط بهم لا يخفى عليهم شئ لاستواء الارض وعدم الحجاب (وتدبر الشمس) وفي الزهد لابن المبارك ومضاف ابن ابن شديدة والمقظ له بسند جيد عن سلمان قال تعطى الشمس يوم القيامة عشرين من ثم تدوم من حاجم الناس حتى تكون قاب قوسين أو أدنى فيعرقون حتى يرشح العرق فى الارض قائمة ثم ترفع حتى يغمر الرجل زاد ابن المبارك فى روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤثلا ومؤمنة (فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده) أى قدرته (ونفخ فيك من روحه) قال الكرماني الاضافة الى الله تعالى لتعظيم المضاف وتشريفه (وأمر الملائكة فسجدوا لك) زاد فى رواية واسكنك جنته وعلمك أساء كل شئ أى أسماء المسميات كلها (اشفع لنا الى ربك) حتى يريحنا من مكاننا هذا (الأتري الى ما نحن فيه) وفي نسخة اسقاط الى (الأتري ما بلغنا) وفي نسخة الى ما قد بلغنا بتخفيف لام الأتري فى الموضوعين ونحو يك غين بلغنا (فيقول ان ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) والمراد من الغضب كقوله الكرماني لازمه وهى ارادة ايعال العذاب وقال النووي المراد بغضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الأحوال التى لم تكن ولا يكون مثله اى أى لان الغضب الذى هو ثوران دم القلب لارادة الانتقام مستحيل على الله تعالى (وانه قد نهانى) وفي نسخة انه نهانى (عن الشجرة) أى عن أكلها (فصعبته) وأكثها (نفسى نفسى نفسى) كررها ثلاثا أى هى التى تستحق ان يشفع لها بالمبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالراد بعض لوازمه وانفسى مبتدأ والخبر محذوف (أذهبوا الى غيرى اذهبوا الى نوح) بيان لقوله اذهبوا الى غيرى (فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انك أنت أول الرسل الى أهل الارض) استشكات هذه الآية بان آدم عليه الصلاة والسلام نبى مرسل على الصحيح وكذا شئت وادريس وهم قبل نوح وأجيب بان المراد أنت أول الرسل الى أهل الارض المبعوثين بالانذار واهلاك قومهم وأدم عليه الصلاة والسلام كانت رسالته بمنزلة الترتيب والارشاد للاراد وكذا من بعده وأجيب ايضا بان الآية مقيدة بأهل الارض وأدم ومن ذكر معه لم رسوا الى أهل الارض

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ابنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلعهم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه ففرس منها هشة ثم قال أناسيد الناس يوم القيامة وهل تدرون من ذلك يجمع الله الاولين والآخرين فى صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدبر الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا فيقول آدم ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله والله قد نهانى عن الشجرة فصعبته نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى

لم يغضب قبله مثله ولن  
يغضب بعده مثله وأنه  
قد كانت لى دعوة  
دعوتها على قومي  
نفسى نفسى نفسى  
اذهبوا الى غيرى  
اذهبوا الى ابراهيم  
فيأتون ابراهيم فيقولون  
يا ابراهيم أنت نبى الله  
وخليته من أهل  
الارض اشفع لنا الى  
ربك ألا ترى الى ما  
نحن فيه فيقول لهم  
ان ربى قد غضب  
اليوم غضبا لم يغضب  
قبله مثله ولن يغضب  
بعده مثله وانى قد  
كنت كذبت ثلاث  
كذبات نفسى نفسى  
نفسى اذهبوا الى  
غيرى اذهبوا الى  
موسى فيأتون موسى  
فيقولون يا موسى أنت  
رسول الله فعلاك الله  
برساته وبكلامه على  
الناس اشفع لنا الى  
ربك ألا ترى الى ما  
نحن فيه فيقول ان  
ربى قد غضب اليوم  
غضبا لم يغضب قبله مثله  
ولن يغضب بعده مثله  
وانى قد قتلت نفسا  
لم أومر بقتلها نفسى  
نفسى نفسى اذهبوا  
الى غيرى اذهبوا الى  
عيسى فيأتون عيسى

كلهم بخلاف نوح عليه الصلاة والسلام لكن يشكك على هذا حديث جابر وكان النبي يبعث الى قومه خاصة  
ويعتد الى الناس عامة فانه يقتضى ان هموم البعثة من خصوصيات نبينا عليه الصلاة والسلام وأجيب بان  
هموم بعثة نوح انما حصل بسبب الحادث الذى وقع وهو اختصار الخلق في الموجودين بعد هلاك سائر الناس  
بالطوفان فلم يكن ذلك في أصل بعثته وأما الاستدلال على هموم بعثته بدعائه على جميع من في الارض  
فاهلكوا بالغرق الا أهل السفينة لانه اولم يكن مبعوثا اليهم لاهلكوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى  
نبعث رسولا وقد ثبت أنه أول الرسل فرد ديانته يجوز ان يكون غيره أرسل اليهم في أثناء مدة نوح وانهم لم  
يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه فاستجيب له لكن لم ينقل انه جاء نبى في زمن نوح عليه الصلاة والسلام  
غيره (وقد سمعنا الله عبد اشكور) أى فى القرآن فى سورة بنى اسرائيل (اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى  
ما نحن فيه فيقول ان ربى عز وجل قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد  
كانت) وفى نسخة قد كانت (لى دعوة دعوتها على قومي) وهى التى أغرق بها أهل الارض يعنى ان له دعوة  
واحدة محققة الاجابة وقد استوفى بها دعائه على أهل الارض تخشى أن يطلب فلا يجاب وفى رواية عن أنس  
ويذكر خطيبته التى أصاب سؤاله به بغير علم أى المحكى عنه فى قوله تعالى فلا تسألن ما ليس لك به علم أى  
من أن المراد بالاهل من آمن وعمل صالحا وإن ابنك عمل غير صالح وجمع بينهما باحتال أن يكون اعترز  
بامر من أحدهما انه استوفى دعوته المستجابة وثانها مسأله بغير علم حيث قال ان ابنى من أهلى تخشى  
أن تكون شفاعته لاهل الموقف من ذلك (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا أى هى التى تستحق أن يشفع  
لها (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم) زائدة رواية أنس خليل الرحمن (فيأتون ابراهيم فيقولون  
يا ابراهيم أنت نبى الله وخليته من أهل الارض) لا ينفي وصف نبينا صلى الله عليه وسلم بمقام الخلة الثابت له  
على وجه إعلان ابراهيم (اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول لهم ان ربى  
قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانى قد كنت كذبت ثلاث كذبات)  
بفتحات وهى قوله انى سقيم بل فعله كبيرهم وقوله السارة هى أختى والحق انها معارضة لكن لما كان  
صورها صورة كذب سهاها به وأشفق منها استقصا لنفسه عن مقام الشفاعة مع وقوعها لان من كان بالله  
أهرف واقرب منزلة كان أعظم خطرا وأشد خشية قاله البيضاوى (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا (اذهبوا  
الى غيرى اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون يا موسى أنت رسول الله فذلك الله برسالته) وفى  
نسخة برساته بالافراد (وبكلامه على الناس) عام مخصوص على ما لا يخفى فقد ثبت أنه تعالى كلم نبينا صلى  
الله عليه وسلم ليلة المراح ولا يزم من قيام وصف التكليم بموسى كونه خاصا به بل هو وصف غلب عليه  
كالخبة لنبينا صلى الله عليه وسلم وإن كان شارك الخليل فى الخلة على وجه أكل منه (اشفع لنا الى ربك ألا  
تخفف فى الامم وفى نسخة أما بهم مخففة بدل الامم (ترى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول ان ربى قد  
غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانى قد قتلت نفسا لم أومر بقتلها) بضم الهجزة  
وسكون الواو يريد قتله القبطى المذكور فى آية القصص وانما استعظمه واعتذره بسكونه لم يؤمر بقتل  
الكفار ولانه كان مأمورا ففهم لم يكن له اغتياله ولا يتقدم فى عصمته لكونه خطأ وعدنه من عمل الشيطان  
فى الآية وسهاها ظلمها واستغفر منه على عاداتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا  
(اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى) وفى رواية زيادة ابن مريم (فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى  
أنت رسول الله وكلمته أنزلناها الى مريم) أى وأصلها اليها وجعلها فيها (وروح منه) أى وذو روح صدر منه  
لا بقوسه ما يشير بجرى الاصل والمادة وقيل لانه كان يحيى الاموات والقلوب (وكلمت الناس فى المهد)  
مصدر سمي به ما مهد للصبي من مضجعه وفى نسخة وكلمت الناس فى المهد صبيا أى طفلا (اشفع لنا الى

ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه فيقول عيسى إن ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولم يغضب بعده مثله ولم يذكر دنبا نفسى  
نفسى اذهبوا إلى غيرى (١٨٨) اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم فياتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد

ربك) حتى برحمتي إلى ما نحن فيه (ألا ترى إلى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول إن ربى قد غضب  
اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله قط) وفي نسخة يسقطها (وإن يغضب بعده مثله ولم يذكر دنبا) وفي رواية  
أحمد والنسائي من حديث ابن عباس أني اتخذت الهام من دون الله وفي رواية ثابت عن سعيدين منصور نحوه  
وزادوا أن يغفر لي اليوم حسبي (نفسى نفسى نفسى) ثلاثاً (اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد صلى الله  
عليه وسلم) وفي رواية إلى عبدغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (فيأتون محمد فيقولون يا محمد أنت رسول  
الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك) عن سهو وتأويل (وما تأخر) بمعنى أنه معصوم  
منه وأنه مغفور له غيره وأخذ بذي لوقع ويستفاد من قول عيسى في حق نبيهاذا ومن قول موسى في  
قتل فتسماع أن الله تعالى قد غفر له بنص القرآن التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلاً فان  
موسى مع وقوع المغفرة له لم يرتفع إشفاقه من المؤاخذه بذلك أو رأى في نفسه تقصيراً عن مقام الشفاعة  
لوجود ما صدر منه بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك كله ومن ثم احتج عيسى بأنه صاحب الشفاعة  
لأنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى أن الله أخبر بأنه لا يؤاخذ بذنب ولو وقع منه قاله في الفتح وقال  
القاضي عياض ويحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم معينا وتكون أحالة كل واحد منهم  
على الآخر على تدريج الشفاعة في ذلك إليه صلى الله عليه وسلم اظهارا للشفرة في ذلك المقام العظيم (اشفع لنا  
الحار بك ألا ترى إلى ما نحن فيه) من الكرب (فأناطيق فأني تحت العرش فأقع ساجدا لربي) وفي رواية  
عن أنس فأناطيق حتى أستاذن علي ربى فيؤذن فإذا رأيته ربي وقعت ساجدا فيدعني ماشاء وعند أبي عوانة  
من حديث أبي بكر الصديق قريجة (ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح عليه  
أحد قبلي) وفي حديث أبي بن كعب عندما في يعلى رفعه يعز في الله نفسه فأسجد له سجدة يرضى بها عني ثم  
امسح به سجدة يرضى بها عني (ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه) بسكون الهاء (واشفع تشفع)  
بضم التاء مبنيا للفعول أي تقبل شفاعتك (فارفع رأسي فأقول أمي يارب أمي يارب أمي يارب) ثلاث  
مرات وفي رواية مرتين (فيقال يا محمد أدخل من أمك من لاحتساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب  
الجنة) وهم سبعون ألفا وهم أول من يدخلها (وهم) أيضا (شركاء الناس فيا سوي ذلك من الأبواب  
ثم قال) عليه الصلاة والسلام (والذي نفسي بيده إن ما بين المصراعين) بكسر الميم وهما جانب الباب (من  
مصاريع الجنة كما بين مكة وجبر) بكسر الحاء المهملة وفتح التحيمة بينهما ميم ساكنة آخره راء أي صنعاء  
لأنها بلد جبر (أو كما بين مكة وبصرى) بضم الموحدة مدينة بالشام بينها وبين دمشق ثلاث مراحل  
والشك من الراوى (قوله عز وجل عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) بحمده فيه الأولون والآخرون  
والمشهور أنه مقام الشفاعة للناس ليرحمهم الله تعالى من كرب ذلك اليوم وشدة (عن ابن عمر رضى الله  
تعالى عنهما) أنه (قال إن الناس يصيرون يوم القيامة جثا) بضم الجيم وفتح المثناة المحففة منونا  
مقصورا جمع جثوة مخطوطة وخطا أي جماعات (كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع) أي لنا (يا فلان  
اشفع) مرتين وفي نسخة اسقاط الثانية (حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في  
رواية فيشفع ليقضى بين الخلق (فذلك) أي مقام الشفاعة (يوم يبعث الله المقام المحمود) وقبل المقام  
المحمود غير ذلك (قوله عز وجل ولا تبهر بصلاتك ولا تخافت بها) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه  
(قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخنف) وفي نسخة مخنفي بثبات التحية (مكة) يعنى في أول الإسلام

أنت رسول الله وخاتم  
الانبياء وقد غفر الله  
لك ما تقدم من ذنبك  
وما تأخر اشفع لنا  
إلى ربك ألا ترى إلى  
ما نحن فيه فأناطيق  
فأني تحت العرش فأقع  
ساجدا لربي عز وجل  
ثم يفتح الله علي من  
محامده وحسن الثناء  
عليه شيئا لم يفتح عليه  
أحد قبلي ثم يقال يا محمد  
ارفع رأسك سل تعطه  
واشفع تشفع فارفع  
رأسي فأقول أمي يارب  
أمي يارب أمي يارب  
فيقال يا محمد أدخل من  
أمك من لا حساب  
عليهم من الباب الأيمن  
من أبواب الجنة وهم  
شركاء الناس فيها سوي  
ذلك من الأبواب ثم قال  
والذي نفسي بيده إن  
ما بين المصراعين من  
مصاريع الجنة كما بين  
مكة وجبر أو كما بين مكة  
وبصرى \* قوله تعالى  
عسى أن يبعثك ربك  
مقاما محمودا \* عن  
ابن عمر رضى الله عنهما  
قال إن الناس يصيرون  
يوم القيامة جثا كل أمة  
تتبع نبيها يقولون

كان

يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه

وسلم فذلك يوم يبعث الله المقام المحمود \* قوله تعالى ولا تبهر بصلاتك ولا تخافت بها عن ابن عباس رضى الله عنهما قال نزلت ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم مخنفا بمكة

فكان اذا صلى باصحابه  
رفع صوته بالقرآن  
فاذا سمعه المشركون  
سبوا القرآن ومن أنزله  
ومن جاء به فقال الله عز  
وجل للنبية صلى الله عليه  
وسلم ولا تجهر بصلاتك  
أى بقرائك فكسمع  
المشركون فيسبوا القرآن  
ولا تخافت بها عن  
أصحابك فلا تسمعهم  
وابتغ بين ذلك سبيلا  
بقوله تعالى أولئك الذين  
كفروا بآيات ربهم  
ولقائه الآية **عن** أبى  
هريرة رضى الله عنه عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال يؤتى بالرجل  
العظيم السمين يوم  
القيامة لازن عند الله  
جناح بعوضة وقال  
اقرأ ان شئتم فلا تقيم  
يوم يوم القيامة وزنا بقوله  
تعالى وأنذرهم يوم  
الحسرة الآية **عن** أبى  
سعيد الخدرى  
رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يؤتى بالموت كهيئة  
كبش أملح فينادى  
مناد يا أهل الجنة  
فيشربون وينظرون  
فيقول هل تعرفون هذا  
هذا فيقولون نعم هذا  
الموت وكاهم قدراً ثم  
ينادى يا أهل النار  
فيشربون وينظرون

(كان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه) وفي نسخة سمع (المشركون سبوا القرآن ومن أنزله  
ومن جاء به فقال الله عز وجل للنبية محمد صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك) أى بقرأة  
صلاتك فهو على حذف المضاف (فسمع المشركون فيسبوا القرآن) وفي رواية عن سعيد بن جبير فقالوا  
له أى المشركون لا تجهر فتؤذى أختنافهم جوا الحك (ولا تخافت) أى لا تخفص صوتك (بها عن أصحابك  
فلا تسمعهم) وإنما حذف المضاف لعدم الالتباس إذ الجهر والمخافتة صفتان تتعاقبان على الصوت لا على  
الصلاة التى هى أقوال وأفعال (وابتغ بين ذلك) الجهر والمخافتة (سبيلا) أى وسطا وقيل المراد بالصلاة  
الدعاء من إطلاق اسم الكل على الجزء فعند ابن مردويه من حديث أبى هريرة كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت (قوله عز وجل أولئك) إشارة للاخسرين انما خلا  
السابق ذكرهم (الذين كفروا بآيات ربهم) بالقرآن أو به والانجيل أو به هجرات الرسول عليه الصلاة  
والسلام (ولقائه) بالبعث أو بالنظر الى وجهه الكريم ولقائه جزائه فيه حذف وقد كذب اليهود بالقرآن  
والانجيل والنصارى بالقرآن وقرئ بش لقاء الله والبعث (خبطت أعماهم) بطلت لكفرهم وتسكبتهم  
فلانوا بهم عليها (الآية) أى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا وهذا هو المراد لما سيورد من الحديث (عن أبى  
هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يؤتى بالرجل العظيم) أى فى الطول أو  
فى الجاه (السمين) ولابن مردويه عن أبى هريرة طويل عظيم الاكول الشروب (يوم القيامة لازن  
عند الله جناح بعوضة) وفي رواية فيوزن بحبة فلا يزنها (وقال) أى الذى صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة  
اقرأ فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) أى لا تجعل لهم مقدارا وأعتبارا أولا تضع لهم ميزانا توزن به أعماهم  
لان الميزان انما ينصب للذين خلطوا عمل صالحا وآخر سيئا ولا تقيم لأعمالهم وزنا لحقارتها واستدل به على  
ان الكفار انهم يحاسبون لانه انما يحاسب من له حسنات وسيئات والكافر ليس له فى الآخرة حسنات فتوزن  
والراجح انهم يحاسبون والمراد بقوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أى وزنا نافعاً فلا ينافى ان أعمالهم  
توزن (قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة) هو من أساء يوم القيامة كما قاله ابن عباس وغيره (الآية  
**عن** أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت)  
الذى هو عرض من الاعراض جسما (كهيئة كبش أملح) بالحاء المهملة فيه بياض وسواد لكن سواده  
أقل (فينادى مناد) لم يسم (يا أهل الجنة فيشربون) بفتح التثنية وسكون الشين المعجمة وفتح  
الراء وبعد الهمزة المكسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فنون آخره أى يمدون أعناقهم ويرفعون  
رؤسهم (وينظرون) وعند ابن حبان وغيره فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه  
(فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم) هذا الموت (وكاهم قدراً) أى وهره بما يلقى الله فى قلوبهم  
انه الموت (ثم ينادى) أى المنادى (يا أهل النار فيشربون وينظرون) وعند ابن حبان وغيره  
فيطلعون فرحين مسرورين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيقول هل تعرفون  
هذا فيقولون نعم هذا الموت وكاهم قدراً فيذبح) وفي رواية جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار وعند  
ابن ماجه فيذبح على الصراط وعند الترمذى فيذبح فيذبح ذبحاً على السور الذى بين أهل الجنة  
والنار والذابح له جبريل عليه الصلاة والسلام كما نقله الحافظ ابن حجر عن بعض المفسرين ونقل فى  
التذكرة أن الذابح له يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
قوم المذبح متولى الموت وكاهم يعرفه أى لانه الذى تولى قبض أرواحهم فى الدنيا والحكمة فى جىء  
للموت فى صورة الكبش دون غيره إشارة الى حصول الفداء لهم به كقضى ولد الخليل بالكبش وفى  
الامح اشاره الى صفى أهل الجنة والنار (ثم يقول) ذلك المنادى (يا أهل الجنة خاود) أهد الأبدن

فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكاهم قدراً فيذبح ثم يقول يا أهل الجنة خاود

فلاموت وبأهل النار خلود) ابدالآبدن (فلاموت) وخلود امام صدر أتم خلود وأخبر بالمصدر  
مبالغة كرجل عدل وأجمع أى أتم خلودون رادى رواية فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل  
النار حزنا الى حزنهم وعند الترمذى فلوان أحدات فرحات أهل الجنة ولوان أحدات حزنا لمات  
أهل النار (ثم قرأ) النبي صلى الله عليه وسلم أو بوسعيد (وانذرهم يوم الحسرة) الخطاب للنبي صلى  
الله عليه وسلم أى انذر جميع الناس (اذ قضى الامر) أى فصل بين أهل الجنة والنار ودخل كل الى ماصار  
اليه محمد اذ فيه (وهم في غفلة) أى (وهؤلاء في غفلة) أى (أهل الدنيا) أى ان الضمير راجع لاهل  
الدنيا اذا الآخرة ليست دار غفلة (وهم لا يؤمنون) نفى منهم الايمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في  
الازمنة الماضية والآتية على سبيل التاكيد والمبالغة (قوله عز وجل والذين يرمون) أى يقدفون  
(أزواجهم ولم يكن لهم شهداء) على ذلك (الا أنفسهم) عن سهل بن سعد الساعدي الانصاري  
(رضي الله تعالى عنه أن عویرا) بضم العين المهملة وفتح الواو وصغير عا م ابن الحارث بن زيد بن الجدي  
ابن عجلان وفي رواية عویر بن أشقر وفي أخرى ابن أبيض قال الحافظ فاعل أباه كان يلقب أشقرا أو  
أبيض وفي الصحابة عویر بن أشقر آخر وهو مازنى أخرجه ابن ماجه (أتى عاصم بن عدي)  
الجهلاني (وكان سيد بني عجلان) بفتح العين وسكون الجيم وهو ابن عم والد عویر (فقال) له  
(كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقته) بهمة الاستعظام الاستخبارى أى أيقته الرجل  
(فتقتلونه) قصاصا لقوله تعالى النفس بالنفس وعند مسلم من حديث ابن عمر فقال رأيت ان وجد مع  
امرأته رجلا فان تكلم به تكلم بامر عظيم وان سكنت سكنت على مثل ذلك وعنده أيضا من حديث أنى  
مسعودان تكلم بجلده ووه وان قتل فتقتلوه وان سكنت سكنت على غيظ وفي رواية عن ابن عباس لما نزل  
والذين يرمون المحصنات الآية قال عاصم بن عدي ان دخل رجل منابته فرأى رجلا على بطن امرأته فان  
جاء بأربع رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وذهب وان قتله قتل به وان قال وجبت فلانا  
معه اضرب وان سكنت سكنت على غيظ (أم كيف يصنع) أم يحتمل ان تكون متصلة بمعنى ان رأى الرجل  
هذا المنكر الشنيع والامر الفظيع وثارت عليه الحية أيقته فتقتلونه أم يصبر على ذلك الشئان والعار  
ويحتمل ان تكون منقطعة فسأل أولاهن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سؤاله عن شئ آخر لان  
أم المنقطعة متضمنة لابل والهزفة قبل تضرب عن الكلام السابق والهزفة تستألف كلاما آخر والمعنى  
كيف يصنع أم يصبر على العار ويحدث الله تعالى له أمرا آخر فلذا قال (سلى) يا عاصم (رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك) فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حذفت القول لدلالة  
السابق عليه أى كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقته فتقتلونه أم كيف يصنع (فكره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فهمان البشاعة والاشاعة على المسلمين والمسلمات  
وتسليط العدوى للدين على الخوض في اعراضهم (وعاها) حتى كره على عاصم ما سمع من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى أهله (فسأله عویر) فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (فقال) عاصم لم تأتى بخير (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعاها) ثبت  
لفظ وعاها هنا وسقط من الاولى في بعض النسخ (قال عویر والله لا أتنبى حتى أسأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن ذلك فجاء عویر) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال يا رسول الله الرجل وجد مع  
امرأته رجلا) ينزى بها هو وشرىك بن سمحاء (أيقته فتقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك) وهى زوجته خولة بنت قيس على المشهور وقيل بنت  
عاصم المذكور وعند ابن مردويه ان عاصم بن عدي لما نزلت والذين يرمون المحصنات قال يا رسول الله

فلاموت وبأهل النار خلود) ابدالآبدن (فلاموت) وخلود امام صدر أتم خلود وأخبر بالمصدر  
مبالغة كرجل عدل وأجمع أى أتم خلودون رادى رواية فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل  
النار حزنا الى حزنهم وعند الترمذى فلوان أحدات فرحات أهل الجنة ولوان أحدات حزنا لمات  
أهل النار (ثم قرأ) النبي صلى الله عليه وسلم أو بوسعيد (وانذرهم يوم الحسرة) الخطاب للنبي صلى  
الله عليه وسلم أى انذر جميع الناس (اذ قضى الامر) أى فصل بين أهل الجنة والنار ودخل كل الى ماصار  
اليه محمد اذ فيه (وهم في غفلة) أى (وهؤلاء في غفلة) أى (أهل الدنيا) أى ان الضمير راجع لاهل  
الدنيا اذا الآخرة ليست دار غفلة (وهم لا يؤمنون) نفى منهم الايمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في  
الازمنة الماضية والآتية على سبيل التاكيد والمبالغة (قوله عز وجل والذين يرمون) أى يقدفون  
(أزواجهم ولم يكن لهم شهداء) على ذلك (الا أنفسهم) عن سهل بن سعد الساعدي الانصاري  
(رضي الله تعالى عنه أن عویرا) بضم العين المهملة وفتح الواو وصغير عا م ابن الحارث بن زيد بن الجدي  
ابن عجلان وفي رواية عویر بن أشقر وفي أخرى ابن أبيض قال الحافظ فاعل أباه كان يلقب أشقرا أو  
أبيض وفي الصحابة عویر بن أشقر آخر وهو مازنى أخرجه ابن ماجه (أتى عاصم بن عدي)  
الجهلاني (وكان سيد بني عجلان) بفتح العين وسكون الجيم وهو ابن عم والد عویر (فقال) له  
(كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقته) بهمة الاستعظام الاستخبارى أى أيقته الرجل  
(فتقتلونه) قصاصا لقوله تعالى النفس بالنفس وعند مسلم من حديث ابن عمر فقال رأيت ان وجد مع  
امرأته رجلا فان تكلم به تكلم بامر عظيم وان سكنت سكنت على مثل ذلك وعنده أيضا من حديث أنى  
مسعودان تكلم بجلده ووه وان قتل فتقتلوه وان سكنت سكنت على غيظ وفي رواية عن ابن عباس لما نزل  
والذين يرمون المحصنات الآية قال عاصم بن عدي ان دخل رجل منابته فرأى رجلا على بطن امرأته فان  
جاء بأربع رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وذهب وان قتله قتل به وان قال وجبت فلانا  
معه اضرب وان سكنت سكنت على غيظ (أم كيف يصنع) أم يحتمل ان تكون متصلة بمعنى ان رأى الرجل  
هذا المنكر الشنيع والامر الفظيع وثارت عليه الحية أيقته فتقتلونه أم يصبر على ذلك الشئان والعار  
ويحتمل ان تكون منقطعة فسأل أولاهن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سؤاله عن شئ آخر لان  
أم المنقطعة متضمنة لابل والهزفة قبل تضرب عن الكلام السابق والهزفة تستألف كلاما آخر والمعنى  
كيف يصنع أم يصبر على العار ويحدث الله تعالى له أمرا آخر فلذا قال (سلى) يا عاصم (رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك) فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حذفت القول لدلالة  
السابق عليه أى كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقته فتقتلونه أم كيف يصنع (فكره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فهمان البشاعة والاشاعة على المسلمين والمسلمات  
وتسليط العدوى للدين على الخوض في اعراضهم (وعاها) حتى كره على عاصم ما سمع من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى أهله (فسأله عویر) فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (فقال) عاصم لم تأتى بخير (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعاها) ثبت  
لفظ وعاها هنا وسقط من الاولى في بعض النسخ (قال عویر والله لا أتنبى حتى أسأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن ذلك فجاء عویر) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال يا رسول الله الرجل وجد مع  
امرأته رجلا) ينزى بها هو وشرىك بن سمحاء (أيقته فتقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك) وهى زوجته خولة بنت قيس على المشهور وقيل بنت  
عاصم المذكور وعند ابن مردويه ان عاصم بن عدي لما نزلت والذين يرمون المحصنات قال يا رسول الله



أين لا حدنا أربعة شهداء فبطل به في بنت أخيه (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة)  
 بضم الميم قال في المقرب لعنه لعنا ولاعنه لعنا ولاعنا لعن بعضهم بعضا وهو لغة الطرد والابعاد وبشرعا  
 كلمات مأومة جعلت حجة للمضطر الى قذف من طلع فراشه وألحق العار به أو الى نفي ولد قال النووي انما  
 سمي لعنا الاكلا من الزوجين بعد عن صاحبه (عباسي الله في كتابه) أي في هذه الآية بان يقول  
 الزوج أربع مرات أشهد بالله اني لمن الصادقين فيأمر ميت، به هذه من الزنا ويشير اليها في الحضور ويميزها  
 في الغيبة ويأتي بدل ضمائر الغيبة بضمائر المتكلم فيقول لعنة الله على ان كنت الخوان كان ولد ينفيه  
 ذكره في الكلمات الخمس ليتنى عنه فيقول ان الولد الذي ولده أو هذا الولد من زنا وأليس مني  
 (فلاعنها) أي لاعن زوجته خولة بعد قذفها وأنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وسأطافا نكرت وأصرت  
 في السنة الاخيرة من زمانه صلى الله عليه وسلم وعند ابن حبان انها في شعبان سنة تسع وقيل سنة عشر  
 وعند الدارقطني انها كانت منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك وعند مسلم انها كانت ليلة الجمعة  
 (ثم قال) عويمر ظن ان منه ان اللعان لا يجرهما عليه (ان حبستها) في عصمتي ولم أطلقها (ظلمتها)  
 لان نفسي لا تسمح بالتمتع بها (فطلقها) وفي رواية ثلاثا فذهب الشافعي وسحقون من المالكية ان  
 الفرقة تقع بفراغ الزوج من اللعان لان اللعان المرأة ما شرد بعد دفع اللعن عنها فقط وقال مالك بعد فراغ  
 المرأة وهي فرقة فسخ لا فرقة طلاق وقال أبو حنيفة لا تنقح حتى يوقعها الحاكم لظاهر ما وقع في أحاديث  
 اللعان وتكون فرقة طلاق وعن أحمد روايتان وقيل لا تنقح الا بإيقاع الزوج أخذ من مظهر الحديث ان  
 الزوج هو الذي طلق ابتداء وقد علمت تأويله وقد ورد انه عليه الصلاة والسلام بعد ان قال هي طالق ثلاثا  
 لا سبيل لك عليا أي لا مالك لك عليها فلا يقع طلاق (فكانت) أي الفرقة بينهما (سئلتن كان بعدهما  
 في المتلاعنين) فلا يجتمعان بعد الملاعنة لا في الدنيا ولا في الآخرة وفي رواية فكانت سنة أن يفرق بين  
 المتلاعنين وكانت حاملا فانكر حملها وعند الدارقطني لاعن بين عويمر الجعاني وامرأته فانكر حملها  
 الذي في بطنها وقال ابن سمعانة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فان جاءت به) أي بالولد  
 لدلالة السياق (أسعج) بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملة أي خر ميم أي أسود (أدعج  
 العينين) بالعين المهملة والهمزة أي شديدا سواد الحدقة (عظيم الألبتين) بفتح الهمزة أي الجوز  
 (خدج الساقين) بفتح الحاء المعجمة والdal المهملة واللام المشددة آخره جيم أي عظيمهما (فلا) أحسب  
 عويمر الا قد صدق عليها وان جاءت به أحيمر (بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة مصغرا جرم ممنوع من  
 الصرف الموصوف والوزن فيقول بعضهم ان الصواب صرف أحيمر ليس بصواب (كانه ورحمة) بفتح الواو  
 والحاء المهملة والراء ودية تترامى على الطعام واللعن فتفسده وهي من أنواع الورغ شبهها الجرحها وقصرها  
 (فلا) أحسب عويمر الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي  
 نسخة الذي نعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم (من تصديق عويمر) وفي رواية فجاءت به على المكر ومن  
 ذلك (فكان) أي الولد (بعد ينسب الى أمه) لانه صلى الله عليه وسلم أحق بها التحقق كونه منها باعتبار شبهة  
 من غير حكم به لاجل ما هو أقوى من الشبهة وهو الفراش كإفعل في ولده قزعة وانما يحكم بالشبه وهو حكم  
 القافة اذا استوت العلائق كسيد بن وطائفي طهر (قوله عز وجل ويدرا عنها) أي عن المقدوفة (العذاب)  
 أي اللعنة (ان تشهد أربع شهادات بالآية \* عن ابن عباس رضي الله عنهما ان هلال بن أمية قذف  
 امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشر يك  
 ابن سمعانة

فأمرهم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بالملاعنة  
 عباسي الله في كتابه  
 فلاعنهما قال يارسول  
 الله ان حبيبها فقد  
 ظلمتها فطلقها فكانت  
 سئلتن كان بعدهما في  
 المتلاعنين قال يارسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 انظروا فان جاءت به  
 أسعج أدعج العينين  
 عظيم الألبتين خدج  
 الساقين فلا أحسب  
 عويمر الا قد صدق  
 عليها وان جاءت به  
 أحيمر كأنه ورحمة فلا  
 أحسب عويمر الا قد  
 كذب عليها فجاءت به  
 على النعت الذي نعت  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من تصديق  
 عويمر فكان بعد  
 ينسب الى أمه \* قوله  
 تعالى ويدرا عنها العذاب  
 أن تشهد أربع شهادات  
 بالله الآية \* عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما  
 أن هلال بن أمية قذف  
 امرأته عند النبي صلى  
 الله عليه وسلم بشر يك  
 ابن سمعانة

تفسير مقاتل أنها كانت حبشية وقيل يمانية واسم أبيه عبدة بن معتب ومغيت ولا يمتنع أن ينهم شريك بن سماعة بهذه المرأة وأمرأة عومرهما (فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة) بالنصب بتقدير أحضر البينة (والأحد) وفي نسخة أوحد بالرفع أي أتخصر البينة أو يقع حد (في ظهرك) أي على ظهرك كقولهم تعالى لا صلح بينكم في جذوع النخل (قال) ابن عباس (فقال) هلال بن أمية يارسول الله (إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والأحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق أتى الصادق ولينزلن) بفتح اللام وضم التحتية وسكون النون (الله ما يرى ظهري من الحد) في موضع نصب بقوله ولينزلن الله (فنزله جبريل) عليه الصلاة والسلام (وأُنزل عليه) صلى الله عليه وسلم (والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ الصادقون) أي فقرأ حتى بلغ أن كان من الصادقين فيأمرها بالزوج به (فأرسل صلى الله عليه وسلم) إليهما أي إلى هلال وزوجته خولة بنت عامر (فجاء هلال فشهد) أربع شهادات أنه لمن الصادقين فيأمرها به والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين في الرمي (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم أن أحدا كاذب) لا يقال إن أحدا لا يستعمل إلا في النبي كقوله العذبة أنا تقول ما قاله النجاة إنما هو في أحد التي للعموم نحو ما في الدار من أحد أو أما أحد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الإثبات نحو قول هو الله أحد ونحو لشهادة أحدهم ونحو أحدا كاذب (فهل منك مكانائب) تعرض لها بالتوبة بلفظ الاستفهام لإيهام الكاذب منها فقلت لم يقل لها توبوا ولا أحدا مما بعينه تب ولا قال ليتب الكاذب منكم كما وفي رواية عن ابن عباس فقال هلال والله أتى صادق (ثم قامت) أي الزوجة (فشهدت) أي أربع شهادات بالله أن لم نكحها (فقالوا لها ما هي من الزنا) فلما كانت عند المرة (الخامسة وقفوها) بنسب بد القاف وفي نسخة وقفوها بتحقيقها (وقالوا لها موجهة) للعذاب إلا إن كانت كاذبة (قال ابن عباس فتلكت) بهمة مفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن تفلعت أي توقفت وتباطأت عن ذلك (ونكصت) أي رجعت عن استمرارها في اللعان (حتى ظننا أنها ترجع) عن مقالها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عمارها به (ثم قالت لا أفصح) بضم الهزة وكسر المجهمة (فومي سائر اليوم) أي جميع الأيام أي أيام الدهر وأقباقي من الأيام بالاعراض عن اللعان والرجوع إلى تصديق الزوج فلما راد باليوم الجنس ولذا أجزأ مجرى العام (فصت) أي تمام اللعان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبصروها) بفتح الهزة وسكون الموحدة وكسر المهملة (فإن جاءت به) أي بالولد (أكل العينين) أي شديدا سودا جفونها ما خلقه من غيرا كتحال (سابع الإيتين) أي عظيمهما (خديج الساقين) بفتح الخاء المجهمة واللام المهملة وبعد اللام الشددة جيم أي عظيمهما (فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله) في آية اللعان (لكان لي ولها شأن) في إقامة الحد عليها وفي ذكر الشأن وتنكيره تهويل عظيم لما كان يفعل بها أي لفعلات بها التضاعف ذنبا ما يكون عبدة للناظرين وتذكير للسامعين قال الكرماني فإن قلت الحديث الأول يدل على أن عومر هو الملاحن والآية نزلت فيه والولد شاهبه وهذا يدل على أنه هلال بن أمية وأجاب بان النووي قال اختلفوا في نزول آية اللعان هل هو بسبب عومر أم بسبب هلال ولا كثرون أنها نزلت في هلال وأما قوله عليه الصلاة والسلام لعومر إن الله قد أنزل فيك وفي صاحبك قرآنا فقالوا معناه الإشارة إلى أن ما نزل في قصة هلال حكم عام لجميع الناس ويشتمل أنها نزلت فيها جميعا ولعلها أسألت في وقتين متقاربين فنزلت الآية فيها وسبق هلال باللعان أنه قال في الفتوح يؤيد هذا العددان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما أخرجه أبو داود والطبراني والقال في قصة عومر عامر بن عبد كافي حديث سهل السابق ولما منع أن تتعدد القصص ويتعدد النقول وجنح القول بطلوعه إلى تجويز نزول الآية مرتين وأنكر

البينة أوحد في ظهرك قال فقال يارسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والأحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق أتى الصادق ولينزلن الله ما يرى ظهري من الحد في موضع نصب بقوله ولينزلن الله (فنزله جبريل) عليه الصلاة والسلام (وأُنزل عليه) صلى الله عليه وسلم (والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ أن كان من الصادقين) أي فقرأ حتى بلغ أن كان من الصادقين فيأمرها بالزوج به (فأرسل صلى الله عليه وسلم) إليهما أي إلى هلال وزوجته خولة بنت عامر (فجاء هلال فشهد) أربع شهادات أنه لمن الصادقين فيأمرها به والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين في الرمي (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم أن أحدا كاذب) لا يقال إن أحدا لا يستعمل إلا في النبي كقوله العذبة أنا تقول ما قاله النجاة إنما هو في أحد التي للعموم نحو ما في الدار من أحد أو أما أحد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الإثبات نحو قول هو الله أحد ونحو لشهادة أحدهم ونحو أحدا كاذب (فهل منك مكانائب) تعرض لها بالتوبة بلفظ الاستفهام لإيهام الكاذب منها فقلت لم يقل لها توبوا ولا أحدا مما بعينه تب ولا قال ليتب الكاذب منكم كما وفي رواية عن ابن عباس فقال هلال والله أتى صادق (ثم قامت) أي الزوجة (فشهدت) أي أربع شهادات بالله أن لم نكحها (فقالوا لها ما هي من الزنا) فلما كانت عند المرة (الخامسة وقفوها) بنسب بد القاف وفي نسخة وقفوها بتحقيقها (وقالوا لها موجهة) للعذاب إلا إن كانت كاذبة (قال ابن عباس فتلكت) بهمة مفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن تفلعت أي توقفت وتباطأت عن ذلك (ونكصت) أي رجعت عن استمرارها في اللعان (حتى ظننا أنها ترجع) عن مقالها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عمارها به (ثم قالت لا أفصح) بضم الهزة وكسر المجهمة (فومي سائر اليوم) أي جميع الأيام أي أيام الدهر وأقباقي من الأيام بالاعراض عن اللعان والرجوع إلى تصديق الزوج فلما راد باليوم الجنس ولذا أجزأ مجرى العام (فصت) أي تمام اللعان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبصروها) بفتح الهزة وسكون الموحدة وكسر المهملة (فإن جاءت به) أي بالولد (أكل العينين) أي شديدا سودا جفونها ما خلقه من غيرا كتحال (سابع الإيتين) أي عظيمهما (خديج الساقين) بفتح الخاء المجهمة واللام المهملة وبعد اللام الشددة جيم أي عظيمهما (فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله) في آية اللعان (لكان لي ولها شأن) في إقامة الحد عليها وفي ذكر الشأن وتنكيره تهويل عظيم لما كان يفعل بها أي لفعلات بها التضاعف ذنبا ما يكون عبدة للناظرين وتذكير للسامعين قال الكرماني فإن قلت الحديث الأول يدل على أن عومر هو الملاحن والآية نزلت فيه والولد شاهبه وهذا يدل على أنه هلال بن أمية وأجاب بان النووي قال اختلفوا في نزول آية اللعان هل هو بسبب عومر أم بسبب هلال ولا كثرون أنها نزلت في هلال وأما قوله عليه الصلاة والسلام لعومر إن الله قد أنزل فيك وفي صاحبك قرآنا فقالوا معناه الإشارة إلى أن ما نزل في قصة هلال حكم عام لجميع الناس ويشتمل أنها نزلت فيها جميعا ولعلها أسألت في وقتين متقاربين فنزلت الآية فيها وسبق هلال باللعان أنه قال في الفتوح يؤيد هذا العددان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما أخرجه أبو داود والطبراني والقال في قصة عومر عامر بن عبد كافي حديث سهل السابق ولما منع أن تتعدد القصص ويتعدد النقول وجنح القول بطلوعه إلى تجويز نزول الآية مرتين وأنكر

كيف يحضر الكافر على وجهه يوم القيامة قال اليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن أمشي على وجهه يوم القيامة؟ قوله تعالى ألم غلبت الروم عن ابن مسعود رضي الله عنه وقد بلغه أن رجلا يحدث في كنفه فقال يبي ودخان يوم القيامة فيأخذ بإسراع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهية الزكاه وكان ابن مسعود حين بلغه متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لا لا يعلم لأعلم فان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفئين وان قرىشا أبغوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم سبع كسب يوسف فاخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض كهية الدخان فجاءه أبوسفان فقال يا محمد جئت تأمر نأمة في السماء بدخان مبين الغشة الكبرى يوم ير

٣٥ - (فتح المبدي - ثالث) الرحمن وان قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ قرآن ثقب يوم تآلى لى قوله عائدون أفيسكتهم عذاب الآخرة اذا جاءهم ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله تعالى يوم نبطش

يريد القتل فيه وهذا هو الذي قاله ابن مسعود وافقه عليه جماعة كجهاشو وأبي العالية وإبراهيم النخعي  
والضحاك وعطية العوفي واختاره ابن جرير لسنن أخرجه ابن أبي حاتم عن الخارث عن علي بن أبي طالب  
قال لم تضأب الله شان بعد تأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفذوا أخرجه أيضا عن عبد الله  
بن أبي مليكة قال غدت على ابن عباس ذات يوم فقال ماتت الليلة حتى أصبحت قلت قال قالوا طلع السكوكب  
ذو الذنب فغشيت أن يكون الدخان قد طرقت فماتت حتى أصبحت قال الحافظ ابن كثير واسناده صحيح  
إلى ابن عباس خبر الامة وترجمان القرآن ووافقه جماعة من الصحابة والتابعين مع الاحاديث المرفوعة من  
الصحيح والحسان وما فيه دلالة واضحة قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أي بين واضح وعلى  
ما فسره ابن مسعود انما هو خيال رأوه في أعينهم من شدة الجوع والجهد وكذا قوله تعالى يغشى الناس  
أي يعمهم ولو كان خيالا يحض مشركي مكة لما قيل يغشى الناس وقال آخر ومن لم يمسس الدخان بعد بل هو من  
أمارات الساعة وفي حديث حذيفة بن أسيد الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تروا  
عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى والجال  
وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بحزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تحضر  
الناس تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا انفراد بأخواجه مسلم (د) قوله تعالى (لزاما) وهو  
الاسر وذلك (يوم بدر) أيضا قال ابن مسعود خمس قمصين الزمان والروم أي غلبهم لفارس والبطشة  
والقمر والدخان (قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) أي عاتق به عيونهم وما فيها أخفى  
لهم موصولة ونفس نكرة في سياق النفي فتع جميع الانفس أي لا يعلم الذي أخفاه الله لهم لملك مقرب  
ولأبي مرسل قال بعضهم أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت) قال في شرح  
المشكاة ما هنا موصولة وموصوفة وعين وقعت في سياق النفي فأعاد الاستعراق والمعنى ما رأت العيون  
كاهن ولا عين واحدة منهن والاساوب من باب قوله تعالى ما لا ظالمين من جميع ولا شفيق يعاطف فيحتمل  
نفي الرؤية والعين معالوفني الرؤية لحسب أي لا رؤية ولا عين ولا رؤية وعلى الاول الغرض منه نفي العين وانما  
ضمت اليه الرؤية ليوثق بان انتفاء الموصوف أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحقيقه الى أن صار كالشاهد  
على نفي الصفة وعكسه ومثله قوله (ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) فهو من باب قوله تعالى يوم  
لا ينفع الظالمين معذرتهم أي لا قلب ولا خطور ولا خطور فعلى الاول ليس لهم قلب يخاطر فجعل انتفاء الصفة  
دليلا على انتفاء الذات أي ان الذي يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب لقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن  
كان له قلب وألقى السمع وهو شهيد وخص البشر هنادون القرينتين السابقتين لانهم الذين ينتفون بما  
أعد لهم ويهتفون لشأنه بياهم بخلاف الملائكة وفي حديث المغيرة بن شعبه عندهم مسلم روى قال موسى عليه  
الصلاة والسلام يارب ما أدنى أهل الجنة منزلة الحديث الى أن قال فأهلهم منزلة الذين أريدت غرس  
كرمهم يبارك وختمت عليها فلما تربعين ولم تسمع أذن ولم يخضر على قلب بشر (ذخرا) بضم الذال  
وسكون الظاء المعجمتين قال في المصباح ذخرته ذخرا من باب نفع والاسم الذخر بالضم وذخيرة أيضا وجمع  
الذخر ذخائر مثل قتل وأقوال وجميع الذخيرة ذخائر الله وقال في المصباح في فصل الذال المجهمة ذخرت  
الشيء أذخره ذخرا أو كذلك أذخرته وهو افتعلت تقول الحافظ ابن حجر بضم المهملة وسكون المجهمة سهو  
أوسيق فقول الكرماني وذخر بالذهب متعلق بأعددت وقال في الفتح أي جعلت ذلك لهم مذخورا  
(بما ما أطلعهم عليه) بضم الميم وسكون اللام وفي نسخة ما أطلعهم بفتح الميم وسكون اللام  
وزيادة هاء بعد العين وقوله به بفتح الباء الواحدة وسكون اللام وفتح الهاء وروى من به زيادة من الجارة

ولزاما يوم بدر \* قوله  
تعالى فلا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة أعين  
عن أبي هريرة رضى  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال قال  
الله عز وجل أعددت  
لعبادي الصالحين ما لا  
عين رأت ولا أذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر  
ذخر الله ما أطلعهم عليه

وجز به باو يجوز فتحتها فاما الفتح مع ترك من فقال الجوهرى و به كلمة مبنية على الفتح مثل كيف وجعلناها  
دعوا نشد قول كعب بن مالك يصف السيوف

تذر الجاجم صاحبها هلماتها \* به الا كف كأنهم تختلف

وقد روى بالوجه الثلاثة والمعنى على النسب دع الا كف فامر هاسهل وعلى الجر كترك الا كف منفصلة  
وعلى الرفع فكيف الا كف التى يوصل اليها بسهولة وقال غيره به اسم من أسماء الافعال بمعنى دع واترك  
تقول بهز يداوقد نوضع موضع المصدر وتضاف فتقول بهز يداى ترك ز يدوقوله ما أعلم عليه يحتمل  
ان يكون منصوب المحل ومجروره على التقديرين والمعنى دع ما أعلم عليه من نعيم الجنة وعرفتموه من  
لذاتها فانه سهل يسير فى جنس ما دخرته لهم واما الفتح مع اثبات من فقال الرضى اذا كانت به بمعنى كيف  
جاز ان تدخله من قال ابو زيد ان فلانا يطبق جمل الفهرقن به ان يأتى الصخرة أى كيف ومن أن قال فى  
المصباح وعليه تتخرج هذه الرواية فتكون بمعنى كيف التى يقصدها الاستبعاد والمصدرية وهى مع  
صلتها فى محل رفع على الابتداء والخبر من به والضمير المجرور يعلى عائذ على الذخر أى كيف ومن أن  
اطلاعه على ما دخرته لمبادئ الصالحين فانه أمر عظيم فلما تنسع عقول البشر لا دراهم والاحاطة به  
وأما الجر فوجه بان به بمعنى غير أى من غير ما أعلم عليه (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فلا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء عما كانوا يعملون) جزاء مفعول له أى أخفى للجزاء فان اخفاه لعواشانه  
أو مصدر مؤكل معنى الجملة قبله أى دخر اجزاء والحديث كالتفصيل لهذه الآية لانها نفت العلم وهو فى طرق  
حصوله (قوله عز وجل ترجى) تؤخر (من تشاء منهم) أى من الواهبات (وتؤوى) أى وتضم  
(اليك من تشاء) منهم (الآية عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كنت أغار على اللاتى  
وهن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا روى بالعين المججمة من الغيرة وهى الحية والافقة وفى  
رواية كانت تعبر اللاتى وهن أنفسهن بعين مهملة وتشديد التحتية (وأقول أتعب المرأة نفسها)  
وظاهر قولها وهن ان الواهبة أكثر من واحدة منهن خولة بنت حكيم وأم شريك وفاطمة بنت شريح  
وزينب بنت خزيمة قال عامر الشعبي كن نساء وهن أنفسهن له صلى الله عليه وسلم فدخل ببعضهن وأرجأ  
بعضهن أم شريك وهذا شاذ والمحمول انه لم يدخل باحد من الواهبات فى حديث ساءك عن عكرمة  
عن ابن عباس عند الطبرانى بأسناد حسن لم يكن عند رسول صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له  
والمراد انه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له وان كان مباحا لانه راجع الى ارادته (فلما أنزل الله عز  
وجل ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك قلت ما أرى) بضم  
الهمزة أى ما ظن (ربك الا يسارع فى هوك) أى الامور والاك مرادك بلا تأخير وقيل المراد بالاراء  
والايواء القسم وعدمه لازواجه ان شئت تقسم لمن أولب بعضهن وتقدم من شئت وتؤخر من شئت  
وتجامع من شئت وترك من شئت كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقنادة وغيرهم ولذا قال بعض  
العلماء من الشافعية وغيرهم لم يكن القسم واجبا عليه صلات الله وسلامه عليه وانما كان يقسم اختيارا منه  
لا على سبيل الوجوب لكن المشهور وجوبه عليه (وعنها رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يستأن فى يوم المرأة) بضم الهمزة أى يوم نوبتها اذا أراد ان يتوجه الى  
الآخرى (بعدها) نزلت هذه الآية ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء الآية فكنت أقول له ان  
كان ذلك) أى أمر المقام عند المرأة والتوجه الى غيرها هو كولا (الى فأتى لأرى يديار رسول الله أن أوثر  
عليك) أى باقامتك عندي (أحدا) من النساء أولا أوثر عليك أحد من الرجال باقامتي عنده والحديث  
الاول يقتضى ان الآية نزلت فى الواهبات والثانى يقتضى انها نزلت فى أزواجه عليه الصلاة والسلام كما تقدم

ثم قرأ فلا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة  
أعين جزاء عما كانوا  
يعملون \* قوله تعالى  
ترجى من تشاء منهم  
وتؤوى اليك من تشاء  
الآية عن عائشة  
رضى الله عنها قالت  
كنت أغار على اللاتى  
وهن أنفسهن لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وأقول أتعب المرأة  
نفسها فلما أنزل الله عز  
وجل ترجى من تشاء  
منهم وتؤوى اليك  
من تشاء ومن ابتغيت  
من عزلت فلا جناح  
عليك قلت ما أرى  
ربك الا يسارع فى هوك  
وعنها رضى الله عنها  
قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يستأن فى يوم المرأة  
مناعب أن نزلت هذه  
الآية ترجى من تشاء  
منهم وتؤوى اليك  
من تشاء الآية فكنت  
أقول له ان كان ذلك  
الى فأتى لأرى يديار رسول  
الله أن أوثر عليك أحدا

عن ابن عباس واختار ابن جرير ان الآية عامة في الواهب واللاقي عنده وهو اختيار حسن جامع للاحاديث  
 (قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها قالت خرجت  
 سودة بنت زمعة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (بعدها مضرب) بضم الصاد المجهمة مبنيًا للفعول (الحجاب  
 لحاجتها وكانت امرأه جسيمة لا تخفى على من يعرفها فراها عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (فقال  
 يا سودة أما) بفتح الهمزة وتخفيف اليم وبعد ما ألف حرف استفتاح وفي نسخة أم بحذف الالف (والله  
 ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين) ولعله قصد المبالغة في اخفاء أمهات المؤمنين بحيث لا تبدين  
 أشخاصهن أصلا ولو كن مستترات (قالت فأنكفات) بالهمزة أي انقلبت حال كوني (راجعة ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه) بالواو وفي نسخة فانه بالفاء (ليتعشى) أي يأكل العشاء (في يده)  
 بدون واو وفي نسخة وفي يده بالواو (عرق) بفتح العين وسكون الراء ثم قاف العظم الذي عليه اللحم  
 فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا قالت أي عائشة (فأرعى  
 الله اليه) وفي نسخة فأرعى اليه بضم الهمزة مبنيًا للفعول (ثم رفع عنه) ما كان فيه من الشدة بسبب  
 نزول الوحي (وان العرق) بفتح العين وسكون الراء (في يده ما وضعه) والجملة الحالية (فقال انه) أي الشأن (قد  
 أذن) بضم الهمزة مبنيًا للفعول (لكن أن تخرجن لحاجتكن) دفعا للحرج والمشقة عليكن وفيه  
 تنبيه على ان المراد بالحجاب المطالب في آية الحجاب الستر حتى لا يبدون من جسدهن شيئا ليجب أشخاصهن في  
 البيوت والمراد بالحاجة البراز كما تقدم في الوضوء فان قلت قاله هنا انه كان بعدها مضرب الحجاب وفي  
 الوضوء انه قبل الحجاب قال الكرمانى له لعله وقع مرتين ومراذه ان خروج سودة للبراز وقول عمر لها  
 ما ذكر وقع مرتين لا وقوع الحجاب وقول الحفاظ بن حجر عقب جواب الكرمانى قلت بل المراد بالحجاب  
 الاول غير الحجاب الثاني فيه نظر اذ ليس في الحديث ما يدل لذلك بل يقلل أحد تبعه ادا الحجاب فعم محتمل أن  
 يكون مراده الحجاب الثاني بالظن لا رادة عمر رضي الله تعالى عنه أن يجتنب في البيوت فلا يبدن  
 أشخاصهن فوقع الاذن لمن في الخروج لحاجتهن دفعا للمشقة كما صرح به هو في الفتح وليس المراد نزول  
 الحجاب مرتين على نوعين وتقدم أن نزول آية الحجاب أحد المواقات لعمر وهي خمسة عشر كما مر تسع  
 لفطيات وأربع معني ياتون ثنتان في التوراة فاما اللفظيات فقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله أو اتخذت  
 من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والحجاب وأسارى بدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال هؤلاء أئمة  
 الكفر فأضرب أعناقهم فوهى صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطاعهم وأخذ القداء فنزلت ما كان  
 لنبي أن تكون له أسرى وقوله لأمهات المؤمنين لتكشفن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وألبس الله  
 أزواجهن ما كنن فنزلت وقوله لما اعتزل عليه الصلاة والسلام نساءه في المشربة يا رسول الله ان كنت  
 طلقت نساءك فأنه عز وجل معك وجبريل وأنا وأبو بكر والمؤمنون فأنزل الله تعالى وان تظاهرا عليه فان  
 الله هو مولاه الآية وأخذه ثوب النبي صلى الله عليه وسلم أي لما قام يصلي على عبد الله بن أبي ومنعه إياه من  
 الصلاة عليه فأنزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولما نزل ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر  
 الله لهم قال عليه الصلاة والسلام فلا يزيدن على السبعين فأخذن في الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله  
 لا يغفر الله لهم أبدا استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر  
 الله لهم ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله تعالى أنشأناه خلقا آخر قال عمر  
 تبارك الله أحسن الخالقين فنزلت ولما استشاره عليه الصلاة والسلام في عائشة حين قال لها أهل الافك ما قالوا  
 فقال عمر يا رسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال أفتظن أن ربك دلس عليك في اسباحها فكذلك هذا بهتان  
 عظيم فانزلها الله تعالى وأما المنويات فان عمر قال لليهود أنشدكم بالله هل تجدون وصفا محمد صلى الله

• قوله عز وجل يا أيها  
 الذين آمنوا لا تدخلوا  
 بيوت النبي الآية عن  
 عائشة رضي الله عنها  
 قالت خرجت سودة  
 بعدها مضرب الحجاب  
 لحاجتها وكانت امرأة  
 جسيمة لا تخفى على من  
 يعرفها فراها عمر بن  
 الخطاب فقال يا سودة  
 أما والله ما تخفين علينا  
 فانظري كيف تخرجين  
 قالت فأنكفات راجعة  
 ورسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في بيتي وانه  
 ليتعشى وفي يده عرق  
 فدخلت فقالت يا رسول  
 الله اني خرجت لبعض  
 حاجتي فقال لي عمر كذا  
 وكذا قالت فأرعى الله  
 اليه ثم رفع عنه وان  
 العرق في يده ما وضعه  
 فقال انه قد أذن لكن  
 أن تخرجن لحاجتكن



عليه وسلم في كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يعثر رسولا الا كان له من الملائكة كقيل وان جبريل هو الذي يكفل محمد وهو وعدنا من الملائكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذي يأتيه لا تبعناه قال عمر فاني أشهد ما كان ميكائيل ليعادي سلم جبريل وما كان جبريل ليلسلم عادي وميكائيل فزلت قل من كان عدوا لجبريل الى قوله تعالى عدو لك كافر بن وكان عمر حريصا على تحريم الخمر فكان يقول اللهم بين لنا في الخمر فأنها أبذهب المال والعقل فنزل تخبر بها في آيات كقوله تعالى انما الخمر والميسر الآية ودخل عليه جماعة وقت الظهيرة وهو نائم وقد انكشف بعض جسده ففكره ذلك وقال اللهم حرم الدخول علينا في وقت نومنا فنزل يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الآية ولما نزل قوله تعالى ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين حزن عمر وقال لم ينسج منا الا قليل فانزل الله تعالى ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين وأما ما وافقته لما في التوراة فروى انه جاء رجل بهودي اليه فقال رأيت قوله تعالى وسارعوا اليه مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض فأين النار فقال لا أليس بالله عليه وسلم أجيبوه فلم يكن عندهم منه شيء فقال عمر أفرأيت النهار اذا جاء أليس بلا السموات والأرض قال بلى قال فأين الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال عمر قالنا ر حيث شاء الله عز وجل قال اليهودي والذي نفسك بيده يا أمير المؤمنين انما في كتاب الله المنزل كما قلت وروى أن كعب الاحبار قال يوما عرض لعمير بن الخطاب بويل ملك الارض من ملك السماء فقال عمر الامن حاسب نفسه فقال كعب الذي نفسي عمر بيده انما لتابعها في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله تعالى (قوله عز وجل) يخاطب من أضمر نكاح عائشة بعده صلى الله عليه وسلم (ان تبدوا) أي تظهروا (شيأ) من تزوج أمهات المؤمنين على الاستمك (أو تخفوه) في صدوركم (الآية) عن عائشة رضي الله تعالى عنها استأذن على (ب) بتشديد الياء أي طلب الاذن في الدخول على (أفلهج) بفتح الهمزة وسكون الفاء وبعد اللام حاء مهملة (أخو أبي القعيس) بضم القاف وفتح العين المهملة وبعد التحتية الساكنة همزة واسمها وائل الاشعري (بعدهما نزل الحجاب) آخر ستة خيس (فقلت لا أذن له) بالمد (حتى استأذن فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أخاه أبا القعيس ليس هو) الذي (أرضعني ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس فدخل على صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أفلهج أخا أبي القعيس استأذن على أي في الدخول على فأبيت أن أذن له) بالمد وفي نسخة اسقاط له (حتى استأذنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة النبي صلى الله عليه وسلم (وامنعتك أن تأذنني) بالرفع بثبوت النون على اهمال ان الناصية جلا على ما أختها وفي نسخة أن تأذن بحذف النون للناصب (لعمرك) وفي نسخة عمك بالنصب على المفعولية أو بالرفع أي هو عمك (قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو أرضعني ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس فقال) عليه الصلاة والسلام (انني له فانه عمك تبت يمينك) كلمة تقولها العرب ولا يربدون حقيقتها ومعناها في الأصل اصقت يمينك بالتراب والمراد لازم ذلك وهو الفقر أي افتقرت يمينك وقيل المعنى ضعف عقلك اذا قلت هذا أو تر يمينك ان لم تفعل فكانت عائشة بعد ذلك تقول حرموا من الرضا عما يحرمون من النسب (قوله عز وجل ان الله وملائكته يصاون على النبي الآية) قيل ان يصاون خبرا عن الله وملائكته وقيل خبر الثاني فقط وخبر الاول محذوف لتغاير معنى الصلاتين لكن فيه انه اذا اختلف مدلول الخبر بن لم يحز حذاف أحدهما لدلالة الآخر عليه وان كانا تلفظ واحدا لا تقول زيد ضارب وعمرو أي ضارب وتر يدضرب في الارض أي مسافر وصبر بالضارع للدلالة على الدوام والاستمرار (عن كعب بن عجرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قيل يا رسول الله) القائل كعب بن عجرة ووقع السؤال عن ذلك أيضا لبشير بن سعد والنعمان بن بشير كما في مسلم (اما السلام عليك فقد عرفناه) بما علمنا أن تقول في التحيات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد أمرنا الله بالصلاة والسلام عليك وعند الترمذي

\* قوله عز وجل ان تبدوا شيأ أو تخفوه الآية عن عائشة رضي الله عنها قالت استأذن على أفلهج أخو أبي القعيس بعد ما نزل الحجاب فقلت لا أذن له حتى استأذن فيه النبي صلى الله عليه وسلم فان أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ان أفلهج أخا أبي القعيس استأذن على فأبيت أن أذن له حتى استأذنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وامنعتك أن تأذنني عمك قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو أرضعني ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس فقال ائذني له \* قوله عز وجل ان الله وملائكته يصاون على النبي الآية عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه

عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام  
 (فكيف الصلاة) وفي نسخة عليك أي علمنا كيف اللفظ الذي به نصل على عليك كما علمنا السلام فالمراد  
 بعدم علمهم الصلاة عدم معرفتها بلغظ لا تأتي به عليه الصلاة والسلام ولذا وقع بلفظ كيف التي يسأل بها  
 عن الصفة وفي حديث ابن مسعود البصري عند الامام أجدوا في داود والنسائي والهاكم انهم قالوا يا رسول  
 الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصل عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا وبه استدلل النافعي  
 على وجوب الصلاة في التشهد الاخير (قال) عليه الصلاة والسلام (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد)  
 والامر للوجوب وقال قولوا لم يقل قل لان الامر يقع للسك وان كان السائل البعض (كاصليت على آل  
 ابراهيم انك جيد) فعيل من الجيد بمعنى محمود وهو من محمد ذاته وصفاته والمستحق لذلك (محمّد) مبالغة  
 بمعنى ما جدم من المحمود هو الشرف (اللهم بارك) من البركة وهي الزيادة من الخير (على محمد وعلى آل محمد  
 كما باركت على آل ابراهيم انك جيد محمّد) ولم يقل في الموضعين على ابراهيم بل قال كاصليت على آل ابراهيم  
 وكباركت على آل ابراهيم وفي رواية كاصليت على ابراهيم واعترض التشبيه المذكور بأنه يشترط أن يكون  
 المشبه بأقوى من المشبه وأجيب بأن التشبيه ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التيسير  
 ونحوه أي كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد بطريق الاولى لان الذي يثبت  
 للفاضل يثبت للافضل بطريق الاولى وقيل غير ذلك (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه  
 (قال قلنا يا رسول الله هذا التسليم) بوزن التكليم قد عرفناه (فكيف نصل عليك قال قولوا اللهم صل  
 على محمد عبدك ورسولك كاصليت على آل ابراهيم) وفي رواية كاصليت على ابراهيم (وبارك على آل محمد  
 وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) ذكر ابراهيم واسقط آل ابراهيم وفي رواية وبارك على محمد وآل محمد  
 كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم باسقاط لفظ على في الموضعين وثابت ابراهيم وآله في كما باركت ولما  
 اختلفت ألفاظ الحديث في الاتيان بهما معا وفي افراد أحدهما كان أولى الحمل أن يحمل على انه صلى الله  
 عليه وسلم قل ذلك كله ويكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ويحتمل أن يكون من اقتصر على آل  
 ابراهيم بدون ذكر ابراهيم رواه بالنعني بناء على دخول ابراهيم في قوله آل ابراهيم لانه يطلق آل فلان على  
 نفسه وعليه وعلى من يضاف اليه جميعا وفي رواية كاصليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد محمّد  
 وكذا في قوله كما باركت وبذلك يندفع قول ابن القيم ان الأحاديث كلها مصرية بذكر محمد وآل محمد  
 وبذلك آل ابراهيم فقط أو بذكر ابراهيم فقط ولم يحج في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معا  
 (قوله عز وجل لا تكونوا كالذين آذوا موسى) أي لا تؤذوا رسول الله كما آذى بنو اسرائيل موسى (عن  
 أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى) عليه الصلاة والسلام  
 (كان رجلا حيا) بفتح الحاء المهملة وكسر التختية الاولى وتشديد الثانية أي كثير الحياء زاد في رواية  
 سثير الا يرى من جسده شيء استحياء منه فآذاه من بني اسرائيل فقالوا لما يستتره موسى هذا السر  
 الابعب في جلده ما برص وما أدر قواما آفة وان الله تعالى أراد أن يبرئهما قالوا نخلنا يوما وحده فوضع  
 ثيابه على حجر ثم اغتسل فلهما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا بشو به فأخذ موسى عصاه فطلب  
 الحجر فجعل يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملائ من بني اسرائيل فأراده عريانا أحسن ما خلق الله  
 وبرأه مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضرب باعصاه فوالله ان الحجر لندبا من أثر  
 ضربه ثلاثا وأربعا وخمسا (قوله عز وجل ان هو الا نذركم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال)  
 ضعد النبي صلى الله عليه وسلم السفاد ذات يوم فقال يا صباها) بسكون الحاء وبضمها وهي كلمة يقولها المستغيث  
 وأصلها اذا صاحوا للغارة لانهم كانوا أكثر ما كانوا يغفرون عند الصباح ويسمون يوم الغارة يوم الصباح

فكيف الصلاة قال  
 قولوا اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد كاصليت  
 على آل ابراهيم انك  
 جيد محمّد اللهم بارك  
 على محمد وعلى آل محمد  
 كما باركت على آل ابراهيم  
 انك جيد محمّد عن  
 أبي سعيد الخدري  
 رضي الله عنه قال قلنا  
 يا رسول الله هذا التسليم  
 فكيف نصل عليك  
 قال قولوا اللهم صل على  
 محمد عبدك ورسولك  
 كاصليت على آل ابراهيم  
 وبارك على آل محمد وعلى  
 آل محمد كما باركت على  
 ابراهيم بقوله عز وجل  
 لا تكونوا كالذين آذوا  
 موسى فبرأه الله عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان موسى  
 كان رجلا حيا قوله  
 تعالى ان هو الا نذركم  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 قال ضعد النبي صلى الله  
 عليه وسلم السفاد ذات  
 يوم فقال يا صباها

فاجتمعت اليه قر يش قالوا مالك قال رأيتهم لو أخبرتهم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم (١٩٩) أما كنتم تصدقوني قالوا بلى

قال فاني نذير لكم بين  
يدي عذاب شديد  
فقال أبو هلب تبارك  
ألهذا جعنا فأنزل الله  
تعالى تبت بدا أبي هلب  
\* قوله تعالى يا عبادي  
الذين أسرفوا على  
أنفسهم الآية \* عن  
ابن عباس رضى الله  
عنهما أن ناسا من أهل  
الشرك كانوا قد قتلا  
وأكفروا وزادوا كثرا  
فأتوا محمد صلى الله  
عليه وسلم فقالوا ان الذي  
تقول وتدعو اليه حسن  
لنؤمن به انما عملنا  
ككفارة فقل والذين  
لا يدعون مع الله الها  
آخرا الآية ونزل قل  
يا عبادي الذين أسرفوا  
على أنفسهم لا تقنطوا  
من رحمة الله \* قوله  
تعالى وما قدر الله حق  
قدره \* عن عبد الله  
رضي الله عنه قال جاء  
حبر من الأخبار الى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا محمد انا  
نجد أن الله يجعل  
السماوات على اصبع  
والارضين على اصبع  
والشجر على اصبع  
والماء والثرى على اصبع  
وسائر الخلائق على اصبع  
فيقول أنا الملك فضحك  
النبي صلى الله عليه وسلم

فكان القائل يا صاحباه يقول قد غشينا العدو وقيل ان المتقاتلين كانوا اذا جاء الليل يرجعون عن القتال  
فاذا عاد النهار عاودوه فكانه يريد بقوله يا صاحباه قد جاء وقت الصباح فتأهبوا للقتال (فاجتمعت اليه  
قر يش فقالوا مالك فقال) وفي نسخة قال (أرأيتهم) أى أخبروني (لو أخبرتهم ان العدو يصبحكم  
أو يمسيكم) بالتحفيف (كنتم تصدقوني) وفي نسخة تصدقوني (قالوا بلى) تصدقك (قال فاني  
نذير لكم بين يدي عذاب شديد) يوم القيامة أى قيامه (فقال أبو هلب تبارك) ألهذا جعنا فأنزل الله تعالى  
تبت أن خسرت وأهلكك (يدا أبي هلب وب) أى خسرا وهلك (قوله عز وجل يا عبادي الذين  
أسرفوا على أنفسهم) بالماضي (الآية) أى لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا الكبار  
وغيرها فتغفر مع التوبة او بدونها خلافا لمثله حيث ذهبوا الى انه يعفو عن الصغار قبل التوبة وعن  
الكبار بعدها وجها آخر أيضا انه يعفو عن بعض الكبار مطلقا يعذب ببعضها الا أنه لا علم لنا الآن بشئ  
من هذين البعدين بعينه وقال كثير منهم لا تقطع بعفو عن الكبار بلا توبة بل بجوازه (عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما ان ناسا من أهل الشرك) سمي الوافدي منهم وحشي بن حرب قاتل حزة (كانوا قد  
قتلوا وكثروا) من القتل (وزادوا كثرا) من الزنا (فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي  
تقول وتدعو اليه) من الاسلام وفي نسخة به (حسن) وفي نسخة حسن (لو تخبرنا ان لما) أى للذي  
(عملنا ككفارة فقل والذين لا يدعون مع الله الها آخرا الآية ونزل قوله تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) وعند الامام أحمد رضى الله تعالى عنه من حديث ثوبان مر فوعا ما أحب  
ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا الخ فقال رجل يا رسول الله فأن أشرك فسكت النبي  
صلى الله عليه وسلم قال الامن أشرك ثلاث مرات وعندنا أيضا عن أسماء بنت زيد قالت سمعته صلى الله  
عليه وسلم يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا  
ولا يبالي قال الحسن البصري رحمه الله تعالى انظروا الى هذا الكرم والجلود فتلاوا ويا له وهم يدعونهم (١)  
الى التوبة والمغفرة ولما أسلم وحشي ابن حرب قالت الناس يا رسول الله انا أصبنا ما أصاب وحشي فقال هي  
للساكنين عامة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه فادع الله سبحانه وتعالى الى توبته من قال أنا ربكم  
الاخى وقال ما علمت لكم من الغي ذي فني آيس العباد من التوبة بعد هذا فقد حجد كتاب الله ولكن اذا تاب  
الله على العبد تاب (قوله عز وجل وما قدر الله حق قدره) أى ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره  
أوما عرفوه حق معرفته (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال جاء حبر) بفتح الحاء المهملة  
(من الاخبار) أى عالم من علماء اليهود قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال يا محمد انا نجد) أى في التوراة (ان الله يجعل) وفي نسخة يمسك (السماوات على اصبع والارضين  
على اصبع والشجر على اصبع والماء على اصبع) وفي نسخة اسقاط والماء على اصبع وفي نسخة أخرى والماء  
والثرى (وسائر الخلائق على اصبع فيقول أنا الملك) أى المنفرد بالملك (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى  
بدت نواجذه) بالجيم والذال للجمجمة أى أنيابه وهي الضواحك التي تباد عند الضحك (تصديقا لقول الحبر)  
وفي رواية تعجبا لما قاله الحبر وتصديقا له (ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدر الله حق قدره)  
وقرأه عليه الصلاة والسلام بهذه الآية تدل على صحة قول الحبر لضعفه وهذه كغيره من التشابه كالوجه  
واليدن والقدم والرجل والجنب في قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله واختلف  
أئمتنا في ذلك هل يؤول المشبك أم يقبوض معناه المراد اليه تعالى مع استحالة ارادة ظاهره وانفقوا على  
ان جعلنا بتفصيله لا يقبض في اعتقادنا المراد منه والتشويق من مذهب السلف وهو أسلم والتأويل مذهب  
اختلف وهو أعلم أى أحوج الى من يدل على فيؤول والاصبع هنا بالقدره اذ ارادة الجارحة مستحيلة وبهذا

حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الحبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدر الله حق قدره (١) لعلها هو يدعونهم ما صدحه

بندفع قول بعضهم ان قوله تصديقا لقول الخبر مدرج من كلام الراوى لان نسبة الاصابع الى الله تعالى مستحيلة وانما فتحه تعجبنا من كذب اليهودى فظن الراوى انه تصديق وهذا مردود اذا كيف يسمع صلى الله عليه وسلم وصفر به بما لا يرضاه فيضحك ولم ينكره أشد الانكار حاشاه الله من ذلك (قوله عز وجل والارض جميعا قبضته يوم القيامة) القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السموات) وفى نسخة السماء (ييمينه) أى بقدرته والطفى يطلق على الادراج كطى القرطاس كما قال تعالى يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب على الافناء تقول العرب طويت فلانا بسيفى أى أفنيته (ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض) ويسلم من حديث ابن عمر رضى الله عنهما يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارض بشماله ثم يقول أنا الملك الحديث فاضاف طى السموات وقبضها الى اليمين وقبض الارض وطها الى الشمال تنبيها وتحجيلا لما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل وأكسد الارض فى الآية بالجمع لان المراد بها الارضون السبع أو جميع ابعاضها البادية والغارية وخمس ذلك يوم القيامة ليدل على انه كما ظهر كمال قدرته فى اليجاد عند عمارة الدنيا يظهر كمال قدرته فى الاعداد عند خرابها (قوله عز وجل ونفخ فى الصور) النفخة الاولى وهو يسكون الواو القرن وقرأ الحسن بفتحها جمع صورة (فصنع من فى السموات ومن فى الارض) خرمننا أو مغشا باعليه (الآية) أى الامن شاء الله وهو جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حلة العرش وقيل رضوان والحوروز الزبانية وعلى هذا فلا استثناء متصل وقال الحسن البارى سبحانه وتعالى وعليه فهو منقطع لعدم دخوله فى قوله من فى السموات ومن فى الارض فانه سبحانه وتعالى لا يتجزأ ثم نفخ فيه أخرى أى نفخة أخرى فاذا هم قيام أى قائمون من قبورهم حال كونهم يظنون البعث وأمر الله تعالى فيهم واختلاف فى الصعقة ففصل انها غير الموت كقوله تعالى فى موسى وخرموسى صقفا فلولم يمت فهذه النفخة تورث الفزع الشديد ويحييئذ فالمراد من نفخ الصعقة ونفخ الفزع واجد وهو الملك كورفى النخل فى قوله تعالى ونفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض وعلى هذا فنفس الصور مرتين فقط وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفزع كبدودة الموت أى قربه من الفزع وشدة الصوت فالنفخ ثلاث مرات نفخة الفزع الملك كورة فى النخل ونفخة الصعق ونفخة القيام (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النفختين أربعون قالوا يا أبأ هريرة أربعون يوما قال أبيت قال أربعون سنة قال أبيت قال أربعون شهرا قال أبيت وبنى كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه

بقوله عز وجل والارض  
جميعا قبضته يوم القيامة  
عن أبى هريرة رضى  
الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول يقبض الله  
الارض ويطوى  
السموات يمينه ثم يقول  
أنا الملك أين ملوك  
الارض بقوله تعالى  
ونفخ فى الصور فصنع  
من فى السموات ومن  
فى الارض الآية  
عن أبى هريرة رضى الله  
عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال بين  
النفختين أربعون قالوا  
يا أبأ هريرة أربعون  
يوما قال أبيت قال  
أربعون سنة قال أبيت  
قال أربعون شهرا قال  
أبيت وبنى كل شئ من  
الانسان الا عجب ذنبه

للهمة وسكون الجحيم بعد هاهنا وحدة ويقال بهم بالميم وهو عظم لطيف في أصل الصلب وهو رأس العصص  
بين الاليتين وعند ما في داود والحاكم وابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد الخدري مر فورا أنه مثل حبة  
الخرجل وليسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة كل ابن آدم يأكل التراب إلا هم الذئب  
(فيه) أي بسببه أو منه (يركب الخلق) يعني أنه يكون علامة للآفة على إعادة تلك الأجزاء بعينها لذلك  
المخلوق وليسلم من طريق همام عن أبي هريرة أن في الإنسان عظما لا تأكله الأرض أبدا فيه ركب يوم  
القيامة قال أي عظم قال بحسب الذئب وهو يرد على المزي في قوله أن الأهنا بمعنى الوار أي وبحسب الذئب أيضا  
يبنى وقوله يبنى كل شيء من الإنسان علم يخص منه الانبياء عليهم الصلاة والسلام لأن الأرض لا تأكل  
أجسادهم وقد ألقى ابن عبد البر البشطاء والقرطبي المؤذن المختص (قوله عز وجل قل لا أسألكم عليه)  
أي على تبليغ الوحي (أجرا) (الالمودة في القربى) أي الآن تودوني لقربى منكم أو تودوا أهل قرايتي  
والاستثناء منقطع إذ ليست المودة من جنس الأجر والمعنى لا أسألكم أجرا فاقط ولكن أسألكم المودة وفي  
القربى حال منها أي المودة ثابتة في ذوى القربى في متمكنة في أهلها أو في حق القرابة ومن أجلها فإن قلت  
لأنواعه لا يجوز طلب الأجر على تبليغ الوحي أجيب بأنه من تأكيد المدح بما يشبهه الذم كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* من فلول من قراع الكتائب

يعني أنا لا أطلب منكم الأهدا وهذا ليس في الحقيقة أجرا لأن حصول المودة بين المسلمين أمر واجب في  
حق أشرف المخلوق أولى فكأنه قال والمودة في القربى ليست أجرا فلا أجر البتة (عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما) أنه (قال) في تفسير قوله تعالى (المودة في القربى) (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن  
بطن من قريش إلا كان له فهم قرابة فقال الآن اتصال ما بيني وبينكم من القرابة) فعمل الآية على أن  
معناه أن تودوا النبي صلى الله عليه وسلم من أجل القرابة التي بينه وبينكم والخطاب خاص بقريش ورد  
بذلك على سعيد بن جبير في قوله المراد في آل محمد صلى الله عليه وسلم فعمل الآية على أمر المخاطبين بأن  
يؤادوا أقربه صلى الله عليه وسلم فخطاب عام لجميع المكلفين ويؤيد ما قاله ابن عباس أن السورة مكية  
وأما حديثه عند أبي حاتم قال لما نزلت هذه الآية قل لا أسألكم عليه أجرا (المودة في القربى) قالوا يا رسول  
الله من هؤلاء الذين أمر الله تعالى بمودتهم قال فاطمة وولدها عليهم السلام فقال ابن كثير استناده ضعيف  
فيه منهم لا يعرف الآية مكية ولم يكن اذذاك فاطمة وولادها مكية فاتهم لم تزوج بعلي إلا بعد بمر من السنة  
الثانية من الهجرة فتفسير الآية بما فسر به خبر الأئمة وتوجان القرآن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
أحق وأولى ولا تنسك الرواية بأهل البيت واحترامهم وكرامتهم اذهبهم من التربة الطاهرة التي هي أشرف  
بيت وجد على وجه الأرض فخر وحسبنا وبأسنا ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة الصحيحة كما كان عليه

سلفهم كالعباس وبني هاشم وعلى آل بيته وذريته رضي الله تعالى عنهم أجمعين ونفعنا بهم جميعهم (قوله عز وجل  
ر بنا أكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) أي عذاب القحط والجهد أو عذاب الدخان الآتي قرب قيام  
الساعة أو عذاب النار حين يدعوون النهای القيامة أو دخان يأخذ به جماع المنافقين وأبصارهم ورجح الاول  
بأن القحط لما شئت على أهل مكة أثناء يوسفيا فناشده الرحم ووعده أن يكشف عنهم أمثوا فلما كشف  
عادوا ولو سلطنا على الآخرين لم يسمع لأنه لا يصح أن يقال لهم حينئذ أنا أكشفوا العذاب قليلا لأنكم عائدون  
(فيه) أي في هذا القول أي في تفسيره (حديث ابن مسعود المتقدم في سورة الروم) وهو أن قريشا  
لما غلبوا على النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم عن طاعته واستنصوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع  
كسبع يوسف فأخلفتهم مسنة أو كوافها العظام والميتة من الجهد حتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء  
كهيئة الدخان بسبب الجوع (وزاد في هذه الرواية قالوا ر بنا أكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) وعدهوا

فيه ركب الخلق قوله  
عز وجل (المودة في  
القربى) عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
قال إن النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يكن بطن  
من قريش إلا كان له  
فهم قرابه فقال الآن  
تصاوا ما بيني وبينكم  
من القرابة قوله  
تعالى ر بنا أكشف عنا  
العذاب إنا مؤمنون  
فيه حديث لابن مسعود  
المتقدم في سورة الروم  
وزاد في هذه الرواية قالوا  
ر بنا أكشف عنا  
العذاب

بالإيمان ان كشف عنهم الجوع (فقيل له) صلى الله عليه وسلم (ان كشفنا عنهم العذاب عادوا) الى كفرهم (فدعا) عليه الصلاة والسلام (ربه فكشف عنهم) ذلك (فعادوا) الى كفرهم (فانتقم الله تعالى منهم يوم بدر) فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى انهم يتنقمون (قوله تعالى وما يهلكنا) أى وما يقيننا (الا الدهر) أى الامر والزمان وطول العمر واختلاف الليل والنهار وهو فى الاصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى يؤذني ابن آدم) أى يخاطبني من القول بما تذى به من يجوز في حقه التأذى والله سبحانه وتعالى منزّه عن ان يصير في حقه الاذى اذ هو محال عليه وانما هذان التوسع في الكلام والمراد ان وقع ذلك منه معرض لسخط الله عز وجل (بسبب الدهر) أى يقول ذا أصابه مكروه أو ساء الدهر وتبأله (وأنال الدهر) بالرفع أى خالق الدهر (ببدي الاسم) الذى ينسبونه الى الدهر (أقلب الليل والنهار) وروى نصب الدهر في قوله وأنال الدهر أى أقلب الليل والنهار في الدهر والرفع أولى لان تقديم الظرف اما للاهتمام أو للاختصاص والمقام ليس مقتضيا لواحد منهما وقيل الدهر الثاني غير الاول اذ هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه أنا الدهر المصروف المقدّر لما يحدث فاذا سب ابن آدم الدهر بمعنى الزمان من أجل انه فاعل هذه الامور عاديه الى لاني فاعلها وانما الدهر زمان جعلته ظرفا لمواقع الامور قال الشافعي والخطابي وغيرهما وهذا مذنب الدهر بقرينة الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب المنكرين لاعادوا الفلاسفة الدهرية الدورية المنكرين للصانع المعتقدين ان في كل سبعة وثلاثين ألف سنة يعود كل شيء الى ما كان عليه وكابروا المعقول وكذبوا المنقول قال ابن كثير وقد غلط ابن حزم ومن نحاه عن الظاهرية في علمهم الدهر من الاسماء الحسنى أخذنا من هذا الحديث (قوله عز وجل فلما رأوه) أى العذاب (عارضاً) أى سبحانه عرض في أفق السماء أو الضمير للسحاب أى فلما رأوا السحاب عارضاً (مستقبل أوديتهم الآية) صفة لعارض أى متوجه أوديتهم والاضافة فيه لفظية فلما صبح ان يكون نعتاً للكرة (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنها) انها (قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه طهراً) يتضح لك الهاء جمع طهارة وهي اللحية الحمراء المتعلقة في أعلى الحنك (انما كان يتبسم وذكرت باق الحديث) وهو انه كان اذا رأى غيماً أو رجحاً يعرف في وجهه الكراهية فقالت يا رسول الله ان الناس اذا رأوا الغيم فرحوا به رجاء أن يكون فيه المطر وأراكَ اذا رأته عرف في وجهك الكراهية فقال يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب عذب قوم بالرجح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض مطرنا (وقد تقدم في بدء الخلق قوله عز وجل وتقطعوا أرحامكم) بتشديد الطاء المكسورة على التشكيب وقرئ بفتح الطاء وبسكون القاف وفتح الطاء مخففة مضارع قطع (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه) أى قضاه وأتمه أو نحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز من القول فانه سبحانه وتعالى لن يشغله شأن عن شأن (قامت الرحم) أى حقيقة بأن تجسمت أو قام ملك فشكلكم على اسمائها (فأخذت) مفعوله محذوف في أكثر الروايات وفي رواية ابن السكن فأخذت بحق الرحمن بفتح الحاء وكسرهما وفي رواية بحقوى الرحمن بالثنية والحق والازار والخصر أى موضع شد الازار قال في المصباح الحقو بالفتح موضع شد الازار وهو الخاصرة ثم توسعوا فيه حتى سموها الازار الذى يشد على العورة حقواها وتثنيته لتأكل كبدان الأخذ باليدين أكد في الاستجارة من الأخذ بيد واحدة قال البيضاوى لما كان من عادة المستجير أن يأخذ بيد ذي الاستجارة به أو بطرف رداءه وازارته وربما أخذ بحقوا زاره مباغتة في الاستجارة فكانه يشرب الى ان المطالب ان يحرسه ويذهب عنه ما يؤذيه كما يحرس من ماتحت ازاره ويذهب عنه فانه لا يصح به لا ينفك عنه استعبر ذلك للرحم

فقيل له امان كشفنا عنهم العذاب عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر \* قوله تعالى وما يهلكنا الا الدهر \* عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر يبدي الاسم أقلب الليل والنهار \* قوله تعالى فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم الآية \* عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه طهراً \* قوله تعالى وتقطعوا أرحامكم \* عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقوى الرحمن



وقال الطيبي وهذا ينبغي على الاستعارة التمثيلية التي الوجه فيها منزع من أمور متوهمة بالشبه المعقول وذلك انه شبه حالة الرحم وبهاى عليه من الافتقار الى الصلة والذب عنهما من القطعية بحال مستعبر يأخذ بنيل المستعبر به وحقوقه والجامع مطلق حال منزع من متعدد ثم ادخل الحال المشبه في جنس المشبه به واستعمل في الحال المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ بدلائل قرائن الاحوال ويجوز ان تكون مكنته بان يشبه الرحم بانسان مستعبر بمن يحميه ويحرسه ويذهب عنه ما يؤذيه ثم استند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم للمشبه به من القيام ليكون قرينة مانعة عن ارادة الحقيقة ثم شرحت الاستعارة بأخذ الحقوق والقول وقوله بحق الرحم استعارة أخرى مثلها والمراد تعظيم شأن الرحم وفصيلة واصلاها وانتم قاطعها (قال تعالى (مه) بفتح الميم وسكون الهاء اسم فعل أى كغف وانزى وقال ابن مالك هي هنا الاستفهامية حذفنا ألفها ووقف عليها بالسكت والشائع ان لا يفعل ذلك بها الا وهى مجرورة ومن استعملها غير مجرورة كما هنا قول أى ذوب الملدلى قدمت المدينة ولاهها ضجيج كضجيج الخجيج فقلت مه فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان المراد الزجر فواضح وان كان الاستفهام فالمراد منه الامر باظهار الحاجة دون الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى (قالت هنادى مقام العائذ بالله المجهمة أى قيامى هذا اقيام المستعبر (بك من القطعية) وعند أجد انها تكلم بلسان طلق ذاقى (قال تعالى (أترضين) وفى نسخة أترضين (أن أصل من وصلك) بأن أتعطف عليه وأرجه لطفاف وفضلا (وأقطع من قطعك) فلا أرجه (قالت بلى يارب) أى رضيت (قال فذاك) بكسر الكاف اشارة الى قوله أترضين الخ زاد الاسماء على لك (قال أبوهريرة رضى الله تعالى عنه فافروا ان شئتم فهل عسيتم) أى فهل يتوقع منكم (ان توليتم) أحكام الناس فأمرتم عليهم وأعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامهم (أن نفسدوا فى الارض) بالعصية والبلى وسفك السماء (وتقطعوا أرحامكم) تجاذبا للولاية أورد جوعالى ما كنتم عليه فى الجاهلية من مقاتلة الاقارب والمعنى انهم لضعفهم فى الدين وحرصهم على الدنيا أحقاء بان يتوقع ذلك منهم ويقال لهم ذلك (وفى رواية عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرؤا ان شئتم فهل عسيتم) يعنى ان قوله افرؤا ان شئتم روى موقوفا على أى هريرة فى الرواية السابقة ومرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه قال الامام النووي رحمه الله تعالى لا خلاف ان صلة الرحم واجبة فى الجلة وقطيعتها معصية والصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها صلته بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة اه وفى حديث أبى بكره مرفوعا ممن ذنب أخرى أن يجهل الله عقوبته فى الدنيا مع ما بدخ لصاحبه فى الآخرة من البنى وقطيعه الرحم رواه أجد وعنده من حديث نوبان مرفوعا ممن سره النساء فى الاجل والى زيادة فى الرزق فيصل رحمه (قوله عز وجل يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) وجواب جى بهما للتخييل والتصوير والمعنى انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فإراغ وانها من شدة قهرها وحدها وتشبهها بالعصاة كالسنة كثر لهم والطالب لز يادتهم والمزيد مصدر بمعنى الزيادة وأسم مفعول أى هل من شئ تزيدونه أسوقه والسؤال والجواب حينئذ قبل دخول جميع أهلها وقيل بعد دخولهم والمعنى انها مع اتساعها يطرح فيها الانسان والجن فوجافوا حتى تمتلئ فيقال هل على سبيل التقرير هل امتلأت بمعنى قد امتلأت فتقول هل من مزيد أى لا مزيد على ذلك فلا يستفهم بمعنى الذى أى قد امتلأت ولم يبق فى موضع قدم لم يمتلئ لكن هذا لا يناسب معنى الحديث المذكور (عن أنس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يلقى فى النار) أهلها (وتقول) مستفهمة أى انها تصور بصورة القائل أو يقولون خونها (هل من مزيد) أى هل من زيادة فزاد (حتى ياضع) وفى رواية فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها وعند مسلم حتى يضع رب العزة (قدمه) فيها أى

فقال له قالت هذا مقام العائذ بك من القطعية قال أترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فذاك قال أبوهريرة فافروا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم أن نفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم وفى رواية عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرؤا ان شئتم فهل عسيتم وفى قوله تعالى وتقول هل من مزيد عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقى فى النار وتقول هل من مزيد حتى يضع قدمه

الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقلت النار أوثرت بالمتكبرين والمتعبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم قال الله عز وجل للجنة أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار إنما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي واسلك واحدة منها مأوها فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فنهالك تمتلئ ويروى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله تعالى يذني لها خلقا قوله تعالى والطور وكتاب مسطور عن جبر بن مطعم رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون كاد قلبي أن يطير

(١) لا معنى لهذا

السؤال وجوابه ان

الله محال عليه شرعاً أن يعذب بالاذنب وهو المستحسب الذي

بذلك ائذليل من بوضع تحت الرجل والعرب تضرب الامثال بالاعضاء ولا تر بدا عيانها كقوله للنادم سقط في يده والمراد قدم بعض الخلق فيكون الضمير للخلق معلوم (فتقول) النار (قط قط) بكسر الطاء وسكونها فيه ما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي حسبي قد كثفت (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار) أي تخاصمتا بلسان المقال وألحال (فقلت النار أوثرت) يضم الهمزة مبنيًا للمفعول بمعنى اختصمت (بالتكبرين والمتعبرين) مترادفان لغة فالثاني تأكيدها سابقه أو المتكبر المتعظم بما ليس فيه والمتعبر المنوع الذي لا يوصل اليه أو الذي لا يكثر بأمر ضعفاء الناس وسقطهم (وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس) الذين لا بلغت اليهم لمسكنتهم ولتواضعهم لربهم عز وجل وذاتهم له (وسقطهم) بفتح السين المحذوران بين الناس الساقطون من أعينهم (فقال الله عز وجل للجنة أنت رحمتي) أي محل رحمتي وفي نسخة أنت رحمة وسماها رحمة لانها تظهر رحمة تعالى كما قال (أرحم بك من أشاء من عبادي) والافرحته تعالى من صفاته التي لم يزل بها موصوفاً (وقال للنار أنت عذابي) وفي نسخة أنت عذاب (أعذب بك من أشاء من عبادي) ولكل واحدة منهما) وفي نسخة منكما (مأوها) فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله وفي مسلم حتى يضع الله رجله وأنتكر ابن فورك لفظ رجله وقال انه غير ثابتة وقال ابن الجوزي هي تحرف من بعض الرواة ورد عليه ما برواية الصحيحين بها وأولت بالجماعة كرجل من جراد أي يضع فيها جماعة وأضافهم اليه اضافة اختصاص وقال البغوي القدم والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى المنزعة عن التكيف والتشبيه فالإيمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالمتمسك من سلك فيها طريق التسليم والخلاص فيها رافع والمسكر معطل والمكيف مشبه ليس كمثله شيء (فتقول) النار اذا وضع رجله فيها (قط قط) ثلاثاً يذنبونها مكسورة ومسكنة وفي نسخة من يذنب قط كالرواية السابقة (فهناك تمتلئ ويروى) يضم أوله وفتح ثالثه (بعضها إلى بعض) أي يجتمع وتلتقي على من فيها ولا يذنب الله تعالى لها خلقا (ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا) لم يعمل سوا فلا يذنب لها خلقا يعذبهم لانه ظلم وللعزلة ان يقولوا (١) ان في الظلم لمن لم يذنب دليل على انه ان عذبهم كان ظالماً وهو عين مذهبه ان وجوب الصلاح في حقه تعالى والجواب انه تعالى وان عذبهم لم يكن ظالماً فانه لم يتصرف في ملك غيره والظلم هو التصرف في ملك الغير لكنه تعالى لم يفعل ذلك لكرمه واطفه مبالغة في الظلم اثبات للكرم (وأما الجنة فان الله تعالى يذنب لها خلقا) لم تعمل خيراً حتى تمتلئ فالثواب ليس موقوفاً على العمل وفي حديث أنس عند مسلم مر فوعا يبقى من الجنة ما شاء الله ثم يذنب الله تعالى خلقا مما يشاء وفي رواية له ولا يزال في الجنة فضل حتى يذنب الله تعالى لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة (قوله عز وجل والطور) الطور الجبل بالسريانية وهو طور سين جبل بدين سمع منه موسى عليه الصلاة والسلام كلام الله تعالى (وكتاب مسطور) أي مكتوب وهو القرآن أو ما كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ أو في قلوب أوليائه من المعارف والحكم (عن جبر بن مطعم) القرشي التوفلي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء) خلقهم فوجدوا من غير خالق (أم هم الخالقون) لانفسهم وذلك باطل (أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون) بأنهم خلقوا أي هم معترفون بذلك وهي معنى قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولا يوقنون بأن الله خالق واحد (أم عندهم خزائن ربك) أي خزائن رزق ربك (أم هم المسيطرون) أي المتسلطون على الاشياء يدبرونها كمنبش أو (قال) جبر فلما سمعها (كاد قلبي أن يطير) مما تضمنته من بليغ الحاجة وفيه وقوع خبر كاد مقرون بان وهو قليل وقد كان جبر بن مطعم قد سمع على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاة بدر في فداء الاسارى وكان اذ ذاك مشركا وكان

سماحه هذه الآية من هذه السورة من جملة ما جله على الدخول في الاسلام بعد (قوله عز وجل أفرايت  
 اللات والعزى) اللات صنم لتقيم بالاطائف أو قرش بنخلة والعزى سمر لغطفان كانوا يعبدونها  
 وقال ابن عباس كان اللات رجلا بلسون الحاج واسمه عمرو بن لحي وقيل صرمة بن غنم وكان يلت  
 السمن والسويق عند صخرة ويطعمه الحاج فلما مات عبدا الحمر الذي كان عنده جلالا لذلك الرجل  
 وسماه باسمه وأصله التشديد وخفف لكثرة الاستعمال (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه  
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف) بغير الله تعالى (فقال في حلفه) بفتح الحاء المهملة  
 وكسر اللام (واللات والعزى) كيمين المشركين (فليقل) مشددا كالنفس (لا اله الا الله) المبدأ  
 من الشرك فانه قد ضاعى حلفه بذلك الكفار حيث أشركهم بالله اذ الحلف يقتضى تعظيم  
 المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهى به مخلوقه قال ابن العربي من حلف بهم ما جاد فهو  
 كافر ومن قالها جاهلا أو ذاهلا يقول كلمة التوحيد تكفر عنه وترد قلبه عن السهو الى الذكر واسأله الى  
 الحق وتنفى عنه ما جرى به من اللغو (ومن قال لصاحبه تعال) بفتح اللام (أفأمرك) بالجزم جواب  
 الامر أى أأمر معك القمار (فليتصدق) أى بشئ كافى مسلم ليكفر عنه ما كتبسه من ثم دعاه صاحبه  
 الى معصية القمار المحرم بالاتفاق وقرن القمار بذلك الحلف باللات والعزى لكونهما من فعل الجاهلية  
 (قوله عز وجل بل الساعة موعدهم) أى موعدهم عندناهم (والساعة) أى عذابها (أدهى) أى أعظم  
 بلية (وأمر) أى أشد مرارة من عذاب الدنيا فهو من المرارة لا من المرور (عن عائشة رضي الله تعالى  
 عنها) أنها (قالت لقد نزل) بفتح النون والزاي وفي نسخة أنزل بهمزة مضمومة (على محمد صلى الله  
 عليه وسلم بمكة وفى الجارية) أى حديثه السن (أأمر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) قوله  
 تعالى (ومن دونهما) أى الجنة والجنة أفضل من اللتين بعد هما وقيل بالعكس وقال الترمذى الحكيم المراد  
 بالدون هنا القرب أى هما أدنى الى العرش وأقرب أى هما دونهما بقر بهما من غير تفصيل (فبأى آلاء  
 الآلاء نعم جمع الى بالنفع وقد تكسر ويكتب بالياء أى فبأى نعمة من نعم (ر بكانت كذبان) الضمير  
 للجن والانس والاستهتام لتقرر بملاروى الحاك من جابر رضي الله تعالى عنه قال قرأ علينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما رأيتكم سكتوا لآله كانوا أحسن منكم ردا  
 ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأى آلاء ر بكانت كذبان الا قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك  
 الحمد وقيل المراد بالآلاء القبرة (عن عبد الله بن قيس) أبى موسى الأشعري (رضي الله تعالى عنه  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان) مبتدا (من فضة) خبر لقوله (آيتنهما) والجملة  
 خبر المبتدا الاول ومتعلق من فضة مخدوف أى آيتنهما كائنة من فضة (وما فيهما) عطف على آيتنهما  
 (وجنتان) مبتدا وقوله (من ذهب) خبر لقوله (آيتنهما) والجملة خبر للمبتدا الاول أيضا (وما  
 فيهما) عطف على آيتنهما فالتى من ذهب للمقربين والتى من فضة للهابسين (وما بين القوم  
 وبين أن ينظروا الى ربه من الإرداء الكبير) أى رداء هو الكبير (على وجهه في جنة عدن)  
 ظرف للقوم أو حال كانه قال كائنين في جنة عدن والمراد بالوجه الذات وقيل الرداء شئ من صفاته  
 اللازمة لذاته المقدسة مما يشبه المخالقات أى رداء ناشئ عن الكبر والاول أولى ولادالة في الحديث على  
 ان ربه الله عز وجل غير واقعة الا بالزم من عدما في جنة عدن وفى ذلك الوقت عدما مطلقا ورواء  
 الكبير بآ غير مانع منها ٧ (قوله عز وجل حور مقصورات في الخيام) جمع خيمة من در مخدوف أى  
 محبوسات فصرط رهن وأنفسهن على أزواجهن أو قاصرات على أزواجهن لا يبغيهن غيرهن وهن أم

قوله تعالى أفرايت  
 اللات والعزى  
 أى هريرة رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من  
 حلف فقال في حلفه  
 واللات والعزى فليقل  
 لا اله الا الله ومن قال  
 لصاحبه تعالى أقأمرك  
 فليتصدق  
 بل الساعة موعدهم  
 والساعة أدهى وأمر  
 عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت لقد نزل على  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 بمكة وفى الجارية لعب  
 بل الساعة موعدهم  
 والساعة أدهى وأمر  
 قوله تعالى ومن  
 دونهما جنتان فبأى آلاء  
 ر بكانت كذبان  
 عن  
 عبد الله بن قيس رضي  
 الله عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 جنتان من فضة آيتنهما  
 وما فيهما وجنتان من  
 ذهب آيتنهما وما فيهما  
 وما بين القوم وبين أن  
 ينظروا الى ربه من الإرداء  
 الكبير على وجهه  
 في جنة عدن  
 تعالى حور مقصورات  
 في الخيام  
 ٧ أى أن رداء الكبير بآ  
 بينهم وبينه مع كونه  
 غير مانع من الرؤية

حسن من الآدميات وقيل الآدميات أفضل بسبعين ألف ضعف (عن عبد الله بن قيس) أن موسى  
 الأشعري (رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة  
 يفتح الواو مشددة أي ذات جوف واسع (عرضها ستون ميلاً) والميل فرسخ وفسرخ أربعة  
 آلاف خطوة (في كل زاوية منها أهل) للمؤمن (ما يرون الآخري يطوف عليهم المؤمنون) قال  
 الحافظ الدمياطي صوابه المؤمن بالأفراد قال في الفتح وأجيب بجواز أن يكون من مقابلة الجمع بالجمع  
 (وقد تقدم باقي الحديث آنفاً) أي قريباً وهو قوله جنتان من فضة الخ قال الترمذي الحكيم في قوله تعالى  
 حور مقصورات في الخيام بلغنا في الرواية أن سحابة من العرش أمطرت خفاق من قطرات الرجة ثم ضرب  
 على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار وسعت أربعون ميلاً وليس لها باب حتى إذا دخل ولي الله  
 بالخيمة انصدعت عن باب ليحلى الله أن أبصار الخائفين من الملائكة والخديم تأخذها (قوله عز وجل  
 لا تتخذوا عدوي وعدوكم أي كفار مكة (أولياء) في العون والنصرة ولما كان العدو بزنة المصدر  
 صح وقوعه على الواحد وغيره وأضاف العدو لنفسه تغليظاً في جزمهم (عن علي رضي الله تعالى عنه) أنه  
 قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزيبر بن العوام (والمقداد) بن الأسود (فذكر  
 حديث حاطب بن أبي بلتعة) وهو كائنه لاهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 من محبة يزهو للجيش الكثير لهم وأرسل الكتاب مع امرأته فأسر عليه الصلاة والسلام علياً ومن معه  
 خلفها فأتوا به إليه فاحضر حاطباً وقال له ما هذا فاعتزله بالدم يكن عن ارتداد ولكن فعله لم يكن له يد عند  
 أهل مكة فيعصمون قرابته فقال صلى الله عليه وسلم إنه قصدكم فطلب عمران بضرب عنقه فمعه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال إنه شهيد بدر وأما بدر بك فعل الله عز وجل أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم  
 فقد غفرت لكم (وقال) الراوي (في آخره ففزلت فيه) أي في حاطب بن أبي بلتعة (بأيها الذين  
 آمنوا الآية) أي لا تتخذوا عدوي وعدوكم وأولياء (قوله عز وجل إذا جاءك المؤمنات) يوم الفتح (ببائعتك  
 عن أم عطية) نسبة بنت الحارث (رضي الله تعالى عنه) أنها قالت يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئاً أي آية يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً  
 إلى قوله تعالى غفور رحيم (وهنا ناعن النياحة) وهي رفع الصوت على الميت بالندب وهي عند محامته  
 كوا كهفاه واجلاه (فقبضت امرأة) هي أم عطية (يدها) عن المباينة هذا يقتضي أنه وضع يده  
 عليه الصلاة والسلام في أيديهم وبوافقه مجاء عن أم عطية عند أبي خزيمة وحبان والبرار في قصة المباينة  
 فديده من خارج البيت ومدناً أي يديها من داخل البيت فانه يقتضي أن المباينة كانت بأيديهم لكنه يخاف  
 لقول عائشة رضي الله تعالى عنها والله ما مست يده يداً من أقط في المباينة ما يبائعهن إلا بقوله للمرأة قد  
 يبائعتك على ذلك وأجيب بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول فلا يستلزم المصافحة وكذلك اليد  
 لا يستلزم المصافحة فعلمنا إشارة إلى وقوع المباينة ثم يحتمل أنهن كن يأخذن بيده الكبر مع وجود هائل  
 ويشهلهن ما رواه أبو داود في مسنده عن الشعبي أنه صلى الله عليه وسلم حين بايع النساء أتى برزق طري  
 فوضعه على يده وقال لا أوافق النساء (فقال أسعدتني فلانة) أي عارفتني قال في المختار لا يساعد الاعانة  
 والمساعدة المعاونة والمراد أنها قامت معي في نياحة لي على ميت لي ترأسني ولم يعلم اسم فلانة (أر يدان  
 أجز بها) بفتح الجيم وسكون الزاي المججمة بالاسم أي كافراً بذلك (فما قال لها النبي  
 صلى الله عليه وسلم شيئاً) بل سكوت (فانطلقت) من عنده (ورجعت) إليه صلى الله عليه وسلم  
 (فبائعه) والنسائي قال أذهبي فاسعد بها قالت فنهبت فاسعدتها ثم جئت فبائعه وعندهم أن أم عطية  
 قالت لا آل فلان فأنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي أن أسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ورجعت فبائعه

عن عبد الله بن قيس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخري يطوف عليهم المؤمنون وقد تقدم باقي الحديث آنفاً \* قوله تعالى لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء \* عن علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزيبر بن المقداد فذكر حديث حاطب بن أبي بلتعة وقال في آخره ففزلت فيه بآيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء \* قوله تعالى إذا جاءك المؤمنات يبائعنك \* عن أم عطية رضي الله عنها قالت يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئاً وهنأنا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت أسعدتني فلانة أر يدان أجز بها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فانطلقت ورجعت فبائعه

وسلم فأُزِلت عليه سورة الجمعة وآخرون منهم لما يلحقوا بهم قيل من هم يا رسول الله فلم يراجع حتى سأل ثلاثا وفيما سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الإيمان عند الأثر بالناله رجال أو رجل من هؤلاء قوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي السهم يقول لا تنفقهوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وإن رجعنا من عنده إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الأذل فذكرت ذلك لعبي أولهم فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فحدثته فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي وأصحابه خلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فأصابني هم لم يصبني مثله قط

الآل فلان وجهه النووي على التخصيص لام عطية في آل فلان خاصة قال فلا تحل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو صريح الحديث وللشارع أن يخص من العموم ما شاء من شاء اه وأورد عليه خولة بنت حكيم كما في حديث ابن عباس عند ابن مردويه وأم سلمة أسماء بنت زيد الانصارية كما عند الترمذي ويجوز كما عند الطبراني فانهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند المبايعة نعوذ بالله قالته أم عطية فلا خصوصية لها والظاهر أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحرر فيكون الأذن لمن ذكره وقع لبيان الجواز مع الكراهة ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فور حينئذ الوعيد الشديد وفي حديث ابن مالك الأشعري رضي الله تعالى عنه عند أبي يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنحوا إذا لم تنقب قيل موتهما تمام يوم القيامة عليهما السلام بال من فطران ودرع من جرب (قوله عز وجل وآخرون منهم) عجز ورع طاع على المؤمنين أي وبعث آخرون من المؤمنين (لما) أي لم (يلحقوا بهم) صفة لآخرون وآخرون من منصوب عطف على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويعلم آخرون لما يلحقوا بهم وسيلحقون وكل من تعلم شره يجهل صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان فرسول الله صلى الله عليه وسلم معاهم بالقوة لأنه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه قال كنا جاوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأُزِلت عليه سورة الجمعة زاد مسلم فلم أقرأ (وآخرون منهم لما يلحقوا بهم) قيل من هم يا رسول الله فلم يراجع (أي السائل أي لم يبعث عليه الجواب) حتى سأل ثلاثا وفيما سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الإيمان عند الأثر بالناله أي النجم المعروف (لناله رجال أو رجل) شك من الراوي وفي رواية الجرم بالاول من غير شك (من هؤلاء) الفرس بقرينة سلمان وزادوا بنعيم في آخره برفقة قلوبهم ومن وجه آخر يتبعون سنني ويكثرون الصلاة على قال القرطبي وقد ظهر ذلك في العيان لأنه يظهر فيهم الدين وكثر وكان وجود ذلك فيهم دليلا من أدلة صدقه عليه الصلاة والسلام ووجد فيهم أبوخميصة وغيره من الفرس رضي الله تعالى عنهم أجمعين قال ابن كثير وفي هذا الحديث دليل على عجزهم بعثته صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس لأنه فسر قوله تعالى وآخرون منهم بفارس ولذا كتب كتبته إلى فارس والروم وغيرهم من الأمم يدعوهم إلى الله تعالى وإلى اتباع ما جاء به وهذا ابن أبي حاتم عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعا أن في أصلا بأصلا بأصلا رجال ونساء من أمتي ٢ يدخلون الجنة بغير حساب ثم قرأ وآخرون منهم الآية (قوله عز وجل إذا جاءك المنافقون) شرط وجوابه (نشهد أنك لرسول الله) وقيل هو حال والجواب مخدوف أي إذا جاءوك قائلين كبت وكبت فلا تقبل منهم (عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كنت في غزاة) هي غزوة تبوك على الراجح وقيل غزوة بني المصطلق (فسمعت عبد الله بن أبي السهم يقول) رأس المنافقين وسأول اسم أمه غير منصرف (يقول لا تنفقهوا على من عند رسول الله) من المهاجرين (حتى ينفضوا) أي يتفرقوا (من حوله) وسمعت به قول أيضا (وإن) وفي نسخة ولو (رجعنا من عند المدينة) وفي نسخة إلى المدينة من عنده (ليخرجن الاعز) يريد نفسه (منها الأذل) يريد الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه قال زيد بن أرقم (فذكرت ذلك) الذي قاله عبد الله بن أبي (لعبي) هو سعد بن عباد كما عند الطبراني وابن مردويه وليس هو حقه وإنما هو سيد قومه الخزرج وقال الكرماني لأنه كان في حجره (أولهم) بن الخطاب شك من الراوي وفي رواية عبي بدون شك (فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم) فسأله عن ذلك (فدعاني فحدثته) بذلك (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي وأصحابه) فسأله عن ذلك (خلفوا ما قالوا) ذلك (فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم) بتشديد الدال المحجمة (وصدقه) بتشديد الهمزة أي صدق عبد الله بن أبي (فأصابني هم لم يصبني مثله قط) أي في الزمن الماضي

(جلست في البيت) كتيباً خزيناً (فقال لي عمي ما أردت إلا أن كذبك) بتشديد الميمجة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك) وعند الناس في ولائني قومي (فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون) وعند الناس في توليتهم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وحتي بلغ لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا من الأمان منها الأذل (فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على) وفي نسخة فقرأ أي ما أنزل الله تعالى عليه من ذلك (فقال إن الله صدقك يا زيد) فيما قلته وقرأ الحسن لتخرجن بالنون وأنصب الاعز على المفعول والأذل على الحال أي لتخرجن الاعز ذليلاً وضعف بأنه معرفة والحال لا تكون الانكسرة ومنهم من جوزها والجمهور جعلوا آل من يمد على حد رسولها العراك وأدخلوا الأول فالاول (وعنه في رواية) أنه (قال فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم بما قالوا فلو رأوا رؤسهم) عطفوها اعتراضاً واستكباراً عن استغفار الرسول عليه الصلاة والسلام لهم وقيل حركوها استهزاء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولولو بالتشديد وقرئ بالتخفيف وسبب قول عبد الله بن أبي ذلك إن رجلاً من المهاجرين كسر رجلاً من الأنصار أي ضربه بيده على دبره فقال الأنصاري يا لالانصار وقال المهاجري يا لالهجري فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية قالوا يا رسول الله كسر رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار فقال دعوها أي تركوا دعوى الجاهلية فانهم مبتدئون فسمع بذلك عبد الله بن أبي فقال ماذا ذكر فقال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعلاً يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للأنصار ولا بناء الأنصار وشك الراوي في أبناء أبناء الأنصار) أي هل ذكركم أم لا وهو ثابت عنده مسلم من غير شك (قوله عز وجل لم نجحهم ما أحل الله لك الآية) أي من شرب العسل أو مارية القميطية وهو الراجح كافي الفتح (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند أم المؤمنين زينب بنت جحش ويمكث عندها فواطأت) بهمزة ساكنة وفي نسخة يبادلها على غير قياس وفي أخرى فواطأت بزائدة فوقية قبل الواو مع الهزاة أي وافقت (أنا وحفصة) أم المؤمنين بنت عمر (عن) وفي نسخة على (أبنتي) أي أي زوجة منا (دخل عليها) عليه الصلاة والسلام (فلتقل له أكلت مغافير) بخلاف همزة الاستفهام ومغافير بفتح الميم وبعده الألفاء جمع مغفور بضم الميم وليس في كلامهم مفعول بالضم الأقل والنفور صمغ حوله لرائحة كريهة ينضج منه شجر يسمى العرفط بعين مهملة وفاء مضمومتين بينهما راء ساكنة آخره طاء مهملة وزاد في رواية فدخل على أحدهما فقالت له (أني أجد منك رجلاً مغافير قال) عليه الصلاة والسلام (لا) أي ما أكلت مغافير وكان يكره الرائحة الكريهة (ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش فلأن أعودله وقد حلفت) على عدم شربه (لأنجبري بذلك أحداً) وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم عند العسل حفصة بنت عمر واللذان تظاهرا عائشة وسودة بنت زينة وفي أخرى أن شربه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرا علي وفيهما ما وإن اختلفا في صاحبة العسل فيجمل على التعدد وما في هذا الحديث أثبت الواقفة ابن عباس طاعاً على أن التظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرر في المظاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن أنساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حتى بين أن سودة وصفيقة وحفصة في حوز زينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حوز وهذا يجمع أن زينب صاحبة العسل ولما غارت عائشة رضي الله تعالى عنها عنها لسوءهم من غير حوزها (قوله عز وجل عذلي) غليظ جاف (بعد ذلك زيم) أي دعي ينسب إلى قوم ليس منهم مأخوذ من زيم الشاة وهما التبادلتان من أذهما وحلقها فاستعير للدعي لانه كالعلق بماليس

ما أردت إلى أن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك عليه وسلم ومقتك فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على فقال إن الله قد صدقك يا زيد وعنه في رواية قال فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم فلو رأوا رؤسهم وعنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وشك الراوي في أبناء أبناء الأنصار قوله تعالى يا أيها النبي لم نجحهم ما أحل الله لك عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب بنت جحش ويمكث عندها فواطأت أنا وحفصة عن أبنتي دخل عليها فالتقل له أكلت مغافير أني أجد معك رجلاً مغافير قال لا ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش فلأن أعود اليه وقد حلفت لأنجبري بذلك أحداً



منه وقال ابن عباس هو رجل من قريش قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل الاسود بن عبد يغوث وقيل  
 الاخفس بن شريق له زمة في عنقه مثل زمة الشاة يعرف بها وقيل كان لوليد بن المغيرة ستة اصابع في كل يد  
 اصبع زائدة وعن سعيد بن جبير ان زيم الذي يعرف بالشرا كما تعرف الشاة بزيمها والزيم الملقب وقال الضعفاء  
 كانت له زمة في أصل أذنه مثل زمة الشاة (عن حارثة بن وهب الخراعي رضي الله تعالى عنه) انه قال سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف يفتح العيون أي يستضعفه  
 الناس ويحتفرونه وكسرها أي متواضع خامل وعند أحمد الضعيف المستضعف ذو الطمرين لا يؤبه له  
 (لو أقسم على الله لأبره) أي لو حلف عينا طمعا في كرم الله عز وجل بابراره لأبره ولو دعه لاجابه (ألا أخبركم  
 بأهل النار كل عتل) فظ غليظ أو شديد الخصومة أو الفاحش الاثم أو الغليظ العنيف أو الجوح النوع  
 أو القصور البطين (جوازته تكبر) بفتح الجيم والواو المشددة آخره طاء ميمجمة الكثير اللحم الخشال في  
 مشيه وقيل الفاسخ وقيل الاكول والمراد كفاؤه الكرماني وغيره ان أغلب أهل الجنة هؤلاء كما ان أغلب  
 أهل النار القسم الآخر وليس المراد الاستعاب في الطرفين (قوله عز وجل يوم يكشف عن ساق) هو  
 عبارة عن شدة الامس يوم القيامة للحساب والجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فيها  
 فهو كناية اذا كشف ولا ساق (ويدعون الى السجود) عن أبي سعيد سمعت مالك الانصاري  
 الخدري (رضي الله تعالى عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم يكشف بنا  
 عن ساقه (بالاضافة في حديث أبي موسى رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن  
 نور عظيم رواه أبو يعلى بسند فيه ضعف وعن قتادة فيارواه عبد الرزاق عن شدة أمر وعن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما عندهما لم قال هو يوم كرب وشدة وفي رواية عن ساق بالتنوين قال الاسماعيلي  
 هذا صحيح لو افقته اللفظ القرآن والله تعالى عن شبه الخلقين (فيسجد له) تعالى (كل مؤمن ومؤمنة)  
 متلذذين لا على سبيل التكليف (ويبقى كل من) وفي نسخة ويبقى من (كان يسجد في الديار ياء)  
 ليراه الناس (وسمعة) ليسمعوه (فيذهب يسجد) وفي نسخة ليسجد (فيعود ظهره طبقا واحدا) بفتح  
 الطاء المهملة والموحدة لا ينبغي للسجود ولا ينحني له قاله الهروي أي يصير فقارة واحدة كالصحيفة  
 فلا يقدر على السجود (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه) في مقام نفسه يقول تعالى في  
 سورة النازعات ايان مرساها أي الساعة فيم أنت من ذكرها الى بلك منهاها أي مستقرها أي ليس  
 علمها اليك والى أحد بل مرادها الى الله تعالى فهو الذي يعلم وقتها على التعيين (انه قال رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال بأصبعيه) بالثنائية أي ضم بينهما (هكذا الوسطى والتي تلى الابهام) وهي  
 المسبحة وأطلق القول وأراد به الفعل ثم قال في حال رفع أصبعيه (بعثت) بضم الموحدة مبنيًا للفعل  
 أي أرسلت (أنا والساعة) يوم القيامة (كهايتين) الاصبعين والساعة نصب مفعول معه ويجوز  
 الرفع عطفا على ضمير الرفع المتصل مع عدم الفاصل وهو قليل وعند ابن جرير وضمن بين أصبعيه الوسطى  
 والتي تلى الابهام وقال ماثلي ومثل الساعة الا كسر سري رهان قال القاضي عياض وقد حاول بعضهم  
 في تأويله ان اسبعا ما بين الاصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا الى ماضى وان جعلتها سبعة آلاف سنة واستند  
 الى أخبار لا تصح وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير مدة الامة نصف يوم وقصره بخمسائة سنة فيؤخذ  
 من ذلك ان الذي بقي نصف سبع وهو قريب ما بين السبابة والوسطى في الطول وقد ظهر عدم صحة ذلك  
 لوقوع خلافه ومجازة هذا القدر فلو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه اه فالصواب الاعراض عن ذلك  
 (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) في مقام نفسه يقول تعالى في سورة عبس بأيدي سفره أي كتبه ينسخون  
 من اللوح المحفوظ أو الوحي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل الذي يقرأ القرآن) بفتح

عن حارثة بن وهب  
 الخراعي قال سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول الا أخبركم بأهل  
 الجنة كل ضعيف  
 مستضعف لو أقسم على  
 الله لأبره ألا أخبركم  
 بأهل النار كل عتل  
 جوازته تكبر قوله  
 تعالى يوم يكشف عن  
 ساق ويدعون الى  
 السجود  
 أبي سعيد رضي الله عنه  
 قال سمعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول  
 يكشف بنا عن ساقه  
 فيسجد له كل مؤمن  
 ومؤمنة ويبقى كل من  
 كان يسجد في الدنيا  
 ياء وسبعة فيذهب  
 يسجد فيعود ظهره  
 طبقا واحدا  
 عن سهل بن سعد رضي  
 الله عنه قال رأيت  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال بأصبعيه  
 هكذا بالوسطى والتي تلى  
 الابهام بعثت أنا  
 والساعة كهاتين  
 عن عائشة رضي الله عنها  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال مثل الذي يقرأ  
 القرآن

وهو حافظ له مع السفارة  
الكرام وممثل الذي  
يقرأ وهو يتعاهده وهو  
عليه شديد فله أجران  
\* قوله تعالى يوم يقوم  
الناس لرب العالمين

عن ابن عمر رضي  
الله عنهما أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقوم  
الناس لرب العالمين  
حتى يغيب أحدهم في  
رشحه إلى أنصاف أذنيه  
\* قوله تعالى فسوف

يحاسب حسابا يسيرا  
عن عائشة رضي الله  
عنها قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليس  
أحد يحاسب الحساب الأهلك

و باقي الحديث تقدم في  
كتاب العلم \* قوله تعالى  
لتركين طباقا عن طبق  
عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال لتركين  
طباقا عن طبق حال بعد  
حال قال هذا انبيكم عليه  
الصلاة والسلام عن  
عبد الله بن زمعة رضي  
الله عنه أنه

(١) لينظر ما معنى هذا  
ولهذه اشبهه عليه  
سوف يعسى انه  
مصححه

الميم والمثلثة أي صفته (وهو ماهر به) أي حافظ له لا يتوقف فيه ولا يشق عليه لجودة حفظه واتقائه  
حال كونه (مع السفارة) جمع سافر ككاتب وكتبة وهم الرسل لانهم يسفرون إلى الناس برسالات الله  
(الكرام البررة) أي المطيعين فأ والمراد أن يكون رفيقا لا نكسة السفارة لاتصاف بعضهم بحمل كتاب  
الله وأدائه عامل بعملهم وسالك مسالكهم من كونهم يحفظونه ويؤدونه إلى المؤمنين ويكشفون لهم  
ما يتنبس عليهم (وممثل الذي) أي وصف الذي (يقرأ القرآن وهو يتعاهده وهو عليه شديد)  
أضعف حفظه مثل من يحاول عبادة شاقة يقوم بأصعبها مع شدتها وصعوبتها عليه (فله أجران) أجر القراءة  
وأجر التعب وليس المراد أن أجره أكثر من أجر الماهر بل الأول أكثر ولنا كان مع السفارة ولين رجح  
ذلك أن يقول الأجر على قدر المشقة لكن لا نسلم أن الحافظ الماهر خال من مشقة لأنه لا يصير كذلك  
الابعد عنه أكثر ومشقة شديدة غالبا الآن يقال المراد المشقة حال التلاوة وهي حاصلة للثاني دون الأول  
والوافي بقوله وهو في الواضع الثلاثة للحال وخبر المبتدأ الذي هو مثل محذوف بقدر كونه في الأول ومثل  
ما يحاول في الثاني كما تقرر (قوله تعالى يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين) أي لأجل أمره  
وحسابه وخزائنه (عن ابن عمر) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يقوم الناس لرب العالمين يوم القيامة ويدنو الشمس منهم مقدار ميل (حتى يغيب أحدهم في رشحه)  
يفتح الرء وسكون المحجمة وضبطه في القمع والمصاييح بفتح حين أي عرقه لأنه يخرج من بدنه شيئا  
فشيئا كما يرشح الاناء المتحلل الأجزاء وفي رواية حتى إن العرق يلجم أحدهم (إلى أنصاف أذنيه)  
أضاف الجمع إلى المثنى كراهية اجتماع تنهيتين كقوله تعالى فقد صغت قلو بكا وقال الكرماني أنه ليس  
مثله لأن لكل شخص أذنين بخلاف القلب بل هو من إضافة الجمع إلى الجمع حقيقة ومعنى انتهى ولا يخفى  
ما فيه إذا لاذن أن ليس لهما الانصافان يبلغهما العرق كالمرأتين لهما قلبان وحكي القاضي أبو بكر  
ابن العربي أن كل أحد يوم عرقه معه وهو خلاف المعتاد في الدنيا فان الجماعة إذا وقفوا في الأرض الممتلئة  
أخذهم الماء أخذوا واحدا لا يتفاوتون فيه وهذا من القدرة التي تخرق العادات والایمان بهما من الواجبات  
(قوله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب (١) والحساب يسير هو عرض عمله عليه  
كما يأتي (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد  
يحاسب الأهلك وباقي الحديث تقدم في كتاب العلم) وهما ما قالت له ليس بقول الله عز وجل فأما من أوفى  
كتاب به يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال عليه الصلاة والسلام ذاك العرض يعرضون أي تعرض  
عليه أعماله فيعرف الطاعة والمعصية ثم يناب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية ومن نوقش الحساب  
أي استقصى أمره في الحساب هلك أي بالهذاب في النار أو أن نفس عرض الذنوب والتوقيف على قبس  
ما بسلف والتوب يخ عذاب (قوله عز وجل لتركين طباقا عن طبق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما)  
أنه (قال) في قوله تعالى (لتركين) بضم الباء الواحدة أصله تركبون حسدت نون الرفع لتوالت  
الامثال والواو لالتقاء الساكنين وروى بفتح الباء الواحدة وهي قراءة ابن كثير والسكاكي خطأ بالواحد  
وبالباقيون بضمها خطأ بالجمع (طباقا عن طبق) أي (حالا بعد حال قال هذا انبيكم عليه الصلاة والسلام)  
والمعنى يكون لك الظفر والقلبة على المشركين حتى يخنم لك بجميل العاقبة فلا يحزنك تسكينهم وتعاديتهم  
في كفرهم وقيل سمع بعد سماعه كما وقع في الأسراء والمعنى على الجمع لتركين أي الناس حالا بعد حال وأمره  
بعد أمر وذلك في موقف القيامة أو الشدائد والاهوال الموت ثم البعث ثم العرشي وأحوال الإنسان حالا بعد  
حال رضيح ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ (عن عبد الله بن زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم وفتح حها  
وبالعين المهملة وأمه قرينة بضم القاف وقد تفتح أخت أم سلمة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنهما (أنه

أشبهها انبعث لها رجل  
عزير عارم منيع في  
رملته مثل أني زعمة  
وذكر النساء فقال  
يعبد أحدكم يحلده  
أمر أنه جلد العبد فله  
بضاجعها من آخر يومه  
ثم وعظهم في ضحكهم  
من الضرطة وقال  
لم يضحك أحدكم مما  
يقول وفي رواية مثل  
أن زعمة عمر بن  
العوام \* قوله تعالى  
كلا لئن لم ينته  
ابن عباس رضى الله  
عنه ما قال أبو جهل  
لئن رأيت محمدا يصلي  
عند الكعبة لأطأن  
على عنقه فبلغ النبي  
صلى الله عليه وسلم  
فقال لو فعله لأخذته  
الملائكة \* عن  
أنس رضى الله عنه قال  
ما عرج النبي صلى الله  
عليه وسلم إلى السماء  
قال أنبت على نهر  
حافقه قباب اللؤلؤ  
مخروفا فقلت ما هذا  
يا جبريل قال هذا  
الكوثر \* عن عائشة  
رضي الله عنها وقد  
سئلت عن قوله تعالى  
انا أعطيناك الكوثر  
قالت نهر أعطيه نبيكم  
صلى الله عليه وسلم  
شاطئا عليه ودرجوف

سمع النبي صلى الله عليه وسلم بخطب) خطب وذكر ما قصده من المواضع أو غيرها (وذكر الناقة) المذكورة  
في سورة الشمس وضعها وهي ناقة صالح عليه الصلاة والسلام (وذكر الذئ عقر) أي عقرها كافي  
بعض الذئخ وهو قدر بن سالف وهو أحمير ثم الذئ الذي قال الله تعالى فيه فنادوا أصحابهم لتعاطي فمقر  
(فقال) عليه الصلاة والسلام (اذ انبعث أشقاها انبعث) قام (لها رجل عزير) شديد قوى  
(عارم) بعين وراء مهملتين جبار صعب مفسد خبيث (منيع) قوى ذو منعة (في رملته) أي قومه  
(مثل أني زعمة) جد عبد الله بن زعمة المذكور في عزته ومنعته في قومه ومات كافرا بمكة (وذكر) عليه  
الصلاة والسلام في خطبته (النساء) أي ما يتعاقبون استطارا فذكر ما يقع من أزرار جهن (فقال يعبد)  
بكسر الميم أي يقصد (أحدكم في جلد) وفي نسخة يحلده (أمر أنه جلد العبد) أي لا ينبغي له ذلك (فله)  
بضاجعها أي بجماعها (من آخر يومه) فيورث ما فعله معها الوحشة بينهما (ثم وعظهم) عليه الصلاة  
والسلام (في ضحكهم من الضرطة) وهي استخراج الرجم من الدبر بصوت (وقال لم يضحك أحدكم ما يفعل)  
وكانوا في الجاهلية اذا وقع ذلك من أحدهم في مجلس يضحكون فنهاهم عن ذلك (وفي رواية مثل أني زعمة  
عمر الزبير بن العوام) أي عجمه مجازا لانه لا سود بن المطالب بن أسد والعوام بن خويلد بن أسد فنزل ابن العم  
منزلة الاخ فاطاق عليه عما بهذا الاعتبار كذا اجزم البيهقي باسم أني زعمة هنا وهو المعتقد قاله فيفتح  
الباري (قوله عز وجل كلا لئن لم ينته) مجاهو عليه من الكفر (لنفسن بالناسية) أي لنا نحن  
بناصيته إلى النار (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال أبو جهل لئن رأيت محمدا يصلي عند  
الكعبة لأطأن على عنقه فبلغ) ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم) فقال لو فعل هذا لأخذته الملائكة  
وأخرج النسائي عن أني هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم يقبأهم منه الا وهو أي أبو جهل  
يشكص على عقبه ويتقي بيده فقيل له مالك فقال ان يني وبنيته فخذ قلم ناروه ولا أضعفه فقال صلى الله  
عليه وسلم لودنا لا خطبته الملائكة وعوضوا (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال ما عرج النبي  
صلى الله عليه وسلم إلى السماء قال أنبت على نهر حافته) بتخفيف الفاء أي جانباه (قباب اللؤلؤ مخروفا)  
وفي نسخة مخروفا والمراد ان ذلك على حافتيه يميناً وشمالاً (فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر)  
زاد البهقي الذي أعطاك ربك فأهوى المالك بيده فاستخرج من طينته مسكاً فذفر والكوثر بوزن فوعل  
من الكثرة وهو وصف مما لعة أي المرط في الكثرة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقد سئلت عن قوله  
تعالى انا أعطيناك الكوثر قالت) هو (نهر) في الجنة (أعطيه نبيكم) زاد النسائي في بطنان  
الجنة (شاطئا) أي جانباه (عليه) أي على الشاطئ قال السكرماني الضمير في عليه عائدة إلى جنس  
الشاطئ ولطأن يقل عليها (درجوف) بفتح الواو والمشددة صفة تلبس وخبره الجار والمجرور والجلالة  
خبر المبتدأ الذي هو شاطئ وفي نسخة شاطئاه ودرجوف (آيته كعد النجوم) وفي رواية وفيه من  
الآباريق عدد النجوم وعن ابن عباس ان الكوثر هو الخير الكثير الذي أعطاه الله لنبيه وجعه سبعين بينه  
وبين حديث عائشة فقال ان النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله آياه صلى الله عليه وسلم السكن  
ثبت التفسير بحبانه نهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم في مسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه بينا نحن عند  
النبي صلى الله عليه وسلم اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه متبسقا فلما أضحكك يا رسول الله قال نزل على سورة  
فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم انا أعطيتك الكوثر إلى آخرها ثم قال أندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم  
قال فانه نهر وعدنيهر في عليه خبر كثير فالصبر إليه أولى (عن أبي بن كعب رضى الله تعالى عنه انه قال)  
لما قيل له ان ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه أي وهو يقتضي انهما ليستا من القرآن (سأت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين) بكسر الواو والمشددة أي هل هما قرآن أم لا (فقال)

آيته كعد النجوم \* عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فقال

قيل لي) بلسان جبريل (فقلت) أي كما قال لي قال أي (فمنحني نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الحافظ أبي يعلى عن علقمة قال كان عبد الله يحك المعوذتين من المصحف ويقول انما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بهما ولم يكن عبد الله يقرأ بهما رواه عبد الله بن الإمام أحمد عن عبد الرحمن بن يزيد وزاد ويقول انهما ليستا من كتاب الله تعالى وهذا مشهور عند كثير من القراء والفقهاء ان ابن مسعود كان لا يكتبهما الى مصحفه وحينئذ يقول النوروي في شرح المهذب أجمع المسلمون على ان المعوذتين والقائمة من القرآن وان من جحد شيئا منهما كفر وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح اه فيه نظر كانه عليه في القمع اذ فيه طعن في الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير معقول وحينئذ فالمصير الى التاويل أولى وقد تأول القاضي أبو بكر الباقلاني ذلك بأن ابن مسعود لم ينسكراً فيهما وانما أنكر انبائهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب فيه شيء الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في كتابته فيه وكأنه لم يبلغه الاذن في ذلك فليس فيه مجمل قرأتين كما ولا يعارض ذلك قوله في الرواية السابقة ويقول انهما ليستا من كتاب الله تعالى لا مكان حل كتاب الله تعالى على المصحف ومحتمل أيضاً انه لم يسمعهما من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقرأهما عنده ثم لعاد قدر جمع عن قوله ذلك الى قول الجماعة فقد أجمع الصحابة عليهما وأثبتوهما في المصاحف التي بمشوهالي سائر الآفاق والحاصل ان كونهما قرأتين مما اختلف فيه ثم ارتفع الخلاف ووقع الاجماع عليه فلما أنكر أحد اليوم قرأتين كما كفر وفي مسلم من حديث أبي عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلها من قبل أعود برب الفاني وقال أعود برب الناس وعنده أيضاً أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمعوذات في ذلك صلاة رواه أبو داود والنسائي وعندهما أيضاً في صلاة المصحف وقدر روى ذلك من طرق قد تفيد التواتر يطول ايرادها والله تعالى أعلم

### ﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

جمع فضيلة واختلف هل في القرآن شيء أفضل من شيء فذهب الاشعري والقاضي أبو بكر الى انه لا فضل لبعضه على بعض لان الافضل يشعر بنقص المفضل وكلام الله حقيقة واحدة لا نقص فيه وقال قوم بالاضائية لظواهر الحديث كحديث أعظم سورة في القرآن ثم اختلفوا فقال قوم الفضل راجع الى عظم الاجر والثواب وقال آخرون بل الذات اللفظ وما تضمنه من المعنى فان ما تضمنته آية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته تعالى وصفاته ليس موجوباً لثبوت بدا أي لم يلب فالتفضيل بالمعاني الهيبة وكثرتها الامن حيث البلاغة والامن حيث الصفة

### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة اسقاط البسملة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن الانبياء نبي الا أعطى) من المجهزات (ما) موصول مفعول ثان لا عطى أي الذي (مثله) مبتدأ أخبر به (آمن) بالمد (عليه) أي لا جله (البشر) والجملة صلة الموصول وعلى معنى اللام وعبر بها لتضمنها معنى الغلبة أي يؤمنون بذلك مغاوباً بعلمهم بحيث لا يستطيعون دفعه عن أنفسهم وقال الطبري لفظ عليه حال أي مغاوباً بعلمه في التعبد والمباراة أي ليس نبي الا عطا الله من المجهزات الشيء الذي صفته انه اذا شوهد اضطر الشاهد الى الايمان به وتجر بره ان كل نبي اختص بما يشهد دعواه من خارق العادات بحسب زمانه كقلب العصا ناعماً لان الغلبة في زمن موسى عليه الصلاة والسلام السحر فأتاهم بما يوافق السحر فاضطربوا الى الايمان به وفي زمن عيسى عليه الصلاة والسلام الطب فبأهواهم على من الطب وهو احياء الموتى وفي زمان نبينا صلى الله عليه وسلم البلاغة وكان بها خافهم قبل يدينهم حتى

قيل لي فقلت فمنحني  
نقول كما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
﴿ كتاب فضائل  
القرآن ﴾  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
﴿ عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ما من الانبياء نبي الا  
أعطى ما مثله آمن عليه  
البشر

وَأَمَّا كَانَ الَّذِي أُوتِيَهُ وَحْيًا وَجَاءَهُ اللَّهُ إِلَىٰ فَأَرْجُو أَن أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا

(۲۱۳)

يوم القيامة ﴿عن أنس﴾

ابن مالك رضى الله عنه  
أن الله تعالى تابع على  
رسوله صلى الله عليه  
وسلم الوحي قبل وفاته  
حتى توفاه أكثر  
ما كان الرحي ثم نوى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعد ﷺ عن  
عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه قال سمعت  
هشام بن حكيم يقرأ  
سورة الفرقان في حياة  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاستمعت  
لقراءته فإذا هو يقرأ  
على حروف كثيرة  
لم يقرئها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فكسدت أساوره في  
العصاة فنصرت  
حتى سلم فليته بدائه  
فقلت من أقرأك هذه  
السورة التي سمعتك  
تقرأ قال أقرأنيها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت كذبت فإن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد أقرأنيها على  
غير ما قرأت فأنطلقت  
بها فودعني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فقلت اني سمعت هذا  
يقرأ بسورة الفرقان  
على حروف لم يقرئها  
فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال أقرأنيها

علقوا القصاص السبع بباب الكعبة تحديدا لعارضتها فجاء بالقرآن من جنس ما ناهوا فيه بما عجز عنه البلاء  
الكاملون في عصره انتهى ويحتمل أن يكون المعنى أن القرآن ليس له مثل لاصورة ولا حقيقة قال الله تعالى  
فأتوا سورة من مثله بخلاف معجزات غيره فانهوا أن يكن لها مثل حقيقة يحتمل أن يكون لها مثل صورة  
(وإنما الذي أوتيته) من المعجزات وفي نسخة أوتيت (وحى أرحاه الله إلى) وهو القرآن وليست بمعجزاته  
صلى الله عليه وسلم منحصر في القرآن فانه أرحاه الله أكثره فانه يشتمل على الدعوة والحجة  
ويتنفع به إلى يوم القيامة ولذا رتب عليه قوله (فأرجوا أن كون أكثرهم تابعا) أي أمة (يوم القيامة)  
اذ يستمرار المعجز قدودها بتجدد الإيمان وبظهور البرهان وهذا بخلاف معجزات سائر الرسل فانها  
انقرضت بانقراضهم وأما معجزة القرآن فانها لا يند ولا تنقطع وآياتها تتجدد ولا تضمحل وخرقه العادة في  
أساؤه وبلاغته واخباره بالمغيبات لا تنهاه فلا يمر عصر من الاعصار الا ويظهر فيه شيء مما أخبر به عليه  
الصلاة والسلام (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى تابع على رسوله صلى الله عليه وسلم  
الوحى) أي أنزله متابعا متواترا (قبيل وفاته) أي قربها (حتى توفاه) أي الزمن الذي وقفت فيه وفاته  
(أكثر ما كان الوحى) نزولا عليه من غير من الازمنة لانه في أول البعثة تفرقة ثم كثر ولم ينزل بكثرة من  
السور اطوال الا القليل ثم كان الزمن الاخسب في الحياة النبوية أكثر نزولا لان الوفود بعد فتح مكة كثروا  
وكثروا سؤالهم عن الاحكام وقصد ذكر ابن عباس في تاريخ مصر في ترجمة سعيد بن أبي مريم مما حكاه في الفتح  
ان سبب تحديث أنس بذلك سؤال الزهري له هل فتر الوحى عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت  
قال لا بل أكثر ما كان وأجبه (عن عجم بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت هشام بن حكيم)  
ابن سالم الاسدي (يقول أسورة الفرقان) لاسورة الأحزاب اذ هو غلط (في حياة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكذبت أسأوره) بهمزة مضمومة وسين مهملة مفتوحة حاء أكد برأسه وأب عليه وقال في المختار وسورة  
الغضب وثوبه وسورة الشرا وثوبه في الرأس اه وفي الصباح السورة الحدة وسار الشرا يسور سورا  
وسورة اذا أخذ الرأس وسورة الجوع والخرا الحدة أيضا ومنه المسورة وهي الموائمة وفي التنزيل والانسان  
يساور انسانا اذا تناول رأسه ومعناه المغالبة اه (في الصلاة قصيرت) أي تكافأت الصبر (حتى سلم)  
أي فرغ (من صلاته فلبسته) بفتح اللام وتشديد الموحدة الاولى وقال عياض التحقيف أعرف  
(بردائه) أي جعلته عليه لبسته ثلاثين ثوبا وهذا من عمر على عادته في الشدة بالامر بالمعروف (فقلت)  
من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ) بخلاف الضمير أي تقرأها (قال) وفي نسخة فقال أي هشام  
(أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال عمر رضى الله تعالى عنه (فقلت كذبت فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأنا) لها فيه نكيد الغرير بغلبة الظن فانه انما فعل ذلك من  
اجتهاد منه لظنه ان هشاما خالف الصواب وساغ لذلك لروسخ قدمه في الاسلام وسابقته بخلاف هشام فانه  
من مسألته الفتح يخفى أن لا يكون أتقن القراءة ولعل عمر لم يكن سمع حديث أنزل القرآن على سبعة  
أحرف قبل ذلك (فاطلقت بدأوقده) أي أجبه بردائه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت)  
يا رسول الله (اني سمعت هذا يقرأ أسورة الفرقان) وفي نسخة بسورة الفرقان بباء الجر (على حروف لم  
تقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله) بهمزة قطع أي أطلقه ثم قال عليه الصلاة والسلام  
(أقرأ بأهشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ بها) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم  
قال (عليه الصلاة والسلام) (أقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني) بها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَهُ أَقْرَأْ يَاهُ شَامُ فَقَرَأَ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتَهُ  
فَقَرَأْتُ الْقِرَاءَةَ الَّتِي أَقْرَأَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كذلك أنزلت) ولم يعلم تعيين الحروف التي اختلف فيها عمرو هشام من سورة الفرقان ثم قال عليه الصلاة والسلام تطيبوا القلب عمر الثلاثين كرسوب الشيبين المختلطين (ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) جمع حرف مثل فاس وأفس أي لغات أي سبع لغات سبع قبائل من العرب متفرقة في القرآن فبعضه بلغة تميم وبعضه بلغة هوازن وبكر وكذلك سائر اللغات أو قرأت فعلي الأول يكون المعنى على وجهه من اللغات لأن أحدها في الحرف في اللغة الوجه قال الله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف وعلى الثاني يكون من إطلاق الحرف على السكامة مجازا لكونه بعضها وقيل سبعة أنواع كل نوع منها جزء من أجزاء القرآن فبعضها أمر ونهي ووعود وعيد وقصص وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال وقيل سبعة أوجه من الاختلاف لانه ألقى الحركات بالانسيب في المعنى والصورة نحو البخل وبحسب وجهين أو بتغيير في المعنى فقط نحو فتاتي آدم من رب كلمات واذكر بعد أمته وأمه وأما في الحروف بتغيير المعنى لا الصورة نحو تبولوتلو وينعجيك بيدك أو عكس ذلك نحو بسطة وبصطة أو بتغييرهما نحو أشهد منكم ومنهمو يأتل ويأتل وفامضوا إلى ذكر الله وأما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون وجاءت سكرة الموت بالحق إلى الزيادة والتقصص نحو أوصى ووصى والله كروا لاني بدل قوله تعالى وما خلفي الذكر والاني وأما باختلاف الأظهار والدغام بما يعبر عنه بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ والمعنى لان هذه الصفات في أدائه لا تخبر عنه عن أن يكون لفظا واحدا ولأن فرض فهو من الأول وقد اختلف في المراد بالاحرف على خمسة وثلاثين قولاً كما قاله ابن حبان قال المنذري ان أكثرها غير مختار وقال بعضهم هو من المشكل الذي لا يدري معناه لان الحرف بأني لعان (فأقرأ ما تيسر منه) أي من الاحرف المنزل بها ظاهرا دالما تيسر في الآية غير المراد به في الحديث لان الذي في الآية المراد به القلة والكثرة والذي في الحديث ما يستحضره القاري من القراآت فالاول من الكمية والثاني من الكيفية وقد وقع جماعة من الصحابة نظير ما وقع لعمر مع هشام منها لأبي بن كعب مع ابن مسعود في سورة النحل وعمر بن العاص مع رجل في آية من القرآن رواه أحمد وابن مسعود مع رجل في سورة من آل حم رواه ابن حبان والحاكم وفي بعض الأحاديث أنزل القرآن على ثلاثة أسرف ثم زبد إلى سبعة توسعة على العباد وهل السبعة باقية إلى الآن يقرأ بها أم كان ذلك ثم استقر الامر على بعضها والى الثاني ذهب الأكثر كسفيان بن عيينة وابن وهب والطبري والطحاوي وهل استقر ذلك في الزمن النبوي أم بعده والاكثر على الاول لان ضرورة اختلاف اللغات ومشقة نطقهم بتغيير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الامر فاذا نزل على حرف على طريقتيه في اللغة إلى أن انضبط الامر وتغربت اللسان وتمكن الناس من الاختصار على الطريقة الواحدة فعارض جبريل النبي صلى الله عليه وسلم القرآن مرتين في السنة الأخيرة واستقر على ما هو عليه الآن فنسخ الله تعالى تلك القراآت المأذون فيها بما أوجب من الاختصار على هذه القراءة التي تلقاها الناس (عن فاطمة) بنت النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنها) انها (قالت أسرتني النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضني) أي يدارسني وفي نسخة اسقاط كان (بالقراءة كل سنة) أي مرة (وأنه) وفي نسخة وأني (عارضني) هذا (العام مرتين ولاأراه) بضم الهجزة أي أظنه (الاحضر أجلى) والمعارضة مفاعلة من الجانبيين لان كلامهما كان نارة يقرأ والآخى يسمع وكان ذلك في شهر رمضان فكان جبريل يلقاه كل ليلة منه حتى ينسلخ منه أنزل عليه القرآن الى رمضان الذي توفي بعده ولا يقيد برمضان الهجزة وان كان صيام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة لانه كان يسمى به قبل فرض صومه والمراد بالقرآن في قوله كان يعارضني بالقرآن كل سنة بعضه أو معظمه لان أول رمضان البعثة لم يكن نزل من القرآن الا بعضه ثم كذلك كل رمضان بعده الى الأخير فكان نزل كله الاما تأخر نزوله عن رمضان المذكور وكان في سنة عشر

كذلك أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأ ما تيسر منه عن فاطمة رضي الله عنها قالت أسرتني النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل سنة وأنه عارضني العام مرتين ولاأراه الاحضر أجلى



الحق أن توفي صلى الله عليه وسلم وما نزل في تلك المدة اليوم أكلت لكم دينكم فأنزلت يوم عرفة بالاتفاق ولما كان ما نزل في تلك الأيام قليلا اغتفر وامعارضته واختلف هل كانت العرصة الأخيرة بجميع الأحرف السبعة أو بحرف واحد منها وعلى الثاني فهل هو الحرف الذي جمع عليه عثمان الناس أو غيره فعندنا أحد وغيره من طرق عميدة السامعي أن الذي جمع عليه عثمان الناس يوافق العرصة الأخيرة ونحوه عند الحاكم من حديث سمرة واسناده حسن وسئل الشعبي عن قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه في سائر السنة فقال بلى ولكن جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارض مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان ما أنزل الله فيكم الله ما يشاء وينسخ ما يشاء فكان المهر في عرضه من تين في سنة الوفاة استقراره على ما كتب في المصحف العثماني والافتصار عليه وترك ما عداه ويحتمل أن يكون رمضان في السنة الأولى من نزول القرآن لم يقع فيه مدارسة لوقوع ابتداء النزول في رمضان ثم فتر الوحي فوقعت المدارسة في السنة الأخيرة في رمضان من تين ليستوي عدد السنين والغرض (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال والله لقد أخذت من في) أي فهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بضما) بكسر الموحدة ومكون المجهمة ما بين الثلاث إلى التسع (وسبعين سورة) بالموحدة بعد السنين وفي رواية وأخذت بقية القرآن عن أمهاته ولم يعلم تعيين السور المذكورة وإنما قال ابن مسعود ذلك لما أمر بالاصحاف أن تغير وتكتب على المصحف العثماني وسأه ذلك وقال أنا لأترك ما أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد وغيره (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه كان بحمص فقرأ سورة يوسف فقال رجل) لم يعرف اسمه وقيل هونيهك بن سنان (ما هكذا أنزلت فقال) أي ابن مسعود (قرأت) كذا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت ووجد) ابن مسعود (منه) أي من الرجل (ريح الخمر فقال) له (أجمع أن تكتب بكتاب الله) بأن تقول ما هكذا أنزلت (وتشرب الخمر فضر به الحد) أي رفعه إلى من له الولاية فضر به وأمسد الضرب إليه مجاز السكونية كان سببا فيه والمنقول عنه أنه كان يرى وجوب الحد بمجرد وجود الرائحة أو أن الرجل اعترف بشرها بالإعلان لكن روى عن علي أنه أنكر على ابن مسعود جلده الرجل المذكور وهو يدل على أنه لم يعترف بذلك ولم يشهد عليه وإنما أنكر الرجل كيفية الانزال جهلا منه لأصل النزول والاكفر إذا اجتمع قائم على أن من يحد حوفا مجمعا عليه فهو كافر (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رجلا) هو أبو سعيد الخدري كذا عندنا (سمع رجلا) قيل هو قتادة بن النعمان لأنه أخوه لأمه وكانا متجاورين وبخم بذلك ابن عبد البر فكانه أهمهم نفسه وأخاه (يقول هو الله أحد) كمال حال كونه (يردها فلما أصبح) أبو سعيد (جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي سمعه من الرجل له عليه الصلاة والسلام (وكان الرجل) الذي جاء وذكر (يتقاهما) بتشديد اللام أي يعتقد أنها قلبية في العمل لأنها ناقصة وعند الدارقطني أن في جاري يقوم بالليل فليقرأ الأبقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنها لتعدل ثلث القرآن) باعتبار معانيه لأنه أحكام وأخبار وتوحيد وقد اشتملت هي على الثالث فكانت ثلثا فلما الاعتبار واعترض بأنه يلزم منه أن يكون آية الكرسي وأواخر الخبر كل منهما يدل على ثلث القرآن ولم يرد ذلك وأجيب كما قال أبو العباس القرطبي بأنها اشتملت على اسمين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرها من السور وهما الأحاد الصمد لانهما يدلان على أحادية الذات المقدسة الموصوف بجميع أوصاف الكمال وبيان ذلك أن الواحد يشعر بوجوده الخاص لا يشاركه فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لأنه الذي انتهى سؤده فكان مرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق إلا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح إلا لله تعالى فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الذات

عن ابن مسعود  
رضي الله عنه قال والله  
لقد أخذت من في  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بضما وسبعين  
سورة زعمته رضي  
الله عنه أنه كان  
بحمص فقرأ سورة  
يوسف فقال رجل  
ما هكذا أنزلت قال  
قرأت على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
أحسنت ووجد منه  
ريح الخمر فقال أجمع  
أن تكتب بكتاب الله  
وتشرب الخمر فضر به  
الحد عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه  
أن رجلا سمع رجلا  
يقول هو الله أحد  
يردها فلما أصبح جاء  
إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكر ذلك  
له وكان الرجل يتقاهما  
فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والذي  
نفسى بيده أنها لتعدل  
ثلث القرآن

القدسة كانت بالنسبة الى تمام المعرفة بصفات الذات وصفات الفعل ثلثا وقال قوم أى تعدل ثلث القرآن  
 في الثواب فيكون من قراءات ثلاث مرات كان يكن قرا ختمه كاملة واعرترض بان من قرأ القرآن فله بكل  
 حرف عشر حسنة وذلك غير موجود فيمن قرأ هذه السورة وأجيب بأنه لا مانع ان يحصل ثواب على  
 العمل القليل كما يحصل على العمل الكثير بل أكثر منه كافي القصر في بعض صور مع الاتمام وكما قالوا ان  
 ثواب رمضان اذا كان ناقصا يوما كثوابه كاملا وان كان يحصل على ثواب ذلك اليوم في الكامل وقيام  
 ليلته ثواب لا يوجد في الناقص وكذلك ما هنا فان ثواب من قرأ تلك السورة كثواب من قرأ القرآن  
 وان كان يحصل على قراءة حروف القرآن كلها ثواب لا يوجد فيمن قرأ السورة المذكورة وقيل المراد ان  
 من اتصف بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كان يكن قرأ ثلث القرآن (وعنه رضى الله تعالى عنه)  
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا يحاسبكم (أي يحجز أحدكم) بكسر الجيم من يحجز  
 كضرب يضرب اذا ضعف والهمزة للاستفهام الاستخبار أى يضعفها أحدكم (أن يقرأ) أى عن أن  
 يقرأ (ثلاث القرآن) وفي نسخة ثلث القرآن بحذف الباء (في ليلة) وفي نسخة في ليلته (فثنق)  
 ذلك عليهم وقالوا أينا يطبق ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام (الله الواحد الصمد ثلث  
 القرآن) وفي رواية فقال يقرأ قل هو الله أحد فهي ثلث القرآن فكان ما هنا رواية بالهني كما قال في الفتح  
 ويحتمل ان يكون بعض رواته كان يقرأها كذلك كما جاء عن عمر كان يقرأ الله أحد الله الصمد بغير قل في  
 أولها وأسمى السورة بهذا الاسم لاشتياها على الصفتين المذكورتين هذا وقد أخرج الترمذى عن ابن  
 عباس وأبى بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلت تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد  
 تعدل ثلث القرآن وقيل يأبى الكافرون تعدل ربع القرآن وروى بسند ضعيف عن أنس الكافرون  
 والنصر كل منهما يعدل ربع القرآن واذا زلت تعدل ربع القرآن وآية الكرسي تعدل ربع القرآن  
 والحكمة في ذلك كما قال البيضاوى ان المقصود الاعظم بالآيات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذا زلت  
 مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وأما ما جاء انهار به فلا يشتمل على تقرير  
 التوحيد والنبوت و بيان أحكام للعاش وأحوال المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير وأما  
 الكافرون فمحتوية على القسم الاول منها لان البراءة من الشرك اثبات للتوحيد فيكون كل واحد منها  
 كأثر ربع فان قلت هلا حلوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه أجيب بأنه منعمهم  
 من ذلك لزوم فضل اذا زلت على سورة الاخلاص قال التور بشئ نحن وان سلكنا هذا المسلك بما يغضنا  
 فنتعبد ونعترف ان بيان ذلك على الحقيقة انما يتلق من قبل النبي صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي ينتهى  
 اليه في معرفة حقائق الاشياء والكشف عن خفيات العالوم فالقول الذي نحن بصده ونحو حوله على  
 مقدار فهمنا وان سلم من الزلل والخلل لا يمتد من ضرب من الاختلال (عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه) للنوم وأخذ من سجده (كل ليلة جمع كفيه ثم  
 نفث) أى أخرج الرجز من فمه مع شئ من ريقه (فهما يقرأ) يقتضى تقديم النفث على القراءة مع انه  
 ينبغي ان يكون بعد هاتئصل بركة القرآن واسم الله تعالى الى بشرة القارئ أو المرقوله وأجيب بأنه على  
 حد قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعوا أى أردت قراءته والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فهما يقرأ  
 فهما أو اهل في تقديم النفث على القراءة مخالفة للسحرة والبطلة وفي نسخة يقرأ بلا عطف وهي ظاهرة  
 (فهما قل هو الله أحد) وقيل أعوذ برب الفلق وقيل أعوذ برب الناس ثم يسبح بهما ما استطاع من جسده  
 يبدأ بالسبح بيديه (على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات)  
 وقوله يبدأ ببيان جملة قوله يسبح بهما ما استطاع لكن قوله ما استطاع من جسده وقوله يبدأ يقتضيان أن

وعنه رضى الله عنه  
 قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لا يحاسبه  
 أي يحجز أحدكم أن يقرأ  
 ثلث القرآن في ليلة  
 فثنق ذلك عليهم وقالوا  
 أينا يطبق ذلك يا رسول  
 الله فقال الله الواحد  
 الصمد ثلث القرآن  
 عن عائشة رضى الله  
 عنها أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا أوى  
 الى فراشه كل ليلة  
 جمع كفيه ثم نفث  
 فيها فقرأ فيها قل هو  
 الله أحد وقيل أعوذ  
 برب الفلق وقيل أعوذ  
 برب الناس ثم يسبح  
 بهما ما استطاع من  
 جسده يبدأ بهما على  
 رأسه ووجهه وما أقبل  
 من جسده يفعل ذلك  
 ثلاث مرات

فسكت فسكنت فقرأ  
فجالت الفرس فسكت  
وسكنت الفرس ثم قرأ  
فجالت الفرس فانصرف  
وكان ابنه يحيى قريبا  
منها فأشفق أن تصيبه  
فأما اجتراه فرأى أنه  
إلى السماء حتى ما يراها  
فأما أصبح حدث النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
له أقرأ يا ابن حضير أقرأ  
يا ابن حضير قال فاشفقت  
بارسول الله أن تطأ  
يحيى وكان منها قريبا  
فرفعت رأسي فانصرفت  
إليه فرفعت رأسي إلى  
السماء فاذا مثل الظلة  
فيها أمثال المصابيح  
خربت حتى لا أراها  
قال وتدون وإذا ك  
قلت لا قال تلك الملائكة  
دنت لصوتك ولوقرات  
لأصبعن ينظرن الناس  
إليها لا تتواري منهم  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا حسد  
الافئتين رجل علمه  
الله القرآن فهو يتأوه  
آناء الليل وآناء النهار  
فسمعه جاره فقال ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان من القرآن  
فعملت فيه (مثل ما يعمل) من تلاوته آناء الليل وآناء النهار (ورجل) أي وخصلة رجل (آناء  
الله ما فهو يهلكه) بضم الياء وكسر اللام وفيه مبالغة لأنه يدل على أنه لا يبقى من المال بقية ولما أوه  
الاسراف والتبذير بركله بقوله (في الحق) أي الخير كافي لا يسرف في الخير (فقال رجل ليتني أوتيت مثل  
ما أوتي فلان) من المال (فعملت) فيه (مثل ما يعمل) من أهلاك في الحق والمراد بالחסد الغبطة  
كما تقرر وقيل إن فيه تخصيصا لإباحة نوع من الحسد وإن كانت جلته محظورة وأما رخص فيه لما تضمن  
مصلحة في الدين قال أبو تمام \* وما حاسد في المكرمات بحاسد \* وكارخص في السكذب لتضمن  
فائدة هي فوق آفة الكذب وقال في شرح المشكاة أثبت الحسد لإرادة البخل في تحصيل النعمتين  
الخطرتين يعني ولو حصلتا بهذا الطريق للمدوم فينبغي أن يتحرى ويتجهد في تحصيلهما فكيف بالطريق

يقدر يبدأ بهم على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده ثم ينتهي إلى ما أدبر من جسده وفي رواية عن عائشة  
أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى أي مرض يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلهما الشئ وجعه كنت  
أقرأ عليه وأمسح بيده جاعبر كتهما (عن أسيد) بضم الهمزة (بن حضير) بضم الخاء المهملة والضاد  
المججمة فيهما بصيغة التصغير (رضي الله تعالى عنه ينبا) بالميم (هو) أي أسيد (يقرأ من الليل) أي فيه  
(سورة البقرة) وفي رواية سورة الكهف فيحتمل التعدد (وفرسه) بضم الهمزة (وفي نسخة) بضم الهمزة (بوط) بالهمزة  
وهو القياس (عنده) أذ جالت الفرس (بالجيم أي اضطربت اضطرابا شديدا (فسكت) عن القراءة  
(فسكنت) أي الفرس عن الاضطراب (فقرأ فجالت) أي الفرس كما صرح بها في بعض النسخ (فسكت  
فسكنت ثم قرأ فجالت الفرس فانصرف) أسيد (وكان ابنه يحيى) في ذلك الوقت (قريبا منه) أي من  
الفرس (فأشفق) أي خاف أسيد (أن تصيبه) أي تصيب ابنه يحيى (فأما اجتراه) بالجيم وتشديد  
الراء أي اجتراه أسيد ابنه يحيى من المكان الذي هو فيه حتى لا يصيبه الفرس (رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها  
فأما أصبح) أسيد (حدث النبي صلى الله عليه وسلم) بذلك (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أقرأ يا ابن حضير  
أقرأ يا ابن حضير) مرتين وليس أمر بالقراءة حالة التجدد بل المعنى كان ينبغي أن تستمر على قراءة تلك  
وتعتمد ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة وتستكثر من القراءة التي هي سبب بقائها قاله النووي قال  
الطبري يريد أن أقرأ لفظا آخر وطلب للقراءة في الحال ومعناها تحضيض وطلب الاستزادة في الزمان الماضي  
أي هلا زدت وكأنه صلى الله عليه وسلم استحضرت تلك الحالة العجيبة الشأن فأمره بحصر يضاعفها والدليل على  
أن المراد من الأمر الاستزادة وطلب دوام القراءة والنهي عن قطعها قوله (قال) أسيد (أشفقت) أي  
خفت (بارسول الله) أن دمت على القراءة (أن تطأ) الفرس ابني (يحيى وكان منها) أي من الفرس  
(قريباً) فرفعت رأسي إلى السماء فاذا مثل الظلة (بضم الظاء المججمة وتشديد اللام) قال ابن بطال هي  
السحابة كانت فيها الملائكة ومعها السكينة فأنما تنزل أبداً مع الملائكة (فيها) أي الظلة (أمثال  
المصابيح) وفي رواية أمثال السرج (خربت) بالخاء والجيم أي الظلة قال بعضهم الصواب عزجت بالعين  
(حتى لا أراها) ويدل لذلك رواية عرجت إلى السماء حتى ما يراها (قال) عليه الصلاة والسلام (وتدري  
ما ذلك قال لا قال تلك الملائكة دنت) أي قربت (لصوتك) وكان أسيد حسن الصوت وفي رواية أقرأ  
أسيد فقد أوتيت من من أمير لا داود وفيه إشارة إلى الباعث على استماع الملائكة لقراءته (ولو قرأت) أي  
دمت على قراءتك (أصبحت الناس تنظر إليها) أي إلى الملائكة (لا تتواري) أي لا تستتر (منهم)  
وفي رواية لرايت الاعاجيب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حسد  
جائر وهو الغبطة في شئ (الافئ) خصلتين (افئتين رجل) أي خصلة رجل (عالمه الله القرآن فهو يتأوه  
آناء الليل وآناء النهار) أي ساعاتهما (فسمعه جاره فقال ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان) من القرآن  
(فعملت) فيه (مثل ما يعمل) من تلاوته آناء الليل وآناء النهار (ورجل) أي وخصلة رجل (آناء  
الله ما فهو يهلكه) بضم الياء وكسر اللام وفيه مبالغة لأنه يدل على أنه لا يبقى من المال بقية ولما أوه  
الاسراف والتبذير بركله بقوله (في الحق) أي الخير كافي لا يسرف في الخير (فقال رجل ليتني أوتيت مثل  
ما أوتي فلان) من المال (فعملت) فيه (مثل ما يعمل) من أهلاك في الحق والمراد بالחסد الغبطة  
كما تقرر وقيل إن فيه تخصيصا لإباحة نوع من الحسد وإن كانت جلته محظورة وأما رخص فيه لما تضمن  
مصلحة في الدين قال أبو تمام \* وما حاسد في المكرمات بحاسد \* وكارخص في السكذب لتضمن  
فائدة هي فوق آفة الكذب وقال في شرح المشكاة أثبت الحسد لإرادة البخل في تحصيل النعمتين  
الخطرتين يعني ولو حصلتا بهذا الطريق للمدوم فينبغي أن يتحرى ويتجهد في تحصيلهما فكيف بالطريق

الحمد ولا سجا وكل واحدة من الخصلتين بلغت غاية لا مد فوقها ولو اجتمعتا في امرى بلغ من العلياء كل مكان اه (عن عثمان) بن عفان (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) خيركم من تعلم القرآن وعلمه (مخلصا فيهما) وأول التنوين لالشك وفي نسخة وعلمه بالواو (وعنه رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه (وفي نسخة وعلمه بالواو وهي أظهر في المعنى لأن أو تقتضي اثبات الأفضلية المذكورة لمن فعل أحد الأمرين فيعلم أن من تعلم القرآن ولو لم يعلمه غيره أن يكون خيرا من عمل بما فيه مثلا وإن لم يتعلمه ولا ريب أن الجامع بين تعلم القرآن وتعليمه مكمل لنفسه ولغيره جامع بين النفع القاصر والنفع المتعدي لا يقال إن من لازم هذا أفضلية المقرئ على الفقيه لأن المخاطبين بذلك كانوا فقهاء النفوس بذلك إذا كانوا يدرون معاني القرآن بالسليقة أكثر من دراية من بعدهم بالا كستباب فإن قلت يلزم أن يكون المقرئ أفضل ممن هو أعظم عنا في الاسلام بالمجاهدة والرباط والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أوجب بأن ذلك دأثر على النفع المتعدي فمن كان حصوله عنده أكثر كان أفضل فاعلم من مضمرة في الحديث بعد أن وفي الحديث الحديث على تعليم القرآن وقد سئل الثوري عن الجهاد وأقرأ القرآن فرجح الثاني واحتج بهذا الحديث قاله في الفتح (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل صاحب القرآن) أي الذي ألف تلاوته مع القرآن (كمثل صاحب الأبل المعقلة) معها والعقلة بضم الميم وسكون العين المهمة أو بتشديد القاف مع فتح العين أي المشدودة بالعقل وهو الحبل الذي يشد في رقبة البعير (إن عاهد عليها) أي حافظ عليها وأقرأها (أمسكها) أي استمر أمسكها (وإن أطلقها) من عقاها (ذهبت) أي انفلتت والحصر في قوله إنما هو حصر مخصوص بالنسبة إلى الحفظ والنسيان بالتلاوة والترك وشبهه درس القرآن واستمرار تلاوته بربط البعير الذي يخشى منه أي يشرد فإدام التعاهد موجودا فالحفظ موجود كما أن البعير مادام مشدودا بالعقل فهو محفوظ وخص الأبل بالذكر لأنها أشد الحيوان الأهلي نفورا (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيئا أحاديثهم) مانكرة موصوفة بمفسرة لفاعل بشيئ أي بشيئا وقوله (أن يقول) مخصوص بالتم أي بشيئا كأنه للرجل قوله (نسييت) بفتح النون وكسر السين مخففة (آية كيت وكيت) كتمان يعبر بهما عن الجمل الكثيرة والحديث الطويل وسبب التسمي في ذلك من الأشعار بعدم الاعتناء بالقرآن إذا لاقى النسيان إلا بترك التعاهد وكثرة الغفلة فلو تعاهده بتلاوته والقيام به في الصلاة لإدام حفظه ونذكره فكانه إذا قال نسييت الآية الغلانية شهد على نفسه بالتفریط فيكون متعلق بالتم ترك الاستدكار لأنه يورث النسيان (بل نسي) بضم النون وتشديد السين مكسورة في جميع الروايات في البخاري وأكثروا روايات في غيره وبل اضرب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس السبب عن عدم التعاهد إلى القول بالانساء الذي لا صنع فيه فإذا نسبته إلى نفسه أوهم أنه انفرد بقله فالتى ينسبني أن تقول أن نسييت أو نسييت مبنيا للفعول فيهما أي أن الله تعالى هو الذي أنساني فتنسب الأفعال إلى خالقها المافيه من الإقرار بالعبودية والاستسلام لقدرة الربوبية نعم يجوز نسبة الأفعال إلى مكنتها بدليل الكتاب والسنة كما لا يخفى وقيل معنى نسي عوقب بالنسيان لتفریطه في تعاهده واستدكاره وقيل أن فاعل نسييت النبي صلى الله عليه وسلم كانه قال لا يقل أحد عنى أنى نسييت آية كذا فان الله تعالى هو الذي أنساني لذلك الحكمة نسخته ورفع تلاوته وليس في ذلك صنيع وضبطه بعض رواة تسلم مخففة أو معناه أن الرجل تركه غير ملتفت إليه فهو كقوله تعالى نسوا الله فأنسوا أي تركهم في العذاب أو من الرحمة (واستدكروا القرآن) السين والتاء للبالغ والطلب أي اطلبوا من أنفسكم كذا كونه والمحافظة على قراءته والواو في قوله واستدكروا عطفًا من حيث المعنى على قوله بشيئا أحاديثهم أي لا تقصروا في معاهدته

عن عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه وعنه رضي الله عنه في رواية قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الأبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت أي أطلقها ذهبت عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بشيئا أحاديثهم أن يقول نسييت آية كيت وكيت بل نسي واستدكروا القرآن

واستند كاره (فانه أشد تفصيلا) بفتح الفاء وكسر الصاد المشددة وتخفيف التعتية بعدهما منصوب على  
 التقييد أى نقلنا (من صدور الرجال من النعم) وهى الابل لا واحدا من لفظة لان شأن الابل طلب التفلت  
 ما مكناه فى لم يتعاهد صاحبا بربطها نقلت فكذلك حافظ القرآن بل هو أشد وانما كان ذلك لان  
 القرآن ليس من كلام البشر بل من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لانه  
 حادث وهو قديم لكن الله سبحانه وتعالى بفيضه العجيب وكرمه القديم من عليهم ومنعهم هذه النعمة  
 فيلبي أن يتعاهد بالحفظ والمواظبة ما ممكن فقد يسره الله تعالى للذكر والا فالطاقة البشرية تهجز قواها  
 عن حفظه وحله قال الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر الرحمن علم القرآن لو أنزلناه هذا القرآن على جبل  
 الآية (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
 (قال تعاهدوا القرآن) بالحفظ والترداد (فوالذى نفسى بيده طو) أى القرآن (أشد تفصيلا) وفى حديث  
 عقبه بن عامر بلغظ أشد نقلنا (من الابل من عقلها) وفى نسخة فى عقلها وهى معنى من أومع والعقل يضم  
 العين والقاف وتسكن جمع عقل مثل كتاب وكتب يقال عقلت البعير أى عقله عقلا وهوان يثنى وظيفه مع  
 مع ذراعهم فيشدهما جميعا فى وسط الذراع بحبل وذلك الحبل هو العقال (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى  
 عنه انه سئل) أى سأله قتادة بن دعامة (كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت مدا)  
 بالثوبين بغير حمز أى ذات مد أى بمد الحرف الذى يستحق المد (ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم مد بسم الله)  
 أى اللام التى قبل هاء الجلالة الشريفة (ومد الرحمن) أى باليم التى قبل النون (ومد الرحيم) أى بالحاء  
 المد الطيبى التى لا يمكن النطق بالحرف الا به من غير زيادة عليه لا كما يفعله بعضهم من الزيادة عليه نعم اذا  
 كان بعد حرف المد حمز متصل بكلمة أو سكون لازم كاولئك والحاقة وجب اصطلاحا زيادة المد ومنفصل عنها  
 أو سكون عارض كياها وأوقف على الرحيم جاز ومباحث مقادير المد للهمز للقراءة مذكورة فى الدواوين  
 المؤلفة فى ذكر قراءتهم (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يا أبا موسى لقد أوتيت من مار من من اميرك داود) أى صوته احسنا بالقراءة كصوت  
 داود نفسه بها فكل مقحمة لانه لم يذكر ان أحدا من آل داود أعطى من حسن الصوت ما أعطى داود  
 والمزير جع من مار بكسر الميم الآلة المعروفة أطلق اسمها على الصوت للإشابهة وقد كان داود عليه الصلاة  
 والسلام فجارواه ابن عباس يقرأ الزبور بسبعين لحنا ويقرأ قراءة يطرب منها المحموم واذا أراد ان يبكى  
 نفسه لم يبق دابة فى يروا ولا جحر الا أنصت له واستمعت وبكت وعند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يى موسى  
 لورا بنى وأنا اسمع قراءة تلك البارحة زاد ابو يعلى فقال أما انى لو علمت بمكانك لحبته لك تحبيرا أى حسنته  
 وزينته بصوتى زيننا وهذا يدل على ان أبا موسى كان يستطيع أن يتلوا شجى من المزامير عند المبالغة فى  
 التحبير لانه قد تلامثها وما بلغ حد استطاعته (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم (رضى  
 الله تعالى عنهما) انه (قال انكحني ابني) عمرو بن العاص (امراة) هى ام محمد بنت عجمجة من جزء الزبدي  
 كاعند ابن سعد (ذات حسب) اى شرف بالأباء وعند احد انهما من قريش ولعله كان المشير عليه بتزويجها  
 والافقه كان عبد الله رجلا كاملا وأقام عنه بالصادق (فكان يتعاهد كنته) بفتح الكاف والنون  
 المشددة أى زوجة ابنه قال فى المختار كن الشئ ستره وصانه عن الشمس وبأه ردوا كنته نفسه أسره وقال  
 ابو زيد كنهوا كنه بمعنى ستره فى السكن وفى النفس جميعا والسكنة بالفتح امرأه الابن وجمعها كائن  
 اه (قيسا طاعن) شأن (بعلمها) وهو ابنه (فتقول) فى الجواب (نعم الرجل من رجل لم يطأ لنا فرشا)  
 اى لم يصاحبه عنا طيأنا فرشا (ولم يقش) بقاء مفتوحة ففوقية مكسورة وروى يعش بالعين المحبة  
 الساكنة بعد فتح (لنا كنفنا) بفتح الكاف والنون بعد هاء أى جانبنا قال فى المصباح الكنف

فانه أشد تفصيلا من  
 صدور الرجال من النعم  
 عن أبى موسى  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 تعاهدوا القرآن  
 فوالذى نفسى بيده  
 لموا أشد تفصيلا من  
 الابل فى عقلها  
 عن أنس بن مالك رضى  
 الله عنه أنه سئل كيف  
 كانت قراءة النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال  
 كانت مدا ثم قرأ بسم  
 الله الرحمن الرحيم بمد  
 بسم الله ومد الرحمن  
 ومد بالرحيم  
 عن أبى موسى رضى الله  
 عنه أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال له يا أبا  
 موسى لقد أوتيت  
 من مار من من اميرك  
 داود عن عبد الله  
 ابن عمرو رضى الله  
 عنه قال انكحني ابني  
 امرأه ذات حسب  
 فكان يتعاهد كنته  
 قيسا طاعن بعلمها  
 فتقول نعم الرجل من  
 رجل لم يطأ لنا فرشا ولم  
 يقش لنا كنفنا

عليه ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألقى به فلقيته بعد فقال كيف تصوم فقلت كل يوم قال فكيف تختم قلت كل ليلة قال صم من كل شهر ثلاثة وقرأ القرآن في كل شهر قلت أطيع أكثر من ذلك قال صم ثلاثة أيام في الجمعة قلت أطيع أكثر من هذا قال أفطر يومين وصم يوما قلت أطيع أكثر من ذلك قال صم أفضل الصوم صوم داود صيام يوم وافطار يوم وقرأ في كل سبع ليال مرة فليتي قبات رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أني كبرت وضعفت فكان يقرأ على بعض أهله السبع من القرآن بالنهار والذي يقرؤه يعرضه من النهار ليكون أخف عليه بالليل وإذا أراد أن يتقوى أفطر أياما وأحصى وصام مثلهن كراهية أن يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت يقول

بفتححتين الجانب والجمع أكناف مثل سبب وأسباب (مذ) وفي نسخة منذ (أثناه) وكنت بذلك عن تركه لجامعها إذ عادة الرجل ادخال يده في دواخل ثوب زوجته وأوالكنف الكنف قال في المصباح والكنف السائر وقيل للرحاض كنف لانه يسترقاض الحاجة والجمع كنف مثل بر يدو برد اه أي انه يلطم عند ناحتي يحتاج الى موضع قضاء الحاجة ففيه وصفه بالقيام الليل وصوم النهار مع الإشارة الى عدم مضاجعتها وعدم أكله عندها وعند أحمد فاقبل على يابوني فقال أنكحتك امرأة من قریش فضلتها (فلما طال ذلك عليه) أي على عمرو وخاف أن يلحق ابنه أتم بتضييع حق الزوجة (ذكر) ذلك (لنبي) صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لعمر (القي) بفتح القاف وكسرها (به) أي بانبك عبد الله قال عبد الله (فلقيته) بكسر القاف عليه الصلاة والسلام (بعد) بالبناء على الضم أي بعد ذلك (قال) وفي نسخة فقال (كيف تصوم فقلت) وفي نسخة قال أي عبد الله أصوم (كل يوم قال) عليه الصلاة والسلام (صم في كل شهر ثلاثة) من الايام (واقرأ القرآن) أي اخذه (في كل شهر) ختمه قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (أطيع أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (صم ثلاثة في كل جمعة قال) عبد الله (قلت) يا رسول الله (أطيع أكثر من هذا) وفي نسخة أكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (افطر يومين وصم يوما قلت أطيع أكثر من ذلك) استشكله الداودي بأن صوم ثلاثة أيام من الجمعة أكثر من فطر يومين وصوم يوم وهو انما يريد تدريجهم من الصيام القليل الى الصيام الكثير وأجاب الحافظ ابن حجر باحتقال ان يكون وقع من الراوي فيه تقديم وتأخير (قال صم أفضل الصوم صوم داود) نبي الله عليه الصلاة والسلام (صيام يوم) نصب بتقدير كان أو رفع بتقدير هو (وافطار يوم) عطف عليه بالوجهين (واقرأ) كل القرآن (في كل سبع ليال مرة) وفي رواية أقرأ في كل ثلاث من الليالي أو في كل خمس من الليالي أو في سبع وفي رواية أخرى قال فافترأ في كل شهر قال في كل ثلاث وفي نسخة في كل ثلاثة وفي مسند الدارمي قلت يا رسول الله في كم أختم القرآن قال اختمه في شهر قلت اني أطيع قال اختمه في خمس وعشرين قلت اني أطيع قال اختمه في عشرين قلت اني أطيع قال اختمه في خمس عشرة قلت اني أطيع قال اختمه في عشر قلت اني أطيع قال اختمه في خمس قلت اني أطيع قال لا وعند أبي داود والترمذي عن عبد الله بن عمرو مرفوعا لا يفقه من قرأ القرآن في سبع ولا تقرأ في أقل من ثلاث وفي رواية فافترأ في سبع ولا تدعي ذلك وليس النهي للتحريم كما ان الامر في جميع ما مر ليس للوجوب خلافا لبعض الظاهريه حيث قال بحرمة قراءته في أقل من ثلاث وأكثر العلماء كما قاله النووي على عدم التقدير في ذلك وانما هو بحسب النشاط في القراءة فمن كان يظهر له تدقيق الفكر في اللطائف والمعارف فليقتصر على قدر يحصل معه كمال فهم ما يقرأه ومن اشتغل بشئ من مهمات السامعين كنشر العلم وفصل الخصومات فليقتصر على قدر لا يمنعه من ذلك ولا يحل بماله يوم متصد له وان لم يكن من هؤلاء فليستكثر ما أمكنه من غير خروج الى حد المال والهزيمة وقد كان بعضهم يختم ختمه في اليوم واليلة وبعضهم ثلاثا وقد كان ابن الكاتب الصوفي يختم أربعا بالليل وأربعا بالنهار قال عبد الله (فليتي قبات رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك اني كبرت) بلسر الموحدة قال في المصباح كبرأى أسن وبابه طرب اه (وضعفت) قال الراوي (فكان يقرأ على بعض أهله) أي من تبسر منهم (السبع من القرآن بالنهار) بضم السين وسكون الموحدة (والذي يقرؤه) أي يريد أن يقرأه بالليل (يعرضه من النهار ليكون أخف عليه بالليل وإذا أراد أن يتقوى أفطر أياما وأحصى) عدد أيام الافطار (وصام) أياما (مثلهن) من كراهية أن يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه بنصب كراهية على التعليل أي لاجل كراهية أن يترك شيئا وان مصدرية (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج فيكم قوم) وفي حديث علي



ابن أبي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء أي صغار الاسنان  
سفهاء الاحلام أي ضغفاء العقول (تحقرون صلاتكم) بكسر القاف (مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم  
وعملكم مع عملهم) من عطف الخاص على العام (و يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهي  
الحنجرة رأس الفاصلة حتى تراه ناثما من خارج الحلق أي لا تفقهه فلو بهم ولا ينتفعون بما يتلون منه ولا  
تصلح تلاوته في حجة الكمال الطيب الى الله تعالى وفي رواية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم أي ان الايمان لم يرتفع في  
قلوبهم لان ما وقف عندها الحلقوم فلم يتجاوز لم يصل الى القلب وفي حديث حذيفة لا يجاوز تراقيهم ولا تبعه  
قلوبهم (يعرقون) أي يخرجون (من الدين) أي الاسلام وبه تمسك من يكفر الخوارج والمراد طاعة  
الامام فلا حجة لتكفيرهم قال الخطابي أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضد صلاتهم فرقة من فرق  
المسلمين وأجازوا ما كتبتهم وأكل ذبايحهم وقبول شهادتهم وسئل على رضي الله تعالى عنه أ كفارهم فقال  
من الكفر فروا فاقبل منافقون هم فقال ان المنافقين لا يدركون الله الا قليلا وهو لا يدركون الله بكرة  
وأصلا قيل من هم قال قوم أصابهم فتنة فعموا ورسوا اه (كما يرق السهم من الرمية) بفتح الراء وكسر  
اللم ونشد بالتحية فعيلة بمعنى مفعولة أي الصيد المرمى يريد أن دخولهم في الاسلام ثم خروجه من  
يتمسكون امنه بنشئ كالسهم الذي يدخل في الرمية ثم يخرج منها ولم يتعلق به شيء منها فشبه مروقهم من الدين  
وعدم انتفاعهم به بمروق السهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه والحال انه السرعة خروجه من  
شدة قوة الرمي لا يتعلق به شيء من جسده الصيد (ينظر) الرامي (في النصل) الذي هو حديد السهم هل يرى  
فيه شيئا من أثر الصيد دما ونحوه (فلا يرى فيه شيئا وينظر في القنبج) بكسر القاف السهم قبل أن يراش  
ويركب سهمه أو ما بين الريش والنصل هل يرى فيه أثرا (فلا يرى) فيه (شيئا وينظر في الريش) الذي على  
السهم (فلا يرى فيه شيئا وتجارى) بفتح الفوقية والتحية والراء أي يشك الرامي في (الفوق) وهو  
مدخل الوتر لان رأسه مشقوق فيدخل فيه الوتر أي يشك هل فيه شيء من أثر الصيد يعني فقد السهم المرمى  
بحيث لم يتعلق به شيء ولم يظهر أثره فيه وكذلك قرأتمهم لم يحصل لهم منافذة (عن أبي موسى) الاشعري  
(رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به  
كالآلحة) بأدغام النون في الجهم وهو يضم الهمزة وسكون الفوقية وضم الراء وفتح الجيم المشددة ويزاد  
قبلها نون ساكنة وتختلف الهمزة مع الوجهين فهي أربعة ومع التخفيف ثمانية (طعمها طيب وريحها  
طيب) ومنظرها حسن وملبسها لين فأقنع لونها تاسر الناظرين تنشوف اليها النفس قبل التناول وتفيد  
أكسها بعد الالتئاذ طيب نكهة ودياغ معدة وقوة هضم ويستخرج من حبها دهن له منافع وحاضها  
يسكن غلظة النساء ويجاوز اللون والكسوف وكسر هاء في الثياب يمنع السوس ويتداوى به وهو مفرج بالخاضية  
وقيل ان الجن لا تقرب البيت الذي فيه الآلحة فتناسب ان يمثل به القرآن الذي لا يقرب به الشيطان وغلاف  
قلبه أبيض فيناسب قلب المؤمن وقال المظهرى فلو لم يكن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث ان الايمان  
في قلبه ثابت طيب الباطن ومن حيث انه يقرأ القرآن ويستريح الناس لصوته ويتأبون بالاستماع اليه  
ويقسمون منه مثل الآلحة تستريح الناس بريحها (والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالآلحة) بالمشاة  
الفوقية وسكون الهمز ويعمل عطف على لا يقرأ لا على يقرأ (طعمها طيب ولا ربح لها ومثل المنافق الذي يقرأ  
القرآن كالريحانة ريحها طيب وطعمها مر) ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كالخنطة طعمها مر وخبيث  
بأنشك من الراوى (ولا ربح لها) وفي رواية ريحها مر واستشكل بان المرارة من أوصاف الطعم لا لا ربح  
وأجيب بان ريحها المرارة كان كونها استعير له وصف المرارة أو ان المقصود منها ما واحد وهو بيان عدم النفع لا  
له ولا لغيره وقد بين بعضهم معنى التشبيه المذكور فقال ان كلام الله تعالى له تأثير في باطن العبد وظاهره والعباد

تحقرون صلاتكم مع  
صلاتهم وصيامكم مع  
صيامهم وعملكم مع  
عملهم وقرؤن القرآن  
لا يجاوز حناجرهم  
يعرقون من الدين كما  
يرق السهم من الرمية  
ينظر في النصل فلا يرى  
شيئا وينظر في القنبج  
فلا يرى شيئا وينظر في  
الريش فلا يرى شيئا  
وتجارى في الفوق

عن أبي موسى  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
المؤمن الذي يقرأ  
القرآن ويعمل به  
كالآلحة طعمها طيب  
وريحها طيب والمؤمن  
الذي لا يقرأ القرآن  
ويعمل به كالقردة طعمها  
طيب ولا ربح لها ومثل  
المنافق الذي يقرأ  
القرآن كالريحانة ريحها  
طيب وطعمها مر  
ومثل المنافق الذي  
لا يقرأ القرآن كالخنطة  
طعمها مر وخبيث  
وريحها مر

متفاوتون في ذلك فمنهم من له النصيب الاوفر من ذلك التأخير وهو المؤمن القارىء ومن لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأثر بظاهره دون باطنه وهو المرأى أو بالعكس وهو المؤمن الذى لا يقرؤه وفى الحديث فضيلة قارىء القرآن وان المقصود من التلاوة العمل كجادل عليه ز يادقو يعمل به وقد أخرج الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب عز وجل من شغله القرآن عن ذكرى ومستغنى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله على خلقه أى من شغله القرآن عن الذكر والمسئلة الذين ليسا فى القرآن كالدعوات وقيل المعنى لا يظن القارىء انه اذا لم يطلب من الله تعالى حوائجه لا يعطيه له اكمل الاعطاء فانه من كان لله كان الله تعالى له (عن جندب ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اقرؤوا القرآن ما انتلفت أى ما اجتمعت) (عليه قلوبكم فاذا اختلفتم) فى فهم معانيه (فقوموا) أى نفرقوا (عنه) لثلاث ابدى بكم الاختلاف الى الشر ووجه القاضى عياض على الزمن النبوى خوف نزول ما يسوء وقال فى شرح المشكاة يعنى اقرؤوا على نشاط منكم وخواطركم مجموعة فاذا حصل لكم كمال وتفرق قلوب فاتركوه فانه أعظم من أن يقرأه أحد من غير حضور القلب يقال قام بالامر اذا جدي فيه وداوم عليه وقام عن الامر اذا تركه وتجاوز به اه ويحتمل كفى الفتح ان يكون المعنى اقرؤوا القرآن والزمو الاختلاف على ما دل عليه وقاد اليه واذا وقع الاختلاف أى عرض عارض شبهة يقتضى المنازعة الداعية الى الافتراق فاتركوا القراءة وتسكوا بالحكم الموجب للالفة وأعرضوا عن التشابه المؤدى الى الفرقة قال وهو كقوله صلى الله عليه وسلم فاذا راى يتم الذين يتبعون التشابه منه فاحذروهم وقال ابن الجوزى كان اختلاف الصحابة رضى الله تعالى عنهم يقع فى القرآت والغات فامروا بالقيام عند الاختلاف لثلاث ابدى بكم ما يقرؤه الآخر فيكون جاحدا لما أنزل الله تعالى ﴿كتاب النكاح﴾

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقرؤوا القرآن ما انتلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه ﴿كتاب النكاح﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها

هو لغة الضم والتداخل وقال المطر زى والزهري هو الوطء حقيقة والعقد مجاز لانه سبب الوطء وقال بعضهم أصله لزوم شئ لثمن مستعليا عليه ويكون فى المحسوسات وفى المعانى يقال أنكح المطر الأرض ونكح النعاس عينه ونكحت القمح فى الأرض اذا سقته وذرته فيها وقال أبو على الفارسي اذا قالت العرب نكح فلان فلانة أو بنت فلان أو اخته أرادوا تزويجها وعقد عليها واذا قالوا أنكح امرأته أو زوجته لم يريدوا الا الجمعة لان يذكر المرأة أو الزوجة يستغنى عن العقد واختلاف أصحابنا فى حقيقة على ثلاثة أوجه حكاه القاضى حسين فى تعليقه أصحها انه حقيقة فى العقد مجاز فى الوطء لكثرة وروده فى الكتاب والسنة للعقد حتى قيل انه لم يرد فى القرآن الا له ولا يرد مثل قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره لان شرط الوطء فى التحليل انما ثبت بالسنة وقال ابن فارس لم يرد فى القرآن الا للعقد الا قوله تعالى وابتلوا البتة حتى اذا بلغوا النكاح فان المراد به الحلم والثاني انه حقيقة فى الوطء مجاز فى العقد وهو مذهب الحنفية والثالث انه حقيقة فيها بالاشتراك ويتبعان المقصود بالقرينة كما مر عن أبى على وذكر ابن القطاع للنكاح أكثر من ألف اسم وفوائده كثيرة منها أنه سبب الوجود النوع الانسانى ومنها قضاء الوطر بنيل اللذة والتمتع بالنعمة وهذه هي الفائدة التى فى الجنة اذا تناسل فيها ومنها اغض البصر وكف النفس عن الحرمان الى غير ذلك

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفى نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه) انه (قال جاء ثلاثة رهط) اسم جمع لا واحده لمن لفظه والثلاثة على بن أبى طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون كجلى مرسل سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق (الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا) بضم الهمزة وكسر الموحدة مبنيان للقول أى بعبادته (كلهم تقالوها) بشديد

اللام المضموه أى عبدو هافلية (فقالوا أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له) وفي رواية قد غفر له بضم الغين (ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال) وفي نسخة قال (أحدهم أماً) بفتح الهمزة وتشديد الميم للتعصيص (أنا فاني) وفي نسخة فانا (أصل الليل أبدا) قيد لليل لا لقوله أصل (وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر) بالنهار سوى العيدين وأيام التشريق وإذ لم يقيد به بالتأنيب (وقال آخر وأنا أعزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم) وفي نسخة اسقاط إليهم (فقال) لهم (أنتم الذين قلتم كذا وكذا) بفتح الهمزة وتخفيف الميم حرف تنبيه (والله أنى لأخشاكم لله وأتقاكم له) قال في الفتح فيه إشارة إلى رد ما نبأ عليه أمرهم من أن المغفورة لا يحتاج إلى من يدعى العبادة بخلاف غيره فاعلمهم بأنه مع كونه لم يبلغ في التشديد في العبادة أخشى لله وأتقى من الذين يشددون وإنما كان كذلك لأن المشدد لا يأمن الملل بخلاف المقصد فإنه لا يستمراره وخبر العمل مادام عليه صاحبه اهـ فالنبي صلى الله عليه وسلم وإن أعطى قوة الخلق في العبادات لكن قصده التثريب وتعليم الطريق التي لا يلزم صاحبها وقال ابن المنبر إن هؤلاء نبوا على أن الخوف الباعث على العبادة ينحصر في خوف العقوبة فلما علموا أنه صلى الله عليه وسلم مغفوره ظنوا أن لا خوف وجاؤا في العبادة على ذلك فرد عليه الصلاة والسلام عليهم ذلك وبين أن خوف الاجلال أعظم (ولكني) وفي نسخة لكني وهو استدراك على محذوف دل عليه السياق تقديره أنا وإن تميزت عنكم بذلك لكن أنا وأنتم بالنسبة إلى العبودية سواء وأنا (أصوم وأفطر وأرقص وأتزوج النساء فمن رغب) أى أعرض (عن سنئي) أى طريقتي (فليس مني) أى إذا كان غرما متقدما لها كرها لها والسنة مفرصة يعم على الأرجح فيشمل الشهادتين وسائر أركان الإسلام فيكون المعرض عن ذلك مريدا وكذا إن كان الأعراض تنطعا بقضى الاعتقاد المرجح عمله وأما أن كان ذلك بضرب من التأويل كالورع لقيام شبهة في ذلك الوقت أو محجز عن القيام بذلك أو المقصود صحيح فيعذر صاحبه وفيه الترغيب في النكاح وقد اختلف هل هو من العبادات أو المباحات فقال الحنفية هو سنة مؤكدة على الأصح وقال الشافعية من المباحات قال القموني في شرح الوسيط نص الإمام على أن النكاح من الشهوات لا من القرابات واليه أشار الشافعي في الام حيث قال قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء وقال عليه الصلاة والسلام حبب إلى من دنياكم الطب والنساء وبتغاء النسل به أمر مظهر ثم لا يدري أصالح أم طالح اهـ وقال النووي أن قصده طاعة كتاباع السنة وتحصيل ولد صالح وأعفة فرجه وأعينه فوم من أعمال الآخرة يثاب عليه وهو للتأنيق أى المحتاج إليه ولو خصيا القادر على مؤنه أفضل من التخلي للعبادة بتحصين الدين ولما فيه من إبقاء النسل والعاجز عن مؤنه يصوم والقادر غبر التائق إن تخلى للعبادة فهو أفضل من النكاح والاقال نكاح أفضل لمن تركه لثلاث نفعي به البطالة إلى الفواحش (عن سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه) أنه (قال رد النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون) بالظاء المعجمة الساكنة (التبطل) بموحدة بين فوقيتين ثابته جامدة وهو الانقطاع عن النساء وترك التزوج للعبادة أى رد عليه اعتقاد مشروعية التبطل كأنه لم أره عبادة وليس كذلك رده عليه لأن كل ما يفعله العبد تقرر بالي الله تعالى بقصد أن يتوصل به إلى رضا الله تعالى ورسوله وليس من الشرع فهو مردود فرد صلى الله عليه وسلم ما كان من ذلك خارجا من شرعه وسنته ولم يأذن له (ولو أذن) صلى الله عليه وسلم (له) أى لابن مظعون في ترك النكاح (لاختصينا) استضاء بكسر الخاء المعجمة والمد الشق على الاثنين واتزاعهما افتعال من خصيته سللت خصيته فهو مخصى بفتح أى وله مخص أى لقعلنا فعل من يخصى بان يفعل ما يزيل الشهوة وليس المراد استرايح الاختصين لأنه سرام أو هو على ظاهره وكان قبل النهي عن الاختضاء قال في الفتح ويؤيده توارده استئذان جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كابي هريرة وابن مسعود وغيرهما قال في شرح

فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم أماً أنا فاني أصلى الليل أبدا وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر أنا أعزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أماً والله أنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصل وأتزوج النساء فمن رغب عن سنئي فليس مني عن سعد ابن أبي وقاص رضى الله عنه قال رد النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبطل ولو أذن له لاختصينا

المشكاة وكان من حق الظاهر أن يقال لو أذن لتبتلنا فعدل الى قوله اختصنا ارادة للبالغة أى لو أذن لنا بالغنا في التبتل حتى يقضى بنا الامر الى الاختصاص ولم يرد حقيقة الاختصاص لانه غير جائز قال في الفتح وانما كان التعبير بالخصاء بلغ من التعبير بالتبتل لان وجود الآلة يقتضى وجود استمرار الشهوة ووجود الشهوة ينافي المراد من التبتل فيتعين الاختصاص طريقا الى تحصيل المطلوب وغايته ان فيه أمانا عظيما في العاجل يغتفر في جنب ما يدفع به في الآجل فهو كقطع الأصبع اذا وقعت في اليد المأثمة صيانة لبقية اليد وليس الهلاك بالخصاء محققا بل هو أمر نادر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلت يا رسول الله اني رجل شاب وأنا) وفي نسخة واني (أخاف على نفسي العنت) بفتح العين المهملة والنون أى الزنا وأصله المشقة سمي به الزنا لانه سبها (ولأجدا ما تزوج به النساء) زاد في بعض الروايات فاذا نيتي أن أختصى (فسكت) صلى الله عليه وسلم (عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لافي) أى نفذ القدر بما كتب عليك في اللوح المحفوظ كالزنا فبقي القلم الذى كتب به جافا لا مداد فيه لفرأغ ما كتب به (فاختص) بكسر الصاد المهملة المخففة أمر من الاختصاص (على ذلك) أى فاختص حال استعلائك على العلم بأن كل شيء بقضاء الله تعالى وقدره أى حال كونك عالما ومعتقدا ان الاختصاص مكتوب عليك ٧ فالجار والمجرور متعلق بمحذوف (أودر) أى اترك وفي رواية فاقصص بالراء بعد الصاد ومعناه كما في شرح المشكاة اقتصص على الذى أمرتك به من عدم الاختصاص وأتركه وافعل ما ذكرت من الاختصاص وعلى الروايتين فأنيس الاسمية لطلب الفعل بل هو للتهديد كقوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت قلت يا رسول الله أ رأيت) أى اخبرني (لوزلت وادبا وفيه شجرة قدأ كل منها) بضم الهزنة وكسر الكاف (ووجدت شجرة لم يؤكل منها) بالافراد في الاولى والجمع في الثانية وفي نسخة شجرة بالافراد فهم ما وفي أخرى شجرة بالجمع فهم ما قال في الفتح وهو الاصول لقولها (في أيها) أى في أى الشجر (كنت ترع بعيرك) بضم أوله وكسر ثاله ولو أزدات الموضوعين لقات في أيهما قال صلى الله عليه وسلم ارتع (في) الشجر (الذى لم يرتع منها) بضم التحتية وفتح الفوقية والراء بينهما ساكنة وفي نسخة قال فالذى لم يرتع منها ارتع فيها وزاد أبو نعيم فأنها به بكسر الهمزة وفتح التحتية وسكون الهمزة الثانية وهي للسكت (يعنى) بالتحشية وفي نسخة بالفوقية أى تعنى عائشة بذلك المثل (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرتع بركا غيرها) فينبغي تغييرها عن غيرها قال في الفتح وهذا في غاية بلاغة عائشة وحسن تأنيها في الأمور (وعضاضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خطبها) فأنهى خطبتها (الى أبى بكر) وأولى معنى من والاول كقوله أجد إليك الله أى أنهى اليك جسده (فقال) له (أبو بكر رضي الله تعالى عنه إنما أنا أخوك) حصر مخصوص بالنسبة الى تحريم نكاح بنت الاخ (قال) وفي نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم) له (أنت أخى في دين الله وكتابه وهى الى حال) وعندها رضى الله عنها (أن أبا حذيفة بن عتبة ابن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد بدرامع النبي صلى الله عليه وسلم تبني سلبا وأكسحه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لأمراء من الانصار

ما تزوج به النساء فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لافي ما أنت لافي فاختص على ذلك أودر عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله أ رأيت لو زلت وادبا وفيه شجرة قدأ كل منها ووجدت شجرة لم يؤكل منها في أيها كنت ترع بعيرك قال في الذى لم يرتع منها تعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بركا غيرها وعنها رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خطبها الى أبى بكر فقال له أبو بكر رضى الله عنه إنما أنا أخوك فقال أنت أخى في دين الله وكتابه وهى الى حال وعندها رضى الله عنها أن أبا حذيفة بن عتبة ابن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد بدرامع النبي صلى الله عليه وسلم تبني سلبا وأكسحه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لأمراء من الانصار

المخففة وبعد الانفراء ابن عبيد الانصارية زوجة ابني حذيفة المذكور ( كما تبنى النبي صلى الله عليه وسلم زيدا ) أي اتخذوا بنا ( وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه ) فيقولون فلان بن فلان للنبي نبناه ( وورث من ميراثه ) كما يرث ابنه من النسب ( حتى أنزل الله تعالى ادعوهم لأبائهم ) أي الذين ولدوهم ( فجاءت سهلة ) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ( بنت سهيل بن عمرو ) بضم السين وفتح الهاء وسكون التحتية وعمرو بفتح العين ( القرشي وهي امرأة أبي حذيفة بن عتبة ) ضمة معتقة سالم الانصارية ( الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنانزي ) بفتح النون أي نعقد ( سالما ولدا ) بالتبني ( وقد أنزل الله تعالى فيه ) وفي أمثاله ( ما قد علمت ) من قوله تعالى ادعوهم لأبائهم ( فذكر ) الراوي ( الحديث ) وتماه كالعند أي داود والبرقاني فكيف ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعيه فارضته خمس رضعات فكان بمنزلة ولد لها من الرضاعة فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخيها وأختها ان يرضعن من أحببت عائشة أن يراها ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحد من الناس حتى يرضع من المهد وقلن لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس وعند مسلم جاءت سهلة بنت سهيل ابن عمرو فقالت يا رسول الله ان سالما بلغ ما يبلغ الرجال وإنه يدخل علينا وأنا في نفس أبي حذيفة شيئا من ذلك فقال ارضعيه بحري عليه فرجعت اليه فقالت اني قد ارضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة وهذا مختص بسهولة وسالم أو منسوخ والجمهور على خلافه ( وعنها رضى الله تعالى ) انها ( قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة ) بضم الضاد المجهمة وفتح الموحدة المخففة ( بنت الزبير ) عبد المطلب الهاشمية ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ( فقال لها مالك أردت الحج فقالت والله ما ) وفي نسخة لا ( أحدي ) أي ما أحدي نفسي ( الاوجة ) واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خواص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أي ذات مرض ( فقال صلى الله عليه وسلم ( حجي واشترطي ) انك حيث حجرت عن الانيان بالناسك وانحسبت عنها بحسب قوة الارض تحللت ( وقولي اللهم محلي ) بفتح الميم وكسر الحاء أو فتحها أي مكان تحللي من الاحرام ( حيث حسنتي ) بفتح حاء أي العلاء وسكون السين أي أنت يا الله أي حيث حسنتي فيه عن النساك بعلة المرض وسبقت مباحث ذلك في الحج ( وكانت ) أي ضباعة ( تحت المقداد بن الاسود ) هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك الكندي ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من خلفاء قريش وتزوج ضباعة وهي هاشمية ففقه ان النسب لا يعتبر في الكفاءة والالما جاز له ان يتزوجها لانها فوقه في النسب وأوجب باحتال انها أولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة ( عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال تسكح المرأة ) بضم التاء وفتح الكاف مبنيًا لفعول والمرأة رفع به ( لاربع ) من الخصال أي ان العادة جارية بان الناس يرغبون في نكاح المرأة الواحدة من هذه الخصال ( لما لها ) بدل من السابق باعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد تستغنى بما لها عن مطالبة بما يحتاج اليه غير هامن النساء وقد يحصل له منها ولد فيعود اليها ما لها بالارث وليس له الاستمتاع بما لها من غير رضاها ولا يلحق عليها فيه خلافا لبعضهم ( و ) تسكح المرأة أيضا ( لحسبها ) بفتح السين والحاء المهملتين ثم موحدة أي شرفها والحسب في الاصل الشرف بالأبواب بالاقرار مأخوذ من الحسب لانهم كانوا اذا تفاخروا عبدوا منافعهم وما تراثبائهم وقومهم وحسبوا هافيه حكم لمن زاد عدده على غيره وأما ما رواه الترمذي والحاكم الحسب المال والكرم التقوى فالمراد منه ان المال حسب من لا حسب له وروى الحاكم حديث تميم بن النطفة فذكره نكاح بنت الزناو بنت الفاسق قال الاذرى

كاتبني النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم زيدا وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه ) فيقولون فلان بن فلان للنبي نبناه ( وورث من ميراثه ) كما يرث ابنه من النسب ( حتى أنزل الله تعالى ادعوهم لأبائهم ) أي الذين ولدوهم ( فجاءت سهلة ) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ( بنت سهيل بن عمرو ) بضم السين وفتح الهاء وسكون التحتية وعمرو بفتح العين ( القرشي وهي امرأة أبي حذيفة بن عتبة ) ضمة معتقة سالم الانصارية ( الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنانزي ) بفتح النون أي نعقد ( سالما ولدا ) بالتبني ( وقد أنزل الله تعالى فيه ) وفي أمثاله ( ما قد علمت ) من قوله تعالى ادعوهم لأبائهم ( فذكر ) الراوي ( الحديث ) وتماه كالعند أي داود والبرقاني فكيف ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعيه فارضته خمس رضعات فكان بمنزلة ولد لها من الرضاعة فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخيها وأختها ان يرضعن من أحببت عائشة أن يراها ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحد من الناس حتى يرضع من المهد وقلن لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس وعند مسلم جاءت سهلة بنت سهيل ابن عمرو فقالت يا رسول الله ان سالما بلغ ما يبلغ الرجال وإنه يدخل علينا وأنا في نفس أبي حذيفة شيئا من ذلك فقال ارضعيه بحري عليه فرجعت اليه فقالت اني قد ارضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة وهذا مختص بسهولة وسالم أو منسوخ والجمهور على خلافه ( وعنها رضى الله تعالى ) انها ( قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة ) بضم الضاد المجهمة وفتح الموحدة المخففة ( بنت الزبير ) عبد المطلب الهاشمية ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ( فقال لها مالك أردت الحج فقالت والله ما ) وفي نسخة لا ( أحدي ) أي ما أحدي نفسي ( الاوجة ) واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خواص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أي ذات مرض ( فقال صلى الله عليه وسلم ( حجي واشترطي ) انك حيث حجرت عن الانيان بالناسك وانحسبت عنها بحسب قوة الارض تحللت ( وقولي اللهم محلي ) بفتح الميم وكسر الحاء أو فتحها أي مكان تحللي من الاحرام ( حيث حسنتي ) بفتح حاء أي العلاء وسكون السين أي أنت يا الله أي حيث حسنتي فيه عن النساك بعلة المرض وسبقت مباحث ذلك في الحج ( وكانت ) أي ضباعة ( تحت المقداد بن الاسود ) هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك الكندي ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من خلفاء قريش وتزوج ضباعة وهي هاشمية ففقه ان النسب لا يعتبر في الكفاءة والالما جاز له ان يتزوجها لانها فوقه في النسب وأوجب باحتال انها أولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة ( عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال تسكح المرأة ) بضم التاء وفتح الكاف مبنيًا لفعول والمرأة رفع به ( لاربع ) من الخصال أي ان العادة جارية بان الناس يرغبون في نكاح المرأة الواحدة من هذه الخصال ( لما لها ) بدل من السابق باعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد تستغنى بما لها عن مطالبة بما يحتاج اليه غير هامن النساء وقد يحصل له منها ولد فيعود اليها ما لها بالارث وليس له الاستمتاع بما لها من غير رضاها ولا يلحق عليها فيه خلافا لبعضهم ( و ) تسكح المرأة أيضا ( لحسبها ) بفتح السين والحاء المهملتين ثم موحدة أي شرفها والحسب في الاصل الشرف بالأبواب بالاقرار مأخوذ من الحسب لانهم كانوا اذا تفاخروا عبدوا منافعهم وما تراثبائهم وقومهم وحسبوا هافيه حكم لمن زاد عدده على غيره وأما ما رواه الترمذي والحاكم الحسب المال والكرم التقوى فالمراد منه ان المال حسب من لا حسب له وروى الحاكم حديث تميم بن النطفة فذكره نكاح بنت الزناو بنت الفاسق قال الاذرى

ويشبه ان يلحق بهما اللقطة ومن لا يعرف ابوها (و) تنسكح أيضا لاجل (جالها) لان الجبال مطلوب في كل شيء لاسباب في المرأة التي تكون قرينة وضجيجية وعند الخاك حديث خير النساء من تسرا اذا نظرت وتطيع اذا أمرت قال الماوردي لكنهم كرهوا ذات الجبال الباهر فانها تزهو بجملها (و) تنسكح (لديها) بعادة اللام وفي مسلم باعدها في الاربع لفادة ان كلامها مستقل في الغرض وحذفت هنائي قوله وجالها فقط (فاظفر بذات الدين) وسلم من حديث جابر فعليك بذات الدين لان اللادق يذوي المروآت وأرباب الديانات ان يكون الدين مطمح نظرهم في كل شيء لاسباب فيها يدمر أمره ويعظم خطره فلذا اختاره صلى الله عليه وسلم باكسوجه وأبلغه حيث عبر بالظفر الذي هو غلبة البغية ومنتهى الاختيار والطلب الدال على تضمن المطالب نعمته عظيمة وفائدة جليلة والفاء واقعة في جواب شرط مقدر أرى اذا تحققت ما فصلت لك تفصيلا فاظفر بأمرها المستشهد بذات الدين فانها تنسكح منافع الدارين وروى ابن ماجه حديث ابن عمر مرفوعا لا تزوجوا النساء الحسنن فعمى حسنن ان بردين أي هما لكنهم ولا تزوجوهن لامواهن فعمى أمواهن ان تطفعن ولكن تزوجوهن على الدين لامة سوداء ذات دين أفضل (ترت يدك) أي افتقرت ان خالفت ما أمرت به يقال ترب الرجل أي افتقر ومعناها في الاصل لصقت يده بالتراب ويأزمه الفقر وهي كلمة جارية على ألسنتهم لا يردون بها حقيقة الدعاء بل الحث على ذات الدين فيوافق قوله تعالى وأنسكحوا إلى الأيمن منكم والصالحين من عبادكم اذا صلح هو صاحب الدين والمراد الهى عن مراعاة الجبال وغیره مجردا عن الدين فلا ينافي استعجاب ذلك في المرأة بدليل أمره صلى الله عليه وسلم من ير بد الزوج بالنظر إلى المخطوبة وهو لا يقيدهم معرفة الدين وانما يعرف به الجبال أو القبح ويستحب فيها أيضا لان تكون بالغة الحاجة كان لا ينفقه الا غيرها أو مصالحة كزوجته صلى الله عليه وسلم عائشة وان تكون عاقلة في المهمات ويتجه ان يراد بالعقل هنا العقل العرفي وهو زبادة على مناط التكليف اهـ والاولى ان يراد به الاعم من ذلك وأن لا تكون ذات قرابة قريبة لضعف الشهوة فيها فيجىء الولد خفيفا ولا يراد تزوجه صلى الله عليه وسلم بزنبم لنها بنت حمته لان ذلك لبيان الجواز ولا تزوج على فاطمة لانها بعيدة في الجلة اذهى بنت ابن عمه لا بنت عمه وأن لا تكون ذات ولد لغيره المصاحبة كما تزوج صلى الله عليه وسلم أم سلمة ومعها ولداً بن سامة لمصاحبة وأن لا يكون لها طلق يرغب في نكاحها وأن لا تكون شقراء فقد أمر الشافعي الربيع ان يراد الغلام الا شقراء الذي اشتراه وقال ما لقيت من أشقر خيرا (عن سهل) بن سعد الساعدي الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال من رجل غنى) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) للحاضر من أصحابه (ما تقولون في هذا قالوا حوى) بفتح الحاء وكسر الراء وتشديد اللام أي حقيق (ان خطب) امرأة (ان ينسكح) بضم أوله وفتح ثالته مبنيا للفعول (وان شفيع) في أحد (ان يشفع) بضم أوله وتشديد الفاء المفتوحة أي ان تقبل شفاعة (وان قال ان يستمع) أي قوله (ثم سكت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فر رجل) أخو قيل انه جعل بن سراقفة (من فقراء المسلمين فقال) صلى الله عليه وسلم (ما تقولون في هذا) الفقير المار (قالوا) هو (حوى) أي حقيق (ان خطب أن لا ينسكح) وان شفيع أن لا يشفع وان قال أن لا يستمع (لقوله لفقراءه وكان صالحا دميأ قبيحا) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا) الفقير (خير من ملء الأرض مثل هذا) التقى واطلاقه للتفضيل على التقى المذكور لانه لا يضمنه تفضيل كل فقير على غنى كما لا يخفى نعم فيه تفضيله مطلقا في الدين وقوله ملء الأرض ومثل بالنصب والخير (عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعدى فتنة أضمر على الرجال من النساء

وجالها ولد فيها فاظفر  
بذات الدين تربت يدك  
عن سهل رضي الله  
عنه قال من رجل غنى  
على النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال ما تقولون في  
هذا قالوا حوى ان خطب  
أن ينسكح وان شفيع  
أن يشفع وان قال أن  
يستمع قال ثم سكت  
فر رجل من فقراء  
المسلمين فقال ما تقولون  
في هذا قالوا حوى ان  
خطب أن لا ينسكح  
وان شفيع أن لا يشفع وان  
قال أن لا يستمع فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذا خير من ملء  
الأرض مثل هذا  
عن أسامة بن زيد  
رضي الله عنهما أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما تركت بعدى فتنة  
أضمر على الرجال من  
النساء



الاعيان التي ذكرها شهوات حين أوقع الشهوات أولامهم ما هم بينها بالذكورات فعمل ان الاعيان هي عين الشهوات فكأنه قيل زين حب الشهوات التي هي النساء فخر من النساء شي يسمى شهوات وهي نفس الشهوات كأنه قيل هذه الاشياء خلقت للشهوات ولا يستمتع بها الا غير لکن المقام يقتضي الذم ولفظ الشهوة عند العارفين مسترذول والاستمتاع بالشهوة نصيب البهائم وبدأ بالنساء قبل بقية الانواع إشارة الى انهن الاصل في ذلك وتحقيق لكون الفتنة من أشد لان الرجل يحب الولد لاجل المرأة وكذلك يحب الولد الذي أمه في عصمته ويرجع على الولد الذي فارق أمه بطلاق أو وفاة غالباً وقد قال مجاهد في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم قال يحمل الرجل على قطعية الرحم أو مصيرة به فلا يستطيع مع حبه الا الطاعة وقال بعض الحكماء النساء شركاكن وأشرف ما فيهن عدم الاستغناء عنهن ومع أنهن ناقصات عقل ودين يحملن الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل والدين كشهله عن طلب أمور الدين وحله على التهاك على طلب الدنيا وذلك أشد الفساد (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم) الغافل هو علي بن أبي طالب كافي مسلم (الآن تزوج) بالتأين وفي نسخة بحذف احدهما (ابنة حجة) عمك زاد سعيد بن منصور فانها من أحسن فتاة في قر يش (قال) عليه الصلاة والسلام (انها ابنة أخي من الرضاة) ولعل علياً يكن علم ان حجة رضيع النبي صلى الله عليه وسلم أو جواز الخصوصية (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سمعت رجلاً) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (يستأذن في بيت حفصة) أم المؤمنين (فقات) عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك) على حفصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم (أراه) بضم الهمزة أي أظنه وروى بفتحها (فلان لم حفصة) أي عن عم حفصة واللام للتعليل أي قال لاجل عم حفصة (من الرضاة قالت عائشة) كان السياق يقتضي ان يقول قلت لكنه من باب الالتفات (لو كان فلان حيا لعما) أي لم عائشة (من الرضاة دخل على) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه أيضاً وروى من فسر به فأنشأ في القفيس (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم) كأنه ان يدخل عليك (الرضاة) المعتبرة (تحرماً من الولادة) فتحرم النكاح ابتداء ودواماً وتنشأ الحرمة من الرضيع الى أولاده فقط فيحرم عليها هو وفروعهم من النسب والرضاع دون آباءه وأمهاته وأخوته وأخواته فلا يبان ينسكح المرأة اذا لمع من نكاح أم الابن وان ينسكح بنتاً وامه ان نكح صاحب اللبن أما الحرمة من الرضاة وصاحب اللبن فتنتشر الى الجميع فتحرم عليه هي وأصولها وفروعها من النسب والرضاع وأخوتها وأخواتها كذلك لانها صارت أمه كما صار صاحب اللبن أباه فيحرم على الرضيع هو وأصوله وفروعهم من النسب والرضاة وأخوته وأخواته كذلك اذهب أمهم أمهم وعما توترز يلهم منزلتهم انما هو في جواز النظر وعدم نقض الطهارة باللس والخالوة والمسافة دون سائر أحكام النسب كالبراثم والنفقة والعق بلكم وسقوط القصاص دون الشهادة (عن أم حبيبة) رمة (بنت أبي سفيان) صخرين حرب (رضي الله تعالى عنهما) انها (قالت قلت يا رسول الله انكح) بكسر الهمزة والكاف أمر من نكح ينكح أي تزوج (أختي) عزة وقيل درة وقيل حسنة (بنت) وفي نسخة ابنة (أبي سفيان فقال) عليه الصلاة والسلام (أو تحبين ذلك) الهمزة للاستفهام والواو عاطفة على ما قبلها عند سيبويه وهو انكح أختي وعلى مقدر عند الزمخشري وموافقه أي أنكحها وتحبين ذلك وهو استفهام تعجب من كونها تطلب ان يتزوج غيرها مع ما طبع عليه النساء من الغيرة (فقلت نعم) حرف جواب يؤتى به لتقرير ما قبله نفيًا أو إثباتاً (لست لك بمخلية) بضم الميم وسكون الخاء الهمزة وكسر اللام والباء ائدة أي لست خالية من ضرة غيرة وقال ابن الاثير أي لم أجد لك خالياً من الزوجات غيرة وليس من قولهم امرأة مخلية اذا خلعت من الزوج (وأحب)

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تزوج ابنة حجة قال انها ابنة أخي من الرضاة عن عائشة رضي الله عنها انها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أراه فلانا لم حفصة من الرضاة قالت عائشة لو كان فلان حيا لعما من الرضاة دخل على فقال نعم الرضاة تحرم ما تحرم الولادة عن أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنهما قالت قلت يا رسول الله انكح أختي بنت أبي سفيان فقال أو تحبين ذلك فقلت نعم لست لك بمخلية وأحب

(من شاركني) بأنف بعد الشين (في خير أختي) أحب مبتدأ وهو أفعال تفضيل مضاف إلى من ومن  
 نكرة موصوفة أي وأحب شخص شاركني أو موصولة أي وأحب المشاركين في خير فحسلة شاركني  
 صفة أو صلة وفي خير يتعلق بشاركني وأخت الخبر ويجوز أن يكون أختي المبتدأ وأحب خبر مقدم لأن  
 أختي معرفة بالإضافة وأفعال لا يتعرف بها على المشهور قيل والمراد بالخبر حجة النبي صلى الله عليه وسلم  
 المتضمنة لسعادة الدارين الساترة لما يعرض من الغيرة التي جوت بها العادة بين الزوجات ويحتمل أن  
 المراد بالخبر ذاته صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه رواية وأحب من شركني فيك أختي (فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم إن ذلك) بكسر الكاف خطاب للوثة (لا يحل لي) لأن فيه الجمع بين الاختين  
 (قلت فأنحدرت) بضم النون وفتح الدال والحاء (أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة) درة بضم  
 الدال المهملة وتشديد الراء (قال) عليه الصلاة والسلام (بنت أم سلمة) مفعول بفعل مقدر أرى  
 أأنكح بنت أم سلمة أو أتعني بنت أم سلمة (قلت نعم) وعدل عن قوله في سلمة إلى قوله أم سلمة توطئة  
 لقوله (فقال لو أنهم تكن ربيتي في حجرى) بفتح الحاء وقد تكسر واسم كان ضمير بنت أم سلمة تور يبق  
 خبرها ربيتي فعيلة بمعنى مفعولة لأن زوج الأم يربها أي يصلحها يقال ربي زيد الأحرى إذا سامسه  
 وقام بتدبيره قال القاضي عياض الربيبة مشتقة من الرب وهو الإصلاح لأنه يربها ويقوم بأمرها وإصلاح  
 حالها ومن قال أنه مشتق من التربية فزاده الاشتقاق الكبير والصغير لعدم الاتفاق في الحروف الأصول  
 فان آخر بباء موحدة وأخري بياء مشددة تحتية وجواب لقوله (ما حلت لي) يعني لو كان بهامان  
 واحد كفي في التحريم فكيف وبهامان عان كونها ربيبة وأختا ٢ من الرضاع كسيأتي وقوله في حجرى  
 تأكيدي راعى فيه لفظ الآية ولا مفهوم له عند الجمهور بل خرج مخرج الغالب وقد تمسك بظاهره داود  
 الظاهري فأحل الربيبة البعيدة التي لم تكن في الحجر (أنها لبنة أختي من الرضاغة) اللام في قوله لبنة  
 هي الداخلة في خبر إن (أرضعتني وأبامه) معطوف على المفعول أو مفعول معه (نوية) بضم  
 المثناة وفتح الواو وبعد التحتية الساكنة موحدة مولاة لا في لبيب واختلاف في أسلامها والجملة مفسرة  
 لأم لها من الأعراب ولا يجوز أن تكون بدلًا من خبر إن ولا خبر بل بعد خبر لعلم الضمير (فلا تعرضن  
 على) بتشديد الياء (بناتكن ولا أخواتكن) لانهية وتعرضن بفتح التوقية وسكون العين  
 والضاد المجهمة بينهما مارة مكسورة وآخره نون خفيفة وهو فعل مضارع والنون الخفيفة نون جماعية  
 النسوة والفعل معها مبني على السكون قال القرطبي وجاء بلفظ الجمع وإن كانت القصص لثنتين  
 وهما م حبيبة وأم سلمة ودعا وزجر أن تعود واحصاة منهما أو غيرهما إلى مثل ذلك وقيل الخطاب  
 لأم حبيبة وعندها فيكون بكسر الضاد وتشديد النون ويحتمل أن يضبط تعرض بضم الضاد والخطاب  
 للجماعة المذكور تغليباً لهم على الإناث الحاضرات وأصله تعرضون فاستثقل اجتماع ثلاث نونات  
 خذفت نون الرفع فالتقى ساكنان فخذفت الواو لاحتلاها وبقي النون المشددة لصحتها وعلى نون  
 التوكيد والفعل معها مارب لعلم مباشرته للنون (عن عائشة رضي الله تعالى عنها إن النبي صلى الله  
 عليه وسلم دخل) حجرتها (وعندها رجل) قال في الفتح لم أقف على اسمه وأظنه ابن أبي القعيس  
 وغلط من قال أنه عبد الله بن بذر ضيع عائشة لأن عبد الله هذا تابعي باتفاق الأئمة وكانت أمه التي  
 أرضعت عائشة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلذا قيل له رضيع عائشة (فكانه) صلى الله  
 عليه وسلم (تغري وجهه كأنه كره ذلك) ولمسلم فاشتبه عليه ذلك ورأيت الغضب في وجهه (فقلت)  
 عائشة (إنه) أي الرجل (أختي) من الرضاغة (فقال) عليه الصلاة والسلام (انظرن) أي  
 اعرفن وتأمالن (من أخواتكن) ومن استفهامة مفعول به وفي نسخة ما أخواتكن إيقاعاً لما وقع

من شاركني في خير  
 أختي فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم إن ذلك  
 لا يحل لي قلت فأنحدرت  
 أنك تريد أن تنكح  
 بنت أبي سلمة قال بنت  
 أم سلمة قلت نعم فقال  
 لو أنهم تكن ربيتي  
 في حجرى ما حلت لي  
 أنها لبنة أختي من  
 الرضاغة أرضعتني وأب  
 سلمة نوية فلا تعرضن  
 على بناتكن ولا  
 أخواتكن عن  
 عائشة رضي الله عنها  
 أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم دخل عليها وعندها  
 رجل فكانه تغير وجهه  
 كأنه كره ذلك فقالت  
 إنه أختي فقال انظرن  
 من أخواتكن

- (١) حقها وأولعنين  
 اه مصححه  
 (٢) صوابه أبنه أخت  
 من الرضاغة اه مصححه

من الاول اوجه والاخوان جمع أخ لكنه أكثر ما يستعمل لغة في الاصدقاء بخلاف غيرهم من هو بالولادة  
فيقال فيهم أخوة وكذا الرضاعة كما في هذا الحديث (فإنما الرضاعة من المجاعة) لتعليل للحث على إيمان  
النظر والتفكير فإن الرضاعة تجعل الرضيع محرمًا كالنسب ولا يثبت ذلك إلا بالأنساب والاحتمال وتقوية العظم فلا  
يكفي مصّة ولا صمتان بل أن تكون الرضاعة من المجاعة فيشيع الولد بذلك ويكون ذلك في الصغر ومعدته  
ضعيفة فكيفه اللبن ويشيع ولا يحتاج إلى طعام آخر وذلك قبل تمام الحولين لأنه بعدهما لا يشيعه إلا اللحم  
والخبز ونحوهما ولذا ذهب الشافعي والجمهور إلى أناطة الحكم بالحولين من تمام انفصال الولد لحديث ابن  
عباس عند الدارقطني مرفوعا لرضاع الاما كان في الحولين ولا ترمذى وحسنه لارضاع الاما فيك الامعاء  
وكان قبل الحولين وعن أبي حنيفة أناطته بحولين ونصف وعند زفر بثلاثة وعن مالك زيادة أيام بعد  
الحولين وعنه من زيادة شهر وشهرين وفي رواية بثلاثة أشهر وأما حديث سهولة السابق أنها قالت يا رسول الله  
انا كنا نرى سلماتنا ولدا وقد أنزل الله تعالى ما فعلت فإذا تأمرني فقال أرضعيه خمس رضعات يحرم بهن  
عليك ففعلت فكانت تراه ينامع انه بعد البلوغ فأجاب عنه الشافعي وغيره بأنه مخصوص بسلام وقيل منسوخ  
قال القاضي ولعل سهولة طلبت لبنيها فحرم به من غير أن يرضعها ولا التقت بشرا تامها قال النووي وهو  
حسن ويحتمل أنه عفي من مسه للحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبر اهـ وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم  
أرضع به يقتضي ذلك لا العكس وقيل قبل التاج ابن السكيت أن والده قال لامرأة أرادت أن تحج مع كبير  
أجنبي أرضع به محرمي عليه وفيه دلالة على أنه كان يرى مذهب عائشة فإنها كانت تأمر بنات أخوتها  
وأخواتها أن يرضعن من أحييت عائشة أن يراها ويدخل عليها وإن كان كبيرًا خمس رضعات ثم يدخل عليها  
وقبل علم مما تقرر أن التحريم لا يثبت برضعة خلافاً لما لا وأبي حنيفة ومذهب أحمد وورد عن عائشة  
عشر رضعات أخرجه مالك في الموطأ ومنها أيضا سبع أخرجه ابن أبي حنيفة بإسناد صحيح وعنها أيضا في مسلم  
كان فيها أنزل في القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخت بخمس رضعات محرّمات ثم توفي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهن عما يقرأ إلى هذا ذهب امامنا الشافعي رحمه الله تعالى (عن جابر) الانصاري (رضي الله تعالى  
عنه) انه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة أي عن نكاح المرأة (على عمتها أو) على (خالتها)  
أي أخت الاب وأخت الأم وفي معناها أخت الجد ولومن جهة الام وأخت أبيه وان علا وأخت الجد وأما  
وان علت ولومن قبل الاب والضايط أنه يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما قرابة لو كانت احداهما ذكرا  
لحرمت المناكحة بينهما والمعنى في ذلك ما فيه من قلة مع الرحمة مع المنافسة القوية بين الصرتين ولا يحرم الجمع  
بين المرأة ذكرا خالها وأختها ولا بين المرأة ذكرا بنت عمتها أو خالتها لأنه لو قدرت احداهما ذكرا لم تحرم الاخرى  
عليه وهذا الحديث يخص لقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم (عن) عبد الله (بن عمر رضي الله تعالى  
عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى (عن نكاح الشغار) بمجمعتين الاولى مكسورة  
وأخوه راء مصدر شاعر يشاعر شغاراً وشاغرة وهو أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجها الآخر ابنته مثلاً  
ليس بينهما صداق بل يوضع كل منهما صدق الاخرى فيقول زوجت ابنتي على أن تزوجني بنتك ويضع كل  
صدقا الاخرى وكذا الوسيم مع البضع صدقا بان قال ويضع كل وألف صدقا الاخرى سمي شغاراً من قولهم  
شغار البلد عن السلطان اذا خلاعه من ظواهره وعن بعض الشرائع وقيل من قولهم شغار الكبار رجله  
ليبول كأن كلامه من الوليين يقول للآخر لا ترفع رجل ابنتي حتى أرفع رجل ابنتك وفي التشبيه به هذه الهيئة  
القبحة تشيع للشغار وتغليظ على فاعله والمعنى في البطلان التشريك في البضع حيث جعل مورد النكاح  
امراً أو صدقاً لا لا تسمى فاشبه تزويج واحد من اثنين وقيل التعليل فكأنه يقول لا ينعقد لك نكاح بنتي  
حتى ينعقد لي نكاح بنتك فان لم يقل ويضع كل صدق الاخرى صح النكاح اذ ليس فيه الاشرط عقد في عقد

فإنما الرضاعة من  
المجاعة عن جابر  
رضي الله عنه قال نهى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن تنكح  
المرأة على عمتها وأختها  
عن ابن عمر رضي  
الله عنهما أن النبي صلى  
الله عليه وسلم نهى  
عن الشغار

عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع رضي الله عنهما قال كنا في جيش فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه قد أذن لكم أن تسبقتوا فاستقمتوا

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن امرأة عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك قال ما عندي شيء قال اذهب فالتمس ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازاري ولها نصفه قال سهل وماله رداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما صنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه أودعي له فقال له ما ذامك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا السور يعددها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمكنها

وهو لا يفسد النكاح ووجب مهر المثل ولو قال و بضع بنتي صدق بشك صح الثاني فقط وقال الحنفية يصح نكاح الشغار ويجب لكل منهما مهر المثل لان النكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة وهما شرط فيه مالا يصلح مهر فيبطل شرطه ويصح عقده كالمسمى خرا وقال الحنابلة ان سمي المهر في الشغار صح وان سمي لاحدا منهما لم يسم للاخرى صح نكاح من سمي لها (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (وسلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنهم) انهما (قالا كنا في جيش) بالجيم المفتوحة والتحتية الساكنة بعدها معجمة فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بلال على ما قيل (فقال انه قد أذن لكم) بضم الهمزة (ان تسبقتوا) زاد شعبة عند مسلم يعني متعة النساء روى النكاح الى أجل (فاستقمتوا) بفتح المثناة الفوقية بلفظ الماضي وكسرها بافظ الامر وهذا منسوخ وقد وقع الاجماع على تحريمها الا الروافض وسئل جعفر بن محمد عن المتعة فقال هي الزنا بعينه واختلف هل يحد نكاح المتعة أم لا ومذهب الشافعية سقوط الحد ولو علم فساد له بشبهة اختلاف العلماء ولو قال نكحتهم متعة ولم يزدها فبطل يسقط بالوطء فيه الحد ويلزم المهر ويثبت النسيب والعدة وأما نكاح المحلل فان شرط في العقد انه يحلها للذي طلقها ثلاثا واذا وطئها لا نكاح بينهما أو انه اذا حلها لطلقها لا يصح لانه عقد شرط قطعه دون غايته فيبطل كنكاح المتعة وان عقد النكاح ليحلها لكنه لم يشرط في صلب العقد صح النكاح خلاؤه من الفساد (عن سهل بن سعد) الساعدي الانصاري (رضي الله تعالى عنه أن امرأة) قال في المقدمة يقال أنها خالوة بنت حكيم وقيل أم شريك ولا يثبت شيء من ذلك (عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل) لم يسم (يا رسول الله زوجنيها) زاد في رواية ان لم يكن لك بها حاجة (قال صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة فقال (ما عندك) وفي رواية وهل عندك شيء أي تصدقها اياه (قال) الرجل (ما عندي شيء) أصدقها اياه (قال) عليه الصلاة والسلام (اذهب) الى أهلها كافي رواية فالتمس (زاد في رواية شيئا واستبدل بها على جواز كل ما يقول في الصداق من غير تحديد ولفظ شيء وان كان يطلق على غير المال لكنه مخصوص بدليل آخر وذلك انه عوض كالتن في البيع فاعتبر فيه ما يعتبر في الثمن بمادل الفرج على اعتباره فيه والالتباس افتعال من المس فهو استعارة والمراد الطلب والتحصيل لاحقية المس (ولو) كان للممس (خاتما من حديد) فانه جائز وفيه دلالة على جواز التمتع بالحديد وفيه خلاف فقيل بكره لانه من لباس أهل النار والاصح عند الشافعية لا يكره (فذهب) الى أهله (ثم رجع فقال والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازاري لي نصفه ولها نصفه) صدقا (قال سهل) رضي الله تعالى عنه (وماله رداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما صنع بازارك ان لبسته) وفي نسخة ان لبست بخنث الضمير المنصوب (لم يكن عليها منه شيء) وفي نسخة لم يكن عليها من شيء (وان لبسته) هي (لم يكن عليك منه شيء) فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه (فتبعه الامام وكسرها أي جأسه (فام لينهب فرأه النبي صلى الله عليه وسلم موليا فدعاه أودعي له) أي دعاه بنفسه أو امر من دعاه له والشك من الراوي (فقال له ما ذامك من القرآن) أي ما تحفظ منه (قال معي سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا) ثلاث مرات وفي رواية مرتين (السور يعددها) عين النسائي في روايته وكذا أبو داود ومن حديث عطاء عن أبي هريرة البقرة والثاني ثلثها وفي الدارقطني عن ابن مسعود البقرة وسورا من المفصل وفي رواية تمام الرازي عن أبي أمامة انها سبع سور من المفصل وقيل كان معه احدى وعشرون آية من البقرة وآل عمران رواه أبو داود (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمكنها) من التمكن وفي نسخة أمكنها كما من التملك وفي رواية زوجها كما هو رواية الاكثر وصوبها الدارقطني وجمع النووي بينهما باحتمال أن يكون جرى لفظ التزويج أولا ثم لفظ التمكن أو التملك ثانيا لانه ملك عصمتها بالتزويج

وتسكن به منها والباع في قوله (بما معك من القرآن) للماوضة والمقابلة على تقدير مضاف أى زوجتك إياها  
بتعليمك إياها بما معك من القرآن ويؤيده أن في مسلم انطلق فقيد زوجتكها فباعها بما معك من القرآن  
وفي حديث ابن هريرة عند البيهقي قال ما تحفظ من القرآن قال سورة البقرة والتي تليها قال فقم فعملها  
عشرين أية وهي امرأتك وفي تلخيص القرآن منقحة تعود إليها وهو عمل من أعمال البدن التي لها أجرة  
فيه عقد النكاح بذلك وهو مذهب الشافعية وقال الخنفي يصح النكاح ويرجع للمهر المثل قالوا لأن المسمى  
ليس بمال والشارع إنما شرع ابتغاء النكاح بالمال بقوله إن تبتغوا بأموالكم وتعليم القرآن ليس بمال  
فيجب مهر المثل وليس في زوجتكها بما معك من القرآن أنه جعله مهر الاحتمال أن تكون الباء للسببية  
أى بسبب ما معك من القرآن القنضي لا كرامك ومن البيان أو للتبسيط (وفي رواية عنه) أنه (قال جاءت  
امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لأهب إليك نفسي) أى تزوجني بلامه  
وقد عددها من خصائصه صلى الله عليه وسلم أو لتقدير أهب أمر نفسي لك فاللام لام التعليل استعملت هنا  
في تعليل المنافع (فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) بقصد الخطبة وهو جائز وسن أن يكون قبلها  
لأنه لو كان بعدها لم يما أمرش عنها فيؤيدها (فصعد النظر) بتشديد الهمزة أى رفعه (وصوبه) بتشديد  
الواو أى خفضه (ثم طأ رأسه فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من أصحابه فقال  
وذكر الحديث) التمس (وقال في آخره أنقره يمن) أى السور (عن ظهير قلبك) أى من حفظك (قال نعم  
قال اذهب فقد ملكتكم بما معك من القرآن) وفي رواية لاكثرين زوجتكها بدل ملكتكم وقال في  
المصابيح الباء للسببية فيكون هذا نكاح تفويض اهـ والتفويض ضربان تفويض مهران تقول المرأة  
لأولى زوجتيه بما شاء أو بما شئت وتفويض بضع وهو أن تقول لزوجتيه بلامه فيزوجها نافيًا للمهر أو ساكتا  
عنه فيجب لها مهر المثل بالفرض أو بالوطء لأنه لا يباح بالاحتمال فيه من حق الله أو موت أحدهما قبل الوطء  
والفرض لأنه كالوطء في تقرر المسمى فكذلك في إيجاب مهر المثل في التفويض ولأن برع بنت واشق  
نكحت بلامه فمات زوجها قبل أن يفرض لها ففرض لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمهر نسائها  
وبالبراث رواه أبو داود وقال الترمذي حسن صحيح وقال المالكية تستحق المفوضة الصداق بالوطء لا بالعقد  
ولا بالوطء أو إطلاق سواء مات هو أو هي وهو المشهور إلا أن يفرض وترضى فيتشتر المفاوض بالطلاق قبل  
الدخول قال ابن عبد السلام وهو ظاهر أن فرض صداق المثل أو دونه ورضيت به وقال الخنابلة بالعقد وتزوج  
النبي صلى الله عليه وسلم لها بطريق الولاية العامة لفقدوليها الخاص وفي حديث الترمذي وغيره السلطان ولي  
من لا ولي له يؤخذ بما أمران الصداق لا يتقدر بقدر بل يكفي فيه أدنى مقبول كخاتم الحديد وهو مذهب  
الشافعية والحنابلة وعند الخنفي أقله عشرة دراهم والمالكية بع دينار فيستحب عند الشافعية والحنابلة  
أن لا ينقص عن عشرة دراهم خروجا من خلاف أبي حنيفة وإن لا يزيد على خمسة تدرهم كاصدقة بناته  
صلى الله عليه وسلم وزوجاته وأما الصداق أم حبيبة أو بعمة ثمانية دراهم فكان من النجاشي إكراماً له صلى  
الله عليه وسلم (عن معقل بن يسار) بالسنة المهمة المخففة المزني (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال  
زوجت أختي) اسمها جميلة بضم الجيم وفتح الميم بنت يسار بن عبد الله المزني وقيل اسمها بلي وقيل  
فاطمة فيكون لها إيمان ولقباً ولقبان واسم (من رجل) اسمه أبو البداح يقع بالوحدة والدال المعجمة  
المشددة وبعد ألف حاء مهملة ابن عباس بن عبد القضا حليف الانصار كما في أحكام القرآن لاسماعيل  
القاضي واستشكه الذهبي بأن أبو البداح تابعي على الصواب قال في الفتح فيحقل أن يكون آخره فقد جزم  
بعض المتأخرين بأنه أبو البداح بن عباس (فطلقها حتى إذا انقضت عدتها) منه (جاء بخطها) من أخوها  
فقلت له زوجتكها وأكرمك (بذلك) (فطلقها ثم جئت بخطها) والله لا تعود إليك أبداً وكان رجلاً

بما معك من القرآن  
\* وفي رواية عنه رضى  
الله عنه أن امرأة جاءت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالت يا رسول  
الله جئت لأهب لك  
نفسى فنظر إليها رسول  
الله رسول صلى الله  
عليه وسلم فصعد النظر  
إليها وصوبه ثم طأ  
رأسه وذكر الحديث  
وقال في آخره أنقره يمن  
عن ظهير قلبك قال نعم  
قال اذهب فقد ملكتكم  
بما معك من القرآن  
\* عن معقل بن يسار  
رضي الله عنه قال  
زوجت أختي من  
رجل فطلقها حتى إذا  
انقضت عدتها جاء  
خطبها فقلت له زوجتك  
وأكرمك  
فطلقها ثم جئت بخطها  
لا والله لا تعود إليك  
أبداً وكان رجلاً

لاباس به) أى جيداً (وكانت المرأة) جميلة (تريد أن ترجع اليه فانزل الله عز وجل هذه الآية فلا  
تعضلوهن الآية) وهو ظاهر فى ان العضل يتعلق بالاولياء (فقلت الآن أفعل يا رسول الله قال فزوجها  
اياه) بعد جديد وفى رواية للشعبي فأتى أومن بالله فأنكحها اياه وكفر عن يمينه وهذا الحديث من أقوى  
الدلة وأمر حجاج على اعتبار الولي والاملا كان لعضله معنى ولا نهال وكان لها أن تزوج نفسها لم تحتج الى أخيها  
ومن كان أمره اليه لا يقال ان غيره ممنعه قال ابن المنذر لا أعرف عن أحد من الصحابة خلاف ذلك فلا تعتد  
أمرأة فنكاح نفسها ولا غيرها بولاية ولا وكالة اذ لا يليق بمحاسن العادات دخولها فيه لما قصد منها من الحياء  
وعدم ذكرها أصلاً وفى حديث ابن ماجه المرفوع لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها فلو وطئ فى نكاح بلا ولي  
بان زوجت نفسها ولم يحكم كما لم يصحته ولا بطلانه لزمه مهر المثل دون المسمى لفساد النكاح ولحديث  
الترمذي وغيره أيام امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل ثلاثاً فإن دخل بها فلها المهر بما استحل  
من فرجها الحديث ويسقط عنه الحد لشبهة اختلاف العلماء فى بحثه نعم يعزى مرة فتدعي بماله لا نكاحه معصية  
لا حد فيها ولا كفارة وقال أبو حنيفة لو زوجت نفسها وهى حرة عاقلة بالغه أو وكانت غير أهلية أو كانت به جاز بلا  
ولي وعند محمد ينعقد موقوف على إجازة الولي سواء كان الزوج كفؤاً لها أو لم يكن ونقل عن أبي يوسف أنه قال  
ان كان الزوج كفؤاً لها جازاً ولا فلا (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا تنكح الأيم) بضم الفوقية وفتح الكاف مبنياً للمفعول وبالرفع على ان لا نافية خبر بمعنى النهي أو الجزم مع  
كسر الحاء لا لتقاء الساكنين على انها ناهية والاولى أو بلغ والأيم بتشديد التحتية المكسورة فى الاصل التى  
لا زوج لها بكرة كانت أو ثيباً مطلقه كانت أو متوفى عنها المراد بها هنا التى زالت بكارها بآي وجهه كان سواء  
زالت بنكاح صحيح أو شبهة أو فاسد أو زناً أو أصبح أو غير ذلك لانها جعلت مقابلة للبكر (حتى تستؤمر)  
بضم الفوقية وفتح الميم أى يطلب أمرها (ولا تنكح البكر حتى تستأذن) أى يطلب إذنهما فرق بينهما بان  
الأمر لا بد فيه من لفظ والاذن يكون بلفظ وغيره (قالوا يا رسول الله وكيف إذن) أى البكر (قال ان  
تسكت) لانها قد تستسجى ان تنصح واختلف فيها اذا سكنت وظهر منها قرينة السخط كالبراءة أو الرضا  
كالتبسم عند المالكية ان ظهر منها قرينة السكر اهله لم تزوج وعند الشافعية لا يؤثر ذلك الا ان وقع مع البكاه  
صياح ونحوه (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها قالت يا رسول الله ان البكر تستسجى ببياء وفى نسخة  
بياء واحدة أى عن الافصاح بالنكاح (قال) عليه الصلاة والسلام (رضاها صمتها) أى سكوتها وظاهر  
الحديث انه ليس للولي تزويج بموليته من غير استئذان ومراجعة وإطلاع على انهاراضية بصريح الاذن أو  
سكوت من البكر وللعامة فى هذا المقام تفصيل واختلاف فانفقوا على انه لا يجوز تزويج الثيب البالغة العاقلة  
الا بإذنها والبكر الصغيرة تزويجها أبوها اتفاقاً أيضاً وأما الثيب غير البالغة فاختلف فيها فقال مالك وأبو حنيفة  
يزوجها أبوها كما يزوج البكر وقال امامنا الشافعي وأبو يوسف ومحمد رضى الله تعالى عنهم لا يزويجها الا اذا  
زالت البكارة بالوطء لا بغيره لان ازالة البكارة تزول الحياء الذى فى البكر وأما البكر البالغة فيزوجها أبوها  
وكذا غيره من الاولياء واختلف فى استثمارها والحديث يدل على ان لا اجبار عليها للاب اذا امتنعت وهو  
مذهب الحنفية وقال مالك والشافعي وأحمد بزويجها لكن بشروط معرفة عند الشافعي المفهوم حديث  
الثيب أحق بنفسها من وليها فانه يقتضى ان ولي البكر أحق بهامنها وأحق الشافعي الجسد بالاب وقال أبو  
حنيفة فى الثيب الصغيرة يزويجها كل ولي فاذا بلغت ثبت لها الخيار وعن مالك يلتحق بالاب فى ذلك وصى  
الاب دون بقية الاولياء لانه أقامه مقامه وقال الحنابلة وللأب اجبار بذاته الا بكراً مطلقاً ثبت لها دون تسع  
سنين الخيار لا من لها تسع فأكثر (عن خنساء) بفتح الخاء المجهمة وبعد النون الساكنة تسعين مهملة  
ممدودة (بنت خندام) بكسر الخاء وتخفيف الذل المجهتين وفى الفتح وبالدال المهملة (الانصارية)

لاباس به وكانت المرأة  
تريد أن ترجع اليه  
فانزل الله عز وجل هذه  
الآية فلا تعضلوهن  
فقلت الآن أفعل يا رسول  
الله قال فزوجها اياه  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا تنكح الأيم حتى  
تستأمر ولا تنكح  
البكر حتى تستأذن  
قالوا يا رسول الله وكيف  
أذنها قال أن تسكت  
عن عائشة رضى  
الله عنها قالت قلت  
يا رسول الله ان البكر  
تستسجى قال رضاها  
صمتها عن خنساء  
بنت خندام الانصارية



الادوية (رضي الله تعالى عنها أن أباهما زوجها وهي ثيب) وكان زوجها الأول اسمه أنيس بن قتادة وقيل أسير ومات بأسير وقيل قتل عنها يوم أحد فأُنكِحها أبوهار جلا (فكرهت ذلك) ولم يقف الحافظ ابن حجر على اسم الزوج الثاني نعم قال الواقدي أن من بنى مريبة وعند ابن اسحق أن من بنى عمرو بن عوف (فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاسم على أنها قالت إنما أريد أن تزوج عم وليد وعند عبد الزق أن أبي أنكِحني وإن عم وليد أحب الي (فرد) عليه الصلاة والسلام (نكاحه) وأما ما رواه النسائي عن جابر بن رجل تزوج ابنته وهي بكر من غير أمرها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما فحملها اليه على أنه كان زوجها من غير كفؤ أما إذا تزوجها بكفؤ فإنه ينفذ ولو طلبت هي كفؤا غيره لأنها مجبرة فليس لها اختيار الأزواج وهو أكل نظر منها بخلاف غير المجبرة فإنه لا يزوجه إلا من عينته لأن أنها شرط في أصل تزويجها فاعتبر تعيينها (عن ابن عمر) ابن الخطاب (رضي الله تعالى عنها) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (أن يخطب الرجل على خطبة أخيه) المسلم وكذا الذي إذا صرح له بالإجابة (حتى يترك الخطيب قبله) أي قبل التزويج والذي خطب قبله (أو يأذن) أي الخطيب الأول سواء كان الخطيب الأول مسلما أو كافرا محترما ذكر الآخر حتى على الغالب لأنه أسرع امتثالا للمعنى في ذلك ما فيه من الإيذاء والتقاطع وفي معنى الترك والأذن ما لو طال الزمان بعد إجابته بحيث يعد معرضا أو غاب زمانا يحصل به الضرر أو رجوعا عن إجابته والمعتبر في التحريم إجابته إن كانت غير مجبرة أو إجابة الولي المجبر إن كانت مجبرة أو إجابتهما معان كان الخطيب غير كفء أو إجابة السيد أو السلطان في الأمة غير المسكوبة كتابة صحيحة بالنسبة للسيد (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها) في النسب أو الرضاع أو الدين أو في البشرية لتدخل السكافة أو المراد الضرر ولفظ لا يحل ظاهر في التحريم لكن حل على ما ذالم يكن هناك سبب يجوز كرية في المرأة لا يسوغ معها الاستمرار في العصة وقصدت الصبيحة المحضنة إلى غير ذلك من المقاصد الصحيحة وجهه على التنب مع التصريح بالتحريم بعيد وفي مستخرج أبي نعيم لا يصلح لامرأة أن تشترط طلاق أختها وظاهر أن المراد الأجنبية فتكون الأخوة في الدين ويؤيده ما في حديث أبي هريرة عند ابن حبان لا تسأل المرأة طلاق أختها فإن المسألة أخت المسلمة (لتستفرغ صفحتها) أي تحللها فأرغته فتفرز بحظها من النفقة والمهر وف والمعاشرة وهذه استمارة تصريحية تمثيلية شبه النصب والبعت بالصيغة وحظوظها وتمتعها بما يوضع في الصحيفة من الاطعمة اللابذة وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصحيفة عن تلك الاطعمة ثم أدخل المشبه في جنس المشبه واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ وفي حديث أبي هريرة عند البيهقي لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ إنا أختها ولتنسكح أي ولتزوج الزوج المذكور من غير أن تشترط طلاق التي قبلها (فأما لها) أي للمرأة التي تسأل الطلاق لأختها (ما قدر لها) في الازل وقد اختلف في حكم ذلك فقال الحنابلة إن شرط لها طلاق ضررتها صح وقيل لا وهو الاظهر واختارهما جماعة وكذا حكم بيع أمته وعلى القول بالصححة فإن لم يف فلها الفسخ وقال الشافعي يصح وطأها والمثل وفيها أول يوف (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها زفت) بالزناى المتوحشة والغاء المشاهدة المفتوحة أيضا (امرأة) كانت يقيمة في حجرها كما في الاوسط للطبراني وعند ابن ماجه قرابة لها وعند أبي الشيخ بنت أسبها وأذات قرابة منها وفي أسد الغابة ما يدل على أن اسمها الفارعة بنت أسد بن زرار (الرجل من الانصار) في أسد الغابة أن اسمه نبيط بن جابر الانصاري (فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم) يا عائشة ما كان علي حلف همنه الاستفهام أي أما كان (معكم طو) وفي رواية فهل ابنتهم معها جارية تضمرب بالدف وتغني قلت ماذا تقول قال تقول

رضي الله عنها أن أباهما زوجها وهي ثيب  
فكرهت ذلك فأنت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فرد نكاحه عن ابن عمر رضي الله عنهما  
قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع  
بعضكم على بيع بعض ولا يخطب الرجل على  
خطبة أخيه حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن  
له الخطيب عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل  
لأمرأة تسأل طلاق أختها لتستفرغ صفحتها  
فأما لها قدرها عن عائشة رضي الله عنها أنها  
زفت امرأة إلى رجل من الانصار فقال نبي  
الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما كان معكم طو

أتيناكم أتيناكم \* خيائنا وحياكم \* ولولا الخطئة السمرا \* ماسمنت فتاياكم  
 وفي أخرى لولا الذهب الأحمر \* ماحلت بواديك \* ولولا الخطئة السمرا \* ماسمنت عند قديمكم  
 (فان الانصار يجهنم الله) وفي حديث ابن عباس عند ابن ماجه قوم ففهم غزل وعند أحمد من حديث  
 عبد الله بن الزبير وصححه ابن حبان والحاكم أعلنوا التكاح زاد الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة  
 واضر بواعليه بالدف وسنده ضعيف ولا جدو الترمذي والنسائي من حديث محمد بن حاطب فصل ما بين  
 الحلال والحرام الضرب بالدف (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أما) بفتح الهجمة وتخفيف الميم استغناحية (لو أن أحدكم يقول حين يأتي أهله) أي يجامع  
 امرأته وأمرته وفي رواية لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله يقول (بسم الله اللهم جنبني الشيطان بالافراد  
 (جنب الشيطان مارزقنا) بالجمع وأطلق ما على من يقل لانها بمعنى شيء كقوله تعالى والله أعلم بما وضعت  
 ولوهذه يجوز أن تكون للشمي فلا جواب لها مثل فلأولنا كره والمعنى انه صلى الله عليه وسلم تمنى لهم  
 ذلك اخبر بعلونه لتحصل لهم السعادة ويحتمل أن تكون شرطية فجوابها عند وف أي سلم من الشيطان  
 أو نحو ذلك ويدل عليه قوله (ثم قدر بينهما في ذلك) الاتيان (ولم يضره الشيطان أبدا) أي باضلاله  
 واغوائه بل يكون من جملة العباد الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وفي مرسل  
 الحسن عند عبد الرزاق اذا أتى الرجل أهله فليقل بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقنا ولا تجعل للشيطان نصيبا  
 فإمرزقنا وكان يري ان حملت ان يكون ولد صالحا وهذا يدل على ان المراد لا يضره في دينه ولا يقال  
 انه يبعد انتفاء العصمة لان اختصاص من خص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز فلان مانع ان  
 يوجد من لا يصدر منه معصية محمدا وان لم يكن ذلك واجباله (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه  
 (قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه قدر ما أولم على زينة أولم عليها بشاة) أي أنه أولم  
 عليها أكثر مما أولم على نسائه شكر النعمة الله تعالى اذ زوجه اياها بالوحي كما قاله السكرماني أو وقع اتفاقا  
 لا قصدا كما قاله ابن بطال وأولم بين الجواز أي جواز التفاوت بين النساء في الوليمة (عن صفية بنت شيبة)  
 ابن عثمان بن أبي طلحة اختا في صحبتها (رضي الله تعالى عنها) انها (قالت) نقلا عن عائشة لان القصة  
 كانت بمكة (٧) وهي صغيرة (أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه) وهي أم سلمة (عبد بن من  
 شعير) وهما نصف صاع لان المدر بع صاع روى الواقدي انه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أدخلها بيت  
 زينب بنت خزيمة فاذا خيرة فيها ثياب من شعير فأخذته فطحنته ثم عمدته في البرمة وأخلت شيئا من اهالة  
 فأدتمته فكان ذلك طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى انه صلى الله عليه وسلم أولم على صفية بقر  
 وسمن وأقظ وما قبل ان ذلك كان على أم سلمة فهو وهم من بعض الرواة فالوليمة وهي الطعام المتخذ للعرس  
 أو غيره مستحبة على الاصح وقيل واجبة لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف أولم ولانه صلى الله  
 عليه وسلم لم يتركها في سفر ولا حضر وقيل فرض على الكفاية اذا فعلها واحدا أو اثنا في الناحية أو القبيلة  
 وشاع وظهر سقط الفرض عن الباقيين (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال اذا دعى أحدكم الى الوليمة فليأتها) قال في الفتوح فليأتها مكانها والتقدير اذا دعى الى مكان الوليمة  
 فليأتها ولا يضر إعادة الضمير مؤثرا والامر للايجاب والمراد وليمة العرس لانها المهدودة عندهم ويؤيده  
 ما في مسلم ايضا اذا دعى أحدكم الى وليمة عرس فليجب ويكون فرض عين ان لم يرض صاحبها بعذر المدعو  
 وفي غيرهما مستحبة لكن في سنن أبي داود اذا دعى أحدكم أعاه فليجب عرسا كان أو غيره وقضيته وجوب  
 الاجابة في سائر الولايم وبه أجاب جمهور العراقيين كما قاله الزركشي واختاره السبكي وغيره ويؤيد علم  
 وجوبها في غير العرس ابن عثمان بن العاص دعى الى ختان فلم يجب وقال لم يكن يدعيه على عهد رسول الله

فان الانصار يجهنم  
 الله **عن ابن عباس**  
 رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أما لو أن أحدكم  
 يقول حين يأتي أهله  
 بسم الله اللهم جنبني  
 الشيطان وجنب  
 الشيطان مارزقنا ثم  
 قدر بينهما في ذلك  
 أوقضى بينهما ولم  
 يضره شيطان أبدا  
**عن أنس رضي الله**  
**عنه قال ما أولم النبي صلى**  
**الله عليه وسلم على شئ**  
**من نسائه ما أولم على**  
**زينب أولم بشاة**  
**عن صفية بنت شيبة**  
**رضي الله عنها قالت أولم**  
**النبي صلى الله عليه وسلم**  
**على بعض نسائه بمدين**  
**من شعير عن ابن**  
**عمر رضي الله عنهما**  
**أن رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم قال اذا دعى**  
**أحدكم الى الوليمة فليأتها**

٧ (قوله بمكة) عبارة  
 القسطلاني وهذا  
 الحديث مرسل لان  
 صفية ليست بصحابية  
 أو صحابة لكنهم لم يحضر  
 القصة لانها كانت بمكة  
 طيلة أولم تولد وتزوج  
 المرأة كان بالمدينة اه

صلى الله عليه وسلم رواه أحمد في مسنده وقد جزم المالكية والحنفية والحنابلة وجهوا الشافعية بعدم  
الوجوب في غير ولجة العرس وإنما تجب الاجابة أو تستحب بشروط منها أن يكون الداعي مسلماً فلا وكان  
كافر لم تجب اجابته لا تنقضاء طلب المودة معه ولا نه يستقر طعامه لاحتمال نجاسته وفساد تصرفه ومنها أن  
لا يخص بالدعوة الاغنياء ولا غيرهم بل يعم عشييرته وأجيرائه وأهل حرفته وان كانوا كلهم أغنياء لحدوث  
شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها الاغنياء ويترك الفقراء وليس المراد أن يعم جميع الناس لتعذره وأن لا يطلبه  
طمعاً في جاهه أو خوفاً منه لولم يحضر بل للتودد وان يعين المدعو بنفسه أو نائبه لان نادى في الناس  
كأن فتح الباب وقال لي حضر من أراد أو قال لغيره ادع من شئت وان بدعوه في اليوم الاول فلا ولم  
ثلاثة أيام فما كثر لم تجب الاجابة أو تسن في اليوم الاول فلا ولم يمكنه استيعاب الناس في اليوم الاول لسكرتهم  
أو لصغر منزله أو غيرها قال الاذرى فلذلك في الحقيقة كوليمة واحدة دعى الناس إليها أو اجاباً أو واجباً  
يوم واحد بشرط أيضاً أن لا يكون هناك منكر كفرش الحرس وروصوا الحيوان المرفوعة وأن لا يحضر  
هناك من يؤذى المدعو أو تضيع محاسنه كالازدال وذكر النووي ان الولايم بمناية الاعتذار بعين مهملة  
وذلك المجعولة للختان والعقيقة للولادة في اليوم السابع والخمس بضم الخاء المجعولة وسكون الراء ثم سين  
مهملة لسلامة المرأة من الطلق وقيل هو طعام الولادة والنقعة لتقديم المسافر من النقع وهو الغبار والوكرة  
للسكن المتجدد مأخوذة من الوكر وهو المأوى والمستقر والوضيمة بضاد مهملة لما يتخذ عند المصيبة  
والمأدبة بضم الدال ويجوز فتحها لما يتخذ بلا سبب ومنها الخداق بكسر الخاء المهملة وفتح الدال المهملة  
وبعد الالف قاف الطعام الذي يعمل عند ختم القرآن والعتيرة بفتح العين المهملة وكسر الفوقية وهي  
شاة تذبح في أول رجب وتعبق بأنفها معنى الاضحية فلا معنى لذكرها مع الولايم (عن أبي هريرة رضى  
الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي من كان  
يؤمن بالمبدأ والمعاد إيماناً كاملاً (فلا يؤذجاره) بوجه من وجوه الانداء وأقرب جاره للمكان السكانيين  
عليهما الصلاة والسلام فلا يؤذيهما بالمعامي (واستوصوا) أي وأوصيكم (بالنساء خيرا) فاقبلوا وصيتي  
فهن والسين والتاء ليستا لطلب وقيل للطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقن بخير كما في  
قوله تعالى وكان من قبل يستفتيهم على الذين كفروا ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي ليستوص  
بعضكم من بعض في حق النساء (فانهم خلقن من ضلع) بكسر الضاد المهملة وفتح اللام وسكونها والفتح  
أفصح أي خلقن من ضلع معوج فلا ينهيها الاتتماع بهن الا بمدا راتهن والصب على اعوجاجهن والضلع  
استعير للعوج أي خلقن خلقاً فيه اعوجاج فكأنهن خلقن من أصل معوج وقيل أراد به ان أول النساء  
حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام (وان أعوج شئ في الضلع أعلاه) ذكره نأ كيد المعنى  
السكر أوليين انها خلقت من أعوج أجزاء الضلع كأنه قال خلقن من أعلى الضلع وهو اعوجاجه ويحتمل  
كما قال في الفتح أن يكون ضرب ذلك لعل المرأة لان أعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى  
وانما جاز ذناه أفضل التفضيل من العوج وهومن العيوب ولا يبنى منها ذلك قال الكرماني لانه أفضل الصفة  
أوانه شاذ والامتناع عند الالتباس بالصفة بحيث تميز عنه بالقرينة جاز البناء منه (فاذا ذهبت تقيمه) أي  
الضلع (كسره وان تركته) ولم تقيمه (لم يزل أعوج) فيه الذنب الى مدا راة النساء وسياستهن والصب على  
عوجهن واحتمال ضعف عقولهن وان من رام تقويمهن رام مستحيلاً وقاته الاتتماع بهن مع انه لا غنى  
للانسان عن امرأة يسكن بها ويستعين بها على معاشه وعند مسلم عن أنى الزناد ان المرأة خلقت من ضلع  
لن تستقيم لك على طر يفة وفي صحيح ابن حبان عن سمرة بن جندب عن فو عان المرأة خلقت من ضلع فان  
أقيمت كسرتها فادارها تعش بها وكأنه قال الاستمتاع بها لا يتم الا بالصب عليها (فاستوصوا) أي وأوصيكم (بالنساء

عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من كان  
يؤمن بالله واليوم الآخر  
فلا يؤذجاره واستوصوا  
بالنساء خيراً فانهم  
خلقن من ضلع وان  
أعوج شئ في الضلع  
أعلاه فان ذهبت تقيمه  
كسره وان تركته لم  
يزل أعوج فاستوصوا  
بالنساء

خبراً) فاقبلوا وصنوا واعلموا بها قال الغزالي للمرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها قال وليس حسن الخلق معها كلف الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والخلم عن طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان أزواجه راجعه السلام وتهجره احداهن الى الليل قال وأعلى من ذلك أن الرجل يزبد على احتمال الاذى بالملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء فقد كان صلى الله عليه وسلم يمزج معهن وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتى روي أنه كان يسابق عائشة في العدو فسبقته (١) يوماً فقال هذه تلك

### (حديث أم زرع)

(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت) مما هو موقوف وليس معروف نعم قوله كنت لك كافي زرع مرفوع ورواه غير البخاري مرفوعاً كما (جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن) أي ألومن أنفسهن عهداً وعقدن على الصدق من ضمايرهن عقداً (أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً) وعند الزبير بن بكار عن عائشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بعض نسائه فقال يخفى بذلك يا عائشة أنالك كافي زرع لأم زرع قلت يا رسول الله ما حديث أبي زرع وأم زرع قال ان قرية من قرى اليمن كان بها بطن من بطون اليمن وكان منهن إحدى عشرة امرأة وأهبن خرجن الى مجلس فقلن آمالين فلندكر بعولننا بما نفهم ولا نكذب ففهم ذلك كوفيتهن وبلادهن لكن في رواية الهيثم انهن كن بمكة وعند ابن حزم أنهن كن من خثعم وعند النساء عن عائشة أنها قالت نخرت بمال أبي في الجاهلية وكان ألف ألف أوقية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسكتي يا عائشة فاني كنت لك كافي زرع لأم زرع وفي بعض الطرق أنه صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة وفاطمة وقد جرى بينهما كلام فقال سأنت بمنتهية يا جبراء عن ابنتي ان مثلي ومثلك كافي زرع مع أم زرع فقالت يا رسول الله حدثنا عن ما فقال كانت قرية فيها إحدى عشرة امرأة أو كان الرجال خالوا فقلن تعالين نذكر أزواجهنا بما نفهم ولا نكذب (فقالت) المرأة (الاولى) ولم تسم ندم زوجها (زوجي حمل غث) بفتح الغين المجهمة وشديد المثلثة والرفع صفة للحم والجرح صفة للحم قال ابن الجوزي المشهور في الرواية الخفض وقال غيره الجيد الرفع والمعنى زوجي شديد الازال (على رأس جبل) زاد الترمذي في الشمايل وعمر أي كثير الصخر شديد الغلظة يصعب الرقي اليه وفي رواية على رأس جبل

وغث بفتح الواو وسكون المجهمة وقيل المهذلة بعد هاء ثلثة صعب المرتقى بحيث توحد فيه الاقدام فلا تخلص منه ويشق فيه المشي (لا سهل فيرتقى) بضم التحتية وفتح القاف مبني اللفظ أي فيصعد اليه لصعوبة المسالك اليه ولا سهل بالخفض منو ناصفة لجبل ويجوز القتح بالانوين على اعمال لامع حذف الخبر أي لا سهل فيه والرفع مع التنوين خبر مبتدأ مضمرة أي لا هو لكن يلزم عليه الغاء لامع عدم التكرار ويلزم على الجر دخول لا على الصفة المفردة مع انتقاء التكرار وذلك بخلاف اقوال اللغة العربية هكذا قال بعضهم وفيه ان التكرار موجود الا ان يقال التكرار ليس صفة لشئ واحد وعند الطبراني لا سهل فيرتقى اليه (ولاسمين) بالجر والرفع منونا والفتح بالانوين كما في قوله لا سهل ويجوز ان يكون رفع سمين على أنه صفة للحم وجوه صفة لا غير للحم (فيمتقل) أي لا ينقله أحد منهن الى عبيد فيمتقي أي يختار وهو وصف للحم أي ليس له في يستخرج والنقي بكسر النون المخ يقل نقوت العظم ونقيته اذا أخرجت حنقه ولا يخفى ما في كلامها من حسن التشبيه حيث شبهت شيئاً من زوجها بشئ من فسهت بالحم الغث بخله وقلة عرقه وبالجبل الوغث شراسته خلقه وشموخه أنه ثم فصلت الكلام وقسمته وأبانت الوجه الذي علقته التنبيه به وشراسته فقالت لا الجبل سهل فلا يشق ارتقاؤه لاخذ اللحم ولو كان هن يلا لان الشئ المزهود فيه قد يؤخذ اذ اوجدها بغير نصب ولا اللحم سمين في حمول في طلبه واقتناؤه مشقة صمود

خبراً

### (حديث أم زرع)

عن عائشة رضي الله عنها قالت جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً قالت الاولى زوجي لحم جل غث على رأس جبل لا سهل فيرتقى ولا سمين فيمتقل

### (١) راجع هل قال

ذلك لما سبقته أولاً سبقها اه مصححه

الجبل ومعاناه وعورته فإذا لم يكن هذا ولا ذاك واجتمع قلة الحرص عليه ومنسقة الوصول اليه لم تطمع اليه  
هذه طالب ولم تمتد نحوه أو منية راغب وإن شئت قلت شبهت وعورة خلقه بعورة الجبل وبعد خبره بعد  
الهم على رأسه والزهد فيما يرجي منه لقلته وتأنر به بالزهد في لحم الجبل الغث وقد اشتمل كلاهما أيضاً مع جولة  
نظمه على أنواع من السديع يدرك ذلك من له المام بفن البلاغة وقد أطال القاضي عياض في ذلك فاذا  
وأجاد وأما قوله في التفتيح من يدانه مع قلة خبره متكبّر على عشرينه فيجمع إلى منع الرفسوء الخلق فتعقبه  
في المصايح بأنه لا دلالة في لفظها على أنه متكبّر على عشرينه مترفع على قومه اهـ وأهل هذا أخذوا الزكشى  
من قول الخطابي أن تشبهه بالجليل الوعر إشارة إلى سوء خلقه وأنه يترفع ويكبر ويسوء بنفسه أي جمع إلى  
قلة الخبر التكبر (قالت المرأة الثانية) وإسمها عمرة بنت عمر وأختي نذم زوجها (زوجي لأبث)  
بالموحدة المضمومة أي لا أظهر ولا أشبع (خبره) أطوله وفي رواية ذكرها القاضي عياض لأبث بالنون بدل  
الموحدة أي لا أظهر حد يشبه الذي لا خبر فيه لأن النث بالنون أكثر ما يستعمل في الشر وعند الطبراني لأنهم  
بالنون والميم من التهمة (أني أخاف أن لا أدركه) بالذال المهملة والضميم يعود على قولنا خبره وعند  
ابن السكيت أني أخاف أن لا أترك ٧ من خبره شيئاً لأنه أطوله وكثيره لم أستطع استيقاضه فاكثفت بالإشارة  
خشية أن تطول العبارة وقيل يعود الضمير إلى زوجها وكأنها خشيت إذا ذكرت ما فيه أن يبلغه فيفارقها  
ولا زائدة أو أنها إن فارقته لا تقدر على تركه لعلقته به وأولادها منه فاكثفت بالإشارة إلى أن له ما يبغى وفاء  
بما التزمت من الصدق وسكتت عن تفسيرها للمعنى الذي اعتدلت به (أن أذكره أذكر) بالحزم جوابان  
(عجبره وبجبره) بضم العين والموحدة وفتح الجيم قال في القاموس وذ كر عجره وبجبره أي عيوبه وأسرته كله  
وقال أبو عبيد الله استعملها يكتبه المرء يخفي عن غيره وقال الخطابي أرادت عيوبه بالظاهرة وأسراره  
السكينة قال وأعله كان مستور الظاهر ردى الباطن وقال علي بن أبي طالب أشكوا إلى الله تعالى عجرى  
وبجري أي همومي وأحزاني وأصل العجرة الشئ يجتمع في الجسد كالساعة والجمرة نحوها وقيل العجري  
الظهور والجري البطن (قالت المرأة الثالثة) وهي حبي بضم الحاء المهملة وتشديد اللام الموحدة مقصورة أبنت  
كعب النخعي نذم زوجها (زوجي العشتري) بفتح العين المهملة والشين المهملة والنون المشددة بعد الحاقاف  
الطويل المضموم أو السبي الخلق وقيل ذمته بالطول لأن الطويل في الغالب دليل السفه بعد الدماغ عن القلب  
(أن أنطق) بكسر الطاء أي أذكر عيوبه فيبلغه (أطلق) بضم الهمزة وفتح الطاء واللام المشددة مجزوم  
جواب الشرط (وإن أسكت) عنها (أعلق) بوزن أطلق السابقة أي يتركني معلقة لا بما فاقترع لغيره  
ولا ذات بهل فانتفع به فإن قلت لا ملازمة بين سكوتها عن عيوبه وتركه لمعلقة قلت ما بينت أنه جمع سوء  
الخلق والسفه علم بذلك أنه ما إن يطلق بأذى بسبب يوجب الطلاق وأما إن يتركها معلقة فلا سبب يوجب  
فتركها معلقة ليس لازماً لسكوتها بل لمع ما في الزوج من الصفات القبيحة وقال في الفتح الذي يظهر لي أنها  
أرادت وصف سوء حالها عنده فأشارت إلى سوء خلقه وعدم احتمالها لكلامها أن شكت له حالها وأنها تعلم أنها  
مضى ذكرته شيئاً من ذلك بأدنى طلاقها وهي لا تحب تطبيقه لها لمحبته فيه ثم عبرت عن الجلة الثانية إشارة  
إلى أنها إن سكنت صابرة على تلك الحالة كانت عنده كالمعلقة (قالت المرأة الرابعة) وإسمها الهذلي  
بضم الهم والميم وسكون الهاء وفتح الدال المهملة الأولى بنت أبي هريرة بالراء المضمومة وبعد الواو يميم تمدح  
زوجها (زوجي كليل تهامة) بكسر التاء الفوقية اسم لكل ما نزل عن شجرة من بلاد الحجاز من التهم بفتح  
الفوقية وهو ركوض الرمح وقال في القاموس وتهامة بالكسر مكة شرفها الله تعالى تريد أنه ليس فيه أذى  
بل راحة ولذا قد عيش كليل تهامة لئلا يذم عدل (لاسر) مفرط (ولاقر) بفتح القاف وضمة هاء أي  
ولا برد ولا سمان رفع مع التنوين ويجوز فيها الفتح وفي رواية ولا وامة بواو خاء معجمة مفتوح حسين

قالت الثانية زوجي  
لأبث خبره أني أخاف  
أن لا أدركه  
أذكر عجره وبجبره  
قالت الثالثة زوجي  
العشتري أن أنطق أطلق  
وإن أسكت أعلق قالت  
الرابعة زوجي كليل تهامة  
لاسر ولاقر

٧ (قوله لا أترك)  
يظهر أن لازامة على  
هذا أيضاً ووضح أن  
المعنى أني أخاف من  
عدم ترك الخبر بأن  
أذكره فيبلغه يطلقني  
تدبر

وبعد الانغماس يقال مرعى وخم ووخم أى ثقيل لا تخموا عليه المشاية (ولا تخافه ولا سامة) أى لا ملالة  
 لى ولاله من المصاحبة والسكمان مبيتان على الفتح ويجوز الرفع مع التنوين كقراءة فلا رفث ولا فسوق  
 بالرفع والتنوين فبهما على أن لا ملعة وما بعدهما رفع بالابتداء وساخ لا ابتداء بالسكر لوقوعها فى سياق النفي  
 والمعنى لا أخاف له غائلة لكرم أخلاقه ولا يسأمنى ولا يستثنى فى فعل صحبى وليس بسىء الخلق فأسأمن من  
 عشرته فأنا لذيذة العيش عنده كذات أهل تهامة بليلهم المعتدل وقال ابن النبارى أرادت بقولها ولا تخافة  
 أن أهل تهامة لا يخافون له بحضهم بجبالها وأرادت وصف زوجها بأنه حامى الثمار مانع لداره وجاره ولا تخافة  
 لمن بأوى إليه ثم وصفته بالجلود وقال غيره قد ضربوا المثل بليل تهامة فى الطيب لأنها بلاد حارة فى غالب  
 الزمان وليس فيها رياح باردة فإذا كان الليل كان وهج الحرسا كنا فيطيب الليل لاهلها بالنسبة لما كانوا  
 فيه من أذى حر النهار (قالت) المرأة (الخامسة) واسمها كبشة بالوحدة الساكنة والمهجمة تمدح زوجها  
 (زوجي ان دخل) البيت (فهد) بفتح الفاء وكسر الهاء فعل ماضى أى فعل فهد الفهد يقال فهد الرجل  
 إذا أشبه الفهدى فى كثرة نومته تر يدانه ينام ويغفل عن معائب البيت الذى يلزخنى إصلاحه وقيل تر يدانه إذا  
 دخل وثب عليها وثوب الفهد أى يبادر الى جماعها من حبه لها بحيث أنه لا يصبر عنها إذا رآها قال القاضى عياض  
 جله الاكثر على الاشتقاق من خلق الفهد امان من جهة قوة ونوبه واما من جهة نومه قال ويحتمل أن يكون  
 من جهة كثرة كسبه لانهم قالوا أ كسب من فهد وأصله ان الفهود اهرمة تجتمع على فهد ماضى فيتصد  
 عليها كل يوم حتى يشبعها فكأنها قالت اذا دخل المنزل دخل معه بالكسب لاهله كالجنى الفهد لمن يلوذ به  
 من الفهود اهرمة ثم لما كان فى وصفها بالفهد ما قد يحتمل التهم من جهة كثرة النوم رفعت اللبس بوصفها  
 له بتخفى الاسد فأوضحت ان الاول لم ترد منه ظاهرة من انه سجيته جبن وجور فى الطبع بل المراد انه سجيته  
 كرم وزناقة شائل ومسامحة فى العشرة فقالت (وان خرج) من البيت (أسد) بكسر السين المهملة فعل  
 ماضى تر يدانه يفعل فعل الاسد فى شجاعته وفيه المطابقة بين دخول خرج لفظية وبين فهد وأسد معنوية  
 وتسعى أيضا للمقابلة ولما استعارت له خلق كل واحد من هذين السبعين وهما لاهله اذا دخل تعافل وتناوم واذا  
 خرج صال ببيت خلقه معها بقولها (ولا يسأل عما عهد) بفتح العين وكسر الهاء أى عما فى البيت من  
 ماله اذا فقدته لتنام كرمه وازداد يربى آخره ولا يرفع اليوم لغد أى لا يدخر ما حصل عنده اليوم من أجل غد  
 فكنت بذلك عن غلبة جوده ويحتمل أن يكون قولها فهد على تفسيره بالوثوب عليها لجماع المراد منه التهم  
 من جهة انه غليظ الطبع ليس عنده مدامة قبيل الواقعة بل يشب وثوب الوحش وأنه كان سىء الخلق  
 يبطش بها ويضربها واذا خرج على الناس كان أمره أشد فى الجراعة والاقدام والمهاجمة كالاسد ولا يسأل عما  
 تغير من حالها حتى لو عرف انها مضى أو معدودة وغاب ثم جاء لا يسأل عن ذلك ولا يتفقد حالها ولا يبت  
 بل ان ذكرت له شيئا من ذلك وثب عليها بالبطش والضرب (قالت) المرأة (السادسة) واسمها هند  
 تدم زوجها (زوجي ان كل لف) باللام المفتوحة والفاء المشددة فعل ماضى أى أ كثر الاكل من  
 الطعام مع التخليط من صنوفه حتى لا يبقى منه شيئا من نهمة وشبهه وعند النساء من رواية عمرو بن عبد الله  
 اذا أكل اقتفى بالناف أى جمع واستوعب وحكى القاضى عياض انه روى رفا بالراء بدل اللام قال وهى  
 بمعنى لف (وان شرب اششف) بالسين المهملة أى استقصى ما فى الاناء وقيل روى استشف بالسين المهملة  
 وهى معناها لان معناها أ كثر الشرب (وان اضطجع) أى نام (التف) فى ثيابه وحده فى ناحية  
 من البيت وانقبض عنها فهى كشيبة لذلك كما قالت (ولا يوج الكف) أى لا يدخل كفده داخل ثوبى  
 (يعلم البث) أى يعلم الحزن الذى عنده على عدم الخطوة منه فجمعت فى ذمه لاهله بين اللوم والبخل وسوء  
 العشرة مع أهله وقلة رغبته فى التسكاح مع كثرة شهوة للطعام والشراب وهذا غاية التمدح عند العرب فانها

ولا سامة ولا مخافة  
 قالت الخامسة زوجي  
 ان دخل فهد وان خرج  
 أسد ولا يسأل عما عهد  
 قالت السادسة زوجي  
 ان أكل لفسوان شرب  
 اششف وان اضطجع  
 التف ولا يوج الكف  
 يعلم البث



نظم بكثرة الطعام والشراب وتدمح بقلتهما وبكثرة الجماع لدلالة ذلك على صحة الذكورية والفحولية قال  
أبو عبيدة في قوطها ولا يولج السكفة أنه كان في جسدها عيب وكان لا يدخل يده في ثوبها ليلبس ذلك العيب  
لثلاثين عاماً فحدثته بذلك وتعقبه ابن قتيبة بأنها قد ذمته في صدر السكلام فكيف تدمحه في آخره وأجاب  
ابن الأثير بأنه لا مانع أن تجمع المرأة بين مثالب زوجها ومناقبه لأنهن كن تعاهدن أن لا يكتمن من  
صفتهم شيئاً فلهن من وصفت زوجها بالخير في جميع أموره ومنهن من ذمته في جميع أموره ومنهن من جعت  
أهله وقد يقال إن صدر كلامها محتمل للدح أيضاً لأن معنى إن كل إناثاً أي كل صنوف الطعام ولا يكتفي  
بواحد وإن شرب اشتف أنه يشرب مع عياله الشراب كما لمكرمه ولا يترك منه شيئاً ولا يدخر خشية إهلاك  
ولا يخفى ما في ذلك من البعد (قالت) المرأة (السابعة) واسمها حي بنت علقمة تدم زوجها (زوي غيايا)  
بالعين المجهمة والتعجيتين المفتوحتين بينهما ألف موزع وموزع مخفف مأخوذ من التي يفتح العين المجهمة  
التي هو الخيبة قال تعالى فسوف يلقون غيياً ومن الغياية بتعجيتين بينهما ألف وهو كل شيء أغل الشخص  
فوق رأسه فكانه مغطى عليه من جهله فلا يهتدى إلى مسلك يسلكه لمصلحه وأنه ثقيل الروح كالظفل  
المتكاثف الظامة الذي لا شمراق فيه (أو) قالت (غيايا) بالمهمله التي لا يضرب ولا يفتح من الابل  
أومن الهى بكسر الميم الذي يعييه مباذعة النساء وقال الزحشري العيايا من الابل والناس الذي عي  
بالضرب وقيل هو العتين وقيل هو العاجز عن أحكام أسسه بحيث لا يهتدى لمراده والشك من الراوى وقال  
الكرماني هو تويج من الزوجة القائلة كاصرح به أبو يعلى في روايته وعند النسائي من رواية عمرو بن  
عبد الله غيايا معجمة من غير شك (طباقاء) بطاء مهملة فوحدة مفتوحتين قاله قفاف ممدود وهو  
الاحق وألله لا يحسن الضراب أو الذي يطبق عليه أموره حقاً وغباوة فلا يهتدى لوجهها أو الثقيل  
الصدر عند الجماع يطبق صدره على صدر المرأة عند الجماع فيرتفع أسفله عنها ويثقل عليها فلا تستمتع به  
ولا يحصل لهامنه الا لاذاء والعذاب وقد ذمت امرأه أمراً القيس فقالت له ثقيل الصدر خفيف الجوز  
سريع الارتفاع بطيء الافاقه (كل داء) أي ما تفرق في الناس من الادواء والمعائب (له داء) أي موجود  
فيه فقد اجتمع فيه سائر العيوب والنقائص فجعله له داء خبر المبتدأ ويحتمل أن له صفة الداء وداء الثاني هو  
الخبر والمعنى كل داء قائم به داء أي بالغ منتهاه كقولك هذا الرجل رجل أي عظيم كامل الرجولية (شجك)  
بشين معجمة وجيم مشددة مفتوحتين وكاف مكسورة والخطاب لنفسها أي أصابك شجة في رأسك  
ومرادها أنه كثير الشجاج وهو الجرح في الرأس خاصة بخلاف الجرح فانه يعبر جميع البدن (أو فلك)  
بفاء ولا م مشددة مفتوحتين وكاف أي أصابك بجرح في جسمك أو كسرك أو ذهب بمالك أو كسرك  
بخصوصته أي قهرك بها والمراد أنه انه كثير الكسر للعظم والضرب وزاد ابن السكيت في روايته أنه ويحك  
بموسدة وجيم مشددة مفتوحتين وكاف مكسورة أي طعنك في جرح احتك فشهاه والبعج شق القرحة  
(أو جمع كالا) من الشج والفل (لك) وفي رواية الزبير أن حدثته سبك وان مازحته فلك والجمع كالا  
فوصفته كإفال القاضي عياض بالحق والتناهي في سوء العشرة وجمع النقائص بأن يهجز عن قضاء وطرها  
مع الذي فإذا حدثته سبها وإذا مازحته شجها وإذا أغضبتة كسر عضواً من أعضائها أو شق جلدها أو جمع  
كل ذلك من الضرب والجرح وكسر العضو وموجع السكلام (قالت) المرأة (الثامنة) وهي باسم بنت أوس  
ابن عبد تدمح زوجها (زوي المس) منه (مس) أي كس (أرب) وصفته بأنه ناعم الجسد كنوعه ومز  
الأرب أو كذبت بذلك عن حسن خلقه ولأن جانبها (والريح) منه (ريح زرب) أي طيب العرق لظافته  
واستعماله الطيب والزرب بزاي مفتوحة فربما كنة فنون مفتوحة فوحدة نوع من الطيب معروف أو  
بنت طيب الريح والزعفران ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن طيب الثناء عليه بليل معاشرة زباد

قالت السابعة زوي  
غيايا أو عيايا طباقاء  
كل داء له داء شجك أو  
فلك أو جمع كالا  
قالت الثامنة زوي  
المس أو رب الريح  
ريح زرب

الزبير بن بكار والنسائي من رواية عقبة وأنا أغلب والناس يغلب فوصفته مع جبل العشرة طها والصبر عليها بالشجاعة وغلبة المرأة لرجل دليل كرمه ولذا قال بعضهم لمعاوية كيف تنسبك الى العقل وقد غلبك نصف انسان يريد اشارة فاخته بنت قرطه فقال انهن يغابن الكرام ويغلبن اللئام وقوطها والناس يغلب تميم أتت به لانها لو اقصررت على قوطها وأنا أغلب لظن انه جبان ضعيف فلما قالت والناس يغلب على ان غلبتها اياها فاما همون كرم سجاياه (قالت) المرأة (التاسعة) ولم تسم تدمح زوجها (زوجي رفيع العماد) بكسر العين المهملة وهو العمود الذي يدعم به البيت ويجمع على عمد بضمعين يعني ان البيت الذي يسكنه رفيع العماد ابراه الضيفان وأصحاب الخواص في قصده كما كانت بيوت الاجواد يملونها بضر بونها في المواضع المرتفعة ليقتصد هم الطارقون والطالبون وهو كناية عن كثرة شرفه وعلوه كره أي هو شريف سني الذكر ظاهر الصيت (طويل النجاد) بكسر النون بعدها جيم فألف فدل المهملة قال في القاموس ككتاب جائل السيف وهو كناية عن طول القامة فانه لازم لطول النجاد وطول القامة ممدوح عند العرب وفيه اشارة الى انه صاحب سيف وشجاعة (عظيم الرماد) أي ان ناره لا تطفأ لأنه تسمى الضيفان السيفي صير رمادها كثيرا لذلك أو كنت به عن كونه مضافا أي كثير الجود لان كثرة الرماد تستلزم كثرة الجود وهي تستلزم كثرة الطبخ وهي تستلزم كثرة الطبخ وهي تستلزم كثرة الاضاف وهي تستلزم كثرة الجود فهي كناية بعيدة لانها بوسائط ومعلوم ان الكناية يجوز فيها ارادة المعنى الحقيقي مع المعنى الكناية لانها لفظ أريد به لازم معناه مع جواز ارادته معه بخلاف المجاز فانه لا يجوز فيه ارادة المعنى الحقيقي مع المعنى المجازي لوجود القرينة المانعة من ارادة الحقيقة وهذا عند البيهقيين أما الاصوليون فر بما أشكل الفرق بينهما عند من يجوز بينهم الجمع بين الحقيقة والمجاز وفرق بعضهم بينهما بان معنى الجمع بين الحقيقة والمجاز أن يردهما بكامة واحدة يستعملها فيهما والكتاب لم يستعملها فيهما وانما استعملها في أحدهما وهو الحقيقة للدلالة على الآخر كأن يستعمل معنى كثير الرماد في معناه ليفيد معنى الكرم لازومه غالبا والتعريف قريب من الكناية يشتركان في ارادة الحقيقة وفي قصد افادة معنى آخر وفترقان في ان المفاد بالكناية على وجه اللزوم غالبا والدلالة عليه قوية وفي التعريف بخلافه (قريب البيت من الناد) أصله النادى حذف منه الياء لاسيما في مجلس القوم وتمتعهم وتقريب البيت منه دليل على الكرم اذ الضيفان انما يقصدون النادى ثم ضالمن اضافة هم من أهله ويحتمل أن تكون وصفته بانها حاتم في القوم فان اشترت ووافي أمر اعتمادا على رأيه وامتنوا أمره لشرفه فيهم وبالجملة فقد وصفته بالسيادة والكرم وحسن الخلق وطيب المعاشرة ولا يخفى ما في كلامهما من الكناية اللاطيفة (قالت) المرأة (العاشرة) واسمها كبشة كاسم الخامسة بنت الارقم بالراء والقاف تدمح زوجها (زوجي مالك وما مالك) استفهام تعجب وتعظيم أي شيء هو مالك ما أعظمه وأكرمه (مالك خير من ذلك) بكسر الكاف وصل على انه خطاب لاحداهن ويجوز قصها على ارادة الاعم منه وبين المشار اليه كل زوج سبق وأزوج التاسعة أو هو مستدركه هي بعد أي خير من ذلك الذي أقول في حقه أي انه فوق ما يوصف من الجود والسياسة وقوطها مالك خير من ذلك زيادة في الاعظام ورفع المكانة وتفسير لبعض الابهام (له) أي لزوجي (ابل كثيرات المبارك) بفتح الميم جمع مبارك وهو موضع البروك أي كثيرة ومباركها كذلك أو كثيرا ما تاتر فنه حطب ثم ترك فتكثر مباركها لذلك ويحتمل أن يكون المبارك بمعنى زمان البروك أو مصدر بمعنى البروك (قليلات المسارح) جمع مسرح مكان أو زمان أو مصدر من سرحت المشاهدة اذا سرحت أي لاستعدها للضيفان بها لا يوجهه من الالهي الا قليلا ويترك سائر ما بقائه فان فاجأ ضيف وجده عنده ما يقر به به من لحومها وألبانها أو انها تكون كثيرة في حال بروكها فاذا سرحت كانت قليلة لكثرته ما يحرمها من مباركها للاضيافة ويحتمل انه تأكيدي لما قبله والمعنى انها كثيرة باركة بقائه لا يسرحها الا قليلا فسر

قالت التاسعة زوجي  
رفيع العماد طويل  
النجاد عظيم الرماد  
قريب البيت من الناد  
قالت العاشرة زوجي  
مالك وما مالك مالك  
خير من ذلك له ابل  
كثيرات المبارك قليلات  
المسارح

الضرورة ومعظم أوقاتها حاضرة لقرى الاضياف منها (واذا سمعن) أى الابل (صوت المزهر) بكسر  
الميم وسكون الزاى وفتح الهاء بعدها العود الذى يضرب به عند الغناء أى سمعت ذلك عند ضرب به به فرحا  
بالضياف لما كثر عاداته بذلك (أيقن) أى الابل بتشديد النون أى شعرن وقطن (الهن هو الك)  
لما عودهن انهن اذا نزل به ضيف تحمله منها وأما بالعبدان والمعارف والشراب والحاصل انهن جهت فى وصفها  
له بين الثروة والكرم وكثرة القرى والاستعداد له (قالت) المرأة (الحادية عشرة) وهى أم زرع بنت  
أ كجمل بن ساعدة العنينة واسمها فيها حكاية ابن دريد عاتكة تمدح زوجها (زوحى أبو زرع) كنى بذلك  
لكثرة زراعته أو تفاؤلا بأن أولاده تكثر لان الزرع يطلق على الولد (وما) بالواو وفى نسخة فبالفاء  
(أبو زرع) أخبرت ألابا سده ثم عظمت شأنه بقوله ها هنا أبو زرع أى انه أمر عظيم كقوله تعالى الحاقه ما الحاقه  
زاد الطبراني صاحب نعم زرع (أناس) بهمزة مفتوحة فتون مخففة فالف فسين مهملة من النوس وهو  
التحريك قال الزخمرى النوس تحريك الشيئ متمديا وأنا سحره اه أى سرك (من حلى) بضم الحاء  
المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية (أذنى) تشبیه أذن أى ملاءهما من اقراط وشنف من ذهب ولؤلؤ  
حتى تدلى ذلك واضطرب من كثرته ونقله وفى رواية ابن السكيت أذنى وفرعى بالثنية أى يديها لانهما  
كالفرعين من الجسد تدلى أذنى ومعصى (وملاء من شعهم عضدى) بتشديد التحتية ثنية عضد  
ما بين المرفق الى الكتف وهما اذا سمن من الجسد كاه قد كره العضدين للسجع ودلائهما على الباقي  
فكانها قالت سمننى وملاء بدنى شعهما (وبجحنى) بموحدة وجيم مخففة أو مشددة وهما مهملة مفتوحة  
ثم نون مكسورة أى عظمتى أفرحنى (فبجحت) بفتح حاء تشبیه حاء مكسورة أو مشددة وهما مهملة مفتوحة  
(نفسى) أى عظمتى ففعلت عندي نفسى أفرحنى ففرحت من تبجح بكنا أى أعظم وافتحخر وعند  
النسائي وبجح نفسى فتبججت الى نفسى بالتشديد بدنى أفرحنى ففرحت أو غرحت ففخرت (وجدنى فى  
أهل غنيمه) بضم الغين المحجمة وفتح النون تصغير غنم وأنت على ارادة الجماعة تقول ان أهلها كانوا  
ذوى غنم وليسوا أصحاب ابل ولا خيل (بشقى) بموحدة ومججمة مكسورة عند المحدثين مفتوحة عند غيرهم  
اسم موضع معين أو هو بالكسرة أى مشقة من ضيق العيش والجهد أو شقى جبل أى ناحية كانوا يسكنونه  
لقلتهم وقله غنمهم وبالتشديد شقى فى الجبل كالغار فيه (جعائى فى أهل صهيل) صوت الخيل (و) أهل (أطيط)  
صوت الابل من نقل جملها أرادت انها كانت فى أهل قلة فنقلها فى أهل كثرة وثروة لان أهل الخيل والابل  
أعظم وأشرف من أهل الغنم عند العرب وزاد النسائي وجامل وهو جمع جبل وأسم فاعل المالك الجمال  
كقوله لابن وتامر (و) أهل (دانس) يدوس الزرع فى يديه ليعخرج الحب من السنبلى الذى يدوسه  
هو البقر (ومنق) بضم الميم وفتح النون وتشديد النون من نقى الطعام بنقه أى يزىل ما يختلط به من  
قشر ونحوه بغير بال ونحوه وأرادت بذلك انه صاحب زرع يدانس وينقى وروى بكسر النون قال أبو عبيد  
لا عرفه فان سمعت الرواية به فهو من النقيق وهو أصوات المواشى والانعام وقيل هو صوت الدجاجة والرخة  
والمراد به صوت من يطرر الطيور أى جعلنى فى الطلاردين لاطيور عن الحب كناية عن كثرة زرعهم ونفعهم  
فتكون وصفته بكثرة الاموال وانه نقلها من شدة العيش وجهده الى الثروة والراحة من الخيل والابل  
والزرع (فعدده) أى عند زوحى (أقول) وفى رواية أنسكلم أى ما أرى يد (فلا أقبح) بضم الهيمزة  
وفتح القاف والموحدة المشددة بعدها هاء مهملة مبهمة المفعول أى فلا يقال فى قبحك الله بالتخفيف  
من القبح وهو الابداد أولا يقيح قولى أى لا يرد على شيئا منه لكرامتى عليه ورفعة مكانى عنده  
(وأرقدا فأصبح) بهمزة مفتوحة ومهملة وموحدة مشددة مفتوحة ثم هاء مهملة أى أنام حتى الصبيحة  
وهى أول النهار فلا أوقظ لانى من يكفين مؤنة بيتى ومهنة أهلى (وأشرب) الماء والابن أو غيرهما

واذا سمعن صوت  
المزهر أيقن أنهن  
هوا لك قالت الحادية  
عشرة زوحى أبو زرع  
وما أبو زرع أناس من  
حلى اذنى وملاء من  
شعهم عضدى وبجحنى  
فبجحت الى نفسى  
وجدنى فى أهل غنيمه  
بشقى جعائى فى أهل  
صهيل وأطيط ودانس  
ومنق فعنده أقول فلا  
أقبح وأرقدا فأصبح  
وأشرب

(فأنتنح) بهزوة وفوقية ففان فنون مشددة مفتوحات فحاء هملة اى أشرب كثيرا حتى لا أجد مساقا  
 أولا أنقل من مشروني ولا يقطعه على شئ حتى تم شهوتي منه وفي رواية فأنصح باليم وهي الاصح  
 كقال البخاري بل أنكر الخطأ في رواية النون وهما بمعنى وفي رواية وأكل فأنصح أى اطعم غيرى يقال  
 منحه يمنحه اذا أعطاه وأت بالافلاظ كلها بوزن الفعل لتفيد تكرار ذلك ولازمته مرة بعد أخرى  
 ومطالبة نفسها وأغيرها بذلك قال أبو عبيد لأراها قالت فأنصح الالعز الماء عندهم أى فلذلك شئت  
 بكثرة شرب به وفيه ان السياق ليس فيه ذكر الماء فهو محتمل له واغيره من الاشارة كما سرقيل في اقتصارها  
 على ذكر الشرب ان لم تثبت روية وأكل فأنصح اشارة الى ان المراد به اللبن لانه هو الذى يقوم مقام الطعام  
 والشراب (أم أبى زرع) زوجى (فما أبى زرع) الاستفهام للتعجب والتعظيم وفي مدحها أم  
 زوجها مع ما جيل عليه النساء من كراهة أم الزوج اشارة الى أنها في غاية الانصاف والخلق الحسن  
 (عكوما) بضم العين المهملة والكاف والميم جمع عكم بالسكس بمعنى العدل اذا كان فيه متاع أى  
 أعد الحواضر اثرها التي تجمع فيها أمتعتها أو غنمها الذي يجعل فيه ذخيره اذا كره في القاموس وغيره  
 (رداح) بفتح الراء والدال المهملتين وبعد الالف حاء هملة أى مرفوع أو عظيم كبير ومنه امرأة  
 رداح أى عظيمة الاكفال ووصف الجع بالمفرد على اردة كل حكم منها رداح فيكون رداح خبر مبتدأ  
 محذوف أو على ان رداح هنا مصدر كالذهب والطلاق أى هو على حذف مضاف أى ذات رفعة وعظم  
 (ويينا فاساح) بقاء مفتوحة فسائين هملة مخففة فألف غاء هملة مرفوع أى واسع كبير وسعته دليل  
 على سعة الثروة والنعمة والحاصل انها وصفت والدرة زوجها بكثرة الآلات والأثاث والقماش وانها واسعة  
 المال كبيرة المنزل لبر ابنا أبى زرع لها وانه لم يطعن في السن لان ذلك هو الغالب على من تكون له والدلة  
 اذ لو كبر لسكانت أمه قليلا والآث والقماش (ابن) زوجى (أبى زرع) لم يسم (فما ابن أبى زرع  
 مضجعه) بفتح الجيم والميم (كسل شطبة) بفتح الميم والسين المهملة وتشديد الهمزة مصدر ميمى  
 بمعنى الساول والشطبة بفتح الشين المججمة وسكون الطاء وبالوحدة السبعة من النخل الخضراء اذا شطبت  
 أى أزيل عن الخوص فتسمى حيفة تخرج يده معنى مجرودة وقيل الشطبة السيف الذى يسلم من غمده أى  
 موضعه الذى ينأى فيه فى الصغر كساول الشطبة أى مشبه بالجر يد السوط من قشره ويلزم منه كونه  
 مهيفاً أو كانه السيف المساول من غمده ويصح ان يكون المسدل اسم مكان أى ان مضجعه كغلاف  
 السيف أو كوضع تسلم منه الجريدة فيكون هو مشبه بالسيف أو الجريدة ويكون تشبيهه بالجر يده  
 أو السيف خشونة جانبه ومهابته أو لجسالة وروقه أو لكمال قامته في اعتدالها واستوائها (ويشبعه ذراع  
 الجفرة) بفتح الجيم وسكون الفاء بعدها راء الاثني من ولد المعز اذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها  
 والد كرجف لانه جفر جانباه أى عظماء يقال لولد الضأن أيضا اذا كان ثلثا وفي القاموس الجفر من أولاد  
 الشاة عظماء واستكرش أو بلغ أربعة أشهر وزاد ابن الانبارى ورويه فيقة البعرة ويمس في حلة  
 النثرة وقولها ويرويه من الارواء والفيقة بكسر الفاء وسكون التنحية بعدها قاف ما يجمع في الضرع  
 بين الحلبتين والبعرة بفتح التنحية وسكون العين المهملة بعدها راء الضأن ويمس بالسين المهملة أى  
 يتبختر والنثرة بالنون المفتوحة ثم الفوقية الساكنة الدرع اللطيفة وقيل البينة اللبس والحاصل انها  
 وصفته بهيف القد وانه ليس ببطين ولا جاف وانه قليل الاكل والشرب ملازم لآلة الحرب يفتال في موضع  
 القتال وذلك مما تقدم جد بالعرب (بنت) زوجى (أبى زرع) فابنت أبى زرع في مسلم ومنا بالواو  
 بدل الفاء ولم تسم البنت الملكورة (طوع أبىها وطوع أمها) فلا تخرج عن أمها وصفتها ببرهما  
 وزاد ابن بير وبن أهله ونساء أى يتبعهما من بها (ومل كسائها) لامتلاء جسمها وسمنها (وغيط)

فأنصح أم أبى زرع فما  
 أم أبى زرع عكوما  
 رداح ويينا فاساح ابن  
 أبى زرع فما ابن أبى زرع  
 مضجعه كسل شطبة  
 ويشبعه ذراع الجفرة  
 بنت أبى زرع فابنت  
 أبى زرع طوع أبىها  
 وطوع أمها وصل  
 كسائها وغيط

جارتها) أى ضررتها الماترى من جالها وأدبها وعقبتها وعند مسلم وحقر جارتها بفتح الحاء المهملة  
وسكون القاف أى دهشتها وقتلتها ولطابت أى وحين جارتها بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية يسمونها  
أى هلاكها وهذه الألفاظ مصادر لأفعال متعدية فطوع أيها ماضى لا معنى طاعة أيها أى مطاعة ومقتادة  
وكذا البقية فليس في ذلك دلالة على جواز صرت برجل حسن وجهه بالإضافة خلافا لبعضهم لأن محل  
النزاع في الصفة المشبهة المشتقة من فعل لازم وزاد ابن السكيت قباضة هضمة الحاء جائلة الوشاح عكنا فعماء  
نجداء دعاء زجاء فنواء مؤنفة معنقة وقولها قباضة بفتح القاف وأنشد الموحدة أى ضامرة البطن وهضمة  
الحشاء بمعنى ضامرة وجائلة الوشاح بالجيم والوشاح بكسر الواو أى يدور وشاحها الضمور بطنها وهو آدم  
عريض يصرع بالجواهر أنشده المرأة بين عانقتها وكشحتها وعكنا بفتح العين وسكون الكاف وبالزون  
والد أى ذات عكن وهي طيات بطنها وفعماء بفتح الفاء وسكون العين المهملة وبالبد أى غميلة الاعضاء  
ونجداء بفتح النون وسكون الجيم والمد واسعة العين ودعاء من الدعج بالجيم شدة سواد العين في شدة  
بماضها وزجاء بالمبو بالجيم المشددة من الزجج وهو تقويس الحاجب مع طول في أطرافه وامتداده وقيل  
بالراء بدل الزاى أى كبيرة الكفل يرتج من عظمه وقنواء بفتح القاف وسكون النون والمد من القنوء وهو  
طول في الأنف ودقة الأرنبة مع حذب في وسطه ومؤنفة الذون المشددة والقاف والانيق المجهب ومعنقة  
بوزن مؤنفة أى مسندة بالعين الناعم وكلها كالاخفى أو صاف حسان (جارية) زوىجى (أبى زرع  
فما جارية أبى زرع لا تبث) بضم الموحدة وتشديد المثناة أى لا تفشى ولا تشيع (حديثنا تبشينا) مصدر  
مؤكدة من بث بوزن فعل بالتشديد للبالغة أى بل تسكنه (ولا تنقث) بضم القوقية وفتح النون  
وكسر القاف المشددة بعد ما مثلثة أى لا تخرج أو لا تفسد ولا تسرع بالخيانة أو لا تذهب بالسرقة (ميرتنا)  
بكسر الميم وسكون التحتية بعدها راء أى زادنا وطعامنا (تنقيثا) مصدر مؤكدة أى لا تفسده وتفرقه  
لامانها (ولا تملأ بيتنا) أى مكاننا (تعشيشا) بالعين المهملة والشينين المجهتين بينهما تحتية ساكنة  
أى لا تترك الإقامة مفرقة فيه كعش الطائر بل أصلحه وتنظفه ولا تنجأ الطعام في مواضع منه بحيث يصيرها  
كعشاش الطيور ويرى تعشيشا بالمججمة من الغش ضد الخالص أى لا تملؤه بالخيانة بل هى ملازمة  
للصحة فيها هى فيه وقيل كناية عن عفة فرجها والمراد أنها لا تملأ البيت وسخا بطافها من الزنا (قالت)  
أم زرع (خرج) زوىجى (أبوزرع) من عندى (والاوطاب) بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح  
الطاء المهملة وبعد الألف موحدة زقاق اللين واحدها وطب على وزن فلس جعجه على أفعال مع كونه صحيح  
العين نادر والمعروف وطاب في الكثرة وأوطب في القلة والواو لالحال أى خرج والحال ان زقاق اللين  
(تمحض) بالخاء والصاد المجهتين مبيها للفعول أو الفاعل مع ضم الخاء أى تحرك أى لاستخراج الزبد أى  
ان الوقت الذى خرج فيه كان زمن الخصب والربيع وكان خروجهما السفر وغيره فلم يدرا ما يحدث لهما بسبب  
خروجيه ويحتمل أنها أرادت أنه خرج غدوة وعندهم لبن كثير يشربونه ويفضل عندهم حتى يمتخضوه  
ويستخرج جواز بده (فلقى امرأة) لم تسم (معها ولدان لها) لم يسميا أيضا (كالهدين) في  
الوثوب والفهد حيوان شديد اللؤوب وفي رواية أخرى كالشبلين (بلعبان) صفة للولدين (من تحت  
خصرها) بفتح أوله المجهج وسكون ثانيه المهمل أى وسطها (برماتين) لأنها كانت ذات كف عظيم  
فاذا استملت على ظهرها لترقع كفها بهما من الأرض حتى يصير تحتها فجوة تجرى فيها الرمالة وحمل بعضهم  
الرماتين على الثديين أى ذات ندين حسنتين صغيرين كالرماتين قال القاضى عياض وهو أظهر لما روى  
من تحت درعها أى قيصها ولأنه لم يجز العادة بلعب الصبيان تحت ظهور أمهاتهم ولا باستلقاء النساء كذلك  
ولا ينادى ذلك قوله من تحت خصرها لأن الثديين وإن كانا يشبهان الرماتين باعتبار رأسهما لكن فيهما

جارتها جارية أبى زرع  
فما جارية أبى زرع  
لا تبث حديثنا تبشينا  
ولا تنقث ميرتنا تنقيثا  
ولا تملأ بيتنا تعشيشا  
قالت خرج أبوزرع  
والاوطاب تمحض فاقى  
امرأة معها ولدان لها  
كالهدين بلعبان من  
تحت خصرها برماتين

نوع طول بحيث يقر بان اذا نامت من خاصرتها الخالس عندها الولدان (فطلقني ونكحها) لما رأى من نجابة ولديها وكانوا يرغبون أن تكون أولادهم من النساء المنجبات في الخلق والخلق وفي رواية فاعجبته فطلقني (فنكحت) أي تزوجت (بعده رجلاً) لم يسلم (سرياً) بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية أي شريفاً وقيل سخيماً (ركب) فرساً (سرياً) بفتح الشين المهملة أي فائقاً جيداً يستعمر في سبيله أي يعضي فيه بلا فتور (وأخذه) ربحاً (خطياً) بفتح الخاء المهملة والطاء المهملة المكسورة والتحتية المشددة بين صفة موصوف محذوف نسبة للخط موضع بنواحي البحر ين تجلب منه الرياح (وأراح) بهمزة واء مفتوحة استوحاهم له من الراحة وهي الايمان الى موضع الميت بعد الزوال (على) بتشديد التحتية (نعماً) بفتح النون والعين واحداً لانعام وأكثر ما يقع على الابل أي في بهمراجهما بالضم موضع ميئها (ثوباً) بفتح المثناة وكسر الراء وتشديد التحتية أي كبيراً والثروة كثرة العدد أو المال ولم تقل ثوباً لان النعم مذكور يقولون هذا نعم وارد وقول بعضهم لان النعم ليس حقيقى التأنيث مردود بأن الفاعل هنا ضمير ومتى كان ضميراً المؤنث وجب الحاق علامة التأنيث للمحمل له والفرق انما هو في الفاعل الظاهر (وأعطاني من كل راحته) أي من كل شيء يأتيه وقت الزواج من أصناف الاموال أي ما يروح من النعم والعبيد (زوجاً) أي اثنين ولم يقتصر على الفرد من ذلك بل ثناء وضعفه احساناً اليها وأن المراد نوعاً وصفناه ومنه قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي أصنافاً (وقال كلى بأم زرع) من مالى (وميرى أهلك) بكسر الميم أي صليهم وأوصى عليهم بالميرة وهي الطعام (قالت فلو جعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغر آنية أبي زرع) أي قيمتها أو قدر مئتها يريد له ما في الطبراني فلو جعت كل شيء أصبته منه فجعلته في أصغر وهاء من أوعية أبي زرع مملأه والظاهر انه للبالغة والا فالاناء والوعاء لا يسع ما ذكرت انه أعطاهما من أصناف النعم والحاصل انها وصفت هذا الثاني بالسود في الشجاعة والفضل والجود بكونه أباح لها أن تأكل ما شاءت من ماله وتهدى ما شاءت لاهلها بمباقة في اكرامها ومع ذلك لم يقع عندها موقع أبي زرع وان كثيره دون قليل أبي زرع مع اساءة لها بطلاقها ولكن حبها له بغض الأزواج عندها لانه أول أزواجها فسكنت بحبه في قلبها كما قيل

♣ مالحب الاله عيب الاول ♣ ولذا كره أولوا رأى تزوج امرأه طارحاً زوج طلقها بحمافة أن تميل نفسها اليه والحب يستر الاساءة (قالت عائشة رضي الله تعالى عنها قال لي النبي صلى الله عليه وسلم كنت لك كأبي زرع لام زرع) أي أنالك فكان زائدة كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقيل للدوام كقوله تعالى كان الله غفوراً رحيماً واعتراض بأنه صلى الله عليه وسلم أخبرهم ما مضى الى وقت نكاحه بذلك وأبقى المستقبل الى علم الله تعالى كما هو دأبه فأى حاجة الى جمعها للدوام مع انها لا تبدل على انتضاءه ولا دوام وزاد في رواية الطبراني عن عدى في الافة والوفاء لافى القرقة والحقاء وزاد ابن بكراً لانه طلقها وأناناً أطلقك فاستثنى الحالة المكروهة وهي ما وقع من تطالب أبي زرع تطمينا لها وطماً ثنية لقبها ودفعها العموم التشبيه بحمالة أحوال أبي زرع اذ لم تكن فيه ما تذهب النساء سوى ذلك وقبلاً أجابتني عن ذلك جواباً مثلها في فضلها وصلحها فقالت كما عند النسائي والطبراني يارسول الله بل أنت خير من أبي زرع وفي رواية ابن بكراً يارسول الله أنت خير لى من أبي زرع لأمر زرع وهذا الحديث أفرد غير واحد بالتأليف وشريحه سيدي على الوفاي على طريقة القوم أهل الاشارات (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يسهل لاصراً أن تصوم) أي تفلاً وأوجها على التراخي (وزوجها لها شهيد) أي حاضر (الاباذنه) لان حقه في الاستمتاع بها كل وقت فلو كان مريضاً بحيث لا يستطيع الجماع أو مسافراً جازاً لم يكن ذلك فلو قدم من سفره وهي صائمة فله افساد صومها من غير كراهة وقال المساكية ليس له ذلك وفي الطبراني من

فطلقني ونكحها  
فنكحت بعده رجلاً  
سرياً ركباً ثم يأخذ  
خطياً وأراح على نعماً  
ثوباً وأعطاني من كل  
راحتة زوجاً وقال كلى  
بأم زرع وميرى أهلك  
قالت فلو جعت كل شيء  
أعطانيه ما بلغ أصغر  
آنية أبي زرع قالت  
عائشة رضي الله عنها  
قال لي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كنت  
لك كأبي زرع لأمر زرع  
عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا يسهل  
للأمرأة أن تصوم وزوجها  
شاهد الاباذنه



حديث ابن عباس مرفوعاً ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم أطولاً من يومها إلا بذنه فإن فعلت لم يقبل منها وهذا يدل على تحريم الصوم لله كونه قول الجمهور قال النووي في المجموع وقال أصحابنا يكره والمصحيح الأول فلو صامت بغير إذنه صح وأثبت وأمر قبوله إلى الله تعالى قاله النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب واحتج بعض المالكية بهذا الحديث لمذهبهم وهو وجوب القضاء على من أفطر في صيام التطوع عامداً إذا لم يكن الرجل إن بنفسه عليه أصومها بجماع ما احتاجت إلى إذنه ولو كان مباحاً كان إذنه لا معنى له (ولا) يحل لها (أن تأذن) لا يحل رجل أو امرأة أن يدخل (في بيته إلا بذنه) فلو علمت رضاه جاز ويؤخذ من ذلك أنه لا يجوز دخول الأب ونحوه بيت المرأة بغير إذن زوجها وقال المالكية بجواز ذلك وأجابوا عن الحديث بأنه معارض بصلوة الرحم ويمكن أن يقال صلوة الرحم إنما تندب بما يملكه الوالد والتصرف في بيت الزوج لا يملكه المرأة إلا بذنه وكما لاهاها أن لا تصلحهم بحاله إلا بذنه فإذا هم في دخول البيت كذلك (وما أنفق من نفقة) من ماله قدر أهمل رضاه بقطعة طعام بينهم غير أن تتجاوز العادة (من) وفي نسخة عن (غير أمره) أي إذنه الصريح في ذلك القدر المعين بل بإذن عام سابق يتناول هذا القدر وغيره أما صريحاً أو بجاعل العرف من الخلاف قريب البيت لزوجته أطعام الضيف والتصدق على السائل وقوله أمره بفتح الطمز وكسر الراء وبالله وفي نسخة أمره بكسر الطمز وفتح الراء بعدها هاء تأنيث أي إذن (فانه يؤدى) بفتح الله المتسعدة (منه) من أمر ذلك القدر المنفق (شطره) أي نصفه وظاهره يقتضي أساسهما في الإجماع ويؤيده حديث عائشة السابق في الزكاة كان لها أجرها بما أنفقت وزوجها أجره بما كسب لا ينقص بعضهم أجر بعض وحمل بعضهم التنصيف على المال الذي يعطيه الرجل في نفقة المرأة فإذا أنفقت منه بغيره كان الاجر بينهما للرجل لا كتمسابه ولأنه يؤجر على ما ينفقه على أهله ولما لم يكن ذلك من النفقة التي تخصص بها يؤيده ما أخرجه أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا من قوتهما والاجر بينهما ولا يحل لها أن تصدق من مال زوجها إلا بذنه قاله في الفتوح وحمل الخطائي الحديث على أنها إذا أنفقت على نفسها من ماله بغير إذنه فوق ما يجب لها من القوت غرمت له شطره أي الزائد على ما يجب لها لكن بعد ذلك حديث أبي داود في النفقات إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف أجره (عن أسامة) بن زيد بن ثابت (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قلت على باب الجنة) ليلة الأسراء وفي المنام (فكان عامة من دخلها المساكين) بأن مثل له عليه الصلاة والسلام صورهم داخلين الجنة (وأصحاب الجند) بفتح الجيم وتشديد الدال الغني (محبسون) على باب الجنة أي لكثرة مطالبهم بالحقوق (غير أهل النار) أي لكن أهل النار أي الذين استحقوا دخولها (فقد أمرهم إلى النار) ظاهره أنهم لم يحاسبوا والراجع أنهم يحاسبون كما مر (وقت على باب النار) فإذا عامته من دخلها النساء إذا بلغا حجة وعامة ممتدة أخبره النساء وسبب ذلك كثرة شهوتهن ومخالفتهن ما أمر به وارتكابهن ما نهى عنه أكثر من غيرهن (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج إلى سفر (أقرع بين نسائه) فأقرع خرج سهمها خرج بها معه (فطارت القرعة) أي حصلت (لعائشة وحفصة) وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان بالليل سار مع عائشة (رضي الله تعالى عنها) (بتحدث) معها (فقال حفصة) لعائشة لما حصل لها من الغيرة (ألا) بتخفيف اللام (تركيب اللبلة) هذه (بعري وأركب بعيرك تنظرين) إلى ما لم تنظري إليه (وأنظر) أنا إلى ما لم أكن نظره (فقلت) لها عائشة لما شوقتها من النظر (بلي فركبت) كل واحدة منها بعير الأخرى (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى جل عائشة) يطأها عليه (وعليه حفصة فلم عليها) ولم يذكر هنا أنها تحدث معها (ثم سار حتى نزلوا وافتقدته) عليه الصلاة والسلام (عائشة) رضي الله تعالى عنها حاله

ولا تأذن في بيته إلا بذنه  
وما أنفقت من نفقة  
من غير أمره فانه  
يؤدى إليه شطره عن  
أسامة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال قلت على باب  
الجنة فإذا عامته من دخلها  
للمساكين وأصحاب الجند  
محبسون غير أن أهل  
النار قد أمرهمهم إلى  
النار وقت على باب  
النار فإذا عامته من دخلها  
النساء عن عائشة  
رضي الله عنها أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان  
إذا خرج أقرع بين نسائه  
فطارت القرعة لعائشة  
وحفصة وكان النبي صلى  
الله عليه وسلم إذا كان  
بالليل سار مع عائشة  
يتحدث فقلت حفصة  
ألا تركيبين اللبلة بعيري  
وأركب بعيرك تنظرين  
وأنظر فقلت بلي فركبت  
فجاء النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى جل عائشة  
وعليه حفصة فلم عليها  
ثم سار حتى نزلوا  
وافتقدته عائشة

المسامرة (فلما نزلوا جعلت عائشة رضي الله تعالى عنها (رجلها بين الأذخر) بالمال المحجمة الحشيش الطيب الريح المعروف تكون فيه الهوام في البرية غالباً) (وتقول سلط يارب) وفي نسخة قرب باسقاط حرف النداء وفي أخرى يارب سلط (على عقر بأوحية تلغنى) بالمال المهجلة والعين المحجمة قالت ذلك لانها عرفت انها الجانية فيها أجابت اليه حفصة (ولأستطيع) أي قالت عائشة (ولأستطيع (أن أقوله) صلى الله عليه وسلم (شيأ) أي لانما كان يعتزني في ذلك وسلم بعد قولها يلغنى رسولك لأستطيع أن أقول له شيئاً أي هو رسولك وعند الاسماعيلي ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ولا أستطيع أن أقول له شيئاً أي لأستطيع أن أقول في حقه شيئاً ولم تعرض لحفصة لانها هي التي أجابها طاعة فعدت على نفسها باليوم وفي الحديث مشروعية القرعة فما ذكر وقال أصحابنا لا يجوز للزوج السفر ببعض أزواجه الا بالقرعة اذا تنازعن وإذا سافر بأحداهن بها فلا قضاء عليه اذ لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم انه قضى بعد عودته فصار سقوط القضاء من رخص السفر ولان من المسافرة معه وان فازت بصحبة فقد تعبت بالسفر ومشاقه وهذا في سفر مباح اما غيره فلا يسافر بها فيه بقرعة ولا يغبرها فان سافر بها حرم ولزمه القضاء بالباقيات وفي ذلك أحكام كثيرة مستوفاة في كتب الفروع والشعور عن الحنفية والمالكية عدم اعتبار القرعة (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لو شئت أن أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) لكنت صادقاً في تصريحي بالرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم لكن المحافظة على اللفظ أولى (ولكن السنة) أي امره فروع بطريق اجتهاده والمراد بالسنة الطريقة النبوية (اذا تزوج البكر) على الثيب (أقام عندها) وجوبا (سبعا) من الليالي وتدخل الايام والسبوع متواليات فلو فرغها لم تحسب وقضاها لم تمت واليات وقضى بعد ذلك للأخريات ما فرق (واذا تزوج الثيب) على البكر (أقام عندها) وجوبا (ثلاثاً) من الليالي بأيام متواليات والمعنى فزال الحشمة بينهما والافتلاف وزيل البكر لان حياءها أكثر ويتخلف بسبب حق الزفاف عن الخروج للجتماعات واسائر أعمال البر كعبادة من أتم مدة الثلاث أو السبوع على المجمع وقيل لا يتخلف لذلك (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضي الله) تعالى (عنها ان امرأة) هي أسماء نفسها (قالت يا رسول الله ان لي ضرة) هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط (فهل علي جناح) أي اثم (ان تشبع من زوجي) الزبير بن العوام كذا سمي المرأة وضربها في المقدمة لكنه قال في الفتح لم أقف على تعيين هذه المرأة ولا على تعيين زوجها (غير الذي يعطيني) وإسلام من حديث عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله أقول ان زوجي أعطاني ما لم يعطني (فقال) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي بعض النسخ (المتشبع) أي المتكبر (بما لم يعط) تتجمل بذلك كالذي يرى انه شعبان وليس كذلك (كلايس نوفي دور) قال السفاقي وهو أن يلبس ثوبي ودعة أو عارية يظن الناس انها له ولبسها لا يدوم فيفتضح بكذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكر خوف من الفساد بين زوجها وضربها في دور بينهما البغضاء وقال الخطابي هذا يأول على وجهين أحدهما ان الثوب المراد به لبسه أي مثل المتشبع بما لم يعط كما حسب زور وكذب كما يقال للرجل اذا وصف بالبراءة من العيوب انه طاهر الثوب والمراد طهارة نفسه والثاني أن يراد به نفس الثوب قالوا كان في الحي رجل له هيئة حسنة اذا احتاجوا الى شهادة الزور فشهد لهم فيقبل لهيئته وحسن ثوبيه وقيل هو أن يلبس قيصاً يصل بكه كما آثر يرى انه لايس قيصين أو هو المارقي يلبس ثياب الزهاد ليطن انه زاهد وليس به وفي الفائق للزحني عن المتشبع بالثوبان وليس به واستعمل للتحلي بفضيلة لم يرزقها وشبهه بلباس نوفي زور أي الذي يزور على الناس بأن يتزيازي أهل الصلاح بياء وإضافة الثوب اليه لانها كانا ملبوسين لاجله وهو الملوغ للاضافة وأراد بالثنية ان التحلي بما ليس فيه كن لبس نوفي الزور ارتدى بأحدهما وانز بالآخر لان في الثوب حالتين

فلما نزلوا جعلت رجلها بين الأذخر وتقول يارب سلط على عقر بأوحية تلغنى ولا أستطيع أن أقوله شيئاً عن أنس رضي الله عنه قال ولو شئت أن أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ولكن قال السنة اذا تزوج البكر أقام عندها سبعا واذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثاً عن أسماء رضي الله تعالى عنها أن امرأة قالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل علي جناح ان تشبع من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كالابس نوفي دور

مكرهتين فقد انما تشعب به واطهار الباطل وقيل المراد بهما المبالغة لاشعارهما بالانزوار والارتداء وهما يمان  
البدن فكانه قال هو زور من رأسه إلى قدمه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
انه (قال إن الله تبارك وتعالى يغار) بفتح التحتية والغين المحجمة من الغيرة بفتح الغين المحجمة وسكون  
التحتية وهي هيجان الغضب بسبب المشاركة فيها به الاختصاص وأشد ذلك ما يكون بين الزوجان مشتقة  
من تغير القلب وغيرته تعالى تحريمه الفواحش والزواج منها لان الغيور هو الذي يزوج عمارا عليه  
فقوله (وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله) عليه على حذف لأي أن لا يأتي كجروى كذلك أي وغيره  
الله ثابتة لاجل أن لا يأتي ويصح أن يراد بالغيرة الانتقام من العصاة وأراد ذلك فيكون السلام مستقيما  
بدون لأي وانتقامه تعالى وأراد الانتقام لاجل انيان المؤمن الخ وعليه يسكون لالثابتة في بعض الروايات  
زائده كقوله تعالى ما منعك أن لاتسجد لآلئهم أهل الكتاب (عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى  
عنهما) انها (قالت تزوجني الزبير بن العوام بمكة (وماله في الأرض من مال) أي ابل وأرض للزراعة  
(ولا مملوك) عبدا وأمة (ولا ثقي) من عطف العام على الخاص (غير ناضح) بعير يستقي عليه  
(وغير فرسه) أي وغير مالا يده منه من مسكن ونحوه (فكنت أعلف فرسه) زاد مسلم وأكفيه مؤنته  
وأسوسه وأدق النوى الناضحه وأعطاه وعنده أيضا من طريق أخرى كنت أخدم الزبير خدما البيت وكان  
له فرس وكنت أسوسه فلم يسكن من حسنة شيء أشد على من سياسة الفرس كنت أحقشه وأقوم عليه  
(وأسقى) الناضح أو الفرس (الماء) وفي نسخة واستقى الماء بالفوقية بعد السين المهملة وهي أشمل  
وأكثر فائدة ولم تستثن الأرض التي كان أقطعهها لصلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يملك أصل الرقبة بل منفعتها  
فقط (وأخزغره) بخاء وزاي محجبتين بينهما راء وغر به بفتح الغين المحجمة وسكون الراء بعدها  
موحدة أي وأخيط دلوه (وأهجن) دقيقه (ولم أكن أحسن) بضم الهجزة (أخز) بفتحها مع  
كسر الموحدة (وكان) أي لما قدمنا المدينة من مكة (بخز) خبزى (جارتى من الانصار وكن نسوة  
صدق) باضافته إلى الصديق مبالغة في تلبسهن به وفي حسن العشرة والوفاء بالعهود (وكنت أقفل النوى  
من أرض الزبير التي أقطعه) ايها (رسول الله صلى الله عليه وسلم) عما آفاه الله عليه صلى الله عليه وسلم  
من أموال بني النضير (على رأسي وهي منى) أي من مكان سكنى (على ثائي فرسخ) ثنية ثلث والفرسخ  
ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة (جئت يوما والنوى على رأسي فلقيت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومعه نفر من الانصار فدعاني ثم قال اخ (على ثائي فرسخ) ثنية ثلث والفرسخ  
عليه (خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكريت الزبير وغيره وكان أغير الناس) أي بالنسبة إلى  
عاهها وإلى أبناء جفسه فلا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم في حق سعد بن عبادة أن أجبرون من غير سعد لانا  
أغير منه والله أغير مني وفي رواية وكان من أغير الناس (فعر رسول صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت  
فخضى جئت الزبير فقلت) له (لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه  
فاناخ بعيره لاركب) خلفه (فاستحييت منه وعرفت غيرك فقال) لها الزبير (والله لجلك النوى  
كان أشد على) وفي نسخة عليك (من ركو بك معه) صلى الله عليه وسلم اذ لا عار فيه بخلاف جل النوى فإنه  
ربما يتوهم منه حسنة نفسه ودناءة همة والام في الجلال لئلا كيد وملك مصدر مضاف لفتا له والنوى مقعوله  
(قالت) ولم أزل أخدم (حتى أرسل إلى أبو بكر بعد ذلك بخادم يكفيني) بالتحتية أو بالفوقية لان الخادم  
يحتاج أن يكون ذكرا أو أنثى (سياسة الفرس فكأنما أعتقني) وفيه ان على المرأة القيام بخدمة ما يحتاج  
اليه بهلها يؤيد قصة فاطمة وشكرها للنبي صلى الله عليه وسلم ما تاتي من الرحاح والجلود على انها متطوعة

فاناخ لاركب فاستحييت منه وعرفت غيرك فقال والله لجلك النوى كان أشد على من ركو بك معه قالت حتى أرسل إلى أبو بكر بعد ذلك  
بخادم يكفيني سياسة الفرس فسكنا ما أعتقني

بذلك اذ لا يلزمها الا التمكن وملازمة المسكن دون الخدمة وحلوه على التبرع أو يختلف باختلاف عوائد البلاد (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لى لأعلم) شأنك (اذا كنت راضية واذا كنت على غضبي) فاذا ظرف لمخدوف وهو مفعول أعلم وتقديره شأنك ونحوه كما تقرر فمخرج عن الظرفية خلافاً لى لك حيث استدل بذلك على ان اذا خرجت عن الظرفية ووقعت مفعولاً ولا وجهه ورعى خلافاً (قالت فقلت من أين تعرف ذلك قال أما اذا كنت عني راضية فانك تقول لى لا ورب محمد واذا كنت على غضبي) وفي نسخة اسقاط على (قلت لا ورب ابراهيم) فيه الحكم بالقرائن لانه صلى الله عليه وسلم حكم رضى عائشة وغضبها بمجرد ذكرها اسمها الشرىف وسكوها واستبدل على كمال فطنها وقوة ذكاءها بتخصيصها لى ابراهيم عليه الصلاة والسلام دون غيره لانه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كما فى التنزيل بل فلما لم يكن لها بد من هجر اسمها الشرىف بدأ بدلت به هو مته سبيل حتى لا يخرج عن دائرة التعلق فى الجملة (قالت قلت أجل) أى نعم (والله يا رسول الله ما هجر الا اسمك) بل غطى فقط ولا يترك قلبى التعلق بهذا لك الشرىفة مودة ومحبة قال فى شرح المشكاة هذا الحصر فى غاية من الداف فى الجواب لانها أخبرت انها اذا كانت فى غاية من الغضب الذى يسلب العقل اختياره لا يغيرها عن كمال المحبة المستقرة ظاهرة وباطنها المتزوجة وانما عبرت عن الترك باطجران لتدل به على انها تتألم من هذا الترك الذى لا اختيار لها فيه كما قال الشاعر

انى لا منحك الصدود واننى \* قسم اليك مع الصدود لأميل اه

واستدل به على ان الاسم غير المسمى اذ لو كان عينه لكانت هاجرة لذاته الشرىفة وليس كذلك (عن عقبة بن عامر) الجنى (رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول) بالنصب عطف على اياكم لغريها والعامد لى اياحخدوف أى باعدوا أنفسكم ثم حذف المضاف فقيل اياكم وعطف عليه الدخول وعند أبى نعيم لا تدخولوا (على النساء) ومنع الدخول يستلزم منع الخلوة وعند الترمذى لا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما والمراد المرأة الأجنبية أما المحرم بنسب أو رضاع أو مصاهرة فتجوز الخلوة بها لقوله تعالى ولا يبدنن زينةن لى البلعولتين وأكأنهن الآفة ولان المحرمية معنى يمنع المناكحة بداف كانا كالجبلين والمرأتين ولا فرق فى المحرم بين الكافر وغيره نعم ان كان الكافر من قوم يعتقدون حل المحارم كالجوس امتنعت خلوته (فقال رجل من الانصار) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (يا رسول الله أفرأت الجوى) أى أخبرنى عن حكم دخول الجوى على امرأة (قال) عليه الصلاة والسلام محببها (الجوى الموت) أى لقاءه مثل لقاء الموت اذا خلوة به تؤدى الى هلاك الدين اذا وقعت المعصية أو النفس ان وجب الرجم أو هلاك المرأة بفراق زوجها اذا حملته الغيرة على طلاقها والجوى هو المراد به هنا أقارب الزوج غير آتانه وأبنائه لانهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت وانما المراد الاخ وابن الاخ ونحوهما ما يحل لها تزويجه ولم تكن من زوجة وقد جرت العادة بالتساهل فيه فيخلو الرجل بامرأة أخيه فشيء بالموت وهو أولى بالمنع من الاجنبى فالشرى به أكثر من الاجنبى والفتنة به ممكن من الوصول الى المرأة والخلوة بهما من غير نكر عليه بخلاف الاجنبى اه والجوى بفتح الحاء المهملة وسكون الميم بعدها واو بغير همز بوزن دلوى أى كثر روايات البخارى ورواه بعضهم بالحجة وفى بعض النسخ الحم بضم الميم فيه ما واسقاط الواو بوزن أخ (عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تباشر المرأة بالمرأة) فى ثوب واحد (فتنعها) أى نصفها (لزوجها كأنه ينظر اليها) وزاد النسائى ولا الرجل الرجل وعنده مسلم وغيره لا ينظر الرجل الى عورة المرأة ولا ينفض الرجل الرجل الى عورة المرأة ولا يفضى الرجل الى عورة المرأة فى الثوب الواحد ولا يفضى المرأة الى المرأة فى الثوب الواحد ويؤخذ منه حرمة نظر الرجل الى المرأة بطريق الاولى نعم يناس

عن عائشة رضى الله عنها قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لى لأعلم اذا كنت عني راضية واذا كنت على غضبي قالت فقلت من أين تعرف ذلك فقال أما اذا كنت عني راضية فانك تقول لى لا ورب محمد واذا كنت على غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت أجل والله يا رسول الله ما هجر الا اسمك عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرأت الجوى الموت عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تباشر المرأة المرأة فتنعها لزوجها كأنه ينظر اليها

لزوجين نظر كل منهما الى عورة الآخر ولو الى الفرج ظاهر او باطنا لانه محل تمتعه لكن يكره نظر الفرج حتى من نفسه بلا حاجة والنظر الى باطنه أشد كراهة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت منه ولا رأى مني أي الفرج وحديث النظر الى الفرج يورث الطمس أي العمى يجوز على الكراهة والعمى قيل في الناظر وقيل في الولد وقيل في القلب والامة كالزوجة ويحرم على الراجع نظر فرج صغيرة لا تشبهى الا لادم زمن الرضاعة والتريسة وأما الصغير فهو كالصغير في التحريم على الراجع وقيل يحل النظر اليه مالم يميز ويحرم اضطرار جليلين أو امرأتين في نوب واحد اذا كانا عاريين للحديث السابق ويستثنى من الافضاء المصاحفة فهي مستحبة لحديث أبي داود ما من مسامين يلتقيان فيمصاها كان الاغفر لهما قبل ان يتفرقا الا لامرء الجبل فيحرم مصاحفته ومن به عاهة كالابرص والاجنم فكره مصاحفته وتكره المعانقة والتقبيل في الرأس والوجه ولو كان أحدهما صاحب الحديث الترمذي قال رجل يارسل الله الرجل منيا ليقى أخاه وأصدقه أن يمتحن له قال لا قال أفيلزمه ويقبله قال لا قال فيأخذ بيده ويصاحفه قال نعم نعم يستحب لقادم كقبيل الطفل ولو لد غيره شفقة لا نهض الى الله عليه وسلم قبل ابنه ابراهيم والحسن بن علي وكتقبيل بدالي لصالح كما كانت الصحابة تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم ويكره ذلك لغناه ونحوه من الامور الدنيوية كشوكته ووجاهته لحديث من تواضع لغني لغناه ذهب ثلثا دينه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أطال أحدكم الغيبة) عن أهله في سفر أو غيره (فلا يطرق أهله) بضم الراء من باب قتل (ليلا) تأكيدي لان الطروق لا يكون الا ليلا نعم قيل انه أيضا يقال في النهار والتعبد بطول الغيبة فيبعد عدم النهي في قصرها كمن خرج لحاجته مثلا نهارا ورجع ليلا وعنده مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطرق الرجل أهله ليلا يتخونهم أو يطلب عثراتهم وعنده أيضا انه صلى الله عليه وسلم كان لا يطرق أهله ليلا وكان يأثمهم غسوة وعشية والعلية في ذلك انه لم يجز لأهله على غير أهبة من التنظيف والتزين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سببا للنفرة بينهما أو يجدها على غير حالة مرضية والستر مطلوب بالشرع وأيضا اذا طرقتهم في ذلك الوقت كان سببا لسوء ظن أهله به وكانها قصدتهم ليلا الذي هو وقت خلوة وانقطاع مراقيع بعضهم لبعض ليجدهم على ريبة حتى توخى وقت غرتهم وغفلتهم وعنده أحمد والترمذي عن جابر لا تلجوا على الغيبات فان الشيطان يجرى من (١) آدم يجرى الدم وعنده أبي عوانة في صحيحه عن جابر ان عبد الله ابن رواحة أتى امرأته ليلا وعندها امرأة تمسحها فظن بها رجلا فأشار اليها بالسيف فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يطرق الرجل أهله ليلا وعن ابن عمر ان رجلا من خالفا النهي وطرق أهلهما فوجد كل مع امرأته رجلا (وعنده رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) له لما قفل من تبوك وكان قريبان من المدينة فأراد ان يتجهل فساءله عن تزوجه فقال نعم فقال بكر أم ثيبا فقال بل ثيبا فقال هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك (اذ ادخلت ليلا) المدينة (فلا تدخل على أهلك حتى تستحد) أي تستعمل الجديدة وهي الموسى في إزالة الشعر المشروع زالتسه (الغيبية) بضم الميم وكسر المحجمة وهي التي غاب عنها زوجها (وتتمشط الشعثة) بالثالثة المنتشرة الشعر الغيرة الرأس أي تسرح شعر رأسها التي تغير وتفرق وترجله وتزيه ويؤخذ منه كراهة مباشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير منتظفة لئلا يطلع منها على ما يكون سببا لنفرته منها

### ﴿ كتاب الطلاق ﴾

هو لغة محل القيد وشرع محل قيد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه وفي مشروعية النكاح مصالح العباد الدينية والدنيوية وفي الطلاق كمال لها اذ قد لا يوافق النكاح فيطلب الخلاص عند بيان الاخلاق وعروض البفضاء الموجبة عدم اقامة حدود الله فكون من ذلك رجة منه سبحانه وتعالى وفي جعله عددا

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلا وعنده رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت ليلا فلا تدخل على أهلك حتى تستحد (كتاب الطلاق)

(١) ينظر محل لفظ الحديث هكذا وسقط منه لفظ ابن ابي مصححه

حكمة لطيفة لان النفس كمنوبقر بما تظهر عدم الحاجة الى المرأة والحاجة الى تركها وتسو له فاذا وقع حصل الندم وضاق الصدر به وهيل الصبر فشرع سبحانه وتعالى ثلاثا ليحرب نفسه في المرة الاولى فان كان الواقع صدقها استمر حتى تنقضي العدة والا ممكنه التدارك بالرجعة ثم اذا عادت النفس لثقل الاول وغلبته حتى عاد الى طلاقها نظر ايضا فيما يحدث له فايقع الثالثة الا وقد جرت وقفة في حال نفسه ثم سمها عليه بعد انتهاء العدة قبل ان تزوج آخر ليتأدب بما فيه غيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه من جيلة الفحولية بحكمته ولطفه تعالى بعباده

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها (عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه طلق امرأته) هي آمنة بدة الهرة وكسر الليم بنت غفار بكسر المعجمة وتخفيف الفاء أو بنت عمار بعين مهملة مفتوحة ثم ميم مشددة قال ابن حجر الاول اولى وفي مسند اجدان اسمها النوار ويمكن ان يكون اسمها آمنة ولقبها النوار (وهي حافض) جملة حالية (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أى عن حكم طلاق ابنه على الصفة المذكورة زاد الزهرى فتعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعمر (مره) أصله أن أمره به من زين الاولى للوصل مضبوطة تبعاً لثالث الفعل فان وصل بما قبله سقطت نحو وأمرها هلك بالصلة والثانية فاء الكلمة مخدفة وانحطفت ثم حذف هزة الوصل استغناء عنها لتحرك ما بعدها أى امر ابنك عبد الله (فلما راجعها) والامر للوجوب عند المالكية وبعض الحنفية فيجبر على مراجعتها ما بقي من العدة شيء ولان عبد الله الشافعية وغيرهم لقوله تعالى فأمسكوهن بمعروف وغيرها من الآيات المقننة للتخيير بين الامساك بالرجعة والفرق بتركها ولان الرجعة لاستدامة النكاح وهو غير واجب في ابتداء ومع استحباب الرجعة فتركها مكره على الراجح لصحة الخبر فيه ورفع الايداء ويسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني قال ابن دقيق العيد وتعلق بالحديث مسألة أصولية وهي ان الامر بالامر بالشئ هل هو أمر بذلك الشئ أم لا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر مره فامر به امره وقد أطال في الفتح البحث في هذه المسئلة والحاصل ان الخطاب اذا توجه لمكلف أن يأمر مكلفاً آخر بفعل شئ كان المكلف الاول مبلغاً محضاً والثاني مأمر من قبل الشارع كاهنا وان توجه من الشارع لمكلف أن يأمر غير مكلف كحديث مره وأولادكم بالصلاة لسبع لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ لان الاولاد غير مكلفين فلا يتجه عليهم الوجوب وان توجه الخطاب من غير الشارع بأمر من له عليه الامر أن يأمر من لا أمر له الاول عليه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ أيضاً بل هو متصد بأمره لا لاول أن يأمر الثاني (ثم لمسكها) بإعادة اللام وهي مكسورة على الاصل في لام الامر فرقاً بينها وبين لام التوكيد ويجوز تسكينها تخفيفاً اجراء للنفصل مجرى المتصل كقراءة ثم ليقتضوا تفهيم المراد الامر باستمرار الامساك لها والا فالرجعة امساك وعنده مسلم ثم ليدعها (حتى تظهر ثم تحيض) حصة أخرى (ثم تظهر ثم ان شاء أمسكها بعد) أى بعد الطهر من الحيض الثاني (وان شاء طلقها قبل ان يمسه) أى قبل أن يجامعها واختلاف في علة الغاية بتأخير الطلاق الى الطهر الثاني وان لم يكن شرطاً على الراجح فليل ثلاثاً لتيسير الرجعة لغرض الطلاق لوطلق في الطهر الاول حتى قيل انه يندب الوطء فيه وان كان الاصح خلافه وقيل عقوبة وتغليظ وعورض بان ابن عمر لم يكن يعلم تحريمه وأوجب بان تغليظه صلى الله عليه وسلم دون أن يعده بقتضى أن ذلك في الظهور لا يكاد يخفى على أحد وفي رواية مره فلما راجعها ثم ليطلقها طاهر أو واحداً في أخرى حتى تظهر من الحيضة التي أطلقها فيها ثم ان شاء أمسكها أو عليها فلا اشكال (فتلك) أى مدة الطهر (العدة) أى مدة العدة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حافض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر ابن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له امره به من زين الاولى للوصل مضبوطة تبعاً لثالث الفعل فان وصل بما قبله سقطت نحو وأمرها هلك بالصلة والثانية فاء الكلمة مخدفة وانحطفت ثم حذف هزة الوصل استغناء عنها لتحرك ما بعدها أى امر ابنك عبد الله (فلما راجعها) والامر للوجوب عند المالكية وبعض الحنفية فيجبر على مراجعتها ما بقي من العدة شيء ولان عبد الله الشافعية وغيرهم لقوله تعالى فأمسكوهن بمعروف وغيرها من الآيات المقننة للتخيير بين الامساك بالرجعة والفرق بتركها ولان الرجعة لاستدامة النكاح وهو غير واجب في ابتداء ومع استحباب الرجعة فتركها مكره على الراجح لصحة الخبر فيه ورفع الايداء ويسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني قال ابن دقيق العيد وتعلق بالحديث مسألة أصولية وهي ان الامر بالامر بالشئ هل هو أمر بذلك الشئ أم لا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر مره فامر به امره وقد أطال في الفتح البحث في هذه المسئلة والحاصل ان الخطاب اذا توجه لمكلف أن يأمر مكلفاً آخر بفعل شئ كان المكلف الاول مبلغاً محضاً والثاني مأمر من قبل الشارع كاهنا وان توجه من الشارع لمكلف أن يأمر غير مكلف كحديث مره وأولادكم بالصلاة لسبع لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ لان الاولاد غير مكلفين فلا يتجه عليهم الوجوب وان توجه الخطاب من غير الشارع بأمر من له عليه الامر أن يأمر من لا أمر له الاول عليه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ أيضاً بل هو متصد بأمره لا لاول أن يأمر الثاني (ثم لمسكها) بإعادة اللام وهي مكسورة على الاصل في لام الامر فرقاً بينها وبين لام التوكيد ويجوز تسكينها تخفيفاً اجراء للنفصل مجرى المتصل كقراءة ثم ليقتضوا تفهيم المراد الامر باستمرار الامساك لها والا فالرجعة امساك وعنده مسلم ثم ليدعها (حتى تظهر ثم تحيض) حصة أخرى (ثم تظهر ثم ان شاء أمسكها بعد) أى بعد الطهر من الحيض الثاني (وان شاء طلقها قبل ان يمسه) أى قبل أن يجامعها واختلاف في علة الغاية بتأخير الطلاق الى الطهر الثاني وان لم يكن شرطاً على الراجح فليل ثلاثاً لتيسير الرجعة لغرض الطلاق لوطلق في الطهر الاول حتى قيل انه يندب الوطء فيه وان كان الاصح خلافه وقيل عقوبة وتغليظ وعورض بان ابن عمر لم يكن يعلم تحريمه وأوجب بان تغليظه صلى الله عليه وسلم دون أن يعده بقتضى أن ذلك في الظهور لا يكاد يخفى على أحد وفي رواية مره فلما راجعها ثم ليطلقها طاهر أو واحداً في أخرى حتى تظهر من الحيضة التي أطلقها فيها ثم ان شاء أمسكها أو عليها فلا اشكال (فتلك) أى مدة الطهر (العدة) أى مدة العدة



(التي أمر الله) أي أذن (أن تطلق لها النساء) في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن واستبدل به على أن  
القرء المذكور في قوله تعالى ثلاثة فروء المراد به الطهر كما ذهب إليه مالك والشافعي واللام في قوله تعالى اعدتهن  
لام التوقيف أي في وقت عدتهن أي في الوقت الذي بشر عن فيه في العدة بأن يطلقن في طهر لم يجامعن  
فيه ثم يترك حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق وفي حديث ابن عمر عندهم قرأ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فطلقوهن في قبل عدتهن فإن طلقن في حيض غرام للحديث المذكور وكذا في طهر جوع من  
فيه وقد يكون الطلاق واجبا كطلاق المولى ومندوبا كطلاق غير مستقيمة الحال كسيسة الخلق اساعة  
لا تحتمل عادة ومكروها كطلاق ومستقيمة الحال ومباحا كطلاق من لا يهواها ولا تسمع نفسه بمؤثرها  
من غير منعها (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال حسب) بضم الحاء مبني بالفعل (على) بتشديد  
الياء التحتية أي الطلقة التي طلقها في الحيض (بتطبيقه) وقد أجمع على ذلك أئمة الفتوى خلافا للظاهرية  
والخوارج والرافضة حيث قالوا يقع الطلاق في الحيض لأنه منبئ عنه فلا يكون مشروعا لنافقه صلى الله  
عليه وسلم لعمره مرفدا راجعها وكان طلقها في حالة الحيض كما هو المرجع به من الطلاق محال ولا يقال  
المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرد إلى حالها الأول لأنه يجب عليه طلقة لأن هذا غلط اذ حل اللفظ على  
الحقيقة الشرعية مقدم على جملة على الحقيقة اللغوية كما تقرر في الأصول وبأن ابن عمر صرح بأنها حسب  
عليه طلقة واحتجوا المذهب بمرواه مسلم بن حديث أبي الزبير عن ابن عمر فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم راجعها أو أبردها وقال إذا طهرت فطلق أو يسك وزاد أبو داود فيه ولم يرهأشيا قال الخطابي لم يرو  
أبو الزبير حديثا أنكر من هذا وقال الشافعي فيما نقله البيهقي في المعرفة نافع أثبت من أبي الزبير والاثبت  
في الحديثين أولى أن يؤخذ به اذ الخلقا وقد وافق نافع غيره من أهل الثبوت وحل قوله لم يرهأشيا على أنه  
لم يرهأشيا صوابا وقيل بالرجل إذا أخطأ في فعله أو أخطأ في جوابه لم يصنع شيئا أي لم يصنع شيئا صوابا  
وقال الخطابي لم يرهأشيا تحريم معه الرجعة اه على أن تصريح ابن عمر بأنها حسبت عليه تطليقة لا يجتمع  
مع قوله أنه لم يعتد بها ولم يرهأشيا على المعنى الذي ذهب إليه المخالف لأنه أن جعل الضمير للنبي صلى الله عليه  
وسلم لم يزنه أن ابن عمر خالف ما حكم به صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مخصوصا لأنها حسبت عليه  
بتطبيقه فيكون من حسبها عليه خالف كونه لم يرهأشيا كيف يظن به ذلك مع اهتمام أبيه بسؤال  
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمر به وإن جعل الضمير في لم يعتد بها ولم يرهأشيا عن عمر لم يزنه  
التناقض في القصة الواحدة فيقتضي الترجيح ولا شك أن الأخذ بمرواه الاكثر والاخذ بأولى من  
مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور وقد أطال ابن القيم في الانتصار لشيخه ابن تيمية التابع للظاهرية  
والخوارج فيما تقدم بكلام لاحاجة إلى إرداه (عن عائشة رضي الله تعالى عنها ابنة الجون) بفتح الجيم  
و بعد الواو الساكنة نون أممية بنت النعمان بن شراحيل على الصحيح وقيل أسماء (لما أدخلت)  
بضم الهمزة وكسر الحاء المعجمة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا) أي قرب (منها) بعدان  
تزوجها (قالت) لما كتبه الله تعالى عليها من الشقاء (أعوذ بالله منك فقال) صلى الله عليه وسلم  
(لقد عدت) بضم العين أي تعدت وتحصنت (بعظيم) وهو الله تعالى (الحق بأهلك) بفتح  
الحاء وكسر الهمزة وقيل بالعكس كناية عن الطلاق تشترط فيها النية بالإجماع والمعنى الحق بأهلك لاني  
طلقتك سواء كان لها أهل أم لا (وفي رواية عن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (رضي الله  
تعالى عنه أنها أدخلت عليه) صلى الله عليه وسلم (ومعهاداتها حاضنة لها) بالرفع والنصب والداية القابلة  
وهو لفظ معرب ولم يعرف اسمها وعند ابن سعدان النعمان بن الجون الكندي أي النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال ألا أزوجك أجل أم في العرب فتزوجها وبعث معها أبا أسيد الساعدي قال أبو أسيد فأنزلتها في

التي أمر الله أن يطلق  
لها النساء ۞ وعنه رضي  
الله عنه قال حسب  
على بتطبيقه ۞ عن  
عائشة رضي الله عنها أن  
ابنة الجون لما أدخلت  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ودنا منها قالت  
أعوذ بالله منك فقال  
لها لقد عدت بعظيم  
الحق بأهلك ۞ وفي رواية  
عن أبي أسيد رضي الله  
عنه أنها أدخلت عليه  
ومعهاداتها حاضنة لها



زمن عمر والثالثة في زمن عثمان قال أبو داود وهذا أصبح وعورض بانه نقل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن  
 ابن عوف والنابير وأصحاب ابن عباس كعطاء وطاوس وعمر بن دينار بن في مسلم من طريق عبد الرزاق  
 عن معمر عن عبد الله بن طاوس عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي  
 بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر أرى الناس قد استجأوا في أمر كان لهم فيه أناة فلو  
 أمضينا عليهم فاضاء عليهم والجمهور على وقوع الثلاث وبذلك أفتى ابن عباس فعند أبي داود بسند صحيح  
 من طريق عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا فسكت حتى ظننت انه  
 رادها اليه ثم قال بنطلق أحكم فركب الا حوقة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله تعالى قال ومن يتق  
 الله يجعل له مخرجا واتق الله فله أجر كبير فقلت يا ابن عباس انك وقدرت عليه من غير  
 طريق انه أفتى بذلك وأجيب عن قوله كان الطلاق الثلاث واحدة بوجوه منها ان الناس كانوا في زمنه صلى  
 الله عليه وسلم يطلقون واحدة فلما كان في زمن عمر كانوا يطلقون ثلاثا يعني ان الطلاق للوقع في زمن عمر  
 ثلاثا كان يوقع قبل ذلك واحدة فلما كان لا يستعملون الثلاث أصلا ويستعملونها نادرا أو ما في زمن عمر  
 فكثرا استعملها وقوله فامضاه عليهم معناه انه صنع فيه من الحكم بإيقاع الطلاق ما كان يصنع قبله من  
 البينة وقولهم الرجوع بعد الثلاث لا يحل وقيل معناه ان الرجل اذا قال لزوجه أنت طالق أنت طالق أنت  
 طالق كان واحدة في الزمن الاول بقصد هم لنا كيد في ذلك الزمان ثم صاروا يقصدون التجديد فبالزمن عمر  
 ذلك لعامة بقصد هم واختلاف اوع الاتفاق على الوقوع ثلاثا بكرة أو يحرم أو يباح أو يكون بدعيا أولا  
 فقال الشافعية يجوز جمعها ولو دفعة كما مر لقوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء اذا طلقتم النساء  
 فطلقوهن لعدتهن وهذا يقتضي الإباحة وطلق صلى الله عليه وسلم حفصة وكانت الصحابة يطلقون من غير  
 تكبير نعم الأفضل أن لا يطلق أكثر من واحدة ليخرج من الخلاف وقال المذنب من المالكية إيقاع  
 الاثنين مكر وهو الثلاث ممنوع لقوله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا أي من الرغبة في المراجعة  
 والندم على الفراق وقال الحنفية يكون بدعيا اذا وقع بكلمة حديث ابن عمر عند الدارقطني قالت يارسول  
 الله أرايت لو طلقنا ثلاثا قال اذا قد عصيت بك وبانت منك امرأتك ولان الطلاق إنما جعل متعدد  
 ليكنه التدارك عند الندم فلا يجعل له تقوية (وعنه رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء) بالهمز والمد في نسخة والجلوى بالقصر قال في القاموس والحلواء  
 بالمدو بقصر وعند الثعالبي ان حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يحبها هي الجميع بالجمع بوزن عظيم قال  
 في القاموس ثم يحسن بلبن وهذا الدس من عطف العام على الخاص وإنما العام الذي تدخل فيه الحلوى بضم أوله  
 (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا انصرف من العصر) أي من صلاة العصر (دخل على نسائه فيدنو) أي  
 يقرب (من احداهن) بأن يقبلها ويباشرها من غير جاع كما في رواية أخرى وفي رواية ان ذلك اذا انصرف  
 من صلاة الفجر سكنها كما في الفتح رواية شاذة على تسليمها فيحتمل ان الذي كان يفعلها أول النهار سلا ما  
 ودعا محض والذي في آخره معه جالس ومحادثة (فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس) أي أقام عندها  
 (أكثر مما كان يحتبس) ففرت فسألت عن ذلك (أي عن سبب احتباسه) فقيل (لأهدت لها) أي لحفصة  
 (امرأة من قومها) لم يعرف اسمها (عكة عسل) وفي رواية من عسل زاذ بن عباس من الطائف والعكة بالضم  
 آنية السمن وجهه عكك وعكك قاله في المختار واطلاقها على ما يوضع فيه العسل مجاز أو نادر (فسقت النبي  
 صلى الله عليه وسلم منه شربة) وفي رواية عنها ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش وعنده ابن  
 مردويه عن ابن عباس انه كان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرا عليه ورواية انه كان عند  
 زينب أثبت لواقفة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما طاعا ان المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة

وعنه رضى الله عنها  
 قالت كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يحب  
 العسل والحلواء وكان  
 اذا انصرف من العصر  
 دخل على نسائه فيدنو  
 من احداهن فدخل  
 على حفصة بنت عمر  
 فاحتبس أكثر مما  
 كان يحتبس ففرت  
 فسألت عن ذلك فقيل  
 لي أهدت لها امرأة  
 من قومها عكة من  
 عسل فسقت النبي صلى  
 الله عليه وسلم منه شربة

صاحبة العسل لم تقرر في المظاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن عائشة ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن  
 حزينات عائشة وسودة وحفصة ورضية في حزن وزيّن بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزن ولذا غارت  
 عائشة منها لكونها من غير خرمها وهذا يرجع ان زينب صاحبة العسل لسودة أو يحمل ذلك على تعدد  
 القصة وفي تفسير السدي ان شرب العسل كان عند أم سلمة أخرجه الطبري وغيره وهو كما قاله في الفتح  
 من جوح لارساله وشذوه قالت عائشة (فقلت أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (والله لنحتالن له) أي لاجله  
 (فقلت لسودة بنت زمعة انه) عليه الصلاة والسلام (سيدنو) أي يقرب (منك فاذا دانمك فقول) له  
 (أكلت مغافير) بفتح الميم والغين المعجمة وبعد الالف فاء بعدها تحتيمة سا كنية جمع مغفور بضم الميم  
 وليس في كلامهم مفعول بالضم الا قليلا والمغفور صمغ حاوله رائحة كريهة بضعه شجر يسمى العرفط  
 بعين مهملة وفاء مضمومين بينهما راء سا كنية آخره طاء مهملة ويقال له الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها  
 مثلثة شجر عزاء الابل (فانه سيقول لك لا فقول له ما هذه الريح التي أجدمك) وفي نسخة اسقاط منك  
 (فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقول) له (جوست) بفتح الجيم والراء والسين المهملة أي رعت  
 (نحله) أي نحل هذا العسل الذي شربته (العرفط) بضم العين المهملة والفاء بينهما راء سا كنية آخره طاء  
 مهملة الشجر الذي صمغه المغافير (وسأقول) أنا له (ذلك وقول) له (أنت يا صفي) بنت حبي (ذلك)  
 بكسر الكاف وفي نسخة ذلك بلا لام أي قولي الكلام الذي علمته لسودة وفي رواية عن ابن عباس وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد عليه أن يوجد منه رائحة كريهة لانه يأتيه الملك ثم هذه الرواية منافية  
 لظاهر القرآن حيث قال فيه وان تظاهرا عليه فهمان لتنان لا أكثر الا أن يقال ان القصة متعددة في شرب  
 العسل ونحوه ومنزول الآية مختص بالقصة التي وقع فيها الشرب عند حفصة أو زينب (فقال) وفي نسخة  
 قالت أي عائشة (تقول لسودة) لي فوالله (ما هو) أي الشأن أي لم يمحض زمن (الا أن قام) صلى الله عليه  
 الله عليه وسلم (على الباب فأردت أن أناديه) بالنون من المناداة وفي نسخة بأديه بالوحدة من المباداة  
 بالهمز أي ابتدئه (بما أمرتني) يسكون الفوقية أي عائشة وهو ان أقول له أكلت مغافير (فرقا)  
 بفتح الفاء والراء أي خوفا (منك فلما دانا) عليه الصلاة والسلام (منها قالت لسودة يا رسول الله أكلت  
 مغافير قال لا) أي ما أكلتها (قالت) له (ما هذه الريح التي أجدها) (منك قال) عليه الصلاة والسلام (سقتني  
 حفصة شربة عسل) وفي نسخة اسقاط عسل (فقلت لسودة جوست) أي رعت (نحله العرفط) شجر  
 المغافير قالت عائشة (فلما دارالي) بتشديد الاء (قلت) وفي نسخة له عليه الصلاة والسلام (نحو ذلك)  
 القول الذي قلت لسودة أن تقول له (فساد دارالي صفة قالت له مثل ذلك) عبر بقوله نحو ذلك في اسناد  
 لقول لعائشة وبقوله مثل ذلك في اسناده صفة لان عائشة لما كانت المبكرة لذلك عبرت عنه بأى  
 لفظ أرادت وأما صفة فانها مأمورة بقول ذلك فليس لها أن تصرف فيه لكن وقع في بعض الروايات  
 التعبير بلفظ مثل في الموضعين فيحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة (فلما دارالي حفصة) في  
 اليوم الآخر (قالت) له (يا رسول الله ألا) بالتخفيف (أسقيك منه) أي من العسل (قال  
 لاجبة لي فيه) لما رجع من توارد الذنوة الثلاث على انه أنشأ له في شرب بهرج كريهة فتركه حسبا للمادة  
 (قالت) عائشة (تقول لسودة والله لقد حرمناه) بتخفيف الراء أي منعناه صلى الله عليه وسلم من  
 العسل قالت عائشة (قلت لها) أي لسودة (استكتي) اثلاثا فيشود ذلك فيظهر ما دبرته لحفصة وهذا  
 وقع منها على مقتضى طبيعة النساء في الغيرة وليس بكبرية بل صغيرة معفو عنها مكفرة (عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما ان امرأة ثابت بن قيس) الانصاري جميلة وقيل زينب وجع بينهما بأن اسمها  
 ذلك ولقبها بجيلة وهي أخت عبد الله بن أبي ابن ساول وقيل بنته (أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت  
 صلى الله عليه وسلم فقلت

فقلت أما والله لنحتالن  
 له فقلت لسودة بنت  
 زمعة انه سيدنو منك  
 فاذا دانا منك فقول  
 أكلت مغافير فانه  
 سيقول لك لا فقول له  
 ما هذه الريح التي أجدها  
 منك فانه سيقول لك  
 سقتني حفصة شربة  
 عسل فقول له جوست  
 نحله العرفط وسأقول  
 ذلك وقول أنت يا صفي  
 ذلك فقلت تقول لسودة  
 فوالله ما هو الا أن قام  
 على الباب فأردت ان  
 أباده عما أمرتني به فرقا  
 منك فلما دانا منها قالت  
 له سودة يا رسول الله  
 أكلت مغافير قال لا  
 قالت فما هذه الريح التي  
 أجدمك قال سقتني  
 حفصة شربة عسل  
 فقلت لسودة جوست  
 نحله العرفط فلما دارالي  
 قلت له نحو ذلك فلما  
 دارالي صفة قالت له  
 مثل ذلك فلما دارالي  
 حفصة قالت يا رسول الله  
 ألا أسقيك منه قال  
 لاجبة لي فيه قالت  
 تقول لسودة والله لقد  
 حرمناه قلت لها استكتي  
 عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما أن امرأة  
 ثابت بن قيس أخت النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقلت



غزوة الطائف وذلك آخر سنة ثمان و بدله أيضا قول ابن عباس انه شاهد ذلك وهو بالمدينة مع أبيه وهذا  
 رد قول من قال انها كانت قبل الافك وجوز الشيخ تقي الدين السبكي أن يرى ريرة كانت تخدم عائشة قبل  
 شرائها أو اشترتها وأخبرت عتقها الى ما بعد الفتح أو دام حزن زوجها عليها مدة طويلة وأحصل لها الفسخ  
 وطلب أن تزده بعقد جديد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (لوراجعيتي) بمثناة تحتية بعد الفوقية  
 وفي نسخة بمحذف التحتية قال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني بمثناة واحدة قال ووقع في رواية ابن ماجه لو  
 راجعيتي باثبات تحتية ما كنة بعد المثناة وهي لثة ضعيفة وتعقبه العيني فقال ان صح هذا في الرواية فهي  
 لثة فصيحة لانها من أفصح الخلق له (قالت) وفي نسخة فقالت (يا رسول الله تأمرني) بذلك (قال)  
 لا (انما أشفع) فيه لاني سبيل التحنن فلا يجب عليك وفي نسخة انما أنا أشفع (قالت فلا) وفي نسخة لا  
 (حاجة لي فيه) وفي الحديث جواز الشفاعة من الحاكم عند الخصم في خصمه اذا ظهر حقه و اشارته عليه  
 بالصلح أو التزك وانه لا ينبغي للشفيع ان يتأثر برد شفاعة وان المسلم لا يعير بحب المسلية وان أفرط فيه مالم  
 يأت محرم ما وغير ذلك من القواني التي كما قيل تزيد على أربع مائة (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله  
 تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا) وفي نسخة أنا بالواو (وكافل اليتيم) أي القائم  
 بمصالحه (في الجنة هكذا وأشار بالسبابة) بتشديد الواو الحدة الاولى سميت بذلك لانهم كانوا اذا تسابوا  
 أشاروا بها وهي الاصبع التي الى الابهام وفي نسخة المسبحة بالحاء المهملة سميت بذلك لانهم يشار بها عند  
 التسبيح وتحرك في التشهد اشارة الى التوحيد (والوسطى و فرتج بينهما شيئا) قليلا اشارة الى أن بين  
 درجته صلى الله عليه وسلم ودرجة كافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى (عن أبي هريرة رضي الله  
 تعالى عنه أن رجلا) وعنده مسلم وأبي داود وغيرهما ان اعرابيا من فزاره واسم هذا الاعرابي مضمض بن  
 قتادة كما عند عبد الله بن سنان (أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام أسود) أي وأنا  
 أبيض فكيف يكون مني وهذا تعريض منه بنفيه وفي رواية وأني أنكرته أي استنكرته بقولي ولم يرده  
 أنكره بلسانه والالكان تدبر بحال تعريضاً ولم يعرف اسم المرأة ولا الغلام (قال) وفي نسخة فقال صلى  
 الله عليه وسلم (هل لك من ابل قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام له (ما أولها قال) ألوانها (حمر) بضم الحاء  
 المهملة وسكون الميم (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل فيها من أورك) غير منصرف للوصف والوزن  
 كاجر قال في القاموس ما في لونه يبيض الى سودا وهو من أطيب الابل الجالسا سرا وحملها وقال غيره الذي فيه  
 سواد ليس بحالك بأن يميل الى الغبرة ومنه قيل للحمامة ورقاء ومن في قوله من أورك زائدة (قال نعم قال)  
 عليه الصلاة والسلام له (فأني ذلك) يفتح النون المشددة أي من أين أتاهما اللون الذي ليس في أبيهما (قال)  
 الرجل (لهلله نزعهم عرق) بكسر العين المهملة وسكون الراء بعدها قاف ونزعه بالنون والزاى والعين المهملة  
 أي قلبه أخذه من ألوان خلقه لقاحه وفي المثل العرق نزاع والعرق في الاصل مأخوذ من عرق الشجر  
 ومنه قولهم فلان عريق في الاصله يعني ان لونه انما جاء له لانه كان في أصوله البعيدة ما كان فيه هذا اللون  
 وفي نسخة لعل بفخا وعرق بالرفع قال بعضهم الصواب النصب أي لعل عرق نزعوه وقال السفاقي يحتمل  
 أن يكون بالحاء فسقطت ووجهه ابن مالك باحتمال انه حذف منه ضمير الشأن وقال المصباح اسم لعل  
 ضمير نصب عند وف ومثله عندهم قليل بل صرح بعضهم بضعفه (قال) صلى الله عليه وسلم (لعل ابنك هذا  
 نزع) أي العرق ويؤخذ من الحديث منع في الولد عجرد الامارات الضعيفة بل لا بد من التحقيق كأن  
 وأهاتزنى أو طهره ودليل قوي كأن لم يعلها أو أتمت به لالون ستة أشهر من الوطء أولا أكثر من أربع سنين  
 بل يلزمه في الولد لان ترك فيه يتضمن استلحاقه واستلحاق من ليس منه حرام كما يحرم في من هو منه وفي  
 حديث أبي داود وهو صحيحه الحاكم على شرط مسلم أي ما أصراة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في

فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لو راجعيتي  
 قالت يا رسول الله تأمرني  
 قال انما أنا أشفع قالت  
 فلا حاجة لي فيه عن  
 سهل بن سعد الساعدي  
 رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنا وكافل  
 اليتيم في الجنة هكذا  
 وأشار بالسبابة والوسطى  
 وفرج بينهما شيئا  
 عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه أن رجلا  
 أتى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال يا رسول الله  
 ولدي غلام أسود فقال  
 هل لك من ابل قال نعم  
 قال ما أولها قال حمر  
 قال هل فيها من أورك  
 قال نعم قال فاني ذلك  
 قال لعله نزعهم عرق  
 قال فليل ابنك هذا  
 نزعهم عرق



شيء ولم يدخلها جنته وأما رجل يحسد ولده ولم ينظر إليه استحب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤوس  
 الخلائق فقص في الأول على المرأة في الثاني على الرجل ومعلوم أن كلامهما في معنى الآخر ولا يكتفي بمجرد  
 الشروع لانه قد يتركه غير ثقة فيستفيض فإن لم يكن ولد فلا ولي أن يستعظموا بطلانها أن كرمها يؤخذ  
 منه أيضاً أن الترض بالثقة ليس قدفاً وبه قال الجمهور واستدل به امامنا الشافعي لذلك عين المالكية  
 يجب به الحد إذا كان مقهوراً (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهم في حديث التلاعنين) انه  
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للتلاعنين) عويمر الجولاني وزوجته بعد الملاءعة (حسابكم على الله  
 أحكم كاذب) ففيه عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الاجال وقيل قاله قبل الملاءعة تحذيراً لهامانه  
 (لا سبيل) طريق (لك) على الاستيلاء (عليها) فلا تلك عصمتها بوجه من الوجوه فيستفاد منه تأييد الحرمة  
 (قال) يا رسول الله (مالى) الذى أهدقها ياها أخذه منها (قال) صلى الله عليه وسلم (لامالك) لا تلك  
 استوفيت به بدخولك عليها وتحمكيتها لك من نفسها ثم وضع له ذلك بتقسيم مستوعب فقال (ان كنت  
 صدقت عليها) فيما نسبها اليه (فهو بما استحل من فرجها) ما موصولة وجلة استحل في موضع الصلة  
 والمانع محذوف والصلة والموصول في موضع جر بالباء وهي بام البذل والمقابلة (وان كنت كذبت عليها  
 فذاك) أى الطالب لها مهرتها (أبعد لك) اللام للتبيين كسقبالك وريمالك (عن أم سلمة رضي الله  
 تعالى عنها أن امرأة) تسمى عاتكة (توفى زوجها) النيرة المخزومي (نفشوا) بالطاء المعجمة المفتوحة والشين  
 المضمومة المعجمة وأصله خشبوا بكسر الشين وضم التحتية استنفلت ضمة الباء فقلت لسابقها بعد  
 سلب حركته فالتقى ساكنان الباء والواو فحذفت الأولى وأبقيت الثانية اذهى علامة الجمع فصار بوزن  
 فمواى شافوا (على عينيها) بالثنية وفي نسخة اسقاط الجار (فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنوه)  
 مرتين أو ثلاثاً (في الكحل فقال لا تكحل) بسكون الكاف وكسر الحاء من باب الافتعال وفي نسخة  
 لا تكحل بفتح التاء والكاف والحاء المشددة أصله تكحل فحذفت إحدى التاءين وعند ابن حزم بسند  
 صحيح من رواية القاسم بن أصبغ أنى أخشى أن تنفقي عينيها قال لا وان انفقت ولذا قال مالك رحمه الله تعالى  
 في رواية عنه عنه مطلقاً وعنه بجواز ان خافت على عينيها بما لطيف فيه وبه قال الشافعي لكن مع التقيد  
 بالليل وأجابوا عن قصة هذه المرأة باحتمال ان كان يحصل لها البر بغير الكحل كالضميد بالصبر ونحوه وفي  
 الموطأ وغيره أنه قال اجعليه بالليل وامسحيه بالنهار والمراد انها اذا لم تحتج به لا يحل وإذا احتاجت اليه لم  
 يجوز بالنهار ويجوز بالليل والأولى تركه فان فعلت مسحه بالنهار (فكانت احداً كن) في الجاهلية  
 (تمكث) اذ توفى زوجها (في شرأ حلاسها) بهمثنتين جمع حلس بكسر ثم سكون الثوباء والكساء الزقيق  
 يكون تحت البرذعة (أو شر بيتها) بالشئ من الراوى وقع الوصف للثبائها ومكانها (فاذا كان حول) من  
 وفاة زوجها (فر) عليها (كبرت نبعة) بفتح الواو والعين وتسكن من بعد الابل والغنم أى ربهما  
 وراء ظهرها فيكون ذلك احلالاً لها واختصاصاً في المراد بذلك فقيل الاشارة الى أنها رمت العذرة في البعرة  
 وقيل الاشارة الى أن الفعل الذى فعلته من الترض والصبر على البلاء الذى كانت فيه لما انقضى كان عندها  
 بمنزلة البعرة التى رمتها استحقاراً له وتعظيماً في حق الزوج فترى من حضرها ان مقامها حولا أهون عليها من  
 بعرة ترى بها كما يظاهر ان ربهما البعرة فتوقف على مروت الكلب سواء طال انتظار من مروت أم قصر  
 وفي رواية وقد كانت احداً كن في الجاهلية ترى بالبعرة على رأس الحول وظاهرها عدم التقيد بمروت الكلب  
 وفي ذكر الجاهلية اشارة الى ان الحكم في الاسلام صار بخلافه وهو كذلك بالنسبة لما وصف به من الضنم  
 لكن التقدير باحول استمر في الاسلام بنفس قوله تعالى وصية لازواجهم متاعاً الى الحول غير اخراج ثم نسخ  
 بآية يتبع بصل بأنفسهم أربعة أشهر وعشراً وهي وان تقدمت ثلاثة متناً فزولا ثم اهل ان ربهما البعرة

عن ابن عمر رضي  
 الله عنهما في حديث  
 التلاعنين قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 للتلاعنين حسابكم  
 على الله أحكم كاذب  
 لا سبيل لك عليها قال  
 مالى قال لا مال لك اني  
 كنت صدقت عليها  
 فهو بما استحل من  
 فرجها وان كنت  
 كذبت عليها فذاك  
 أبعد لك عن أم  
 سلمة رضي الله عنها  
 أن امرأة توفى زوجها  
 نفشوا على عينيها فأتوا  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فاستأذنوه  
 في الكحل فقال  
 لا تكحل قد كانت  
 احداً كن فكث في شر  
 أحلاسها أو شر بيتها  
 فاذا كان حول فركاب  
 رمت ببعرة فلا حتى  
 تمضي أربعة أشهر  
 وعشر

يكون بعد خروجها من المكان لما قبل خروجها منه و بعد تمام الحول فيؤتى لها بداية جارا أو شاة أو طائر  
فتقتض به أى تسبح به قبلها فقاما تفتض بشئ الامات

### ✽ كتاب النفقات ✽

جمع نفقة قال في المصباح نفقت الدراهم نفقا من باب تعب نفدت ويتعدى بالهمزة فيقال أنفقتها والنفقة  
اسم منه وجعها نفاق مثل رقية ورقاب ونفق الشيء نفقا أيضا في أنفقتها ونفقتها وأنفق الرجل بالالف في  
زاده ونفقت الدابة نفوقا من باب فعدمانت ونفقت السلعة والمرأة نفقا بالفتح كثر طلابها وفي الشرع  
ما وجب لأوجة أو قريب أو مملوك وجعها لا اختلاف أنواعها المذكورة

### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عن أبي مسعود) عقبة بن عامر (الانصاري) البدرى (رضي الله تعالى عنه) عن النبي صلى الله عليه  
(وسلم) انه (قال اذا أنفق المسلم على أهله) زوجته وولده ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها غيرها بطريق  
الاولى لأن الثواب اذا ثبت فيها هو واجب دائما فثبتوه فيما ليس بواجب دائما بل يسقط في بعض الاحيان  
أولى (نفقة) دراهم أو غيرها (وهو) أى والحال انه (يحتسبها) أى يرد بها وجه الله تعالى بان يتذكر انه  
يجب عليه الاتفاق فينفق بنية أداء ما أمر به (كانت) أى النفقة (الصدقة) أى كالصدقة في الثواب والا  
لحرم على الهاشمي والمطلبي والصارف له عن الحقيقة الاجاع والمراد بالصدقة الصدقة الواجبة وهي الزكاة  
والتشبيه واقع على أصل الثواب لا في الكمية ولا في الكيفية ويصح أن يراد بها المنذوبة قال المذهب النفقة  
على الاهل واجبة بالاجاع وانما سماها الشارع صدقة خشية أن يظنوا أن قيامهم بالواجب لا أجر لهم فيه  
وقد عرفوا ما في الصدقة من الاجر فعرفهم أنهم ملأهم صدقة حتى لا يخرجوها إلى غير الاهل الا بعد أن يكفؤهم  
المؤنة رغبياهم في تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع وقال ابن المنير تسمية النفقة صدقة من جنس  
تسمية الصداق تحفة فلما كان احتياج المرأة إلى الرجل كاحتياجها اليها في اللذة والتانس والتحصن وطلب  
الولد كان الاصل ان لا يجب لها عليه شيء الا أن الله تعالى خص الرجل بالفضل على المرأة وبالقيام عليها ورفع  
عليها درجة في ثم جاز اطلاق التحفة على الصداق والصدقة على النفقة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه)  
أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم السامعي) أى الذى يذهب ويحجى في تحصيل ما ينفقه (على) المرأة  
(الأرملة) بفتح الهمزة والميم بينهما راء ساكنة أى التي لا زوج لها (والمسكين) في الثواب (كالجاهد  
في سبيل الله) عز وجل (أو القائم الليل) تجوز فيه الحركات الثلاث ان جعل صفة مشبهة كافي الحسن الوجه  
(الصائم النهار) أو للشك وفي رواية وكالقائم لا يفتر والصائم لا يفطر بالواو ومطابقة الحديث للترجمة من جهة  
امكان انصاف الاهل أى الاقارب بالصفتين المذكورتين واذا ثبت هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له  
ب قريب ممن انصف بالوصفين فالنفاق على المتصنفين ما القريب أولى (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله  
تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع نخل بني النضير (بفتح النون وكسر الضاد الموحدة) يهود  
خير مما أفاء الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم مما لم يؤجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم خاصة (ويحبس لاهله) زوجته وعياله من ذلك (قوت سنهم) تعذيب القلوب بهم ونشر يما  
لامته ولا يعارضه حديثا انه كان لا يدخر شيئا لغيره لانه كان قبيل الساعة ألا يدخر لنفسه خصوصها أو كان  
يدخر لذلك ثم تأتى الحوايج فيعطيها لهم ثم لا يدخر بعد ذلك شيئا وفيه جواز ادخار القوت للاهل والعيال  
وانه ليس بشكرك ولا بنافي التوكل كيف ومصدره عن سيد المتوكلين وإذا كان حال المتوكل اعتماد القلب على  
الله تعالى فقط فلا يفتش فيه بسبب كالتداوى لمرض اذا تحقق أن الشفاء منه وان ماشاء الله تعالى كان ومالم  
يشأ لم يكن وترك الاسباب مع فعل مخوف متوكلا منهى عنه ومن غلبه توحيد خاص أغناه عن بعض

(بسم الله الرحمن الرحيم)

### ✽ كتاب النفقات ✽

✽ عن أبي مسعود  
الانصاري رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اذا أنفق  
المسلم نفقة على أهله وهو  
يحتسبها كانت له صدقة  
✽ عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
السامعي على الارملة  
والمسكين كالجاهد في  
سبيل الله والقائم الليل  
الصائم النهار ✽ عن  
عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يبيع  
نخل بني النضير ويحبس  
لاهل قوت سنهم

الاسباب ليقتهدي به فيه

كتاب الطعمة

جمع طعام كراء وأرحية يقع على كل ما يطعم حتى الماء قال الله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني وقال النبي صلى الله عليه وسلم في زمنهم انهم اطعموا طعم وشفاه سقم وهو في لغة هل الحجاز البرخاصة

بسم الله الرحمن الرحيم

وفي نسخة تقديمها (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال أصابني جهن شديد) أي من الجوع والجهنم بفتح الجيم المشقة قال في المختار الجهد بفتح الجيم وضمها الطاقة وقرئ بهما قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهنم والجهنم بالفتح المشقة يقال جهن دابته وأجهدها اذا حبل عليها في السير فوق طاقتها اه (فلقيت عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (فاستقرأته) بهمزة قطع بعد الراء أي سأله أن يقرأ على (آية) معينة على طريقة الاستفادة (من كتاب الله تعالى فدخل داره وفتحها) أي قرأ الآية (على) وفهمني اياها وفي الحلية لا ينعيم ان الآية المذكورة في سورة آل عمران وفيه فقلت له أقرئني وألا أريد القراءة وانما أريد الاطعام قال في الفتح وكأنه سهل الهمة فقال أقرئني من القرى فلم يفتن عمر برأيه كذا قاله لكن يعبده قوله آية يعني التنزيل مع رواية ان الآية من سورة آل عمران (فخشيت عبر بعد غفرت) أي سقطت (لوجهي من الجهد والجوع) وكان كما في الحلية يومئذ صاعا ولم يجد ما يفطر عليه (فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا أبا هريرة) وفي نسخة يا أبا هريرة فقلت لبيك رسول الله وسعديك (فأخذ بيدي فأقمني وعرفني الذي في) من شدة الجوع (فأطلقني الى رحله) بفتح الراء وسكون الحاء المهمة أي مسكنه (فأمرني بعس) بضم العين وتشديد السين المهمة ففتح ضمهم (من ابن فشر بت منه ثم قال) صلى الله عليه وسلم (عد) فاشرب (يا أبا هريرة فعدت فشر بت حتى استوى بطني) أي استقام لمتلائمه من اللبن (فصار كالقذح) بكسر القاف وسكون الدال بعدها حماء مهملة السهم الذي لا ريش له في الاستواء الاعتدال (قال) أبو هريرة (فلقيت عمر وذكرت له الذي كان من أمري) بعد مغارقتي له (وقلت له تولى الله) وفي نسخة فولى بالفاء بدل الفوقية (ذلك) من اشباعي ودفع الجوع عني (من كان أحق به منك يا عمر) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم والجلية في محل نصب مفعول تولى الله (والله لقد استقرأتك الآية ولأنا) مبتدأ مؤخر كد باللام وخبره قوله (أقرأ لهما منك قال عمر والله لأن أكون أدخلتلك) داري وأضفتك (أحب الي من أن يكون لي مثل حمر النعم) عبر بذلك لان الابل كانت أشرف مواهلهم (عن عمر) بضم العين (ابن أبي سلمة) اسمه عبد الله بن عبد الاسد (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت غلاما) دون البلوغ (في حجر النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء وسكون الجيم أي في بيته ونحت نظره قال في المصباح وحجر الانسان بالفتح وقد يكسر حضمته وهو ما دون ابطه الى الكشح وهو في حجره أي كنفه وحجايته اه وفي القاموس الحجر مثلثة المنع وحضن الانسان ونشأ في حجره وحجره أي حفظه وستره اه وقد كان عمر هذا ابن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (وكانت يدي تطيش) بالطاء المهمة والشين المحجمة أي تتحرك وتمتد (في) نواحي (الصحفة) ولا يقتصر على موضع واحد وكان الظاهر كما في شرح المشكاة أن يقول كنت أطيش يدي في الصحفة فاستند الطيش الى اليد مبالغة وان لم يكن يراعي أدب الاكل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله) نداء طرد للشيطان ومنعاه من الاكل وهي سنة كفاية اذا أتى بها البعض سقط الطلب عن الباقي لان المقصود من منع الشيطان من الاكل يحصل بواحد ويستحب الاثبات بهما من كل واحد بناء على ما عليه الجمهور من ان سنة الكفاية كفرضاها مطبوعة من الشكل لا من البعض فقط ويقاس بالاكل الشرب وأقلمها بسم وأكلها بسم الله الرحمن الرحيم فان تركها ولو عمدا في أوله قال في أثناءه وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله

جهن شديد فلقيت عمر  
ابن الخطاب رضي الله  
عنه فاستقرأته آية من  
كتاب الله عز وجل  
فدخل داره وفتحها  
على فخيت غير بعيد  
غفرت لوجهي من  
الجهن والجوع فاذا  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قائم على رأسي  
فقال يا أبا هريرة فقلت  
لبيك رسول الله  
وسعديك فأخذ بيدي  
فأقمني وعرف الذي  
في فأنطلق الى رحله  
فأمرني بعس من لبن  
فشر بت منه ثم قال عد  
يا أبا هريرة فعدت  
فشر بت ثم قال عند  
فعدت فشر بت حتى  
استوى بطني فصار  
كالقذح قال فلقيت عمر  
وذكرت له الذي كان  
من أمري وقلت له  
تولى الله ذلك من كان  
أحق به منك يا عمر  
والله لقد استقرأتك  
الآية ولأنا أقرأ لهما منك  
قال عمر والله لأن  
أكون أدخلتلك أحب  
الي من أن يكون لي  
مثل حمر النعم عن  
عمر بن أبي سلمة رضي  
الله عنه قال كنت  
غلاما في حجر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله

بسم الله وأوله وآخوه كافي الموضوع ولو سمي مع كل لقمة فهو أحسن حتى لا يشغله الشرع عن ذكر الله تعالى  
وما قاله في الأحياء أنه يستحب أن يقول مع الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله  
الرحمن الرحيم تعقبه في الفتح بأنه لم ير لاستحباب ذلك دليلاً (وكل) ندبا (بيمينك) لأن الشيطان  
يأكل بالشمال فيكره إلا كل مما هو يقاس به الشرب ولأن اليمين أقوى في الثالب وأمكن وهي مشتقة من  
اليمين بمعنى البركة فهي وما نسب إليها واشتق منها محمداً لغة وشعر عاود بنارنص الشافعي في الرسالة والام على  
الوجوب لورود الوعيد في الكل بالشمال ففي صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع أن النبي صلى الله عليه  
وسلم رأى رجلاً يأكل بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت فإرفعهما إلى فيه بعد اه إلا أن  
يقال إن مراده بالوجوب التأكد فلا ينافي ما مر (وكل بما يليك) لأن أكله من موضع يده صاحبه فيه  
سوء عشرة وترك مودة لتقذر النفس لاسيما في الأمور والمواقف من إظهار الخرص والنهم وسوء الأدب  
وأشبهها فان كان عمر أفتقد نقلاوا باجحة اختلاف الأيدي في الطبق والذي ينبغي التمسك به على عمومته حتى  
يثبت دليل محض وقد نص أمثنا على كراهة الأكل بما يلي غيره ومن الوسط والاعلى وأما نص الشافعي على  
التحريم فمحمول على المشتمل على الأيداء قال عمر بن أبي سلمة (فإزالت تلك طعمتي) بكسر الطاء اسم  
للهيئة أى صفة أكل (بعد) بالبناء على الضم أى استمر صنيعة ذلك في الأكل (عن عائشة رضي الله  
تعالى عنها) أنها (قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الأسودين التمر والماء) وهو  
من باب التغليب كالتمر بن الشمس والقمر وشبههم من ذلك كان من حين فتح خيبر لما في غزوة حنين  
من طريق عكرمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما فتحن خيبر قلنا الآن نشبع من التمر وفي حديث  
ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خيبر فأمر الله صلى الله عليه وسلم توفي حين شبعوا واستمر شبعهم وأبتدأوه  
من فتح خيبر وذلك قبل وقافته صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين فقول بعضهم إن قوله حتى شبعنا ظرف  
لشوفي ومعناه ما شبعنا قبل زمان وفاته مرود بما ذكر وهو ادعاء عائشة بما أشارت إليه من الشبع هو من التمر  
خاصة دون الماء لكن فيه إيماء إلى أن تمام الشبع حصل بجمعهم ما فسا كان الواو فيه بمعنى مع لأن الماء وحده  
يوجب منه الشبع وفي الحديث جواز الشبع وما جاء من النهي عنه محمول على الشبع الذي ينقل المعدة ويثبط  
صاحبه عن القيام بالمعادة ويقضي إلى البطر والاشراق والنوم والكسل وقد انتهت كراهته إلى التعريم  
بحسب ما ياتر بعلية من المفسدة وتحريم الزيادة على قدر الشبع ولومن طعام نفسه وتضمن اذالم يأذن فيها  
صاحب الطعام على الراجح قال ابن عبد السلام وأما حرم لانها مؤذية للأزواج (عن أنس رضي الله تعالى  
عنه) أنه (قال ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً حتى يشبع) بتشديد الشافى الأولى الملائن المحسن  
كالخوارى أو الموسع (ولاشاة مسموطة) وهي التي أزيل شعرها بهد الفرج بالماء المسخن وأما يصنع  
ذلك في الصغيرة الطرية غالباً وهو فعل المترفعين (حين نقي الله) تعالى ولا يعارض ما ثبت من أنه صلى الله عليه  
وسلم أكل الكراع وهو لا يؤكل إلا المسموطة لأن ما هنا بالنسبة إلى الشاة تمامه الذي هو فعل المترفعين كما  
علمت بخلاف الكراع فإنه يأكله غالب الناس (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية) أنه (قال ما علمت  
النبي صلى الله عليه وسلم أكل على سكرجة قط) بضم السين المهملة والكاف والراء المشددة بهما جيم  
مفتوحة وقيل بفتح الراء قيل هي قصاع كبيرها يسع ستاً وأق كانت الهيم تستعملها في السكوا مبيخ وما  
أشبهها من الجوارشات على المواثعول الأظومة للضم والقشبي وهي الصماء الآن بالسلطة والتي هي  
الله عليه وسلم لم يأكل على هذه الصفة قط (ولا شخب) بضم الشاء المحجمة (له) شخب (مرفق) قط  
ولاً كل على خوان قط) بكسر الشاء المحجمة وضمها طبق كبير يتحمته كرسى مازقه قال في القاموس  
الخوان كغراب وكتاب يؤكل عليه الطعام كالخوان وقال شيرازي بكسر الشاء الذي يؤكل عليه معرب

وكل بيمينك وكل بما  
يليك فما زالت تلك  
طعمتي بعد عن  
عائشة رضي الله عنها  
قالت توفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين  
شبعنا من الأسودين  
التمر والماء عن  
أنس رضي الله عنه قال  
ما أكل النبي صلى الله  
عليه وسلم خبزاً مرفقاً  
ولاشاة مسموطة حتى  
لقي الله وعنه رضي  
الله عنه في رواية قال  
ما علمت النبي صلى الله  
عليه وسلم أكل على  
سكرجة قط ولا شخب  
مرفق قط ولا كل  
على خوان قط

والا كل عليه من ذائب الخبز فيهن وضع الخبز لثلاث فقرات الى التلطأ طوعا ولا كل بخلاف ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وأصحابه فانه كانوا يأكلون على السقر يضم السين المهمة وفتح الفاء جمع سفره اسم لما يوضع عليه الطعام وأصلها الطعام نفسه يتخذ للمسافر وقول أنس ما علمت فيه نفي العلم وإرادته نفي العلم فمات من باب نفي الشيء نفي لازمه وإنما صح هذا من أطول ملازمته صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقتها له الى أن مات وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة انه زار قومه فأتوه برقاق فبكي وقال ما رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنا بعينه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنين) المشبع لهما (كافي الثلاثة) لقوتهم (وطعام الثلاثة) المشبع لهن (كافي الاربعة) لقوتهم لما ينشأ من بركة الاجتماع فكلما كثرا لجمع ازاد اذنت البركة وعنده مسلم طعام الواحد يكفي الاثنين وعند ابن ماجه من حديث عمر رضي الله تعالى عنه ان طعام الواحد يكفي الاثنين وان طعام الاثنين يكفي الثلاثة والاربعة وان طعام الاربعة يكفي الخمسة والستة ويؤخذ من ذلك انه ليس المراد من الحديث المذكور الحصر بل المراد ان مطلق طعام القليل يكفي الكثير وقيل المراد بهاء الاحاديث الحضيض على الكسارم والتقيع بالكفاية وليس المراد الحصر في المقدار وإنما المراد الواسعة وأنه ينبغي للاثنين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع أيضا لثلاثهما من يحضر ولا يستقل ما عنده فان القليل قد يحصل به الاكتفاء (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان لا يأكل حتى يؤتى) يضم التحسية وفتح الفوقية (بمسكين يأكل معه فأتى يوما برجل) وهو ابن نهيك كافي بعض الروايات (يأكل معه فأكل كثيرا فقال) ابن عمر (لخادمه) نافع مولاه (لا تدخل هذا علي) لما فيه من الانصاف بصفة الكافر وهي كثرة الاكل ونفس المؤمن تنفر من هو متصف بصفة الكافر ثم استدلت على ذلك بقوله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن يأكل في كل معة واحد) بكسر الميم والقصر وهو محل الاكل من الانسان (والكافر يأكل في سبعة أمعاء) بالسوي المصارين وما يؤيدان كثرة الاكل صفة للكافر قوله تعالى والذين كفروا يمتنعون ويأكلون كائنا كل الانعام وتخصيص السبعة قيل للبالغة وللتكثير كما في قوله تعالى والبحر مد منه بعده ساعة أبحر فيكون المراد ان المؤمن يقل حرصه وشهره على الطعام ويبارك له في مأكله ومشر به في شبعه بالقليل والكافر يكون كثير الحرص شديد الشره لا يطعم بصره الا لطعام والمشارب كالانعام فقل ما بينهما من التفاوت في الشره بما بين من يأكل في معة واحد ومن يأكل في سبعة أمعاء وقال القرطبي شهوات الطعام سبع شهوة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف وشهوة الجوع وهي الضرورية التي يأكل بها المؤمن وأما الكافر فيأكل بالجميع ونقل القاضي عياض عن أهل التشرع ان أمعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلاثة أمعاء بعد هامة صلة بها البواب والهاضم والريق وهي كاهل راق ثم ثلاثة غلاظ الاور والقولون والمستقيم وطرقة الدبر وحينئذ يكون المعنى ان الكافر اكله يأتى كل بشره لا يشبعه الامعاء السبعة والمؤمن يشبعه مل معة واحد وهذا باعتبار الاراعم الغلب ولذا قال أبو نهيك لما قال له ابن عمر ذلك فانا آمن بالله ورسوله فلا يلزم اتحاد الحكي في كل مؤمن وكافر فقد يكون في المؤمنين من يأكل كثيرا ما يحسب العادة واما العارض بعرض له من مرض باطن أو لغير ذلك وقد يكون في الكفار من يأكل قليلا اما لمرعاة الصحة على رأى الأطباء واما للرياسة على رأى الرهبان واما العارض كعصف قال في شرح المشكاة ومحصل القول ان من شأن المؤمن الحصر على الزهادة والافتقار بالبينة بخلاف الكافر فاذا وجد مؤمن أو كافر على غير هذا الوصف لا يتدفع في الحديث قال بعضهم ومن أهمل فكره فيما يصير اليه منهم من استغناء شهوته وفي حديث أبي أمامة رضي الله عنه من كثرت فكره قل مطعمه ومن قل تفكره كثرت مطعمه وقسا قلبه وقالوا لا تدخل الحكمة معة ملئت من الطعام ومن قل طعامه قل

عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم طعام الاثنين  
كافي الثلاثة وطعام  
الثلاثة كافي الاربعة  
عن ابن عمر رضي  
الله عنهما انه كان  
لا يأكل حتى يؤتى  
بمسكين يأكل معه  
فأتى يوما برجل يأكل  
معه فأكل كثيرا فقال  
لخادمه لا تدخل هذا  
علي سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
المؤمن يأكل في معة  
واحد والكافر يأكل  
في سبعة أمعاء

متكئ \* عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه أكله وان كرهه تركه \* عن سهل رضي الله عنه أنه قيل له هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النبي قال لا قيل فهل كنتم تنحلون الشعر قال لا ولكن كنا ننفضه

عن أبي هريرة رضي الله قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين أصحابه تمرافاعطى كل انسان سبع تمرات فاعطاني سبع تمرات احداهن حشفة فلم يكن فيهن تمره أعجب الى منها شدة في مضاي \* وعنه أيضا رضي الله عنه أنه امر بقوم بين أيديهم شاة مصلية فدعوه فاني أن يأكل وقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير \* عن عائشة رضي الله عنها قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البر ثلاث ليال تنبعا حتى قبض \* وعنها أيضا رضي الله عنها أنها

شر به وخف مناهم ومن خف مناهم ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثر شره ومن كثر شره تقل نومه ومن تقل نومه محقت بركة عمره وعند الطبراني من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة وعند البيهقي في الشعب من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يشتري غلاما فالتى بين يديه تمرافا كل الغلام فاكتر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كثرة الاكل شؤم وأمر برده (عن أبي حنيفة) وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله تعالى عنه) انه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده لا آكل وأنت متكئ \* على أحد الجانبين كالمتجبر أو على الأيسر منهما أو هو التمكن في الجالس للاكل على أى صفة كانت أو الاعتداد على الوطاء الذى تحته كفعلم من يستكبر من الطعام فاقعده مستوفز قال في الفتح وسبب هذه الحديث قصة الاعرابي المذكور في حديث عبد الله بن بشر عند ابن ماجه والطبراني بإسناد حسن قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فخشا على ركبتيه يأكل فقال له الاعرابي ما هذه الجلسة قال ان الله تعالى جعلني كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا ويؤخذ من ذلك كراهة الاكل متكثلا لانه من فعل المستعظمين وأصله مأخوذ من ملوك الهيم فالسنة أن يجثو على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط (سواء كان من صنعة آدمي أو لا فلا يقول ما لم غير ناضج ونحو ذلك (ان اشتهاه أكله وان كرهه) كالتب (تركة) واعتذر بكونه لم يكن بارض قومه وهذا كما قال ابن بطال من حسن الادب لان المرء قد لا يشتهى الشئ ويشبهه غيره وكل ما أذن فيه من جهة الشرع لا عيب فيه (عن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي (رضي الله تعالى عنه) أنه قيل له هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النبي (بفتح الزون وكسر القاف) وتسد بدالتحتية الخبز الحواري وهو ما تقي دقيقه من الشعير وغيره فصار أبيض (قال) سهل (لا) أى ما رأياني زمانه صلى الله عليه وسلم النبي (قيل) له (فهل كنتم تنحلون الشعر) بعد طحنه (قال) سهل (لا ولكن كنا ننفضه) بعد طحنه ليظهر منه قشوره ويلينون ما بقى بالماء ويأكلونه وفي رواية ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله وما رأى من خلان حين ابتعثه الله حتى قبضه والتقييد بما بعد البعثة تحتل ان يكون احترازا عما قبلها اذ كان صلى الله عليه وسلم يسافر الى الشام والخبز النقي والمناخل وآلات الترفه بها كثيرة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين أصحابه تمرافاعطى كل انسان سبع تمرات فاعطاني سبع تمرات احداهن حشفة بجاء مهملة ثم مججمة ثم فاء مفتوحة من أراد التمر (فلم يكن فيهن تمره أعجب الى منها) أى من الحشفة (شدت) بالشين المججمة والدال المشددة المهملة المفتوحين أى اشتدت وامتدت (في مضاي) بكسر الميم بعد هاضاد مججمة وبعد الالف غين مججمة تحتل ان براديه ما مضى به وهو الانسان وان براديه المضغ نفسه وبعضهم ضبطه بفتح الميم وهو الطعام الذى يعضغ قال في المصباح والمضاغ مثل سلام ما مضى اه أى اشتدت حال كونها في جلة طعامى المضغ (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه امر بقوم بين أيديهم شاة مصلية بفتح الميم وسكون الصاد المهملة أى مشوية (فدعوه) بفتح الدال والعين المهملتين وسكون الواو أى طلبوه ان يأكل منها (فاني) أى امتنع (أن يأكل) منها زهدا (وقال) في حكمة ذلك (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها قالت ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام البر (الاضافة بانية ثلاث ليال) بأبامهن (نبعا) بكسر الفوقية (حتى قبض) بضم القاف وكسر الموحدة اشارة للجوع وقلة الشبع مع الجدة وعنها أيضا رضي الله تعالى عنها أنها كانت اذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك الميت (اللسان) ثم تفرق





والانسياط وفي ذلك الامام بالدعوة الخاصة اما العامة كأن فتح الباب ليدخل من شاء فلا تطفل وفي سنن  
أبي داود بسند ضعيف عن ابن عمر رفعه من دخل بغيرة دعوة دخل سارفاً وخرج مغبرا والطفيل المأخوذ  
من التطفل منسوب الى طفل رجل من أهل الكوفة كان يأتي الولائم بلادعوة فكان يقال له طفل  
الاعراس فسعى من اتصف بصفتي طفيليا وكانت العرب تسميه الوارش بشين معجمة وتقول لمن يتبع  
الدعوة بغيرة دعوة ضيفن بنون زائدة والحافظ أبي بكر الخطيب جزء في الطفيلية جمع فيه ملاح أخبارهم  
(عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب) أول من ولد من المهاجرين بالحبيشة وله حجة (رضي الله تعالى عنهما)  
انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقشاء) وسلم يأكل القشاء بالرطب والرطب بوزن  
صرد فضع البسر واحده رطبة والقشاء قال في القاموس بالكسر والضم معروف أو هو الخيار اه وفي  
المصباح وكسر القاف أكثر من ضمها وهو اسم لما يسميه الناس الخيار والهجور والفقوس الواحدة قفاة  
وبعض الناس يطلق القشاء على نوع يشبه الخيار اه وانما جمع صلى الله عليه وسلم بينهما ليعتدلا فان كل  
واحد منهما ماصح لا يخرج من بل لا كثر ضرره فالقشاء مسكن للعطش يمنعش للقوى بشينه لمافيه من  
العطرية طفي الحرارة في المعدة الملتهبة غير سريع الفساد والرطب حار في الاولى رطب في الثانية يقوى  
المعدة الباردة لكنه معطش سريع التعفن معكر للدم مصدع فقل بل الشيء البارد بالمعادلة فان القشاء اذا  
أكل معه ماصح كالرطب أو الزبيب أو العسل عدله ولذا كان سميئا مضمنا للبدين وفي حديث أبي داود  
وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أرادت أحمى أن تسمني لدخولي على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلم أقبل عليها بشئ ثم حتى أطعمتني القشاء بالرطب فسمنت عليه كاحسن السمن وروى الطبراني في  
الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت في بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قشاء وفي شماله رطبات  
وهو يأكل من ذامرة ومن ذامرة لكن في اسناده ضعف ولعله ان ثبت كان معناه انه كان يأخذ بيده  
الجني من الشمال رطبة رطبة فأيها كاهم القشاء التي في يمينه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي  
الله تعالى عنهما) انه (قال كان بالمدينة يهودي) قال في المقدمة لم أعرف اسمه ويحتمل ان يكون هو أبو  
الشعم (وكان يسلمني) بضم الياء من الاسلاف (في ترمي الى الجناد) بكسر الجيم وقصعها وبالذال  
المجتمعة ويجوزها لها أي زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام (وكانت لجابر) فيه التفات من التكلم  
الى التسمية (الارض التي بطريق رومة) بضم الراء وسكون الواو بعدها ميم وهي البئر التي اشتراها عثمان  
رضي الله تعالى عنه وسبلها وهي في نفس المدينة ورواية دومة بالذال بدل الراء ذكرها الكرماني قال ابن  
حجر باطلة لان دومة الجنادل لم تكن اذ ذاك فتحت حتى يكون لجابر فيها أرض وأضاف في الحديث انه  
صلى الله عليه وسلم مشى الى أرض جابروا كل من رطبها ونام فيها فلو كانت بطريق دومة الجنادل لاحتاج  
الى السفر لان بين دومة الجنادل والمدينة عشرة مراحل وأجاب العيلي بان المراد كانت لجابر أرض كائنة  
بالطريق التي يسار منها الى دومة الجنادل وليس المعنى الارض التي يدمر الجنادل (جلست) بالجيم واللام  
والسين المفتوحات الفوقية الساكنة أي جلست الارض أي تأخرت عن الاثمار وفي نسخة غاشت بجاء  
معجمة بعد الفاء وبعد الالف سين مهملة ففوقية أي خالفت معها ودها وجعلها يقال خاص عهده اذا خالته أو تغير  
عن عادته وخاص الشيء اذا تغير (خلا) بالفاء واخاء المجمة واللام المنخفضة من الخلو أي تأخر السلف  
(عاما) عن قضائه في وقته المعين وفي نسخة جلست تخل بالنون وفي أخرى غاشت تخل بالنون أيضا أي  
مكنت تخل من غير ترك كثير أو خالف تخلها عادته في الاثمار (جاءني اليهودي عند الجناد ولم أجد) بضم  
الجيم (منها شيئا فجعلت أستظنه الى قابل) أي اطلب منه ان يهتلي الى علم ثمان لظني ان التمر في هذا العام  
لا يبق بدينه (في أي) أي مجتمع عن الامهال (فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم همزة

عن عبد الله بن  
جعفر بن أبي طالب  
رضي الله عنه ما قال رأيت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يأكل الرطب  
بالقشاء عن جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما  
قال كان بالمدينة يهودي  
وكان يسلمني في ترمي الى  
الجناد وكانت لجابر  
الارض التي بطريق  
رومة جلست خلا عما  
جاءني اليهودي عند  
الجناد ولم أجد منها  
شيئا فجعلت أستظنه  
الى قابل في أي فأخبر  
بذلك النبي صلى الله  
عليه وسلم

عليه وسلم يكلم اليهودى فيقول

أبالقسام لا أنظره فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم قام فطاف فى النخل ثم جاءه فلكمه فأبى فقامت فجئت بقليل رطب فوضعت به يدي النبي صلى الله عليه وسلم فأكل ثم قال أين عريشك يا جابر فأخبرته فقال افرش لى فبسه ففرشته ففسخ فرقد ثم استيقظ فجثته بقضة أخرى فأكل منها ثم قام فلكم اليهودى فأبى عليه فقام فى الرطب فى النخل الثانية ثم قال يا جابر جئت واقض فوقف فى الجناد فجذت منها ما قضيت وفصل مثله فخرجت حتى جثت النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته فقال أشهد أنى رسول الله ﷺ عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبح كل يوم سبع تمرات بحجوة لم يضره فى ذلك اليوم سم ولا سحر ﷺ عن ابن عباس رضى الله عنه أنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كل أحدكم ثلاثاً أصابع فادفع لعقها قال فى الفتح فيجتمعت أن يكون أطباق على الأصابع اليسرى ويحتمل وهو أولى أن يكون أراد

فأخبر وكسر الموحدة وجوز فى الفتح احتمال أن يكون بضم الراء على صيغة المضارع والقاعل جابر وذكره لتلك المبالغة فى استحضار صورة الحال (فقال لاصحابه امشوا استنظروا) بالجزم أى تطالب الانظار (جابر من اليهودى جافى فى نخلى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودى) ان ينظر فى دينه (فيقول) اليهودى للنبي صلى الله عليه وسلم (أبالقسام) بخنث أدافة الزداء (لا أنظره فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك من أمر اليهودى (قام فطاف فى النخل ثم جاءه) أى جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليهودى (فلكمه) ان ينظر لى (فأبى) قال جابر (فقامت فجئت بقليل رطب فوضعت به يدي النبي صلى الله عليه وسلم فأكل) منه (ثم قال أين عريشك يا جابر) بسكون الراء وفى نسخة عريشك بكسر الراء وسكون الياء التبعية أى المكان الذى اتخذته من إستائك استسئل به وتقبل فيه والعريش البناء قال الله تعالى وهى خاوية على عروشها أى بليتها (فأخبرته) به (فقال افرش لى فيه) بضم الراء ويجوز كسرهما قال فى المصباح فرشت البساط وغيره فرشاً من باب قتل وفى لغة من باب ضرب بسطته اه (ففرشته ففسخ) فيه (فرقدته استيقظ فجثته بقضة أخرى) من الرطب (فأكل منها ثم قام فلكم اليهودى فأبى عليه) أى امتنع من الانظار (فقام) عليه الصلاة والسلام (فى الرطب) بكسر الراء الكائنة (فى النخل) المرة (الثانية) ثم قال يا جابر جئت (بضم الجيم وكسرهما والاعمال) أى أقطع (واقض) دين اليهودى (فوقف فى) حال (الجناد فجذت منها ما قضيت) كله (وفصل مثله) وفى نسخة منه (فخرجت حتى جثت النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته) بذلك (فقال أشهد أنى رسول الله) وفى نسخة وحده وإنما قال ذلك صلى الله عليه وسلم لى فيه من خرق العادة الظاهرة من إيفاء الكثير من القليل الذى لم يكن يظن به ان يوفى منه البعض فضلاً عن السكل فضلاً على ان يفضل فضل فضلاً عن ان يفضل قسراً الذى كان عليه من الدين (عن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبح) بثلاثة موحدة أى كل صباح قبل أن يأكل شيئاً (كل يوم سبع تمرات بحجوة) بثبوتهما مجرورين على التمييز وفى نسخة تمرات بحجوة بأضافة تمرات لثالبه من اضافة العام للأخص لان الحجوة نوع من تمر البصرة (لم يضره) بفتح الضاد المجمة وسكون الراء ٣ من الضرر وفى نسخة يضره بكسر الضاد وسكون الراء من ضاره يضره إذا أضره (فى ذلك اليوم سم ولا سحر) وليس هذا من طبعها إنما هو بركة دعوة سبقت كما قاله الخطابى وقال النووى تخصيص بحجوة المدينة وعدد السبع من الأمور التى عليها الشارع ولا نعلم نحن حكمها فيجب الايمان بها وقال المظهرى يحتمل أن يكون فى ذلك النوع هذه الخاصية وفى سنن أبى داود من حديث جابر وأبى سعيد الخدرى مر فوعا الحجوة من الجنة وهى شفاء من السم وفى حديث عائشة عندهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى حجوة العالية شفاء وانها تبارق أول البكرة ورواه أحمد ولفظه فى حجوة العالية أول البكرة على ربق النفس بشفاء من كل سحر أو سقم (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كل أحدكم طعاماً فلا يسبح يده) لانهما والفضل معها مجزوم (حتى يلعقها) بفتح الياء والعين بينهما لام ساكنة أى حتى يلعسها هو (أو يلعقها) بضم أوله وكسر ثالثة أى يلعسها غيره ممن لا يتقدر ذلك كزوجة وولد وخادم وكتلميذ يعتد بركته فانه لا يدري فى أى طعامه البركة كما رواه مسلم من حديث جابر وأبى هريرة ولباقية من تلويت ما يسبح به مع الاستغناء عنه بالرى وقيل انما هو بذلك لثلاثه ان بتليل الطعام وقوله فانه لا يدري فى أى طعامه البركة لا ينافى اعطائه يده لغيره ليعلمها فهو من باب التثنية فى ما فيه البركة وفى حديث كعب بن مالك عندهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ثلاثاً أصابع فإذا فرغ لعقها قال فى الفتح فيجتمعت أن يكون أطباق على الأصابع اليسرى ويحتمل وهو أولى أن يكون أراد

باليده السكف كلها فيشمل الحكيم أن كل كفه كلها أو أصابعه فقط أو بعضها أو يؤخذ منه أن السنة لا كل  
بشلات أصابع وإن كان الاكل بأكثر منها جائزا وفي حديث كعب بن عجرة عن الطبراني في الاوسط  
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالابهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت  
يلقي أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام والسر في ذلك أن الوسطى يكثر  
تأويلها لانه أطول ولانه الطويل أول ما ينزل في الطعام فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ويحتمل أن  
الذي يلقي يكون بطن كفه إلى جهة وجهه فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل إلى السبابة على جهة يمينه وكذا الابهام  
والحديث رد على من كره لعق الاصابع استتقارا (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى  
عنهما) انه قال كذا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن لنا مناديل جمع مندبل بكسر الميم  
ما يسمح به نحو اليد أو خوذ من ثياب الشئ بدلا من باب قتل إذا جسدته أو أخرجه ونقلته (الآ) كفتنا  
وسوا عداونا وأقدامنا) كذا مسح فيها أثر الطعام لضيق العيش وقلة تعاطي الأطعمة التي فيها دسومة (عن  
أبي أمامة) صدى بن جحلان (رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع مائدته وفي  
رواية إذا فرغ من طعامه ورفعت مائدته وفي أخرى إذا رفع طعامه من بين يديه والمائدة تطلق ويراد بها  
نفس الطعام أو بقية أو أناؤه وعن البخاري إذا أكل الطعام على شئ ثم رفع قيل رفعت المائدة (قال  
الحديث) جدا (كثيرا طيبا مباركا فيه) بفتح الراء (غير مكفي) بنصب غير ورفع مكفي بفتح الميم  
وسكون الكاف وتشديد تفتحية والضمير راجع إلى الطعام الدال عليه السياق وهو اسم مفعول من  
السكفية وأصله مكفوى قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ثم بدأت الضمة كسرة لاجل الياء والمعنى هذا الذي  
أكلناه ليس فيه كفاية عما بعده بحيث ينقطع بل نعمك مستمرة لنا طول أعمارنا غير منقطة أو ليس فيه  
كفاية بنفسه لأن الله تعالى هو المعطي لعمادته والسكاك لهم وقيل الضمير راجع إلى الله تعالى أي أنه تعالى غير مكفي  
بهنا الحديث يعني أن هذا الحديث ليس فيه كفاية في شكر نعمته تعالى وقيل إلى الحد ومكفي من كفات الشئ قلبته  
أي غير مردود ولا مقلوب (ولامودع) بضم الميم وفتح الواو والدال المهملة المشددة أي حال كون الحد  
غير متروك أو حال كون الله تعالى غير متروك الطلب منه والرغبة فيما عنده ويجوز كسر الدال أي غير تارك  
فيكون حال من القائل أي حال كوني غير تارك الحد ومعرض عنه أو لطلب من الله تعالى (ولامستغنى  
عنه) بفتح النون والتنوين أي غير مطروح ولا معرض عنه بل يحتاج إليه فهو تأ كيد لما قبله (ربنا)  
بالنصب على المدح أو الاختصاص أو النداء ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو والجار على البدل من  
اسم الله تعالى في قوله الحمد لله أو من الضمير في عنه بناء على رجوعه لله تعالى قال السكرماني وباعتبار مرجع  
الضمير ورفع غير ونصبه أكثر التوجيهات بعددها (وعنه) إضافي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
إذا فرغ من أكل (طعامه قال الحمد لله الذي كفتانا) من الكفاية الشاملة للشبع والرى وغيرهما  
وحينئذ فيكون قوله (وأروانا) من عطف الخاص على العام وفي نسخة وأروانا بعد الهزة بعدهما من  
الابواء (غير مكفي ولا مكفور) أي ولا يجوز حذف فضله ونعمته وهذا يؤيدان الضمير في الرواية الأولى راجع  
إلى الله تعالى وعند أبي داود من حديث أبي سعيد الخدري الذي أطلعهمنا وسقنا وجعلنا مساعدين وفي حديث  
أبي أوب عند الترمذي وأبي داود الحمد لله أطعم وسقى وسوغه وجعل له خجرا وورده عنه صلى الله عليه وسلم  
أدعية أخرى عقب الطعام وعندنا كاه طعام قوم ووردانه كان إذا أكل مع قوم كان آخرهم كلاً وروى ابن  
ماجه وغيره مرفوعا إذا وضعت المائدة فلا تقوم الرجل وإن شبع حتى يفرغ القوم فإن ذلك بمنجّل جليسه  
وعسى أن يكون له في الطعام حاجة يستحب غسل اليد قبل الطعام لانه ينفى الفقر وبعد لانه ينفى الغم وهو  
الجنون ولا ينشئها قبل الاكل فإنه ربما يكون بالمندبل وسخ فيعاقبها ويقدم الصبيان في الغسل الاول

عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما قال كذا  
زمان النبي صلى الله عليه  
وسلم لم تكن لنا مناديل  
الآ كفتنا وسوا عداونا  
وأقدامنا عن أبي  
أمامة رضي الله عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
كان إذا رفع مائدته قال  
الحمد لله جدا كثيرا  
طيبا مباركا فيه غير مكفي  
ولا مودع ولا مستغنى  
عنه بنا وعن أبي  
داود أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان إذا  
فرغ من طعامه قال الحمد  
لله الذي كفتانا وأروانا  
غير مكفي ولا مكفور



باحصار دالية صلى الله عليه وسلم ان تخمينه كان بعد تسميته ففيه انه لم ينتظر بتسميته يوم السابع (ودفعه الى) وكان ابراهيم هذا أكبر ولد أبي موسى (حديث أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله تعالى عنها) انهارت عبد الله بن الزبير تقدم في حديث الهجرة) وهوانها حلت به بكه وأتت به المدينة وهي متعبة أي مشرفة على وضعه فولدت بقباء وأتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا عاترة فضعها ثم تقل في فيه فكان أول شيء دخل في جوفه ريق النبي صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بالتمر ودعا له بالبركة (وزاد الراوي) هنا وكان أول مولود ولد في الاسلام بالمدينة) بعد الهجرة من أولاد المهاجرين (ففر حوايه فر حاشد بد الانهم قبل لم ان اليهود قد سحر تكلم فلا يولد لكم) وفي طبقات ابن سعد انه لما قدم المهاجرون المدينة أقاموا بالولد لهم فقالوا لسحر تنامهود حين كثرت في ذلك المقالة فكان أول مولود بعد الهجرة عبد الله بن الزبير فكبر المسلمون تكبيرة واحدة حتى ارتجت المدينة تكبيرا (عن سلمان بن عامر الضبي) باضاد المحجمة والمروحة المشددة الصحابي وليس له في البخاري غيره هذا الحديث (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مع الغلام عقيقة) مصاحبة بعد ولادته (فأمر بقوا عنه) بهجرة قطع أي فصبوا عنه (دما) بذبح شاتين بصفة الاضحية عن الغلام وشاة عن الجارية كما رواه الترمذي وأبو داود والنسائي لان الغرض استيقاء النفس فاشبهت الدية لان كلامهم ما فداء النفس وتأمين بذكر الشاة الغنم للعقيقة وبه جزم أبو الشيخ الاصماني وقال البدينيجي من الشافعية لانص للشافعي في ذلك وعندى لا يجزئ غيرها والجمهور على اجزاء الابل والبقر أيضا لحديث عند الطبراني عن أنس مرفوعا يعق عنه من الابل والبقر والغنم (وأعطوا عنه الاذى) وهو الشعر أي أثر يولد عنه يحاق رأسه كما جزم به الاصمعي وأخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن لسكن وقع عند الطبراني من حديث ابن عباس ويماط عنه الاذى ويحاق رأسه به طفة عليه فالواحد من املطة الاذى على ما هو أعين من خلق الرأس ويؤيد ذلك ما في بعض الروايات ويماط عنه اقذاره كالدم والخثان ويسمن ذبح العقيقة يوم السابع ونقل الترمذي انها يوم السابع فان لم يتهيا فالاربع عشر فان لم يتهيا فاحد وعشرون وورده حديث ضعيف وذكر الرافي انه يدخل وقتها بالولادة ثم قال والاختيار انها لا تؤخر عن البواغ فان أخرت الى البواغ سقطت عمن كان يريد ان يعق عنه لكان ان أراد ان يعق عن نفسه فعل واختاره الفقهاء ونقل عن نص الشافعي في البويطي انه لا يعق عن كبير اه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لافرع) بفتح الفاء والراء بالعين المهملة (ولا اعتبره) بفتح العين وكسر الفوقية وبعده التعنيت السالكين فهاهنا تأنيث فمفعلة بمعنى مفعولة والمراد بالنهي كأي رواية النسائي والاسماعيلي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم لافرع ولا اعتبره في الاسلام قال الزهري (والفرع أول النجاج) للناقة أو الشاة (كانوا) في الجاهلية (بذبحونها لطاوغيتهن) أي لاصنامهم التي كانوا يعبدونها من دون الله وقيل كانوا اذات ابل واحد منهم مائة بكرة فذبحوها لصلصمة (والعتبره) الذبحة التي تعزى أي تذبح وكانوا يذبحونها (في) العشر الاول من شهر (رجب) ويسمون له الرجبية وزاد أبو داود بعد قوله وكانوا يذبحونها لطاوغيتهن عن بعضهم ثوبا يكونه وياقي جلده على الشجر وفيه اشارة الى علة النهي وهي كون الذبح لالهة ويؤخذ منه انه اذا كان لله تعالى جار كما يدل له حديث أبي داود والنسائي سئل صلى الله عليه وسلم عن الفرع قال الفرع حق وان تركه حتى يكون بنت مخاض أو ابن لبون فيحمل عليه في سبيل الله وأعطيه امرأة خير من أن يذبحه بلصق لحوه برة وقوله حق أي ليس باطل وهو كلام خرج على جواب السائل فلا مخالفة بينه وبين حديث لافرع ولا اعتبره فان معناه لافرع واجب ولا اعتبره واجبة وقال الذوري نص الشافعي في حرملة ان الفرع والعتبره مستحبان أي لا يلغى المتعارف في الجاهلية

ودفعه الى حديث  
أسماء بنت أبي بكر رضي  
الله عنهما أنها ولدت  
عبد الله بن الزبير تقدم  
في حديث الهجرة وزاد  
هنا ففر حوايه فرحا  
شديد الانهم قبل لم  
ان اليهود قد سحر تكلم  
فلا يولد لكم عن  
سلمان بن عامر الضبي  
رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول مع  
الغلام عقيقة فأمر بقوا  
عنه دما وأعطوا عنه  
الاذى عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا فرع ولا اعتبره  
والفرع أول النجاج  
كانوا يذبحونها لطاوغيتهن  
والعتبره في رجب



(كتاب أحكام النبايح)

جمع ذبيحة بمعنى مذبوحة (والصيد) مصدر ثم أطلق على الصيد قال الله تعالى أحل لكم صيد البحر ولا تقهوا الصيد وأنتم حرم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديهما على الكتاب (عن عدي بن حاتم) بالخاء المهملة ابن عبد الله الطائي الصنعاني أسلم عام الفتح وحضر فتوح العراق وسحب على وأبوه عاتم هو المشهور بالجود وكان هو أيضاً جواداً وعاش إلى سنة ثمان وستين فتوفي فيها عن مائة وعشرين سنة وقيل وثمانين (رضي الله تعالى عنه) أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض بكسر الميم وسكون المهملة وبعد الراء فبضاهم مجمة أي عن حكم الصيد به وهو خشبة في رأسها كالزج بلقيها الفارس على الصيد فرمياً أصابته الخديعة فقتله وأراق دمها فيجوز أكله كالسيف والرج ورماً أصابته الخشبة فترضه وقال النووي هو خشبة ثقيلة أو عصا في طرفها حديد وقدر تكون بغير حديد هذا هو الصحيح في نفسه ربه وقال في القاموس سهم بالريش دقيق الطرفين غليظ الوسط يصيب بعرضه دون حده وقال ابن دقيق العيد عصاراً أسهمها محمد فان أصاب بجده أو كل وإن أصاب بعرضه فلا قال ابن سيده كان يد سد سهم طويل له رأس بعقد رفاق فاذا رمى به اعترض والقذف بالهمز يش السهم ويجمعها قنذ (فقال) عليه الصلاة والسلام وفي نسخة قال (ما أصاب) الصيد (بجده) أي بجده المعراض (فشكل) لأنه مذكي (وما أصاب) الصيد (بعرضه) أي بعرض المعراض (فهو وقنذ) بفتح الواو وكسر القاف وبعد الياء الساكنة للتخفيف ذال المجمة قيل بمعنى مفعول أي ميت بسبب ضرره بالمثل كالمقتول بعضاً أو يحجر فلا تأكله لأنه حرام لقوله تعالى والموقودة قال عدي (وسألته) صلى الله عليه وسلم (عن صيد السكاب فقال ما أسكت عليك) بأن لا يأكل منه (فشكل) منه (فإن أخذ السكاب) الصيد بسكون المجمة مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف وهو الصيد كما ذكره خبران قوله (ذكاة) له فيجعل أكله كما جعل أكل الذكاة وأما حديث كل وإن أكل منه فمحمول على ما إذا أطعمه صاحبه منه أو أكل منه به ما قتله وانصرف (فإن) وفي نسخة وإن (مع كلبك) الذي أرسلته ليصطاد (أو) مع (كلابك كلبا غيره) أي غير الذي كور من كلبك أو كلابك بأن استرسل بنفسه أو أرسله ليصطاد أو وثني أو مرند (نخشيت أن يكون) السكاب الذي لم ترسله (أخذته) أي أخذ الصيد (معه) أي مع الذي أرسلته (وقد قتله فلا تأكل) منه (فإنما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره) وفي نسخة ولم تذكر يحذف الضمير وفي بعض طرق الحديث إذا أرسلت كلبك وسعت فكل وفي أخرى إذا أرسلت كلابك المعلقة وذكرت اسم الله تعالى فكل ففيه مشروعية التسمية وهو محل وفاق لسكنهم اختلاف أهل هي شرط في حل الأكل فذهب الشافعي في جماعة وهي رواية عن مالك وأحمد إلى النية فلا يقدح ترك التسمية وذهب أحمد في الراجح عنده إلى الوجوب لجهلها شرطاً في حديث عدي وذهب أبو حنيفة ومالك والجمهور إلى الجواز عنه السهو وفيه أيضاً أنه لا يحل أكل ما شاركه فيه كلب آخر في اصطاده ومجمله إذا استرسل بنفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة فإن تحقق أنه أرسله من هو من أهل الذكاة حل ثم ينظر فإن أرسله معاف فهو طيب والافلاول يرؤس ذلك من التعليل في قوله فأنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره فإن مفهومه أن المرسل إذا سمى على السكاب يحل (عن أبي ثعلبة) بالثاء وأوله واسمه يوم (الخشي) بالخاء المضمومة والسين المجمعتين (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله أنا) يريد نفسه وقبيلته وهي خشني بطن من قضاة كفاة البيهقي والحازمي وغيرهما (بأرض قوم أهل كتاب) بأرض الشام وكان جماعة من قبائل العرب قد سكنوا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب النبايح)

والصيد والتسمية

على الصيد

عن عدي بن حاتم

رضي الله عنه قال سألت

النبي صلى الله عليه

وسلم عن صيد المعراض

قال ما أصاب بجده فكله

وما أصاب بعرضه فهو

وقنذ وسألته عن صيد

السكاب فقال ما أسكت

عليك فشكل فإن أخذ

السكاب ذكاة وإن

وجدت مع كلبك

أو كلابك كلبا غيره

نخشيت أن يكون

أخذ معه وقد قتله فلا

تأكل فإنما ذكرت

اسم الله على كلبك

ولم تذكره على غيره

عن أبي ثعلبة

الخشي رضي الله عنه

قال قلت يا نبي الله أنا

بأرض قوم أهل كتاب

الشام وتصدروا منهم آل غسان وتنوخ وبهراو بطون من قضاة منهم بنوخ شفي آل بني ثعلبة والجللة  
 مع مولد للقول (أفتأ كل من آنتهم) التي يطبخون فيها الخنزير ويشربون منها الخمر وعند أبي داود  
 انما تجوز أهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آنتهم الخمر والهمزة أفتأ كل  
 للاستفهام والفاء عاطفة أي أفتأذن لنا فتأ كل في آنتهم والآنية جمع لبناء كقضاء وأسقية وجمع الآنية أواني  
 (و بأرض صيد) من باب اضافة الموصوف الى صفته لان التقدير بارض ذات صيد خذف الصفة وأقام  
 المضاف اليه مقامها وأحل المعطوف محل المعطوف عليه (أصيد بقوسى) جملة مستأنفة لا محمل لها من  
 الاعراب أي أصيد فيها بهم قوسى (و) أصيد فيها (بكلبي الذي ليس بعلم وكبى العلم فما يصلح لي)  
 أكلهم من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (أما) بالتشديد تحرف تفصيل (ما) موصول في موضع  
 رفع مبتدأ صائمه (ذ كرت) أي ذ كرتة فالعائد محذوف (من) آنية (أهل الكتاب) وخبر المبتدأ  
 (فان وجدتم) أي أصبتم (غيرها) أي غير آنية أهل الكتاب (فلا تأ كوا فيها) إذ هي مستفردة  
 ولو غسلت كما يكره الشرب في المحجمة ولو غسلت استغفارا (فان لم تجدوا) غيرها (فأغسلوها وكافوا فيها)  
 رخصة بعد الحظر من غير كراهة للنهي عن الأكل فيهما طلاقا تعليق الإذن على عدم غيرها مع غسلها وفيه  
 دليل لمن قال ان الظن المستفاد من الغالب راجح على الظن المستفاد من الأصل وأجاب من قال بأن الحكم  
 للأصل حتى يتحقق النجاسة بأن الأمر بالغسل محمول على الاستصحاب احتياطاً جامعاً بينه وبين ما دل على  
 التمسك بالأصل وأما الفقهاء فانهم يقولون انه لا كراهة في استعمال أواني الكفار التي ليست مستعملة  
 في النجاسة ولو لم تغسل عندهم وإن كان الأولى الغسل للاحتياط لاثبت الكراهة في ذلك (وما صدت  
 بقوسك فذ كرت الله) تعالى عليه نداء و ما شرطية وفاء فذ كرت عاطفة على صدت وفي (فكل) جواب  
 الشرط وتساك به من أوجب التسمية على الصيد والذي يبعثه وسبق ما فيه (وما صدت بكلبك الملم فذ كرت  
 اسم الله) تعالى عليه (فكل وما صدت بكلبك غير الملم) بنصب غير وخفضها (فادركت كانه فكل)  
 فيه تعليق حل الاكل على الصيد بالسكاب الملم والقسامية ومر السكاب في ذلك واحتجوا له بأن المعلق  
 بالوصف ففي عند انتفائه عنده من يقول بالمفهوم والشرط أقوى من الوصف ويتأ كيد القول بالوجوب  
 بأن الأصل تحرر الميمينة وما ذن فيه منها مسمى عليه وصفه فاسمى عليه وافق الوصف وغير المسمى عليه باق  
 على أصل التحرر (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المحجمة والفاء المشددة نزل البصرة  
 (رضي الله تعالى عنه انه رأى رجلاً) لم يعرف اسمه وزاد مسلم من أحبه له وأيضاً انه قرىب لعبد الله بن  
 مغفل (يخذف) أي يرمى حصاة أو نواة بين سبأقيه من الخذف بالخاء والذال المحجمتين والفاء وهو الرمي  
 بجصى أو نوى بين سبأقيه أو بين الإبهام والسبابة قال في المصباح خذفت الحصاة ونحوها من باب ضرب  
 رميتها بطرف الإبهام والسبابة اه (فقال له) ابن مغفل (لا تخذف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن الخذف أو) قال (كان يكره الخذف) بالشك وفي رواية نهى عن الخذف بغير شك  
 (وقال انه لا يصاد به صيد) لانه يقتل بقوة الرمي لا بحمد البندقة وكل ما يقتل بها حرام بانفاق الامن شد  
 (ولا ينسكأ به عذق) بضم الياء المثناة وسكون النون وفتح السكاف وبهمزة في آخره وروى بلا  
 همزة فتح السكاف وكسرهما ومعناه لغة المبالغة في الاذى قال في المصباح نكأت في العبد ونكأت من  
 باب نفع لغة في نكيت فيه انكبي من باب يرمى ويرى والامم النكابة بالسكاف اذا أئختفت وقتلت اه  
 (ولكنها) أي البندقة أو الرميصة (قد نكسر السن وتفق العين ثم رآه بعد ذلك بخذف فقال له  
 أحدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وأنت تخذف لأ كلك كذا وكذا) وعند  
 مسلم من رواية سعيد بن جبيرة لا كلك أبداً وانما قال ذلك لانه خالف السنة ولا يدخل في النهي عن

أفتأ كل في آنتهم -  
 وبأرض صيد أصيد  
 بقوسى وبكلبي الذي  
 ليس بعلم وبكلبي العلم  
 فما يصلح لي قال أما  
 ما ذ كرت من أهل  
 الكتاب فان وجدت  
 غيرها فلا تأكلوا فيها  
 وان لم تجدوها غيرها  
 فأغسلوها وكافوا فيها  
 وما صدت بقوسك  
 فذ كرت اسم الله فكل  
 وما صدت بكلبك الملم  
 فذ كرت اسم الله فكل  
 وما صدت بكلبك غير  
 الملم فأدركت ذكاته  
 فكل عن عبد الله  
 ابن مغفل رضي الله  
 عنه أنه رأى رجلاً  
 يخذف فقال له لا تخذف  
 فان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم نهى عن  
 الخذف أو كان يكره  
 الخذف وقال انه لا يصاد  
 به صيد ولا ينسكأ به عذق  
 ولكنها قد نكسر  
 السن وتفق العين ثم  
 رآه بعد ذلك يخذف  
 فقال له أحدثك عن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أنه نهى عن  
 الخذف أو كره الخذف  
 وأنت تخذف لأ كلك  
 كذا وكذا

الهجران فوق ثلاث لانه لم يهجر حظ نفسه والمعنى في النهي عن الاختلاف ما فيه من التعرض للحيوان  
 بالتلف ان يبرأ كانه وهو منهى عنه فلو اؤدرك ذكاة مارحى بالبنديق ونحوه حمل أكله واختلف في جواز  
 الرمي به فصرح في الذخائر بمنعه وبه أفتى ابن عبد السلام وبجزم النووي بحله لانه لا يرقى الى الاصطيداد  
 والراجح التفصيل وهو ان كان الصيد المرعى يحتمله ولا يموت سر يعابه جاز والامتنع (عن ابن عمر رضى  
 الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من اقتنى) أى ادخر عنده (كأليس بكاب  
 ماشية أو ضاربة) أى وليس من كلاب ضاربة أى معدة للصيد يقال ضربى السكاب على الصيد ضراوة تعود  
 ذلك واستمر عليه وضربى السكاب وأضراره صاحبه أى عوده وأضراره بالصيد والجمع ضوار ويحتمل ان يكون  
 ضارى مفرداً ثبت ضار وكان الاصل ان يقول أضرار لكنه انشأ للتناسب للفظ ماشية نحو لادريت ولا تليت  
 والاصل ان يقول تلوت ويحتمل ان يجعل ضارته صفة لجماعة أى أوكاب جماعة ضارته أى مفرقة للكلاب على  
 الصيد قال في المصباح ضربى بالشئ ضربى من باب تعب وضراوة اعتاده واجترأ عليه فهو ضار والاني ضارته  
 ويعدى بالهمزة والتضعيف يقال أضر ريته وضربتة انتهى (نقص) بافظ الماضى (كل يوم) أى  
 فى كل يوم (من عمله) وفى رواية من أبحره (قيراطان) لامتناع دخول الملائكة منزله ولما يلحق المارة  
 من الاذى من تزويج السكاب طم وقصدها باهم وفى نسخة قيراطين بالياء لان نقص يستعمل لازماً متدياً  
 باعتبار اشتقاقه من التقصان والنقص فينبغي قيراطين على انه متعد وفاعله ضمير يعود على الاقتناء المفهوم  
 من اقتنى والرفع على انه لازم وعلى انه متعد مبنى للفعل والقيراط فى الاصل نصف دانق والمرد به هنا مقدار  
 معلوم عند الله تعالى أى نقص جزآن من أجزاء عمله وسبق فى المزارعة من حديث أبى هريرة قيراط بافظ  
 الافراد وجمع بينهما باحتمال أن يكون ذلك باعتبار نوعين من السكاب أحدهما أشد اذى من الآخر  
 أو باعتبار اختلاف المواضع فيكون القيراطان فى المدائن والقرى والقيراط فى البوادي أو ذكر القيراط  
 أو لانه زاد التعليل بذكر القيراطين وسلم من طر يقى الزهرى عن أبى سلمة الا كلب صيد وزرع أو ماشية  
 وله أيضاً عن أبى هريرة من اقتنى كلباً ليس كلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه بنقص من أجزائه كلب صيد قيراطان  
 لكن قيل ان زبادى الزرع أنكرها ابن عمر على أبى هريرة (حديث عدى بن حاتم) الطائى الجواد ابن  
 الجواد (رضى الله تعالى عنه تقدم قرى بيا وزاد فى هذه الرواية وان رميت الصيد) بسهمك وغاب عنك  
 (فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به الا أثر سهمك فكل) فان وجدت به أثر رام آخر أو مقتولا بغير ذلك  
 فلا يحل أكله مع التردد وعند التردد والى المساقى من حديث سعيد بن جبير عن عدى بن حاتم اذا وجدت  
 سهمك فيه ولم تجد فيه أثر سبع وعلمت ان سهمك قتله فكل منه قال الراغبى يؤخذ منه انه لو جرحه ثم غاب عنه  
 ثم جاء فوجدته ميتاً لانه لا يحل وهو ظاهر نص الشافعى فى المختصر قال النووي فى الروضة الحل أصبح دليلاً  
 وصححه أيضاً الغزالى فى الاحياء وثبتت فيه الاحاديث الصحيحة ولم يثبت فى التحريم شئ وعلمنى الشافعى  
 الحل على صحة الحديث والله تعالى أعلم اه وحكى البيهقى فى المعرفة عن الشافعى انه قال فى قول ابن عباس  
 كل ما أصعبت ودع ما تميت أى ما أصعبت ما قتله السكاب وأنت تراه وما تميت ما غاب عنك مقتله قال وهذا  
 عندي لا يجوز غيره الا ان يكون جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه شئ فيسقط كل شئ خالف أمره صلى  
 الله عليه وسلم ولا يقوم معه رأى ولا قياس قال البيهقى وقد ثبت الخبر بمعنى الحديث المذكور هنا فينبغى  
 ان يكون هو قول الشافعى (وان وقع) الصيد (فى الماء فلا تأكل) لاحتمال هلاكه بغرقه فلو تحقق  
 ان السهم أصابه غات فلم يقع فى الماء الا بعد ان قتله السهم حل أكله وفى مسلم فانك لا تدري الماء قتله أم سهمك  
 فدل على انه اذا علم ان سهمه هو الذى قتله يحل أكله (عن ابن أبى أوفى) عبد الله (رضى الله تعالى عنهما)  
 انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وكنا نأكل الجراد معه) وزاد أبو نعيم فى الطب

عن ابن عمر رضى  
 الله عنهما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 من اقتنى كلباً ليس  
 بكاب ماشية أو ضاربة  
 نقص كل يوم من عمله  
 قيراطان \* حديث  
 عدى بن حاتم رضى  
 الله عنه تقدم قرى بيا  
 وزاد فى هذه الرواية  
 وان رميت الصيد  
 فوجدته بعد يوم  
 أو يومين ليس به الا  
 أثر سهمك فكل وان  
 وقع فى الماء فلا تأكل  
 عن ابن أبى أوفى  
 رضى الله عنه ما قال  
 غزونا مع النبي صلى  
 الله عليه وسلم سبع  
 غزوات أو ستمائة  
 نأكل معه الجراد



في رواية أنه قال لمن  
الذي صلى الله عليه  
وسلم من مثل بالحجر  
عن أبي موسى رضي  
الله عنه قال رأيت النبي  
صلى الله عليه وسلم يأكل  
دجاجة عن أبي  
ثعلبة رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نهى عن  
أكل كل ذي ناب من  
السباع عن أبي  
موسى رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال مثل الجليس  
الصالح والسوء كمثل  
المسك وناfox الكبر  
لخامل المسك أما أن  
يجذبك وأما أن تتباع  
منه وأما أن تجذبك  
ريحا طيبة وناfox الكبر  
أما أن يجرق ثيابك وأما  
أن تجذبك ريحا خبيثة  
عن ابن عمر رضي  
الله عنهما قال نهى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أن تضرب الصورة  
(سم الله الرحمن الرحيم)  
كتاب الاضاحي  
عن سلمة بن  
الأكوع رضي الله عنه  
قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم من ضحك  
منكم فلا يصحح بعد  
ثالثه وفي بيته منه شيء  
فلمسا كان العم المقبل

دلائل التحريم كما لا يخفى (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية أنه قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم من مثل  
بالحيوان) من المثلة بضم الميم وسكون المثلثة وهي قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حي (عن أبي موسى)  
الاشعري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل دجاجة) فيه دلالة  
على حله وهو من الطيبات وأكل الفتى منه يزني وفي العقل والمشي ويعني الصوت (عن أبي سلمة) في يوم  
الخنس (رضي الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) عن أكل كل ذي ناب من  
السباع يتقوى به ويصول على غيره ويصطاد ويعتد ويلعبه غالبا كأسد وغرور وذب وذب وفيل وفرد  
وكذا كل ذي مخالب من الطير كباز وشاهين وصقر ونسر ولمسلم كل ذي ناب من السباع فأكله حرام وله أيضا  
عن ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخالب من الطير  
والمخالب بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الهمزة وحده وهو الطير كالظفر لغيره لكنه أشد  
منه وأغلظ وأحد فهو كالناب للسبع (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مثل الجليس الصالح) باضافة الموصوف الى صفته وفي نسخة  
الجليس الصالح (و) الجليس (السوء) بفتح الميم (كحامل المسك وناfox الكبر) بكسر الكاف  
وسكون التحتية قال في القاموس زق ينفخ فيه الحداد (كحامل المسك أما أن يجذبك) بضم  
وسكون الحاء المعجمة وكسر الال المعجمة وبعد التحتية كاف أي يعطيك وينفخك منه بشيء هبة (وأما  
أن تتباع) أي تشتري (منه وأما أن تجذبك) ريحا طيبة وناfox الكبر أما أن يجرق) بضم أوله من أحرق  
(ثيابك) بناره (وأما أن تجذبك) منه (ريحا خبيثة) واستدل بذلك على طهارة المسك اذ لو كان نجسا لكان  
من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وهو بكسر الميم الطيب المعروف وهو دم يجتمع في صرة الغزال  
في وقت معلوم من السنة لكنه مستثنى من نجاسة الدم لاستحالة كائنه واللبن (عن ابن عمر رضي الله تعالى  
عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (أن تضرب) بضم أوله وفتح ثالثة (الصورة)  
وفي نسخة الصور وإذا كان الضرب منهيا عنه يكون الوسم في الوجه منهيا عنه بالاولى وفي مسلم من النبي  
صلى الله عليه وسلم يحمار قدوس في وجهه فقال لعن الله من فعل هذا لا يسم أحد الوجه ولا يضرب أحد  
الوجه وإنما كسر لشراف الوجه وحصول الشين فيه وتغير خلق الله تعالى فلو كان في غيره للتمييز فلا بأس به  
لانه صلى الله عليه وسلم وسم شاة في أذنها وهو حجة للجمهور في جواز وسم البهائم بالكي خلافا للحنفية  
لتسكينهم بعموم النهي عن التعذيب بالنار وقال بعضهم بالنسخ

### كتاب الاضاحي

بفتح الهمزة جمع أضحية بضمها وتسكع تحفيف الياء وتشديد بها وتخفف فتفتح الضاد وتسكع اسم  
لما يذبح من النعم تقربا إلى الله تعالى من يوم العيد إلى آخر أيام التشريق قال عياض سميت بذلك لأنها تفعل  
في الضحى وهو ارتفاع الشمس فسميت بزمن فعلها

### بسم الله الرحمن الرحيم

وفي نسخة تقدّمها على الكتاب (عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم من ضحك منكم فلا يصح) بالصاد المعجمة الساكنة والموحدة المكسورة (بعد ثالثة) من اللبالي من  
وقت التضحية (ويبقى في بيته منه) أي من الذي يضحى به (في) أي من لجه (فلما كان العام المقبل قالوا  
يا رسول الله نفعل كما فعلنا عام الماضي) باضافة الموصوف الى صفته وفي نسخة العام الماضي أي من ترك الادخار  
قال ابن المنير وكانهم فهموا ان النهي ذلك العام كان على سبب خاص وهو الرأفة فاذا ورد العام على سبب  
خاص جال في النفس من مجموعته وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عادوا السؤال فبين لهم صلى

الله عليه وسلم انه خاص بذلك السبب (قال) صلى الله عليه وسلم (كلوا أو اطعموا) بهزمة قطع وكسر العين  
 الهملة (وادخروا) بالال الهملة المشددة (فان ذلك العام) الواقع فيه النهي (كان بالناس جهدا) بفتح  
 الجيم أى مشقة (فأردت أن تعينوا) الفقراء (فيها) أى المشقة المفهومة من الجهد والامس في قوله كلوا  
 وأطعموا للإباحة والجمهور على ان الله حية سنة مؤكدة وفي وجهه للشافعية انها من فروض الكفائية وقال  
 صاحب الهداية من الحنفية واجبة على كل مسلم مقيم موزر في يوم الاضحية عن نفسه وعن ولده الصغير أما  
 الوجوب فقول أبي حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدى الروايتين عن أبي يوسف وقال الشيخ خليل من  
 المالكية المشهور انما سنة وقال المرادوى من الحنابلة وتسنت التضحية لمسلم ولو مكاتبان من سيده الا النبي صلى  
 الله عليه وسلم فكانت واجبة عليه وقد صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى  
 وكبر ووضع رجله على صفاهما والامح الذي يخاط سواده بياض واليباض أكثر وقيل الاخير وقيل  
 الابيض الخالص ويسن أن يقول عند الذبح بسم الله والله أكبر اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وصحبهم وسلم  
 اللهم منك واليك اللهم تقبل منى أو تقبل من فلان ان كان ذبحه عن غيره (عن عمر بن الخطاب رضى الله  
 تعالى عنه أنه صلى صلاة العيد يوم الاضحية قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال) في خطبته (يا أيها الناس ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم نهاكم عن صيام هذين اليومين فأما أحدهما فيوم فطركم من صيامكم) رمضان (وأما  
 الآخر فيوم تأكلون) فيه (من نسككم) أضمتان أى أنصحتكم وفى نسخة نسككم باسقاط الحارو يؤخذ  
 منه جواز الاكل من لحوم الاضاحى ولو فوق ثلاثة أيام وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا الا ثلاثة أيام  
 فالنهي فيه للتنزيه كالامس في قوله تعالى فكأولامنها وأطعموها القانع وحكاها الرافي عن أبي على الطبري احتالا  
 قال المهاب انه الصحيح لقول عائشة وليس بعزيمة أى ليس النهي للتحريم ولا ترك الاكل بعد الثلاثة  
 بواجب وقال الرافي لا يحرم اليوم بحال وتبعه النووي في شرح المذهب وحكى في شرح مسلم عن الجمهور انه  
 من نسخ السنة بالسنة وقال والصحيح نسخ النهي مطلقا وانه لم يبق تحريم ولا كراهة

﴿كتاب الاشرية﴾

جمع شراب كاطعمة وطعام اسم لما يشرب وليس مصدرا لان المصدر المشرب بتثنية الشين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفى نسخة تقدبها على الكتاب (عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من شرب الخمر فى الدنيا لم يقب منها حرمها) بضم الحاء الهملة وكسر الراء مخففة من الحرمان أى  
 حرم شرابها (فى الآخرة) وسلم من طريق أبي يعنى نافع فأت وهو مدنها لم يشربها فى الآخرة وظاهره  
 عدم دخول الجنة ضرورة ان الخمر شراب أهلها فاذا حرم شر به دل على أنه لا يدخلها ولانه ان حرمها  
 عقوبة له لزوم وقوع الهمة والحزن له والجنة لا حزن فيها ولا هم وحسبه ابن عبد البر على انه لا يدخلها ولا  
 يشرب الخمر فيها الا ان عقاب الله تعالى عنه كافى ببقية السكائر وهو فى المشقة فالعنى جزاؤه فى الآخرة ان  
 يحرمها لحرمانه دخول الجنة الا ان عقاب الله تعالى عنه وجاز أن يدخل الجنة بالقنوط لا يشرب فيها خرا  
 ولا تشربها لنفسه وان علم بوجوده فيها ويدل له حديث أبى سعيد مرفوعا عن ابن حبان وغيره من ليس  
 الحريرى الدنيا لم يلبس فى الآخرة وان دخل الجنة لبس أهل الجنة ولم يلبس هو وفرق بعضهم بين من يشربها  
 مستعلا بها ومن يشربها علما يشهر بها فالاول لا يشربها أبدا لانه لا يدخل الجنة والثانى هو الذى  
 اشتغاف فيه فقيل انه يحرم شرابها مدة ولو فى حال تعذيبه ان عذب والمعنى ان ذلك جزاؤه ان جوزى وقال  
 النووي قيل يدخل الجنة ويحرم شرابها فانها من فخر أشربة الجنة فيعمر بها هذا العاصي لشرابها فى الدنيا  
 وقيل انه ينسى شهرتها فيكون هذا انقصاصا لعظم حرمانه أشرف نعم الجنة وقال القرطبي لا يبلى بعدم شرابها

قال كلوا وأطعموا  
 وادخروا فان ذلك العام  
 كان بالناس جهدا فاردت  
 أن تعينوا فيها عن  
 عمر بن الخطاب رضى  
 الله عنه أنه صلى العيد  
 يوم الاضحية قبل  
 الخطبة ثم خطب فقال  
 يا أيها الناس ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 قد نهاكم عن صيام  
 هذين اليومين أما  
 أحدهما فيوم فطركم  
 من صيامكم وأما الآخر  
 فيوم تأكلون فيه من  
 نسككم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿كتاب الاشرية﴾

عن عبد الله بن

عمر رضى الله عنهما

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من

شرب الخمر فى الدنيا لم

يقب منها حرمها فى

الآخرة



ولا يجسد من يشربها فيكون حاله كحال أهل المنازل في الخفض والرفع فكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه كذلك لا يشتهي الخمر في الجنة وليس ذلك بضار له وفي الحديث من الفوائد أن التوبة تكفر الماضي (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني) وفي نسخة لا يزني بإسقاط الزاني واستدله على جواز حذف الفاعل (حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر) شارحها (حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن) قال المظهرى أى لا يكون كاملاً في الإيمان حال كونه زانياً الخ أولفظه لفظ الخبر ومعناه النهي والوجه الأول أوجه وجهه الخطأ على المستحل وقال صاحب المشكاة يمكن أن يقال المراد بالإيمان الذي الحياء كما روى أن الحياء شعبة من شعب الإيمان أى لا يزني الزاني حين يزني وهو يستحي من الله تعالى لأنه لو استحيى من الله تعالى واعتقد أنه حاضر شاهد حاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع ويحتمل أن يكون من باب التغليظ والتشديد يعنى أن هذه الخطأ ليست من أفعال المؤمنين لأنها منافية لحالهم فلا ينبغي أن يتصفوا بها بل هي من أوصاف الكافرين كقوله تعالى والله على الناس حجج البليت من استطاع إلى أن قال ومن كفر أى إن لم يصح وينصره قول الحسن وأبو جعفر الطبري أن المعنى يترفع عنه اسم المسح الذي يسمى به أولياؤه المؤمنون ويستحق اسم الذم فيقال زان وشارب خمر وسارق (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية أيضاً ولا يتهب) التاهب (نهبية) بضم النون وسكون الهاء (ذات شرف) أى قدر خطير والنهبة بالفتح المصدر والضم المال الذي انتهبه الجيش قهراً (رفع الناس إليه) أى التاهب (أبصارهم فيها) أى في تلك النهبة (حين يتهبها وهو مؤمن) اذ هو ظم عظيم لا يليق بحال المؤمن (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم قيل السائل أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه (عن البتغ) بكسر الموحدة وفتح وسكون الفوقية وقد تحرك آخره من مهملة لغة يمانية أى عن حكم جنسه لآعن مقداره (وهو نبيذ العسل) بالذال المهملة وفي نسخة وهو شراب العسل (وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام) ولولم يسكر ما تناوله منه وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسكر كثيره فقليله حرام وفي الحديث جواز القياس لوجود العلة فتجزم جميع الأنبياء المسكرة وذلك قال الشافعية والمالكية والحنابلة والجمهور وقال الحنفية نقيع الخمر والزبيب وغيرهما من الأنبياء إذا غلى واشتد حرم ولا يحشرون به حتى يسكر ولا يكفر مستحل وأما الذي من ماء العنب فحرام ويكفر مستحل لثبوت حرمة بدليل قطعي ويحد شاربه وقد ورد لفظ الحديث المذكور ومعناه من طرق عن أكثر من ثلاثين من الصحابة مضمونها أن المسكر لا يحل تناوله ويكفي ذلك في الرد على المخالف وأما ما احتجوا به من حديث ابن عباس عند النسائي برجال ثقات مرفوعاً حرمت الخمر قلبيها وكثيرها والسكر من كل شراب فاختلف في وصله وانقطاعه وفي رفعه ووقفه وعلى تقدير رجحته فقد رجع الإمام أحمد وغيره أن الرواية فيه بلفظ المسكر بضم الميم وسكون السين لا السكر بضم السين وسكون الكاف وبفتح هـتين وعلى تقدير ثبوتها فهو حديث فرد لفظه محتمل فكيف يعارض تلك الأحاديث مع صحته وكثرتها وقد قال عبد الله بن المبارك لا يصح في حل النبيذ الذي يسكر كثيره عن الصحابة ولا عن التابعين شيء إلا عن إبراهيم النخعي ويدخل في قوله كل مسكر حرام حشيشة الفقراء وغيرها وقد جزم النووي وغيره بأنها مسكرة وفي معنى شرب الخمر كالهان كان نخباً أو كالهان بخرطاً وطبع به الحما أو كل مرقه تخرج به اللحم المطبوخ به لذهب العين منه وكذا الاحتقان والاستعاط به (عن أبي عامر) وقيل عن أبي مالك (الأشعري) واسمه عبد الله بن هاني وقيل ابن وهب وقيل عبيد بن وهب سكن الشام وليس بع أبي موسى الأشعري لأن ذلك قتل أيام حنين في الزمن النبوي وهذا يقي إلى زمن عبد الملك بن مروان (رضي الله تعالى

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن \* وعنه في رواية أيضاً ولا يتهب نهبية ذات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم فيها حين يتهبها وهو مؤمن \* عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتغ وهو نبيذ العسل وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام حرام \* عن أبي عامر الأشعري رضي الله

عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليكون من أمتي قوم يستحلون الخمر بكسر الحاء المهملة  
 وفتح الراء مخففة الفرج أى يستحلون الزنا وحكى تشديد الراء والصواب كافى الفتح التخفيف (و)  
 يستحلون (الحرير) يستحلون (الخمر) شربا أى يعتقدون حلها أو هو مجاز عن الاسترسال في  
 شربها كالاسترسال في الحلال وفي رواية ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وفي ذلك إشارة  
 الى انهم استحلوها بالتأويل اذ لو لم يكن بالتأويل لكان كفر اولم يكونوا من أمتة لان تحريم الخمر معلوم  
 من الدين بالضرورة وقيل يحتمل أن يقال ان الاستحلال لم يقع بعد وسبق وقد يقال انه مثل استحلال  
 نكاح المتعة واستحلال بعض الانبذة المسكرة (و) يستحلون (المعازف) بفتح الميم والعين المهملة  
 وبعد الالف زاي مكسورة فجمع معرفة أى آلات الملاهي كالعود والطنبور وفي الصحاح وهي آلات  
 اللهو وقيل أصوات الملاهي وفي المصباح عزف عزفان باب ضرب وعزف يقال لعب بالمعازف وهي آلات  
 يضرب بها الواحد عزف مثل فلان على غير قياس والمعزف بكسر الميم نوع من الطنابير ترنخذه أهل اليمن  
 وبعضهم يسمى العود معزفاه وقيل هي النفوف وغيرها مما يضرب به (وليزنان) بفتح اللام والتحتية  
 وكسر الزاي (أقوام الى جنب علم) بفتح الجيم وسكون النون وعلم بفتح العين نوع من الطنابير ترنخذه أهل اليمن  
 (بروح عليهم) أى الراعى (بسارحة لهم) بهمملتين نعم تسريح بالغة الى رعيها وتروح أى ترجع العشي  
 الى مآلها (بأنهم حاجة) بحذف الفاعل والتقدير الآتى أو الراعى والمحتاج قال الحافظ ابن حجر وقع  
 عند الاسماعيلي بأنهم طالب حاجة قال فتعني بعض المقدرات اه وفي بعض النسخ يعنى الفقير حاجة  
 (فيقولون) وفي نسخة فيقولوا (ارجع اليها غدا فيبيتهم الله) من التبيت وهو هجوم العدو ليلا والوارد  
 فيها لكهم الله تعالى ليلا (ويضع العلم) أى يوقع الجبل (عليهم) فمهلكهم (ويسخن آثرين) أى يحول  
 صور آثرين عن لم يهلك في البيات المذكور (فردة وخنازير الى يوم القيامة) أى مثل صورها حقيقة كما  
 وقع لبعض الامم السابقين اه وهو كناية عن تبدل أخلاقهم والاولا البقي بالسياق وفيه كمال الخطا بيان ان  
 المسخ يكون في هذه الامة لكن قال بعضهم ان المراد مسخ القلوب وقدم ذلك (عن أبى أسيد) بضم  
 الهمزة وفتح المهملة ما لك بن ربيعة الساعدي (رضي الله تعالى عنه انه دعا النبي صلى الله عليه وسلم في عرسه)  
 بضم العين والراء وتسكن قال في المختار العرس وزن القفل طعام الولعة يذ كرو يؤث وجهه اعراس  
 وعرسان بضم الراء وقد اعرس فلان اتخذ عرسا أو عرس بأهل عشيمه ولا تقول عرس والعامية تقول اه وفي  
 المصباح العرس بضم الزفاف ويذ كرو يؤث فيقال هو العرس والجمع اعراس مثل قفل وأقفال وهي العرس  
 والجمع عرسان والعرس أيضا الزفاف وهو مذ كرا لانه اسم الطعام اه فالعني انه دعاء لطعام ولبيته وفي أيام  
 زفافه (فكانت) وفي نسخة وكانت (امراته) أم أسيد سلامة بنت وهب بن سلام (خادمهم) الخادم  
 يطلق على الذكر والانثى والخادمة بالهاء في المؤنث قليل كافي المصباح (وهي العروس) قال في المصباح  
 العروس وصف يستوي فيه الذكرو والمؤنث مادام في اعراسهما وجمع الرجل عرس بضم تين مثل رسول  
 ورسول وجمع المرأة عرائس اه (قالت) أى المرأة (أتأثرون ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 وفي نسخة قال أى سهل أتأثرون ما سمعت بسكون المثناة الفوقية من غير تحتية أى المرأة (أنثقت) بسكون  
 العين وضم الفوقية وفي نسخة أنثقت أى المرأة (له) صلى الله عليه وسلم (عرات من الليل في نور)  
 بفتح المثناة الفوقية اناء من سحارة أو نحاس أو خشب أو قدح كبير كالقدر أو الطست والمراد هنا انه من سحارة  
 كأرد كذا لك وقيل من خشب وعند ابن أبي شيبة عن جابر كان النبي صلى الله عليه وسلم ينبذه في سقاء فاذا  
 لم يكن سقاء ينبذه في تور وحدث مسلم عن عائشة كذا نبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فوكل أعلاه  
 فيشرب به شامه ونبذ به شامه فيشرب به شامه وعنه أبى داود عن عائشة انها كانت تذبذ للنبي صلى الله عليه وسلم

عنه أنه سمع النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول  
 ليكون من أمتي أقوام  
 يستحلون الخمر والحرير  
 والخمر والمعازف ولينزلن  
 أقواما إلى جنب علم  
 يروح عليهم بسارحة  
 لهم يأتيهم حاجة فيقولون  
 ارجع اليها غدا فيبيتهم  
 الله ويضع العلم ويمسخ  
 آخرين فردة وخنازير  
 إلى يوم القيامة عن  
 أبي أسيد الساعدي  
 رضى الله عنه أنه دعا  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 في عرسه فكانت  
 امرأته خادمهم وهي  
 العروس قالت أتأثرون  
 ما سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 أنثقت له عرات من  
 الليل في نور

غداوة فاذا كان من العشي شرب على عشائه فاذا فضل منه شيء صببته ثم يذبله بالليل فاذا أصبح وتعدى شرب على غداة قالت تغسل السقاء غدوة وعشية وعند مسلم عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبله اول الليل فيشرب هذا أصبح يومه ذلك واليلة التي تجيء والغدا والميلة الاخرى والغدا الى العصر ولا مخالفة بينهما وبين حديث عائشة لأن الشرب في يوم لا يمنع من الزيادة ولعل حديث عائشة كان في زمان الجاهلية حيث يخشى فسادهم وحديث ابن عباس في زمان يؤمن فيه التغير قبل الثلاث (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الانتباز في (الأسقية) كذا وقع في هذه الرواية والرواية الراجحة بلفظ الأوصية وسجل بعضهم رواية الأسقية على سقوط اداة الاستثناء من الراوي والتقدير نهى عن الانتباز الا في الأسقية ولم يذبله صلى الله عليه وسلم عن الأسقية وانما نهى عن الظروف وأباح الانتباز في الأسقية لأن الأسقية يتخللها الهواء من مسامها فلا يسرع اليها الفساد كما سراعها الى غيرهما من الجرار ونحوها ما نهى عن الانتباز فيه وأيضاً فالسقاء اذا انبذ فيه ثم رط أمنت بمفسدة الاسكار كما يشرب منه لأنه متى تغير وصار مسكراً اشق الجلد فلم يشقه فهو غير مسكر بخلاف الأوعية لأنه قد يصير النبيذ فيها مسكراً ولو لا يعلم بهو احتمال ان يكون قوله نهى عن الأسقية أى عن الأوعية واختصاص اسم الأسقية بما يتوسط من الأدمان ما هو بالعرف فاطلاق السقاء على كل ما يستقي منه جائز وحينئذ فلا غلط في الرواية ولا سقط (قيل له) صلى الله عليه وسلم (ليس كل الناس يجسد سقاء) أى وعاء على ما مر وقال ذلك اعرابي (فرخص لهم) صلى الله عليه وسلم في الانتباز (في الجرد) بفتح الجيم وتشديد الراء جمع جرة أى ماء يتخذ من غار (غير المزفت) أى المظلي جوفه بالزفت لأن الانتباز فيه يسرع الى الاسكار والحكم منوط بهو الأينية لا تحرم ولا تحلل (عن أبي قتادة) الحارث بن ربيع الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع) في الانتباز (بين القمر) بفتح الفوقية وسكون الميم (والزهو) بفتح الزاي وسكون الهاء البسر المألوف بالظهورت الحرة والصفرة في الضحل فقد ظهر فيه الزهو وأهل الحجاز يقولون الزهو بالضم قاله في المختار (و) بين (التمر والزبيب) لأن الاسكار يسرع اليه بسبب الخلط قبل ان يشتد فيظن الشارب أنه لم يبلغ حد الاسكار ويكون قد بلغه (ولينبذ) بسكون اللام وفتح الموحدة مقبلياً للفعول (كل واحد منهما) أى من كل اثنين منهما فيكون الجمع بين الأكثر بطريق الأولى (على حدة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين بعد هاء أى وحده وفي نسخة على حدة وفي حديث أبي سعيد عند مسلم من شرب منكم النبيذ فليشرب به زبباً فرداً أو تمر فرداً أو بسرراً فرداً وهل اذا خلط النبيذ البسر الذي لم يشتد مع نبيذ التمر الذي لم يشتد يمتنع أو يختص النهي بالخلط عند الانتباز قال الجمهور لا فرق ولو لم يسكر وقال الكوفيون بالخل ولا خلاف ان اللبن بالعسل ليس بالخطيئة لأن اللبن لا يذبل نعم ان خلط اللبن شيء وحصل منه شدة مطربة حرم ولذا عده بعضهم من جملة الأشربة وقيل ان أهل أرمينية يتخذون منه شراباً يصعد من شر به لوقته (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال جاء أبو جريد) بضم الحاء مصغراً هيد الرحمن الساعدي (بقصد من لبن) ليس تخمراً (من النقيع) بفتح النون وكسر القاف وبعد التحنية الساكنة عين مهملة موضع بوادي العقيق جاء صلى الله عليه وسلم رعى النعم كان يستنقع فيه الماء أى يجمعه وقيل هو غيره (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتشديد اللام أى هلا (خبرته) بخاء معجمة وميم مشددة مفتوحة حان أى غطيته (ولو ان تعرض) بفتح الفوقية وضم الراء أى ولو ان تنصب (عليه عودا) عرضاً قيل والحكمة في ذلك افتراءه بالتسمية فيكون العرض علامة التسمية فلا يقرب به الشيطان (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الصدقة القحعة) بكسر اللام وفتح وسكون القاف وبالحاء المهملة

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الأسقية قيل له ليس كل الناس يجسد سقاء فرخص لهم في الجر غير المزفت عن أبي قتادة رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين التمر والزهو والتمر والزبيب ولينبذ كل واحد منهما على حدة عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال جاء أبو جريد بقصد من لبن من النقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرته ولو أن تعرض عليه عودا عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الصدقة القحعة

النافقة الخلوب (الصفى) بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتية الكثيرة اللين أى المصطفاة  
 والمختارة وفعل إذا كان بمعنى مقبول يستوى فيه المذكور الموثق (منحة) بكسر الميم وسكون النون  
 وفتح الحاء المهملة نصب على التخيى أى عطية تعطىها غيرك ليحلبها ثم ردها إليك (و) نعم الصدقة (الشاة  
 الصفى منحة) تعطىها غيرك ليحلبها (تغذو) أول النهار (باناء) من اللبن (وتروح) آخره (بآخر)  
 بالمد وفيه إشارة إلى أن المستعير لا يستأصل لبنهما والحديث سبق في باب العارية (عن جابر بن عبد الله)  
 الأنصارى (رضى الله تعالى عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار (فقال له)  
 أبواطيتم بن التيهان الأنصارى (ومعه صاحب له) هو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (فقال له)  
 أى الرجل الأنصارى الذى دخل عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) إن كان عندك ماء بات هذه الليلة في شنة)  
 بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قر به خلقة (فاسقنا منها ولا كرا عنا) بفتح الراء وتكسر أى شربنا  
 من غير أناء ولا كف بل بالفم قال فى المصباح كرع فى الماء كرعاً من باب نفع وكرعاً شرب فيه من موضعه فان  
 شرب بكفه أو بشئ آخر فليس بكرع وكرع كرعاً من باب تعب لغة اه (قال) الرجل الأنصارى (عندى ماء  
 بات فانطلق) بكسر اللام وسكون القاف أى أنت ومن معك (الى العريش) هو المسقف من البستان  
 بالأغصان أو كراماً يكون فى الكروم (قال) جابر (فانطلق) الرجل الأنصارى (بهما) أى بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم والصديق رضى الله تعالى عنه الى العريش (فسكر فى قدح) ماء (ثم حلب عليه) لبناً  
 (من داجن له) بالجيم والنون شاة تألف البيوت (فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شرب الرجل  
 الذى معه) وهو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه شرب اللبن مزوجاً بالماء البارد كسر الحرارة  
 عقب حلبه من شدة حر القطر (عن عتي) بن أبى طالب (رضى الله تعالى عنه) أنه أتى باب الرحبة)  
 بفتح الراء والحاء المهملتين والموحدة أى رحبة المسجد والمراد مسجد الكوفة وكان يجلس فيها لقضاء  
 حوائج الناس (فشرب) حال كونه (قائماً فقال ان ناسياً بكرة أحدهم ان يشرب) أى بأن يشرب  
 وان مصدرية أى بكرة الشرب (وهو قائم) أى فى حالة القيام (وانى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فعل كجراً يتوفى فقلت) من الشرب قائماً وفي رواية عنه أنه أتى بماء فغسل وجهه وبديه ورأسه ورجليه  
 ثم قام فشرب فضله وهو قائم وقال مثل ما مر (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال شرب النبي  
 صلى الله عليه وسلم) حال كونه (قائماً من زمزم) وقد كان صلى الله عليه وسلم طاف على بعيره ثم تأخه  
 بعد طوافه فصلى ركعتين ثم شرب اذذاك من زمزم قبل ان يعود الى بعيره واستدل بما ذكر على جواز  
 الشرب قائماً وهو منه هب الجهور وركبه قوم لحديث أنس عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن  
 الشرب قائماً وحديث أبى هريرة فى مسلم أيضاً لا يشرب أحدكم قائماً حتى ينسى فليستقى وعند أحمد من  
 حديثه أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يشرب قائماً فقال له فقال له فقال لا يسرك ان يشرب معك  
 اهل قال لا قال فشرب معك من هو شرب منه الشيطان لكنهم جاوا النبي على الاستعجاب والحث على  
 ما هو أولى وأكمل وذلك لأن فى الشرب قائماً ضرراً ما فكره من أجل أنه يجرى خطا يكون الذى دواه  
 وقوله فى الحديث فن نسي لا مفهوم له بل يستحب ذلك للأعذار الأولى وقدر سالك الأئمة فى هذه  
 الاحاديث مسالك أحسنها حمل احاديث النهى على كراهه التزبه بأحاديث الجواز على بيانه وقيل النهى  
 انما هو من جهة الطلب بخافة وقوع ضرره فان الشرب قائماً ممكن وأبعد من السرف وحصول رجوع  
 الكبد والحقا وقد لا يأمن منه من شرب قائماً على ما لا يخفى (عن أبى سعيد) سعد بن مالك الخدرى  
 (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية) المتخذة من الادم  
 والاختناث بالخاء المعجمة الساكنة والقوية المكسورة وبعد النون ألف فثلاثة أفعال من الخث وهو

الصفى منحة والشاة الصفى  
 منحة تغد وباناء وتروح  
 بآخر عن جابر بن  
 عبد الله رضى الله عنهما  
 أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم دخل على رجل من  
 الأنصار ومعه صاحب له  
 فقال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم إن كان عندك  
 ماء بات هذه الليلة في شنة  
 والا كرعنا قال والرجل  
 يحول الماء في حائطه  
 قال فقال الرجل يا رسول  
 الله عندي ماء باتت  
 فانطلق الى العريش  
 قال فانطلق بهما فسكر  
 فى قدح ثم حلب عليه  
 من داجن له فشرب  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم شرب الرجل  
 الذى جاء معه عن  
 على رضى الله عنه أنه  
 أتى باب الرحبة فشرب  
 قائماً فقال ان ناسياً بكرة  
 أحدهم أن يشرب وهو  
 قائم وانى رأيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم فعل  
 كجراً يتوفى فقلت عن  
 ابن عباس رضى الله  
 عنهما قال شرب النبي  
 صلى الله عليه وسلم قائماً  
 من زمزم عن أبى  
 سعيد الخدرى رضى  
 الله عنه قال نهى النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن  
 اختناث الاسقية

الانطواء والتكسر والانشاء ولذا فسر بعضهم بقوله وهو ان تكسر أى ثنى أفواهها فيشرب منها ولما كان ذلك ليس بقيد فسر في هذه الرواية بقوله (يعنى الشرب من أفواهها) وقد جزم الخطابي بأن تفسير الاختناث من قول الزهرى ويحتمل حل المطلق وهو الشرب من أفواهها على المقيد بكسرها أو قباب رأسها أو الإفواء جمع فم وأصله فوه بفتح حين حذفت الطاء وقلت الواو منها وهو من غريب الالفاظ الذى لم يطابق مفردا جمعها ويثنى على لفظ الواحد فيقال فان وربما قيل فوان قاله فى المصباح (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فم السقاء) وهو جلد السخلة اذا دبر فيجعل للباء واللين (والقربة) وفي نسخة من فم القربة أو السقاء والنهى للتنزيه وقيل التحريم لان جريان الماء ودفعه وانصبابه في المعدة يضر بهما وربما تغيرت رائحتها وربما يكون فيها حية أو شيء من الهموم لا يراه الشارب فيدخل جوفه وقد وقع ذلك لرجل قام من الليل في السقاء فاختمه وكان ذلك بعد النهى عن الاختناث كما عند ابن ماجه والحاكم ولا ندر بما يغلبه الماء فينصب منه أكثر من حاجته فيبتل ثيابه وربما فسد الوعاء يتغير غيره لما يخالط الماء من ريق الشارب فيؤثر الى اضاعة المالك (و) نهى (أن يجمع) الشخص (جاره) ان يغرز خشبية بفتح الفوقية على الافراد وفي نسخة خشبية بالهاء مع ضم الحاء على الجمع (في جداره) وفي نسخة في داره وهو يحتمل على الاستحباب (عن أنس رضى الله تعالى عنه) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الشرب من (الاناء ثلاثا) وفي رواية مريتين أو ثلاثا تابين الاناء من فمهم يتنفس خارجة ثم يعود ولا يجعل نفسه داخل الاناء لانه قد يقع معه شيء من الريق فيعافه الشارب وعند الترمذى بسند ضعيف لا يشربوا واحدة كما يشرب البعير ولكن اشربوا مئتين وثلاث وعند مسلم وأصحاب السنن من طريق عاصم هو أروى وأمرى وإبرأ أى أكثر يا أمى أى يلم أى يصير مريتا أو أبرأ أى يبرى من الذاذى والعطش فهو أرفع للعطش وأقوى على الحضم وأقل أثرا في برد المعدة وضعف الاعصاب وعند الطبراني في الاوسط بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس اذا أدنى الاناء الى فيه سعى الله فاذا أخرجه حمد الله يفعل ذلك ثلاثا (عن أم سلمة) هند بنت أمية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذى يشرب فى آنية) وفى نسخة اناء (الفضة) وعند مسلم من شرب من اناء ذهب أو فضة وعند أيضا ان الذى يأكل أو يشرب فى آنية الذهب والفضة (انما يجرجى في بطنه نار جهنم) بضم التحتية وفتح الجيم الاولى وكسر الثانية بينهما راء كنة وأخره راء أيضا وحكى فتح الجيم الثانية على البناء للفعول من الجرجرة وهو صوت تردد البعير في حنجرة اذا هاج وصب الماء في الحلق والتجرجر أن يجرجر جمعا تدارك قال جرجره الشارب اذا سقاء على تلك الصفة ونا رجهم منصوب على ان الجرجرة بمعنى الصب أو التجرع فالشارب هو الفاعل والنا رجهم وباء الرفع على الفاعلية على ان النار هي التي تصوت في البطن والاشهر الاول قال في المصباح وجرجر الفعل اذا ردصوته في حنجرة وجرجرت النار صوت وقوله يجرجى في بطنه نار جهنم قال الازهرى نار منصوبة بقوله يجرجر والمعنى يلقى في بطنه وهذا مثل قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نار ايقال جرجر فلان الماء في حلقه اذا جرجر عاتمتا يسمع له صوت والجرجرة حكاية ذلك الصوت وهذا هو المشهور وعند الخداني وقال بعضهم يجرجر فقل لازم وتارفع على الفاعلية وهو مطابق لقوله جرجت النار اذا صوت اه واستاد الجرجرة أى التصويت الى نار جهنم مجاز لان النار في الحقيقة لا تجرجر في جوفه لكن جعل صوت تجرجع الانسان للماء في هذه الاوانى المخصوصة لوقوع النهى عنها واستحقاق العذاب على استعماطها كجرجرة النار في بطنه وكذا ارتفاع الجرجرة بمعنى الصب على النار مجاز وفي الحديث حمة استعمل الذهب والفضة في الاكل والشرب والطهارة والا كل

يعنى الشرب من أفواهها  
عن أبى هريرة رضى  
الله عنه قال نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
عن الشرب من فم  
القربة أو السقاء وأن  
يمنع أحدكم جاره أن  
يغرز خشبية في داره  
عن أنس رضى الله  
عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يتنفس  
في الاناء ثلاثا عن أم  
سلمة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم رضى عنها  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الذى  
يشرب فى آنية الفضة  
انما يجرجى في بطنه نار  
جهنم

بملحقة من أحدهما والتجمر بمجره والبول في الاناء وحمة الزينة به واتخاذوه ولا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة وانما فرق بينهما في التحلي لما يقصد فيهما من الزينة للزوج والانياء بين الكبير والصغير ولو بقدر الصبة الجائرة كانا الله الغاية وخرج بالاستعمال والزينة والاتخاذ شمر رائحة بمجره الذهب والفضة من بعد بحيث لا يعدم تطيبها فانه جائز فان جربها ثيابه أو يتهجم وإذا ابتلى بطعام فيها فليخرجها إلى اناء آخر من غيرهما أو يدهن في اناء من أحدهما فليصبه في بده اليسرى ويستعمله باليمنى (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أي النبي صلى الله عليه وسلم سقيفة بني ساعدة) موضع المبايع بالخلافة لاني بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (فقال اسقنا يا سهل) قال سهل (فسقيتهم في قدح قال الراوي) (فاخرج لنا سهل ذلك القدح) الذي شرب منه صلى الله عليه وسلم (فشر بنامنه) تبركا به صلى الله عليه وسلم (ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز) لما كان أميراً بالمدينة (من سهل فوهبه له) قال في الفتح وليست الهبة حقيقة بل من جهة الاختصاص (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه كان عنده قدح النبي صلى الله عليه وسلم) وفي مختصر البخاري للقرطبي ان في بعض النسخ القديمة من البخاري قال أبو عبد الله البخاري رأيت هذا القدح بالبصرة وشربت فيه وكان اشتري من ميراث النضر بن أنس ثمانمائة ألف (فقال) أنس (لقد سقيت النبي صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا وكذا) وعند مسلم لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القدح هذا الشراب كله العسل والنبذ والماء واللبان (وكان فيه) أي القدح (حلقه من حديد) بسكون اللام كاللاصقة (فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أوفضة) بالشك من الراوي أو هو تردد من أنس عند اذاعة ذلك (فقال له أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم أنس (لا تغربن) بفتح الراء والنون للتوكيد الثقيلة وفي نسخة لا تغربن من غير توكيد (شيأ صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففكره) وهو قدح جيد عريض ليس بممتلئ بل طوله أكثر من عمقه من خشب نضار بنون مضمومة ومهجمة مخففة والنضار الخالص وقد قيل انه عود أصفر يشبه لون الذهب وقيل انه من الال و قيل من شجر النبع وكان قد اصدع فسلله صلى الله عليه وسلم وأنس أي وصل بعضه ببعض فضة أي بحيط فضة وفي الحديث جواز اتخاذ فضة القضة والسلسلة والحلقة أيضاً ما اختلف فيه ومنع ذلك مطلقاً جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك يجوز من القضة اذا كان يسيراً وكرهه الشافعي قال لثلاث يكون شارباً فضة ولذا خص بعضهم الكراهة بما اذا كانت القضة موضع الشرب وبذلك صرح الحنفية وقال به أحمد والذي تقرر عند الشافعية تحريم فضة القضة اذا كانت كبيرة لازينة وجوازها اذا كانت صغيرة لحاجة أوليئنه أو كبيرة لحاجة وتحريم فضة الذهب مطلقاً وأصل فضة الاناء ما يصلح به خله من مخيفة وأغيرها واطلاقها على ما هو لازينة توسع وصير جمع الكبير والصغير العرف على الاصح وقيل الكبيرة ما تستوعب جانباً من الاناء كشفة وأذن والصغيرة دون ذلك فان شك في الكبير فالأصل الإباحة قاله في شرح المذهب والمراد بالحاجة غرض الإصلاح دون التزين ولا يعتبر الجزع من غير الذهب والفضة لان الجزع من غيرهما يبيح استعمال الاناء الذي كره ذهب أوفضة فضلاً عن المصنوب

(كتاب المرضي)

جمع مرضى والمرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بأنه حالة تصدر بها الافعال خارجة عن الموضوع لها غير سليمة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقدّم على الكتاب (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري وأبي هريرة) عبد الرحمن ابن صخر (رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما يصيب المسلم من نصب) أي تعب

(عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال أي النبي صلى الله عليه وسلم سقيفة بني ساعدة فقال اسقنا يا سهل فسقيتهم في قدح قال الراوي فاخرج لنا سهل ذلك القدح فشر بنا فيه ثم استوهبه منه عمر ابن عبد العزيز فوهبه له عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه كان عنده قدح النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا وكذا وكان فيه حلقة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أوفضة فقال له أبو طلحة لا تغربن شيئاً صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففكره (بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب المرضي عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب



(ولا وصب) أى مرض أو مرض دائم ملازم (ولا هم) بفتح الهاء وتشديد الميم (ولا حزن) بفتح الحاء  
 وروى بضم فسكون قال فى الفتح هما من أمراض الباطن ولذلك ساغ عطفهما على الوصب اه وهما بمعنى  
 قال فى المختار الهم الحزن ومثله فى المصباح وقيل الهم مختص بما هو آت والحزن بما مضى (ولا أذى) يلحقه  
 من تعدى الغير عليه (ولا غم) بالفتح المجهمة وهو ما يضيّق على القلب وقيل ان الهم ينشأ عن الفكر  
 فيما يتوقع حصوله بما يتأذى به والحزن يحدث لفقدهما يشق على المرء فقده والغم كرب يحدث للقلب بسبب  
 ما حصل وقال المظهرى الغم الحزن الذى يغم الرجل أى يسره بحيث يقرب أن يغنى عليه والحزن أسهل  
 منه (حتى الشوكة ينشأ بها) أى يدخلها غيره فى جسده وكذا دخلت هى من غير ادخال كما يدل على ما فى  
 مسلم من رواية هشام بن عروة ولا يصيب المؤمن شوكة فاضاف الفعل اليها والمراد ما هو أعم كما تقرر (الا كفر  
 الله بهما من خطاياهما) ولابن حبان الارفعه بهادرجة وحط عنه بها خطيئة وفيه حصول الثواب ودفع  
 العقاب وعند الطبرانى فى الاوسط من حديث عائشة بسند صحيح ما ضرب على مؤمن عرق الا حط الله به عنه  
 خطيئة وكتب له به حسنة ورفع له درجة وفى حديثها عند الامام أحمد وصححه أبو عوانة والحاكم ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم طرقة ووجع فجعل يتقلب على فراشه ويستسكى فقالت عائشة لو وضع هذا بعننا  
 لو جدت عليه فقال ان الصالحين يشدد عليهم وأنه لا يصيب المؤمن شوكة تشوكة الحديث ويؤخّر عنه ان  
 الثواب على نفس المصيبة خلافا لمن قال ان الثواب والعقاب على الكسب والمصاب ليست منه بل الاجر على  
 الصبر عليها والرضا به وروى ان ذلك قبر زائد يمكن الثواب عليه زيادة على ثواب المصيبة (عن أى هريرة  
 رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل المؤمن) فى الرضا بالقضاء والشكر على  
 السراء والضراء (كمثل الخامة) بالخاء المجهمة والميم المخففة بوزن الطاعة وألقاها من قبله عن (واو) من  
 الزرع) وهو أول ما يثبت منه على ساق واحد صنطرا بالياء وقوله من الزرع صفة للخامة لان تعريفها للجنس  
 (من حيث انتهت الريح) أى من جانب وصل اليها الريح (كفأتها) بفتح الكاف والقاء والهمزة وسكون  
 الفوقية أى أزالها (فاذا اعتدت تكفأ) بفتح الفوقية والكاف والقاء للشدة بعدها همزة أى قلب  
 (بالبلاء) قال الكرماني فان قلت البلاء انما يستعمل فى المؤمن فلما نسب أن يقال بالريح أى اذا اعتدت  
 تكفأ بالريح كما يتكفأ المؤمن بالبلاء أحجب بان الريح أيضا بالبلاء بالنسبة الى الخامة وأنه لما شبه المؤمن بالخامة  
 أثبت للمشبه به ما هو من خواص المشبه اه وقال فى الفتح ويحتمل أن يكون جواب اذا محذوفا اه أى  
 فاذا اعتدت الريح استقامت الخامة ويكون قوله بعد ذلك تكفأ بالبلاء رجوعا الى وصف المسلم قال ويؤيده  
 ما فى كتاب التوحيد عن محمد بن سنان بلفظ فاذا سكنت اعتدت فكذا المؤمن بتكفأ بالبلاء اه وفى  
 رواية مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفهيم الريح أى قلبها امرؤ تعده طامرة ووجه التشبيه ان المؤمن من  
 حيث جاءه أمر الله تعالى انطاع له ورضى به فان جاءه خور فرح به وشكروا ونفع له مكرهه صبروا جافيه  
 الاجر فاذا اندفع عنه اعتدل شاكر اقاله لهلب والناس فى ذلك على أقسام منهم من ينظر الى أحوال البلاء  
 فهو ن عليه البلاء ومنهم من يرى ان هذا تصرف المالك فى ملكه فيسلم ولا يعترض ومنهم من تشغله الحجة  
 عن طلب رفع البلاء وهذا أرفع من سابقه ومنهم من يتأذنه وهذا أرفع الاقسام قاله أبو الفرج بن الجوزى  
 (والغابجر كالارزة) بفتح الهمزة والزاى بينهما راء ساكنة نبات ليس فى أرض العرب ولا يثبت فى السباح  
 بل يطول طولاً شديدوا يغلظ حتى لو أن عشرين نفساً أمسك بعضهم يده بعض لم يقدروا على أن يحضنوها  
 وقيل هو ذكر الصنوبر وانما يستخرج من أغصانه الزفت ولا يحرك لهبوب الريح (صعاء)  
 أى صلبة شديدة من غير نجوف (معتدلة حتى يقصمها الله) بالقاف أى يكسرها (اذا شاء) فيكون  
 موته أشد عناءا عليه وأكثر ألماً فى خروج نفسه من المؤمن المبتهل بالبلاء المثاب عليه وفى رواية ومثل

ولا وصب ولا هم ولا حزن  
 ولا أذى ولا غم حتى  
 الشوكة ينشأ بها  
 الا كفر الله بها من  
 خطاياها عن أبى  
 هريرة رضى الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم مثل  
 المؤمن كمثل الخامة من  
 الزرع من حيث أنها  
 الريح كفأتها فاذا  
 اعتدت تكفأ بالبلاء  
 والغابجر كالارزة صعاء  
 معتدلة حتى يقصمها  
 الله اذا شاء

المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انجوعا فما أى انقلعها مرة واحدة ووجه التشبيه ان المنافق لا يتفقد الله تعالى باختباره بل يجعل له التيسير في الدنيا لينسرح عليه الحال في المعاد حتى اذا أراد الله تعالى اهلاكه قصمه فيتمسعر عليه خروج نفسه (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يصيب منه) بضم التحتية وكسر الصاد المهملة والضمير لله تعالى أى يتبلى بالصائب ليثيبه عليها ويطهر بها من الذنوب ويرفع درجة وروى بفتحها وهو أحسن وأليق بالادب لقوله تعالى واذا مضت فهو يشفين ويشهد الاول ما رواه أحمد اذا أحب الله تعالى قوما ابتلاههم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع وفي هذه الاحاديث بشرى عظيمة لكل مؤمن لان الآدمي لا ينفك غالبا من ألم بسببهم أو مرض أو نحو ذلك (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت ما رأيت أحدا أشد الوجع عليه) أى المرض والعرب نسى كل وجع مرضا وفي رواية أشد عليه الوجع (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) فالوجع على الرواية الاولى رفع مبتدأ وخبره أشد الخ والجملة في محل المفعول الثاني لرأيت والمعنى ما رأيت أحدا أشد وجعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو) أى والحال انه (يوعك) بفتح العين المهملة (وعكا شديدا) بسكونها وأرفقها وهو الخى وأولها أو أراحها (قلت) وفي نسخة فقلت يا رسول الله (ان ذلك) أى تضاعف الخى (بان) أى بسبب ان (لك أجرين قال) صلى الله عليه وسلم (أجل) بفتح الهمزة والجم وتساكن للام مخففة أى نعم (مامن مسلم يصيبه أذى الاحاث الله) بالخاء المهملة المفتوحة بعدها ألف ففوقية مشددة وأصله بتاء بن فادغمت الاولى في الثانية أى الاثر الله (عنه خطاياها كما تحت) أصله يحات أى يساقط (ورق الشجر) كناية عن اذهاب الخطايا شبه حال المريض واصابة المرض جسده ثم نحو السيات عنه سر يعالج الشجر وهبوب الرياح الخ رقيقة وتناثر الاوراق منها وتجردها عنها فهو تشبيه تمثيلي للارتفاع الامور المتوجهة في المشبه من المشبه به ووجه الشبه الازالة الكائنة على سبيل السرعة لا الكمال والنقصان لان ازالة الذنوب عن الانسان سبب كالهوار الاوراق عن الشجر سبب نقصانها قاله في شرح المشكاة والمراد بالخطايا الصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهن ما حثت الكبائر (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه) ما قال بعض أصحابه لألأريك امرأة من أهل الجنة قال بلى قال هذه المرأة السوداء (اسمها سعيرة بالمهمات الاسدية) (أت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى أصرع وانى أنكشف) بفتح الفوقية والشين المعجمة المشددة وفي نسخة انكشف بالنون الساكنة بدل الفوقية وكسر المعجمة مخففة (فادع الله) ان يشفينى من ذلك الصرع (فقال) صلى الله عليه وسلم غيبرها (ان شئت صبرت) على ذلك (ولك الجنة وان شئت دعوت الله ان يعافيك) منه (فقالت اصبر) يا رسول الله (فقالت انى أنكشف) بالفوقية وتشديد المعجمة المفتوحة وفي نسخة انكشف بالنون الساكنة وكسر المعجمة (فادع الله) وفي نسخة لى (أن لا أنكشف) وفي نسخة أن لا أنكشف (فدعاها) صلى الله عليه وسلم قال ابن القيم فى الهدى النبوى من حدث له الصرع وله خمسة وعشرون سنة وخصوصا بسبب دماغه أى من برئه وكذلك اذا استمر به الى هذا السن قال فهذه المرأة التى جاء الحديث انها كانت تصرع وتكشف يجوز ان يكون صرعها من هذا النوع فوعدها صلى الله عليه وسلم بصبرها على هذا المرض بالجنة وفي حديث ابن عباس عند البزار ان امرأة يقال أم زفر كانت تصرع فقالت للنبي صلى الله عليه وسلم انى أخاف الخليل ان يجردنى فدعا لها فكانت اذا خشيت ان يأتها نأتى أستاذ الكعبة فتتعلق بها وكران سعدان هذه المرأةهى ماشطة خديجة التى كانت تتعاهد النبي صلى الله عليه وسلم بالزارة وهى غير السوداء المتقدمة وقيل عيناها (عن أنس

وعنه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يصيب منه عن عائشة رضى الله عنها قالت ما رأيت أحدا أشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد الله رضى الله عنه قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو يوعك وعكا شديدا وقاتك لتوعك وعكا شديدا قلت ان ذلك بان لك أجرين قال أجل مامن مسلم يصيبه أذى الاحاث الله عنه خطاياها كما تحت ورق الشجر عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال لبعض أصحابه لألأريك امرأة من أهل الجنة قال بلى قال هذه المرأة السوداء أت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انى أصرع وانى أنكشف فادع الله لى قال ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله أن يعافيك فقالت انى أصبر فقالت انى أنكشف فادع الله أن لا أنكشف فدعا لها عن أنس

رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى (قال اذا ابتليت عبدي) المؤمن بحبيبه) بالتشبه أي محبو بقبه اذ هما أحبا أعضاء الانسان اليه لما يحصل به بقدر هاهنا الأسف على فوات رؤيته ما يريد من خير فيسير به أوشر فيحنتبه (فصبر) مستحضر لما وعد الله تعالى به الصابرين من الثواب بخلاف ما اذا لم يستحضر ذلك لأن الأعمال بالنيات زاد التمردي واحتسب (عوضته منها الجنة) وهي أعظم العوض لأن الالتئام بالبصر يغني بفناء الدنيا والالتئام بالجنة باق ببقائها وفي رواية قال بكر من أذهبت كرميته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة وفي أخرى ما لم تأخذت كرميته جزاء الجنة وفي حديث أبي أمامة عند البخاري في الأدب المفرد اذا أخذت كرميتك فصبرت عند الصدمة واحتسبت قال في الفتح فاشار الى ان الصبر النافع هو ما يكون في أول وقوع البلاء فيفوض ويسلم والآخر صبر وفاق في أول وهلة ثم يثب صبرا فلا يحصل له الغرض المذكور قال أنس (يريد) بقوله حبيبه (عينه) عن جابر بن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال جاءني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس راكب بغل) بالاضافة (ولا) راكب (برذون) بكسر الموحدة وفتح النال المجهمة نوع من الخيل أي بل كان ماشيا وعيادة المريض سنة مطلقا مع شئ أو ركوب (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت ورا سأه) وعند الامام أحمد والنسائي وابن ماجه عن عائشة رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جنازة من البقيع فوجدني وأنا جلد صداعا في رأسي وأنا أقول ورا سأه قال الطيبي نذبت رأسها وأشارت الى الموت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك) بكسر الكاف (لو كان) أي ان حصل موتك (وأناحي فاستغفر لك وأدعوك) بكسر الكاف فيهما أيضا (فقلت عائشة وائسكياه) بضم المثلثة وسكون الكاف وكسر اللام وحكي فتحها بعد ما تحبته مخففة قال في فها ندبة قال في المختار الشكل بوزن القفل فقدان المرأه وادها وكذا الشكل بفتح الحين اه وفي القاموس الشكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد اه وليست حقيقة مرادة هنا بل هو من كلام يجري على ألسنتهم عند حصول المصيبة أو توفيقها فالمعنى وامصيته اه (والله اني لأظنك انك تحب موتي) أخذته من قوله طالموت قبلي (ولو كان ذلك) وفي نسخة ذاك أي موتي (الظالت) بفتح اللام والظاء المجهمة بعد هاء مكسورة فاخرى ساكنة (آخر يومك) الذي أموت فيه (معرا) ضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة بعدها سين مهملة اسم فاعل وبسكون العين وتخفيف الراء من أعرس بامرأته اذ اني بها أوغشها (ببعض أزواجك) ونسيتي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا ورا سأه) اضرب عما قالته أي دعي ذكر ما يجديني من وجع رأسك واشتغلي بي فانك لا تموتين في هذه الايام بل تعيشين بعدى علم ذلك بالوحي وفي نسخة أنا ورا سأه باسقاط بل الاضربية ثم قال صلى الله عليه وسلم (لقد هممت أن أرسل الى أبي بكر) (الصدوق رضي الله تعالى عنه) وابنه وأعهد) بفتح الهزئة والنصب هلقا على المنسوب السابق أي أوصي بالخلافة لابي بكر كراهة (أن يقول القائلون) الخلافة لفلان أو لفلان أو يقول واحد منهم الخلافة لي وان مصدرية والقول محذوف (أو يمتحن المتمنون) الخلافة فاعهد اليه دفعا للزراع وقد أراد الله تعالى أن لا يعهد ليؤجر المسلمون على الاجتهاد والمتمنون بضم النون جمع ممن بكسرها وانما أحضر ابن الصديق معه في العهد بالخلافة ولم يكن له دخل في الخلافة لان المقام مقام استأالة القاب عائشة أي كما ان الامر يفوض الى أبيك كذلك الاتمار في ذلك بحضرة أخيك فاقار بك هم أهل مشورتى (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجنبن أحدكم الموت لضر) من مرض أو غيره (أصابه) وفي رواية لا تجنبن بابائنا خطا خبر في معنى النهي وهو أبلغ من النهي الصريح لانه قدر ان النهي امتثل فاخبر عنه والمعنى لا ينبغي للمؤمن المتزود لآخره والساعي في ازدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن يجتنى ما ينهيه

رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى (قال اذا ابتليت عبدي) المؤمن بحبيبه) بالتشبه أي محبو بقبه اذ هما أحبا أعضاء الانسان اليه لما يحصل به بقدر هاهنا الأسف على فوات رؤيته ما يريد من خير فيسير به أوشر فيحنتبه (فصبر) مستحضر لما وعد الله تعالى به الصابرين من الثواب بخلاف ما اذا لم يستحضر ذلك لأن الأعمال بالنيات زاد التمردي واحتسب (عوضته منها الجنة) وهي أعظم العوض لأن الالتئام بالبصر يغني بفناء الدنيا والالتئام بالجنة باق ببقائها وفي رواية قال بكر من أذهبت كرميته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة وفي أخرى ما لم تأخذت كرميته جزاء الجنة وفي حديث أبي أمامة عند البخاري في الأدب المفرد اذا أخذت كرميتك فصبرت عند الصدمة واحتسبت قال في الفتح فاشار الى ان الصبر النافع هو ما يكون في أول وقوع البلاء فيفوض ويسلم والآخر صبر وفاق في أول وهلة ثم يثب صبرا فلا يحصل له الغرض المذكور قال أنس (يريد) بقوله حبيبه (عينه) عن جابر بن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال جاءني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس راكب بغل) بالاضافة (ولا) راكب (برذون) بكسر الموحدة وفتح النال المجهمة نوع من الخيل أي بل كان ماشيا وعيادة المريض سنة مطلقا مع شئ أو ركوب (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت ورا سأه) وعند الامام أحمد والنسائي وابن ماجه عن عائشة رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جنازة من البقيع فوجدني وأنا جلد صداعا في رأسي وأنا أقول ورا سأه قال الطيبي نذبت رأسها وأشارت الى الموت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك) بكسر الكاف (لو كان) أي ان حصل موتك (وأناحي فاستغفر لك وأدعوك) بكسر الكاف فيهما أيضا (فقلت عائشة وائسكياه) بضم المثلثة وسكون الكاف وكسر اللام وحكي فتحها بعد ما تحبته مخففة قال في فها ندبة قال في المختار الشكل بوزن القفل فقدان المرأه وادها وكذا الشكل بفتح الحين اه وفي القاموس الشكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد اه وليست حقيقة مرادة هنا بل هو من كلام يجري على ألسنتهم عند حصول المصيبة أو توفيقها فالمعنى وامصيته اه (والله اني لأظنك انك تحب موتي) أخذته من قوله طالموت قبلي (ولو كان ذلك) وفي نسخة ذاك أي موتي (الظالت) بفتح اللام والظاء المجهمة بعد هاء مكسورة فاخرى ساكنة (آخر يومك) الذي أموت فيه (معرا) ضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة بعدها سين مهملة اسم فاعل وبسكون العين وتخفيف الراء من أعرس بامرأته اذ اني بها أوغشها (ببعض أزواجك) ونسيتي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا ورا سأه) اضرب عما قالته أي دعي ذكر ما يجديني من وجع رأسك واشتغلي بي فانك لا تموتين في هذه الايام بل تعيشين بعدى علم ذلك بالوحي وفي نسخة أنا ورا سأه باسقاط بل الاضربية ثم قال صلى الله عليه وسلم (لقد هممت أن أرسل الى أبي بكر) (الصدوق رضي الله تعالى عنه) وابنه وأعهد) بفتح الهزئة والنصب هلقا على المنسوب السابق أي أوصي بالخلافة لابي بكر كراهة (أن يقول القائلون) الخلافة لفلان أو لفلان أو يقول واحد منهم الخلافة لي وان مصدرية والقول محذوف (أو يمتحن المتمنون) الخلافة فاعهد اليه دفعا للزراع وقد أراد الله تعالى أن لا يعهد ليؤجر المسلمون على الاجتهاد والمتمنون بضم النون جمع ممن بكسرها وانما أحضر ابن الصديق معه في العهد بالخلافة ولم يكن له دخل في الخلافة لان المقام مقام استأالة القاب عائشة أي كما ان الامر يفوض الى أبيك كذلك الاتمار في ذلك بحضرة أخيك فاقار بك هم أهل مشورتى (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجنبن أحدكم الموت لضر) من مرض أو غيره (أصابه) وفي رواية لا تجنبن بابائنا خطا خبر في معنى النهي وهو أبلغ من النهي الصريح لانه قدر ان النهي امتثل فاخبر عنه والمعنى لا ينبغي للمؤمن المتزود لآخره والساعي في ازدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن يجتنى ما ينهيه

عن السواك لطر يق الله تعالى ولابن حبان لا يمتنى أحدكم الموت لضر نزل به في الدنيا الحديث ويؤخر عنه  
 انفلو كان الضر آخر ويابان خشى فتنة في دينه لم يدخل في النهي ولذا امتناه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه  
 بقوله اللهم كبرت سني وضعفت فوقي وانتشرت رعيتي فاقضني اليك غير مضيع ولا مفرط (فان كان)  
 المريض (لا بد فاعلاما ذكر) من تمى الموت (فليقل اللهم أحسني) بهمة قطع (ما كانت الحياة  
 خيرا لي وتوفني ما كانت) وفي نسخة اذا كانت (الوفاة خيرا لي) وهذا نوع تقويض وتسايم القضاء  
 بخلاف الاول المطلق فان فيه نوع اعراض ومراغمة للقدر المحتوم والامر في قوله فليقل لمطلق الاذن  
 لا للجواب والاستحباب لان الامر بعد الخطر لا يسبق على حقيقته (عن خباب) بفتح الخاء المعجمة  
 والموحدة المشددة ابن الارت (رضي الله تعالى عنه انما كتوى) في بطنه (سبع كيات) فدخل عليه  
 بعض أصحابه يعودوه (وقال) وفي نسخة فقال لمن دخل يعودوه (ان أصحابنا الذين سلفوا) أي ما توفي  
 حياته صلى الله عليه وسلم (مضوا ولم تنقصهم) بفتح الفوقية وضم القاف أو بضمها وكسر القاف المشددة  
 (الدنيا) من أجورهم شيئا فلم يستجوا لها فها بل صارت مدخرة لهم في الآخرة وقال الكرماني أي لم يجعلهم  
 الدينامن أصحاب النقصان بسبب اشتغالهم بها اذا اشتغال بها اشتغال عن الآخرة (وانا أصبنا مالا  
 موضعا) نصر فيه (الالتراب) يعني البنيان وكان يني حاطلة وفي رواية عنه ان قال ان المسلم ليؤجر  
 في كل شيء ينفعه الا في شيء يجهل في هذا التراب أي في البنيان الزائد على الحاجة (ولولا أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم نهانا أن ندعو بالموث لدعوت به) أي على نفسه قال ذلك لانه ابتلى في جسده بلا عشب يد وهذا  
 أخص من تمى الموت لان كل دعاء تمن من غير عكس (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان يدخل أحدكم الجنة) يعني ان العمل ليس موجبا للدخول وانما  
 هو سبب عادى فلا ينافي قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون وبجواب أيضا بان منازل الجنة  
 تنال بالاعمال لتفاوت درجاتها بحسب تفاوت الاعمال فتحمل الآية على ذلك والحديث على أصل الدخول  
 والمعنى أوردتم منازلها وكذا قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي ادخلوا منازل الجنة  
 وقصورها بما كنتم تعملون أو المراد ادخلوها بذلك مع رحمة الله تعالى لكم وتقضيله عليكم لان انقسام  
 منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخوله حيث أظم العالمين ما نالوا به ذلك اذا تجاوزوا شئ من محازاته لعباده من  
 فضله ورحمته (قالوا ولا أنت يا رسول الله) لا ينجيك عملك مع عظم قدره (قال) عليه الصلاة والسلام  
 (ولأنا الان نتعمدني الله بفضل رحمة) باضافة فضل لما بعده وفي نسخة بفضل ورحمة أي بلبسها  
 ويستترى بهما أو خوذ من نعمت السيف وأعمدته ألبسته عمده وغشيت به وفي رواية الا ان يتدرا كنى الله  
 برحمته وعنده مسلم بمغفرة ورحمة وعندما أيضا لا يدخل أحدكم الجنة ولا يخرج منه من النار ولا أنا الا  
 برحمته من الله تعالى (فمصدوا) بالسعين المهمة أي اقصدا السداد أي الصواب بالاخلاص في العمل  
 (وقاروا) وفي نسخة وقر بقر يشهد الراعي من غير ألف أي لا تفرطوا فتنهجوا وانفسكم في العبادة لئلا  
 يفضى بكم ذلك الى اللالة فتتركوا العمل فتفرطوا وعنده مسلم عن أبي هريرة رقة ولكن سددوا ومعنى  
 الاستدراك انه قد يفهم من النفي المدكور في فائدة العمل فكانه قيل له بل له فائدة وهي ان العمل علامة على  
 وجود الرحمة التي تدخل العامل فاعملوا واقعدوا بعلمكم الصواب الى اتباع السنة من الاخلاص وغيره  
 ليقبل عملكم فتتزل الرحمة (ولا يمتن) بشخصية بعد النون آخره نون توكيد لفظه في معنى النهي وفي  
 نسخة ولا يمتن بخلاف التخصية والنون بلفظ النهي (أحكم الموت) وفي رواية زيادة ولا يدع به من قبل  
 أن يأتيه وهو قيد في صورتين ومفهوما انه اذا نزل به لا يمنع من تمسيه ورضى بقضاء الله تعالى ولا من طلبه  
 لذلك لانه (اما) أن يكون (مستغنا فاعلمه أن يزداد خيرا واما) أن يكون (مسيئا فاعلمه أن يستعيب) أي

فان لا بد كان فاعلا  
 فليقل اللهم أحسني  
 ما كانت الحياة خيرا لي  
 وتوفني ما كانت الوفاة  
 خيرا لي عن خباب  
 رضى الله عنه أنه  
 ا كتوى سبع كيات  
 فقال ان أصحابنا الذين  
 سلفوا مضوا ولم تنقصهم  
 الدنيا وانا أصبنا مالا  
 نجعله موضعا للتراب  
 ولولا أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم نهانا أن  
 ندعو بالموث لدعوت  
 به عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول ان  
 يدخل أحدكم الجنة  
 قالوا ولا أنت يا رسول  
 الله قال ولأنا الان  
 يتعمدني الله بفضل  
 ورحمة فسدوا وقر بوا  
 ولا يمتن أحكم الموت  
 اما محسنا فاعلمه أن  
 يزداد خيرا واما مسيئا  
 فاعلمه أن يستعيب

يطلب العتي وهي الارضاء أى يطلب رضا الله تعالى بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفاتر ولعل في الموضوعين للرجاء الجبر عن التعليل وأكثرت بحسبها الرجاء اذا كان معه تعليل نحووا تقوا الله لعلكم تفلحون (عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى مريضاً يعودده (أو أتى به) أى بالمريض (اليه) صلى الله عليه وسلم والشك من الراوى (قال) عليه الصلاة والسلام (أذهب الباس أى الشدة (رب الناس) منادى حذفت منه الاداة (اشف وأنت الشافي) وفي نسخة حذف الواو (لا شفاء الا شفاؤك) الحصر تأكيد لقوله أنت الشافي لان خبر المبتدأ اذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر ووجه ذلك الحصر ان تدبير الطبيب السواء لا ينفع في المريض اذ لم يقدر الله تعالى له الشفاء (شفاء لا يغادر) أى لا يترك (سقمًا) بفتح السين والقاف وبضم السين وسكون القاف وهو تكميل لقوله اشف والجلتان معترضان بين الفعل والمفعول المطلق والتسكير في سقمًا للتقليل وفائدة قوله لا يغادر الخ انه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يقول منه مثلاً فكان عليه الصلاة والسلام يدعو للبريض بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء

### ﴿ كتاب الطب ﴾

بكسر الطاء وهو علاج الجسم والنفس كما في القاموس ويجوز فيه الضم والفتح والطبيب الحاذق في كل شيء وخص به العلاج في العرف لكن كره تسميته بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم أنت رفيق والله الطبيب أى أنت ترفق بالمريض والله تعالى الذى يبرئ ويعافيه فالطب نوعان طب القلوب ومعالجته بمجاهدة النفس صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى وطب الاكباد وهو المراد هنا وبعضه جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأغلبه عن غيره وأكثره عن تجربة وهو قيمان ما لا يحتاج الى فكر ونظر كدفع الجوع والعطش وما يحتاج اليهما كدفع ما يحدث في البدن بما يخبر به عن الاعتدال وتفصيل ذلك مبسوط في كتب الطب

### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقدم بها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما أنزل الله داء) أى مرضاً وجعه أو داء في رواية من داء بزيادة من أى ماضٍ داء في بدن أو ماضٍ أصاب الله تعالى أحداً بداء (الأنزل الله شفاء) أى الاقبر له دواء والمراد بانزال الملائكة الملائكة الملائكة مباشرة مخلوقات الارض من الداء والسواء فعلى الاول المراد بانزال التقدير وعلى الثاني انزال علم ذلك على لسان الملاك للنبي صلى الله عليه وسلم مثلاً وإلحاحاً لغيره وفي حديث الترمذي وغيره تداوروا بعباد الله فان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له شفاء الا داء واحداً اهرم وفي لفظ الانساب بمهمة مخففة بمعنى الموت وفي حديث مسلم لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بذن الله تعالى ومفهوماً ان الدواء اذا جاوز الحد في الكمية أو الكمية لا ينفع بل ربما أحدث داءً آخر ويؤخذ منه أن التدوى لا ينافي التوكل حيث اعتقد انها تبرى بذن الله تعالى وتقدر له بذاتها وان الدواء قد ينقلب داء اذا أراد الله تعالى ذلك وعند أبي داود ولا تداءوا وبجرام الحديث فلا يجوز التدوى بجرام الحديث لم يجعل الله تعالى شفاءً أمي فيما حرم عليها (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الشفاء من السواء) كائن (في ثلاثة) أى في ثلاثة أشياء أى في واحد منها (شرب عسل) يسهل الاخلاط البلغمية وشربة الخلفض بدل من سابقه قيل ليس المراد الشرب على الخصوص بل استعماله في الجلة فيما يصلح استعماله فيه فانه يدخل في المجهونات المسهلة ليحفظ على تلك الادوية قواها ويسهل الاخلاط التي في البدن وهو حار يابس في الدرجة الثانية محلل للرطوبة وكلاهما نافع للشايج وأحباب البلغم وان كان من اجبه بارد رطباً فالبرد يستعمله وحده لدفع البرد والمحرور مع غيره لدفع الحرارة وهو جيد للاحفظ يقوى البدن ويحفظ صمته ويسمنه وينفع للفالج

عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى مريضاً أو أتى به اليه قال أذهب الباس رب الناس اشف وأنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

### ﴿ كتاب الطب ﴾

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الشفاء في ثلاثة شربة

عسل

والاوجاع الباردة الحادة من الرطوبة واستعماله على الرقي يذهب البلغم ويغسل خِل المعدة ويقويها ويستخفها تسخيناً معتدلاً وبييض الاسنان استئناؤاً يحفظ صحتها والتلطيف به يقتل القمل ويطول الشعر وينفع للبواسير وخواصه كثيرة وعنداً في نعيم في الطب من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث جابر بسند ضعيف عندهما رفعاه من اعلى العسل ثلاث غدوات في كل شهر لم يصبه عظيم بلاء (وشربة محجّم) يتفرغ بها الدم الذي هو أعظم الاخلط عنده سبحانه لتبريد المزاج والمجتميم بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم الآلة التي يجمع فيها دم الحماة عند المص والمراد به هنا الحديد التي يشترط بهما موضع الحماة يقال شرط الحاجم اذا ضرب موضع الحماة لاخراج الدم وقد تناول القصد وهو انفع من الحماة في البلاد الغير الحارة والحماة انفع منه في البلاد الحارة (و) الثالثة (كية نار) تستعمل في الخلط البلغمي الذي لا تنحسرم ماذة البواخر الدواء السكي وكية مضاف لما بعدها (وأمنهى أمتي) منى تزيه (عن السكي) لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم ولأنهم كانوا يرون انه يحسّم الداء بطبعه فيبادرون اليه قبل حصول الاضرار ارايه فيجاولون تعذيب السكي لاسر مظنون فنهى صلى الله عليه وسلم أمته عنه لذلك وأباح استعماله على جهة طلب الشفاء من الله تعالى والترجي للبرء وفي رواية وما أحب أن أكتوى ولم يصح انه صلى الله عليه وسلم أكتوى قال الشيخ عبد الله ابن أبي جرة ما حصله علم من مجموع كلامه ان فيه نفعاً ومضرة فلما نهى عنه علم ان جانب المضرة فيه أغلب قال وقرىب منه ان في الخير منافع ثم حملان المضار التي فيها أعظم من النافع اهـ وليس المراد حصول الشفاء في الثلاثة فقد يكون الشفاء في غيرها وانما تباهى على أصول العلاج لان الامراض تكون دموية وصفر او يقر بلغمية وسوداوية فالدموية باخراج وخص الحيم بالسكر ككثرة استعمال العرب له وبقيتها بالسهل الملائم لكل خلط منها وأما السكي فيكون آخر كما ذكرنا (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله تعالى عنه ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يا رسول الله (إن أخي) قال الخافض ابن حجر لم أقف على اسم واحد منهما (يشكى بطنه) من إسهال حصل له من تخمة أصابته ولسلم قد عرب بطنه بعين وراء مكسورة فوحدته أي فسدهضه واعتلت معدته وفي رواية فاستطلق بطنه أي كثر خروج ما فيه به الاسهال (فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقه عسلاً) صرفاً ومزجاً فسقاه فلم يبرأ ثم أتاه ذلك الرجل (الثانية) فقال اني سقيته فلم يزد الا استطلاقاً (فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقه عسلاً) ليدفع الفضول المتجمعة في نواحي معدته ومعها ما فيه من الجلاء ودفع الفضول فسقاه فلم يبرأ لكونه غير مقاوم للداء في السمية قال الاطباء والعدة خَل تعمل المشقة فاذ علقت به الاخلط الزجاجة أفسدتها وأفسدت الغذاء الواصل اليها فكان دواءها باستعمال ما يحول تلك الاخلط والعسل أقوى فعلا في ذلك لاسيما اذا خرج بالماء الحار وهذا الرجل كان استطلاق بطنه من هيضة حصلت له من الامتلاء وسوء الهضم (ثم أتاه الثالثة) فقال اني سقيته فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقه عسلاً ثم أتاه فقال فعلت) فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (صدق الله) حيث قال فيه شفاء للناس أي يصلح لكل أحد من أدوية الباردة فانه حار والشئ بداوى يئذه ولو قال فيه الشفاء للناس لكان دواء لكل داء (وكذب بطن أخيك) حيث لم يحصل له الشفاء بالعسل فيقال الداء انما هو لكثرة المادة الفاسدة ولذا أمره صلى الله عليه وسلم بمعاودة شرب العسل لاستتفرغها ويؤخذ منه كما قال بعضهم ان الكذب قد يطلق على عدم الطابقة في غير الخبر قال في المصابيح وهو على سبيل الاستعارة التبعية وفيه اشارة الى تحقيق نفع هذا الدواء (اسقه عسلاً فسقاه) الرابعة (فبرأ) بفتح الراء لانه لما تكرر استعمال الدواء قاوم الداء فذهبه فاعتبار بمقادير الأدوية وكيفية مقاومتها وقوة المرض والمرىض في البرء من أكبر قواعد الطب قال بعضهم وليس طبعه صلى الله عليه وسلم كطب الاطباء فان طبعه عاين الصلاة

وشربة محجّم وكية نار  
وأمنهى أمتي عن السكي  
عن أبي سعيد رضي  
الله عنه أن رجلاً أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال إن أخي يشكى  
بطنه فقال اسقه عسلاً  
ثم أتاه الثانية اسقه عسلاً  
ثم أتاه الثالثة فقال اسقه  
عسلاً ثم أتاه فقال فعلت  
فقال صدق الله وكذب  
بطن أخيك اسقه  
عسلاً فسقاه فبرأ



والسلام مشيقن قطعي انتهى صار عن الوحى ومشكاة النبوة وكمال العقل وطب غيره حدس وظنون وبحار  
(عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه) وفي نسخة  
ان في هذه (الحبة السوداء) وهي الشونيز بالشين المجهمة المضمومة والواو الساكنة وبعده النون المكسورة  
تحتية ساكنة فمجمعة وهي ثبت في بلاد مصر كثير وقيل الخردل وقيل ثمر البطم والاولا اولى (شفاء  
من كل داء) يبحث من الرطوبة والبرودة ونحوهما من الامراض الباردة اما الحارة فلا لكن قد تدخل في  
بعض الامراض الحارة اليابسة بالعرض فتوصل قوى الادوية الباردة الرطبة اليها بسرعة تنفيذها  
واستعمال الحار في بعض الامراض الحارة الخاصة فيها لا يستنكر كالعزروت فانه حار ويستعمل في أدوية  
الرمذ المركبة مع ان الرمد مرض حار باتفاق الاطباء وقد قال بعض الاطباء ان طبع الحبة السوداء حار يابس  
وهي ملهبة للنفخ نافعة من حي الى ربع والربع مفتحة للسدد والريح مخففة لبلبة المعدة واذ ادقت ومجنت  
بالعسل وشربت بالماء الحار اذابت الحصى وأدرت البول والطمث وفيها جلاء وتقطيع واذا انقع منها سبع  
حيات في لبن امرأ أو سمط بها صاحب اليرقان نفعه واذا شرب منها وزن مثقال بماء أو قادم من صيق النفس  
والضما بها ينفع من الصداع البارد واذا اخضع منها سبع حيات أو خمس وقليت ثم سحقته انجما ونفقت في  
زيت ثم قطر منها في أنف المار كرم أزال الزكام الذي معه عطاس عارض كثير وقال ابن أبي جرة تكلم  
ناس في هذا الحديث وخصوصا هجومه وردوه الى قول أهل الطب والتجربة ولا خلاف بطلان ذلك لانا اذا  
صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالبنا على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصدق من لا ينطق عن  
الهلوى أولى بالقبول من كلامهم انه أى فيعمل على العموم وحينئذ فتنتفع من جميع الادواء لكن بشرط  
تركيبه مع غيره في غير الامراض الباردة كما هي (الامن السام) بهجمة وتخفيف الميم (قال) بعض  
الرواة لبعض (قلت وما السام قال الموت) وفيه ان الموت داء من الادواء قال وداء الموت ليس له دواء (عن  
أم قيس بنت محسن) بكسر الميم وفتح الصاد المهملة بينهما حاء مهملة الاسمية من الماهجات (رضي الله  
تعالى عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندي) أى استعماله  
وهو القسط ويقال له الكست وهو هندي وبحرى وهو ما يجلب من اليمن ومنه ما يجلب من المغرب وزاد  
بعضهم الثالث يسمى بالقسط المر وهو ببلاذ الشام خصوصا بالواحد قال في نزهة الافكار وأجودها البحرى  
وخياره الأبيض الخفيف الطيب الرائحة وبعده الهندي وهو اسود خفيف وبعده الثالث وهو ثقيل ولونه  
كالخشب القبس ورائحته ساقطة وأجود ذلك كله ما كان حديثا مثلثا غير متما كل يلزم بالسان وكله دواء  
مبارك نافع وانما يخص الهندي في الحديث لعلة كثرته ثم (فان فيه سبعة أشقية) أى أدوية جمع شفاء  
كسواءه وأدوية وجمع الجمع اشاف منهاه (يُسعط به) بضم الياء يقال سعطه الدواء كمنه ونصره وأسعطه  
إياه أدخله في أنفه والسعوط بفتح السين المهملة كصوب ذلك الدواء والمسعط بالضم وكثير ما يعمل فيه  
ويصم به في الأنف (من العذرة) بضم العين وسكون الدال المجهمة وجمع يأخذ الطفل في حلقه يهيج  
من الدم أو في الخرم الذي بين الأنف والحنق وهي سقوط اللهاة وقيل قرحة تخرج من الأنف والحنق تعرض  
للصبيان غالباً عند طواع العذرة وهي خمس كواكب تحت الشعرى العبراً وتطالع وسط الخروا واما كان  
القسط نافعاً للعذرة لانه يجفف للرطوبة والعذرة دم يغلب عليه البلغم ونفعه لها بالخاصية (ويلد به)  
بضم الدال والتعنية وفتح اللام أى يسقى في أحد شقي الفم (من) وجمع (ذات الخنب) والمراد هنا  
ألم تعرض في نواحي الخنب عن رياح غليظة تختنق بين الصفات فتحدث وجعا وقد ذكر في الحديث ان  
في التسط سبعة أشفاء ولم يذكر منها سوى اثنين فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوى (وباقى الحديث  
تقدم) في كتاب الطهارة وهما قالت ودخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بابتلى صفيراً ليأكل

عن عائشة رضى  
الله عنها قالت سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول ان هذه الحبة  
السوداء شفاء من كل  
داء الامن السام قلت  
وما السام قال الموت  
عن أم قيس بنت  
محسن رضى الله عنها  
قالت سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
عليكم بهذا العود  
الهندي فان فيه سبعة  
أشقية يسعط به من  
العذرة ويلد به من  
ذات الخنب وباقي  
الحديث تقدم



الطعام فيال عليه فدعاء فرش عليه ( عن أنس رضي الله تعالى عنه حديث احتجهم النبي صلى الله عليه وسلم حجه أبو طيبة ) بفتح الطاء المهملة وسكون التحتية وبعد الموحدة تاء اسمها نافع على الصحيح وقيل مبسرة ( تقدم ) وهوانه أعطاه صاعين من طعام أي تمر وكلهم واليه يخففوا عنه ( وقال ) أنس ( في آخره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أمتي ) أي أفضل ( مائدة أو يتم به ) من هيجان الدم ( الجحامة ) لان أهل الحجاز ومن في معناهم دماؤهم رقيقة تميل إلى ظاهر أجسادهم لجذب الحرارة الخارجة لها إلى سطح البدن وهي تبقى سطح البدن أكثر من الفصد وهي تغني عن كثير من الادوية قال بعضهم الجحامة في الأزمان الحارة والاما كن الحارة والابدان الحارة التي دماء أصحابها في غاية النضج أنفع والفصد بالعكس ولذا كانت الجحامة أنفع للصبيان ولبن لا يقوى على الفصد اه وقد أخرج أبو نعيم من حديث علي رفعه خير الدواء الجحامة والفصد لكن في سنده كذاب وعن ابن سيرين فيها أخرجه الطبراني بسند صحيح اذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحجم قال الطبري وذلك انه يصير من حينئذ في انتقاص من عمره والتملال من قوى جسده فلا ينبغي ان يزيد وهذا بخارج الدم قال في الفتح بعد ذلك وهو محمول على من لم تتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتده ( و ) أمثل مائدة أو يتم به ( القسط البحري وقال ) عليه الصلاة والسلام ( لا تعدوا صديانكم بالغمر ) أي بالعصر باليد ( من العذرة ) التي هي قرحة تخرج بين الانف والحنك كحصى مع غيره قريبا وكانت المرأة تأخذ سقفة فتقتلها فتنال شديدا وتدخلها في حلق الصبي وتعتصر عليه فينفجر منه دم أسود دورا بما قرحته خذروهم صلى الله عليه وسلم من ذلك وأرشدهم إلى استعمال ما فيه دواء ذلك من غير ألم فقال ( وعليكم بالقسط ) فانه للعذرة لاشقة فيه وفي حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وعندها صبي يسيل منخرا دما فقال ما هذا قالوا به العذرة أو ووجع في رأسه قال ويلكن لا تقتلن أولادكن أي امراة أصاب ولدها عذرة أو ووجع في رأسه فلتأخذ قسطا وهذا يفتح حكة بهاء ثم تستعطه اباه فاصرت عائشة وصنعت ذلك بالصبي فبرا رواه أحمد وغيره ( عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ) أنه ( قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عُرِضَتْ ) بضم العين مبنيا للفعول ونائب الفاعل الامم في قوله ( على الامم ) وعند الترمذي والنسائي ان ذلك كان ليلة الامراء وهو محمول على القول بتعدد الاسراء وانه وقع بالمدينة غير الذي وقع بحكة ( بفعل النبي ) بالافراد ( والنبيان ) بالثنية ( يمرون معهم الرهط ) مادون العشرة من الرجال أو إلى الأربعين ( والنبي يمر ليس معه أحد ) ممن أخبرهم عن الله تعالى لعدم إيمانهم ( حتى رفع لي ) براء مضمومة وكسر الفاء ( سواد عظيم ) ضارب البياض الشخص يرى من بعد وفي رواية سواد كثير بدل قوله عظيم وأشار به إلى ان المراد الجنس لا الواحد وفي نسخة حتى رفع لي سواد عظيم بواو واقاف مفتوحتين بدل الراء الفاء قال في الفتح والاول هو المحفوظ في جميع طرق هذا الحديث ( قال ما هذا ) السواد الذي أراه ( أمتي هذه قيل هذا ) وفي نسخة بل هذا ( موسى وقومه قيل انظر الى ما هذا ) أي ناحية السماء ( فنظرت إليه فاذا سواد عظيم الاق ) ثم قيل لي انظر ها هنا وههنا في آفاق ( أي نواحي ) السماء فاذا سواد عظيم الاق قيل هذه أمتك المؤمنون ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا ( حساب ) فان قلت قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال انه تعرف أمته من بين الامم بانهم محجلون فكيف ظن هذا انهم أمة موسى اوجب بان الاشخاص التي رآها في الاق لا يدرك منها الا لكثرة من غير تمييز لا عيانهم لبعدهم وأما الاسرى فمحمولة على ما اذا قربوا كما لا يخفى ( ثم دخل ) صلى الله عليه وسلم حجرته ( ولم يبين لهم ) أي لم يبين لأصحابه من السبعون ألفا لداخول الجنة بغير حساب ( فافاض القوم ) في الحديث أي تدافعوا فيه وناظروا عليه ( وقالوا نحن الذين آمننا بالله ) تعالى ( واتبعنا رسوله ) فنعن هم أو أولادنا ( الذين ولدوا في الاسلام ) فان ولدنا في الجاهلية فبلغ

عنه حديث احتجهم النبي صلى الله عليه وسلم حجه أبو طيبة تقدم وقال هنا في آخره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أمتي أمثل مائدة أو يتم به الجحامة والقسط البحري وقال لا تعدوا صديانكم بالغمر من العذرة وعلىكم بالقسط عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فجعل النبي والنبيان يمرون معهم الرهط والنبي ليس معه أحد حتى رفع لي سواد عظيم قلت ما هذا أمتي هذه قيل هذا موسى وقومه قيل انظر الى الاق فاذا سواد عظيم الاق ثم قيل لي انظر ههنا وههنا في آفاق السماء فاذا سواد عظيم الاق قيل هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا بغير حساب ثم دخل ولم يبين لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذين آمننا بالله واتبعنا رسوله فنعن هم أو أولادنا الذين ولدوا في الاسلام فان ولدنا في الجاهلية فبلغ

القول (الذي صلى الله عليه وسلم فخرج) من حجرته (فقال) الذين يدخلون الجنة بلا حساب (هم الذين لا يسترقون) مطلقاً ولا يسترقون رقي الجاهلية (ولا يتطهرون) أي ولا ينشأهون بالطهور ويحسوها كما هو عادتهم قبل الاسلام (ولا يكتونون) معتقدين ان الشقاء من السكى كما كان يعتقد أهل الجاهلية (وعلى ربهم يتوكلون) أي يفوضون الى الله تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب أو يتوكلون الاسترقاء والطيرة والاكتواء فيكونون من باب العام بعد الخاص لان كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك وقول بعضهم لا يستحق اسم التوكل الا لمن لم يخاط قلبه خوف غير الله تعالى حتى لو هجم عليه الاسد لا ينزعج وحتى لا يسعى في طاب الرزق ليكون الله تعالى ضمنه له رده الجهور وقالوا يحصل التوكل بان يتقربوا الى الله تعالى ويوقن بان قضاءه واقع ولا يترك اتباع السنة في اتباع الرزق بما لا بد منه من مطعم ومشرب ويحرم من عباده اذ السلاح واغلاق الباب لئلا يطمئن الى الاسباب بقلبه بل يعتقد انها لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضرراً بل السبب والمسبب فعلة والكل بمشيئته لا اله الا هو فاذا وقع من المرء ركوع الى السبب خرج من توكله (فقال عكاشة بن محصن) بضم العين وتشديد الكاف وتخفيف ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة ثمنون وكان من أجل الرجال ومن شهد بدر (أمنهم أنا يا رسول الله) بهمزة الاستفهام الاستخباري وفي رواية ادع الله تعالى ان يجعلني منهم وجع بينهم ما به سأله الدعاء أو لا فعداه ثم استفهم هل أجيب فقال أمنهم أنا (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم) أنت منهم (فقام آخر) قال الخطيب هو سعد بن عبادة (فقال أمنهم أنا) يا رسول الله (فقال) صلى الله عليه وسلم (سبقتك بها عكاشة) قال ذلك حسداً للمادة لا لوقال نعم لا وشك ان يقوم ثالث ورابع وخامس وهم جوا وليس كل الناس يصلح لذلك وفي حديث رفاعة الجيني عند أحمد وصححه ابن حبان وعدي ان يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب وان لا رجوا أن لا يدخلوها حتى تدبوا أتم ومن صلح من أرواحكم وفر بآتكم مساكن الجنة وهو يدل على ان من ربة السبعين بالخول بغير حساب لا يتساقط من فضيلتهم على غيرهم بل فيمن يحاسب في الجنة من هو أفضل منهم ومن يتأخر عن الدخول من يتحقق نجاة وعرف مقامه من الجنة ليشفع في غيره من هو أفضل منهم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى) بالعين المهملة والواو المفتوحة ينهمادال مهملة ساكنة أي لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره فبقا لما كان الجاهلية تعتقده في بعض الادواء انها تعدي بطبعها وهو خبر أريد به النهي (ولا طيرة) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية من التطير وهو التشاؤم كانوا ينشأهون بالسوايح والبوارح وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم ففناه وأبطله ونهى عنه وأخبرانه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر (ولا هامة) بتخفيف الميم على الصحيح حكى تشديدها كانوا يعتقدون أن عظام الميت تنقلب هامة تغير وقيل هي البومة كانت اذا سقطت على دار أحدهم يرى انها ناعية له نفسه أو بعض أهله وقيل ان روح القتيل الذي لا يؤخذ بثارته تغير هامة فتزقوا وتقول اسقوني من دم قاتلي فاذا أدرك بثارته طارت (ولا صفر) بالفتح بك هو الشهر المعروف كانوا ينشأهون بدخوله في سنن أي داود عن محمد بن راشد انهم كانوا ينشأهون بدخول صفر لما يتوهمون ان فيه تسكر الدواهي والفتن أي لانقضاء الحرم الذي كان يحرم فيه القتال فاذا اضطر الى القتال فيه أحياه ومسموه صفر والذي بعده الحرم وهو النسي والمذكور في القرآن فصار صفر علامة على الشر ولدانشاء موأبه وقيل الصفر حية في البطن تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب ترأها أعدى من الحرب فنهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله ولا صفر قال في المختار وصفر الشهر بعد الحرم وجمعه اصفار والصفر بفتح الحاء في العرب حية في البطن تعض الانسان اذا جاع والذع الذي يجده عند الجوع من عضها هـ زاد مسلم ولا تولة وهي شر نجيب معها المرأة الى زوجها

النبي صلى الله عليه وسلم  
فخرج فقال هم الذين  
لا يسترقون ولا  
يتطهرون ولا يكتونون  
وعلى ربهم يتوكلون  
فقال عكاشة بن محصن  
أمنهم أنا يا رسول الله  
قال نعم فقام آخر فقال  
أمنهم أنا قال سبقتك بها  
عكاشة عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا عدوى  
ولا طيرة ولا هامة ولا  
صفر

وزاد ابن حبان ولا غول وقد كانت العرب تزعم ان الغيلان في القلوات وهي من جنس الشياطين تترامى للناس وتتغول لهم تقولوا أي تتلون بآذانهم عن الطريق فنهلكهم فنفي صلى الله عليه وسلم استطاعة القول ان يضل أحدا وفي الحديث اذا تنقوت الغيلان فنادوا بالاذان ثم ادفعوا امرها بذكر الله تعالى ولم يرد بنفيا لعدمها ذلك كانت من زالت تبعته صلى الله عليه وسلم قال الطبري لاني لاني الجنس دخلت على المد كورات فنفت ذواتها وهي غير منقبة فيتوجه النبي الى أوصافها وأحوالها التي هي مخالفة للشرع فان العدوي والسفر والهاملة والتولة موجودة والمنني ما زعمت الجاهلية اثباته فان في الذات لارادة في الصفات بلغ لأنه من باب الكتبية (وغير من المجدوم كافر) أي كفرارك (من الأسد) فإمصدرية واستشكل هذا بقوله لا عدوي وبأن كاهه صلى الله عليه وسلم مع مجنوم وقال نفة بالله وتوكل عليه وأجيب بأن المراد بنفي العدوي نفي ان شيئا يعدي بطبعه ردا لما كانت الجاهلية تعتقده من أن الامر اض تعدي بطبعه من غير اضافة الى الله تعالى كما سبق فأبطل صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك وأكل مع المجدوم ليعين لهم ان الله تعالى هو الذي يرضون ويشفون ونهائم عن الدنوم المجدوم ليعين لهم ان هذا من الاسباب التي أجري الله تعالى العادة بأنها تقضي الى مسبباتها في نهية اثبات الاسباب وفي فعله إشارة الى انها لا تستقل بل الله تعالى هو الذي ان شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئا وان شاء ابقاها فاثرت وعلى هذا جرى أكثر الشافعية وقيل ان اثبات العدوي في المجدوم ونحوه مخصوص من عموم نفي العدوي فيكون المعنى لا عدوي الا من الجناد والحرب والبر من مثالا قاله القاضي أبو بكر الباقلاني وقيل الامر بالفرار ليس من باب العدوي بل لامر طبيعي وهو انتقال الداء من جسد الى جسد بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة فليس على طريق العدوي بل بتأثير الرائحة انها تسقم من واطب اشتماها ونحو ذلك قاله ابن قتيبة وهو قريب وقيل الامر بالفرار لرعاية خاطر المجدوم لانه اذا رأى صحيح البدن مسلما من الافاق التي هو بها عظمت مصيبتة وحسرتة واشتد أسفه على ما تبلى به ونسي سائر ما أنعم الله تعالى به عليه فيكون قرب الصديق منه سببا يذو شدة أخيه المسلم وبلائه وقيل لا عدوي أصلا ورأسوا الامر بالفرار انما هو حسما للمادة وسد للنزعة لئلا يحدث للمخاطب شيء من ذلك فيظن انه بسبب المخاطبة فيثبت العدوي التي نفاها صلى الله عليه وسلم فأمر عليه الصلاة والسلام بتجنب ذلك شفقة منه ورحمة (وعنه في رواية) انه (قال اعرابي) للنبي صلى الله عليه وسلم لما قال لا عدوي (يا رسول الله قال ابلى تكون في الرمل كأنها الظباء) في النشاط والقوة والسلامة من الداء والظباء بكسر الظاء المعجمة مهموز ممدود وفي الرمل شبر كان وكأنهم الظباء حال من الضمير المستتر في الشبر وهو تميم لعن النقاوة وذلك انها كانت في التراب مما يلصق بها شيء منه (فيا أي البعير الاجرب فيدخل بينها فيجر بها) بضم الياء وكسر الراء (قال) وفي نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم) ردا عليه لما يعتقده من العدوي (فن أعدي الاول) حساده صلى الله عليه وسلم ان الاول لم يجرب بالعدوي بل بقضاء الله تعالى وقدره فكذلك الثاني وما بعده وهذا جواب في غاية البلاغة والرشاقة أي من أين جاء الجرب للذي أعدي برعهم فان أجابوا بانه من بعير آخر لم لا تسأل أومن سبب آخر فليفتحه جوابه فان أجابوا بان الذي فعله في الاول هو الذي فعله في الثاني ثبت المدعي وهو ان الذي فعل جميع ذلك هو القادر الخالق الذي لا اله غيره ولا مؤثر سواء (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار) هم آل حمرو ابن سترم رواه مسلم (ان يرقوا) أي بأن يرقوا أي بالرقية فان مصدرية (من الحجة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الهمزة مع عقرب أو البر التي يضر بمرها القرب أو كل هامة ذات اسم من حسنة أو عقرب واما لاقه على الابر للجاورة لان المسمم يضر بمرها أو صلها هو أي يوزن صرد واداء فيه عوص الواو أو الياء المجدومة (ومن) وجمع (الاذن) واستشكل هذا بحدوث لارقية الا من عاين أو حجة وأجيب باحتمال الرخصة بعد

وغير من المجدوم ككافر  
من الأسد  وضعه  
رضي الله عنه في رواية  
قال أعرابي يا رسول الله  
فما بال ابلى تكون في  
الرمل كأنها الظباء  
فيدخل بينها البعير  
الاجرب فيجر بها قال  
فن أعدي الاول  
 عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال أذن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لاهل بيت  
من الانصار أن يرقوا  
من الحجة والاذن

المنع والمعنى لارقية أنفع من رقية العين والحق ولم يردني جواز الرقية في غيرهما بل يجوز الرقية به كرامة  
تعالى في جميع الاجماع فالمعنى لارقية أولى وأنفع منها كما تقول لافى الاعلى ولا سيف الاذوالفقار (قال أنس  
كوبت) بضم الكاف مبنيا للمفعول (من ذات الجنب) وهي ألم يرض في نواحي الجنب من رياس غليظة  
مؤذية تختلج بين الصفات فتحدث رجعا شديدا وتطلق ذات الجنب على ورم خارج يرض في الفشاء  
المستططن للاضلاع تحدث منه الحصى والسعال والوجع الناحس وضيق النفس وهذا هو المعنى الحقيقي لذات  
الجنب (ورسول الله صلى الله عليه وسلم حى) يريدون ينكر عليه (وشهدنى) أى حضرنى (أبو طلحة)  
زين بن سهل زوج والد أنس أم صلبم (وأنس بن النضر) بالنون والاضاد المحجمة هم أنس بن مالك بن  
النضر (وزيد بن ثابت) الصحابي المشهور (وأبو طلحة كوفى) أى بالشر الكى بيده والبقية  
حاضرون وفيه دليل على ان الكى ينفع لذات الجنب وتقدم أنه ينفع له أيضا للمود الهندي لكن في النوع  
الاول منه وربما نفع في النوع الثاني اذا كان ناشئا عن مادة بلغمية خصوصا في وقت انحطاط العلق (عن  
أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله تعالى عنهما) انها كانت اذا أتيت بضم الهمة مبنيا للمفعول  
(بالمرأة قد حمت) بضم الحاء المهملة وفتح الهم المشددة أى أصابها الحى (تدعوها) أى أتوها بقصد  
أن تدعوها بالشفاء (أخذت الماء فصبته بينها) أى بين الحمومة (وبين جيبها) بفتح الجيم  
وكسر الواو الواحدة بينهما تحتية ساكنة وهو ما يكون مفرجا من الثوب كالطوق والسكم (وقالت) أسماء  
(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا ان نبردها بالماء) بفتح النون وضم الراء بينهما موحدة  
ساكنة وروى بضم ففتح فكسر مع تشديد وصيغة الأمر انه قال الحى من فيح جهنم فأبردها بالماء  
وفعل أسماء المذكور بيان لكيفية التبريد المطلق في الحديث أشارت الى ان المراد استعمال الماء على  
وجه مخصوص لا غسل جميع البدن فلا يرد اعراض بعضهم على الحديث بأن الحموم اذا انفمست في الماء  
أصابته الحى واختنقت الحرارة في باطن بدنه فربما أحدثت له مرضا مهلكا وأما حديث ثوبان رفعه اذا  
أصاب أحدكم الحى وهي قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء يستنقع في نهر جار ويستقبل جريته وليقل  
بسم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسولك بقصد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس ولينغمس فيه ثلاث  
غمسات ثلاثة أيام فان لم يبرأ فغمس والافسح فانها لا تكاد تجاوز سبعة اذن الله تعالى فقال الترمذى غريب  
وعلى تقدير ثبوته فهو شىء خارج عن قواعد الطب داخل في قسم المجهزات الخارقة للعادة ألا ترى كيف  
قال فيه وصدق رسولك وبأذن الله تعالى وقد شوهد وجوب فوجد كما نطق به الصادق المصدوق صلى الله  
عليه وسلم قاله في شرح المشكاة ويحتمل ان يكون لبعض الحيات دون بعض (عن أنس بن مالك رضى  
الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم) مات به  
لمشاركته للشهيد فيها كابدته من الشدة والطاعون ورم مؤلم جدا يخرج مع هب ويسود ما حوله أو يتحضر  
أو يحمر حرة شديدة بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان وقيء ويخرج غالبا في المراق والاباط وقيء يخرج  
في الأيدي والاصابع وسائر الجسد قاله النووي في تهذيبه وقال ابن سينا سببه دم ردي يستحيل الى جوهر  
سمى فسد العضو ويؤدى الى القلب كغيفة رديثة فتحدث القيء والغثيان والغشى ولردائه لا يقبل من  
الأعضاء الا ما كان أضعف بالطبع والطوارعين تكثر عند الوابى في البلاد الوابية ومن ثم أطلق على الطاعون  
وباء وبالعكس والوباء فساد جوهر الهواء الذى هو مادة الروح وعمده اه وحاصل هذا انه ورم  
ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم الى عضو فيفسده وان غير ذلك من الامراض العامة الناشئة عن  
فساد الهواء يسمى طاعونا بطريق المجاز لا شتر كما في عموم المرض به وهذا لا يعارض ما ورد الطاعون  
وخرأعداكم من الجن الذي يجوز ان يكون ذلك يحدث عن الطعنة الباطنة فتحدث عنها المادة السمية

فقال أنس كويت من  
ذات الجنب ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
حى وشهدنى أبو طلحة  
وأنس بن النضر وزيد  
ابن ثابت وأبو طلحة  
كوفى عن أسماء  
بنت أبي بكر رضى الله  
عنها أنها كانت اذا أتيت  
بالمرأة قد حمت تدعو  
لها أخذت الماء فصبته  
بينها وبين جيبها قالت  
وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يأمرنا  
أن نبردها بالماء عن  
أنس بن مالك رضى الله  
عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
الطاعون شهادة لكل  
مسلم

ويهيج السم بسببها وانما لم تعرض الاطباء لكونه من طعن الجن لانه امر لا يدرك بالعقل وانما عرف  
 من جهة الشارع فتكلموا في ذلك على ما اقتضته قواعدهم لكن في وقوع الطاعون في اعدل الفصول  
 واصح البلاد هو او اطيبها ما دلالة على انه من طعن الجن وايضا لو كان من فساد الهوا لم يعلم الناس والحيوان  
 مع انه ربما أصاب الكثير من الناس ولا يصيب من يجانهم عن هوى مثل من اجهم وربما يصيب بعض  
 أهل البيت الواحد ويسلم منه الآخرون منهم وأما ما يذكرون من انه من وخراخوانك من الجن فلم يوجد في  
 شيء من الكتب المشهورة فان قلت اذا كان الطاعون من الجن فكيف يقع في رمضان والشمس ابيض  
 تصفد فيه وتسلسل أجيب باحتمال انهم يطعنون قبل دخوله ولم يظهر التأثير الا بعد دخوله وقيل غير ذلك  
 والصحيح انه يحرم دخول الارض التي هو بها كما يحرم الخروج منها الثبوت النبي عن ذلك وقال بعضهم  
 النبي للتغزى في فكر الخروج وقد تقدم ذلك (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت أمرني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان يسترق) بتحتية مضمومة وفتح القاف مبنيا للمفعول وفي نسخة ان تسترق  
 بنون مفتوحة بدل التشبية وكسر القاف أى نطلب الرقية ممن يهرقها (من العين) أى بسبب العين وذلك  
 اذا نظر المعين لشيء نظر استعسان مشوب بحسد يحصل للنظر واليه ضرر بعاده أجزاها لله تعالى وهل ثم  
 جواهر خفية ثم تبين من عينه تصل الى المعين كاصابة السم من نظر الافداء أم لا هو أمر محتمل لا قطع  
 بآبائه ولا بنفيه قال ابن العربي والحق ان الله تعالى يخلق عند نظر العائن اليه واهجابه به اذا شاء ما شاء من  
 ألم وأهلكة وقد يصرف قبل وقوعه بالرقية اه وقد أخرج البزار بسند حسن عن جابر رفعه أ كثر من  
 يموت بعد قضاء الله تعالى وقره بالنفس قال الراوى يعنى بالعين وفي البخارى عن أبي هريرة انه صلى الله  
 عليه وسلم قال العين حق أى الاصابة بها ثابتة موجودة وزاد مسلم من حديث ابن عباس ولو كان شيء سابق  
 القدر لسبقته العين وهي كالمؤ كدلة لقوله العين حق وفيها تنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها في الذات والمعنى  
 لو فرض ان شيئاً له قوة بحيث يسبق القدر كان العين لكنها لا تسبق فكيف غيرها وفي ذلك رد على طائفة من  
 المعتدلة حيث أنكروا اصابة العين رلوا تلف العائن شيئا ضمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية اذا تكرر  
 ذلك منه بحيث يصير عادة كالساحر عندهم لا يقتله كفر اقاله القرطبي من المالكية وقال الشافعية لا قصاص  
 ولا دية ولا كفارة لانه لا يقتل غالبا ولا يعد مهلكا ولان الحكم انما يترتب على منتهبط عالم دون ما ينتص  
 ببعض الناس وبعض الاحوال بما اضط فيه كيف ولم يقع منه فعل أصلا اه وفي حديث رفعه من رأى شيئا  
 فأعجبه فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يضره رواه البزار وابن السني (عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بنتها جارية) لم تسم (في وجهها سفعة) بفتح السين المهملة وسكون الفاء  
 بعد هاءين مهملة سواد أو جرة يعاوها سواد أو صفرة والمراد هنا ان السفعة أدركتهما من قبل النظر (فقال)  
 صلى الله عليه وسلم (استرقوا لها) بسكون الراء أى اطلبوا من يرقىها (فان بها النظرة) بفتح النون  
 وسكون المجهمة أى اصابها العين أو عين الجن أو ان الشيطان أصابها قال الخطابي عيون الجن انفسهم  
 الاسنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية) وفي نسخة  
 في الرقية (من كل ذي حجة) بضم الحاء المهملة وفتح الهم الخففة أى ذوى سم قال في الفتح وقوع في رواية  
 ابن الاوصى عن الشيباني بسند رخص في الرقية من الحية والعقرب اه والخصة انما تكون به  
 النبي وكان صلى الله عليه وسلم نهماهم عن الرق لماعسى ان يكون من الفاظ الجاهلية فاتموا عنها ثم رخص  
 لهم اذا عريت عن ذلك وفي حديث أبي هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت  
 من عقرب لدغتي البارحة فقال اما انك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق  
 لم يضرك ان شاء الله تعالى رواه أصحاب السنن وقال ابن عبد البر في التمهيد عن سعيد بن المسبب قال بلغني

عن عائشة رضي  
 الله عنها قالت أمرني  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أو أمر أن  
 يسترق من العين  
 عن أم سلمة رضي  
 الله عنها أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم رأى في  
 بنتها جارية في وجهها  
 سفعة فقال استرقوا  
 لها فان بها النظرة  
 عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت رخص النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 الرقية من كل ذي حجة



ان من قال حين يسمى سلام على نوح في العالمين لم يلدشه عقرب وذكراً بالقاسم القسبري في تفسيره ان  
 في بعض التفاسير ان الحية والعقرب انما نوحا عليه الصلاة والسلام فقالا انا اجلنا فقال نوح لا اجلكما فانكما  
 سبب الضرر فقالا اجلنا ونحن نضمن لك ان لا نضر احد اذ كرك (وعنه رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان يقول في الرقية (لأرض) وعند مسلم عن سفيان كان اذا اشتكى الانسان أو كانت به  
 قرحة أو وجع قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سفيان سببته بالأرض ثم رفعها (بسم الله)  
 هذه (تربة أرضنا) المدينة خاصة أبركها وكل أرض (وريقة بعضنا) عطف على تربة وفي نسخة بريقة  
 والباء متعلقة بمحذوف خبر ثان قال الطيبي في شرح المشكاة اضافة تربة أرضنا وريقة بعضنا يدل على  
 الاختصاص وان تلك التربة والريقة مختصان بمكان شريف بترك به بل يذى نفس شريفة قدسية ظاهرة  
 زكية عن أوصاف الذنوب والآثام فلما تبرك باسم الله الشافي ونطق بهامض الهاتك التربة والريقة وسيلة إلى  
 المطاوب يعصده انه صلى الله عليه وسلم يرق في عين على رضى الله تعالى عنه فبرأ من الردف وبأثر الحادية  
 فامتلاء ماء (يشقى) بفتح أوله وكسر الفاء (سقينا) نصب على المفعولية والفعل مقدر وروى بضم التحتية  
 وفتح الفاء وسقينا بالرفع نائب على الفاعل (بأذن ربنا) قال النووي كان صلى الله عليه وسلم يأخذ من  
 ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بهامضه فيمسح به على الموضع الخرج والعليل  
 ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح وقال البيضاوي قد شهدت المباحث الطبية على ان الريق له مدخل  
 في النضج وتعديل المزاج والتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الاصل ودفع نكايه المضرات والرقى والعزائم  
 آثار محجمة تتفاعد العقول عن الوصول الى كنهها اه وقال التوريشي الذي يسبق الى الفهم من صيغة ذلك  
 ومن قوله تربة أرضنا اشارة الى فطرة آدم وريقة بعضنا الى النطفة التي خلق منها الانسان فكانه يتضرع  
 بلسان الحال ويعرض بفعوى المقال انك اخترعت الاصل الاول ثم ابتدعت بنيه من ماء مهين عليك  
 ان تشفى من كانت هذه نشأت اه (عن أبي هريرة روى الله تعالى عنه) انه قال سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول لا طيرة (بكسر الطاء المهملة وفتح الشحنة وقد تسكن التشاؤم بالنشأ وأصل ذلك انهم كانوا في  
 الجاهلية اذا خرج احدهم لحاجة فان رأى الطير طار عن يمينه تب به واستمر وان طار عن يساره تشاءم به  
 ورجع وربما كانوا يبعجون الطير لطير فيعتمدون ذلك ويصح معهم في الغالب ايزن الشيطان لهم ذلك  
 وفي حديث اسمعيل بن أمية عند عبد الرزاق عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يسلم منهم أحد الطيرة  
 والظن والحسد فاذا طيرت فلا ترجع واذا حسدت فلا تبغ واذا ظننت فلا تحقق وفي حديث أبي هريرة عند  
 ابن عدى مرفوعا اذا طيرت فامضوا على الله فتوكلوا وفي حديث ابن عمر مرفوعا من عرض لمن هذه  
 الطيرة شيء قليل اللهم لا طير الاطيرك ولا خير الاخيرك ولا اله الاخيرك رواه البيهقي في شعبه (وخبرها) أى  
 الطيرة بناء على زعمهم ان فيها خيرا (القال) بالهمز الساكن بعد الفاء والاضافة في قوله وخبرها مشعرة  
 بان القائل من جملة الطيرة وبدل الحديث الترمذى عن حابس التميمي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول العين حق وأصدق الطيرة القائل فهو صريح في ان القائل من جملة الطيرة لكن المشهور عند أهل اللغة  
 استعمال الطيرة في المكروه قال الله تعالى انا طيرنا بك أى تشاءمنا وقال أيضا طاركم معكم أى سبب  
 شؤكم منكم والقائل في المحبوب وربما يكون في مكروه (قال وما القائل) يارسول الله (قال السكامة الصالحة  
 اسمعها أحدكم) كالر يرضي بسم ياسلم وطالب الحاجة يواجد وفي حديث عروة بن عامر عند أبي داود قال  
 ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرها القائل ولا ترد مسألا فاذا رأى أحدكم ما يكره  
 فليقل اللهم لا تأتني الحسنة الا أنت ولا يدفع السيئات الا أنت ولا حول ولا قوة الا بالله وفي حديث أنس  
 عند الترمذى وصححه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج لحاجة يهجمه ان يسمع بالجميع يارسول الله

وعنه رضى الله عنها  
 أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان يقول للريض  
 بسم الله تربة أرضنا  
 بريقه بعضنا يشقى  
 سقيمنا بأذن ربنا  
 عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول لا طيرة  
 وخبرها القائل قالوا وما  
 القائل يارسول الله قال  
 السكامة الصالحة  
 اسمعها أحدكم

حديث بر بدة عند أبي داود بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطهر من شيء وكان اذا بعث غلاما يسأله عن اسمه فاذا أعجبه فرح به وان كره اسمه روى كراهة ذلك في وجهه قال بعضهم وقد جعل الله تعالى في الفطرة حجة ذلك كما جعل فيها الارتياح للنظر الا نيق والماء الصافي وان لم يشرب منه ويستعمله (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرأتين من هذيل) بضم الطاء وفتح الذال المججمة ابن مدركة بن الياس (اقتتلتا فرمت احداهما) وهي أم عفيف بنت مسروح (الاشري) وهي مليكة بنت عويمر (بمحجر فاصاب) الحجر (بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختصموا) بلفظ الجمع كقوله تعالى هذان خصمان اختصموا (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى) عليه الصلاة والسلام (ان دية ما في بطنها) ولوا أتى وأختي أو ناقص الأعضاء اذا علم بوجوده في بطن أمه (غرة) بضم الغين وتشديد الراء معنونا بياض في الوجه عبر به عن الجسد كله اطلاقا للجزء على السكل (عبدأرأمة) بدل من غرة ورواه بعضهم بالاضافة البيانية والاول أقيس وأصوب لأنه حينئذ يكون من اضافة الشيء الى نفسه ولا يجوز الابتداء بـ ويل كما ورد قايلاً ولا وللتقسيم لا للشك ولا فرق في العبد والامة بين الاسود والابيض وان كان الاصل في الغرة البياض في الوجه كما توسعوا في اطلاقها على الجسد كله اطلاقا للجزء على السكل (فقال ولي المرأة التي غرمت) بفتح الميم المججمة وكسر الراء مخففة وضبط بعضهم ضم المججمة وكسر الراء المشددة أي قضى عليها بالغرة وياها هو زوجها جل بفتح الخاء المهملة والميم المخففة ابن مالك ابن النابغة الهذلي الصحابي (كيف أغرم يارسول الله من لا شرب ولا كل) أي لم يشرب ولم يأكل كل فاقام الماضي مقام المضارع (ولا نطق ولا استهل) أي ولا صاح عند الولادة (فقتل ذلك بطل) بموحدة وطاء مهملة مفتوحة تين وتخفيف اللام من البطلان فلا يجب فيه شيء وفي نسخة يطل بضم الياء المثناة بدل الموحدة وتشديد اللام أي يهدر وهو من الافعال التي لم تستعمل الامينية للفعول كجئ قال المنذري وأكثر الروايات بطل بالوحدة وان كان الخطابي رجح الاخرى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا) أي جل (من اخوان الكهان) لمشابهة كلامه كلامهم زاد مسلم من أجل سبجه الذي سجع فيه ذم الكهان ومن تشبه بهم في أفعالهم حيث كانوا ليسستعمالونه في الباطل كسجعة جل بـ يدا ابطال حكم الشرع ولم يعاقبه صلى الله عليه وسلم لانه كان مأمورا بالاصحح عن الجاهلين والكاهن الذي يتعاطى الخبث في مستقبل الزمان وبدي معرفة الاسرار وقد كان في العرب كهنة كشق وسطيح ونحوهما فغتهم من كان يزعم ان له تابعا من الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من يزعم انه يعرف الامور بمقدسات وأسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعي معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما وقال الخطابي الكهنة قوم لهم أذهان حادة ونفوس شريرة وطباع نارية فآلتهم الشياطين لما ينهم من التناسب في هذه الامور وساعدتهم في كل ما تصل قوتهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قدم رجلا من أهل المشرق) قبل هما الزرقان بكسر الزاي والراي بينهما موحدة ساكنة بـ القاف وهو من أسماء القمر لقب بحسنه واسم أبيه بدر بن امرئ القيس بن خلف والاشخمو بن الاهيم واسم الاهيم سنان يجتمع مع الزرقان في كعب بن أسعد بن زيد مناة بن تميم فهما قبيحان قسافي وقد بنى تميم على النسب صلى الله عليه وسلم سنة تسع من الهجرة (من المشرق) أي من جهة المشرق وكانت سكنى بني تميم من جهة العراق وهي في شرق المدينة (خطبا) أي أتيا بكلام بليغ مفصح عن مقصودهما في دلائل النبوة للبهقي من طريق مقدم عن ابن عباس جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم الزرقان بن بدر وعمر بن الاهيم وقيس بن عاصر ففخر الزرقان فقال يارسول الله أناسيد بني تميم المطاع فيهم والمجاب أمئعهم من الظالم وأختمهم بحقوقهم وهذا يعلم ذلك يعني عمرو بن الاهيم فقال عمر وانه شديد المعارضة مانع لجاهلية مطاع

عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى امرأتين من هذيل اقتتلتا فرمت احداهما الاخرى بصحجر فأصاب بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى أن دية ما في بطنها غرة عبدأرأمة فقال ولي المرأة التي غرمت كيف أغرم يارسول الله من لا شرب ولا كل ولا نطق ولا استهل فقتل ذلك بطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان

عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قدم رجلا من أهل المشرق خطبا



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب اللباس)

عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

ما أسفل من الكعبين

من الأزار ففي النار

عن أنس رضي الله

عنه قال كان أحب

الثياب إلى النبي صلى الله

عليه وسلم أن يلبسها

الحبرة عن عائشة

رضي الله عنها أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

حين توفي سجي برد

حبرة عن أبي ذر

رضي الله عنه قال أتيت

النبي صلى الله عليه وسلم

وعليه ثوب أبيض وهو

نائم ثم أتيت وقد استيقظ

فقال ما من عبد قال لا

إلا الله ثم مات على ذلك

الادخل الجنة قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

زنى وإن سرق قلت وإن

شفاء) أي الأيمن لأنه يتي باليسر وفي نسخة إحدى والثلاثين باعتبار اليد قال في المصباح وجناح الطائر بمنزلة اليد من الإنسان اهـ ولكن جزم الصغاني بأنه لا يؤتى وصوب الأولى (وفي الآخرة) أي اليسر كما يدل له حديث ابن حبان في صحيحه من طريق سعيد القبري عن أبي هريرة أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء ٧ واستفيد من الحديث أنه إذا وقع في الماء لا ينحسه لأنه يموت وهذا هو المشهور

(كتاب اللباس)

بكسر اللام قال في القاموس اللباس والملبوس واللبس بالكسر والملبس كقعد ومثبر ما يلبس انتهى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) ما أسفل من الكعبين) من الرجل (من الأزار في النار) وما موصولة في محل رفع على أنه مبتدأ وفي النار الخبر وأسفل خبر مبتدأ محذوف وهو العائد على الموصول أي ما هو أسفل وحذف العائد لطول الصلة والمحذوف كان وأسفل بالنصب خبرها ومن الأولى لا ابتداء والغاية الثانية بيانية والمراد أن الموضع الذي يناله الأزار من أسفل الكعبين في النار فهو من تسمية الشيء باسم ما جاوره وحل فيه وفي نسخة في النار بزيادة فاء ودخلت تضمن ما معنى الشرط والمعنى إن ما دون الكعبين من قدم صاحب الأزار المسبل فهو في النار عقوبة له وفي رواية لم تحث الكعبين من الأزار في النار وفي حديث ابن عمر عند الطبراني رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسبلت أزارى فقال يا ابن عمر كل شيء مس الأرض من الثياب في النار وظاهره أن الذي في النار نفس الثوب فيمكن جعل ما هنا عليه فيكون من باب أنكم وما تبعون من دون الله حسب جهنم ثم هنا الإطلاق محمول على ما ورد من قيد الخلاء وقد نص الشافعي على أن التحريم مخصوص بالخلاء فان لم يكن للخلاء كراهية لثوبه (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال) كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة) بكسر الحاء المهملة وفتح الحاء الواحدة بعد هاء كفتية ضرب من برود اليمن يصنع من قطن الجع حبر وحبرات وإنما كانت أحب إليه صلى الله عليه وسلم لأنها فيما قيل لون أخضر وهي لباس أهل الجنة قال القرطبي سميت حبرة لأنها تحبر أي ترين والتجبر التزيين والتحسين (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي سجي) بضم السين المهملة وكسر الجيم مشددة أي غطي (برد) بالتثنية (حبرة) صفة له قال في القاموس البرد بالضم ثوب مخطط الجمع إبراد وبرود وأكسية بالتحسين والواحدة مهاء أي برودة بضم فسكون (عن أبي ذر) جندب بن حنادة (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال) أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أبيض وهو نائم ثم أتيت وقد استيقظ قال الكرمانى وفائدة ذكر الثوب والنوم تقرير التثبيت والاتقان فيما يرويه في أذان السامعين ليتمكن في قلوبهم (فقال) صلى الله عليه وسلم (ما من عبد قال لا إله إلا الله) أي مع محمد رسول الله (ثم مات على ذلك) لا دخل الجنة) قبل النار أو بعدها سواء تاب أو لم يتب على الراجح قال أبو ذر (قلت وإن زنى وإن سرق قال) صلى الله عليه وسلم (وإن زنى وإن سرق) لأن الكبيرة لا تسلب اسم الإيمان ولا تحبط الطاعة ولا تحذف صاحبها في النار بل عاقبته أن يدخل الجنة قال أبو ذر (قلت وإن زنى وإن سرق قال) صاوات الله وسلامه عليه (وإن زنى وإن سرق قلت وإن زنى وإن سرق قال) عليه الصلوة والسلام (وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي ذر) من رغم إذا صلب بالرغام وهو التراب ويستعمل مجازا بمعنى كراهة أو أذل إطلاقا لاسم السبب على المسبب وتكرير أبي ذر قوله وإن زنى وإن سرق استعظاما لشأن الدخول مع اقتراف الكبائر وتجبها من ذلك وتكرير النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لانكاره استعظامه وتجيده واسعا فان رجته تعالى واسعة (فكان أبو ذر إذا حدث بهذا الحديث يقول) وفي نسخة قال (وإن رغم) بكسر المهملة وفتح مع فتح الراء

التي تليان الإبهام  
يعني الأعلام ❦ وعنه  
رضي الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
من لبس الحرير في  
الدينام يلبسه في الآخرة  
❦ عن حذيفة رضي  
الله عنه قال نهانا النبي  
صلى الله عليه وسلم أن  
بشرب في آنية الذهب  
والفضة وأن نأكل  
فيها وعن ابن الحرير  
والديباج وأن يجلس  
عليه ❦ عن أنس رضي  
الله عنه قال نهى النبي  
صلى الله عليه وسلم أن  
يتزعر الرجل ❦ وعنه  
رضي الله عنه أنه سئل  
أكان النبي صلى الله  
عليه وسلم يرضي في ثيابه  
قال نعم ❦ عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا يمش  
أحدكم في نعل واحد  
ليحفهما جميعاً ولينعماه  
❦ وعنه رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال  
إذا انتعل أحدكم فليبدأ  
باليمين وإذا انتزع فليبدأ  
بالشمال لتسكن اليمنى  
أولهما فنزل وأخرهما  
نزع ❦ عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه

(أنفساً في ذكر) ومعلوم أن قوله وإن زنى وإن سرق للبالغة فيدخل من لم يفعل ذلك بالطريق الأولى نحو  
نعم العبد صهيبي لولم يخف الله تعالى لم يعصه فاندفع قول بعضهم أن مفهوم الشرط أن من لم يزن لم يدخل  
الجنة ثم ماذا كرامته في حقوق الله تعالى باتفاق أهل السنة أما حقوق العباد فلا بد من ردها عند الأكثر  
أمر أن الله تعالى يرضى صاحب الحق بما شاء (عن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن استعمال الحرير نهى محمد بن علي الرجال وعلة التحريم إما القصر والخلاء أو كونه  
ثوباً فاهية وزينة يلبق بالنساء لا الرجال أو التشبيه بالمشركين أو السرف وقد حكى القاضي عياض أن  
الاجماع انعقد بعد ابن الزبير وموافقيه على تحريم الحرير على الرجال (الاهكند أو أشار) صلى الله عليه وسلم  
(بأصبعيه اللتين تليان الإبهام) وهما السبابة والوسطى قال الراوى (يعني) بالاستثناء في قوله (الاهكند  
(الأعلام) بفتح الهمزة جمع علم مجاوز من التطريف والتطريز) وعنه رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا يلبس أحد من الرجال (الحرير في الدنيا) لا يلبس في الآخرة (وفي نسخة تقديم منه  
على قوله في الآخرة) وقد قيل أنه محمول على الزوج واستبعد وقيل على المستعمل للبس وقيل على كفاف ماله أو الام  
أو الفعل يقتضي ذلك وقد يتخلف مقتضى كالتوبة والحسنات التي توازن والمصائب التي تسفر وشفاعته من  
يؤذن له بالشفاعة أو يمنع منه بعد دخول الجنة لكن بنسبه الله تعالى ويشغله عنه أبادو يرضيه بحيث لا يجد  
أما بتركه ولا روية نقص في نفسه إذا الجنة لا يألفها ولا يحول ولا ذلك نظائر كثيرة تؤول كذلك وأعم من ذلك  
كلمة غفر أرحم الراحمين (عن حذيفة) ابن اليمان رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهانا) معشر الذكور  
ومنهم الخثافي (النبي صلى الله عليه وسلم) نهى محمد بن علي (أن تشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها)  
نهانا صلى الله عليه وسلم أيضاً (عن لبس الحرير والديباج) أعجبي معرب وهو ما غلط من ثياب الحرير  
(وأن يجلس عليه) أى من غير حائل إمارة فيجوز سواء كان ذلك في دعوة أو نحوها أو اتخذ له حصيراً من  
حرير وجعل عليه حائل على الراجح والتقيد في الحديث بما ذكر من اللبس والجلوس جرى على الغالب  
فيحرم غيرهما من أنواع الاستعمال كستر وتدثر وحديث أبي داود بإسناد صحيح أنه صلى الله عليه وسلم أخذ  
في يمينه قطعة حرير وفي شماله قطعة ذهب وقال هذان حرام على ذكوركم حتى تحل لانهم والحق بالذكور  
الخنثى احتياطاً (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل)  
وعند السائق نهى عن التزعر والمطلق محمول على المقيد فيحرم على الرجل لبس المزعر دون المعصر كما  
نص عليه الشافعي وهل النهي لثمنته وألونه (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه سئل أكان النبي صلى الله عليه  
وسلم يرضي في ثيابه قال نعم) اذ لم يكن فيهما نجاسة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يمشي أحدكم في نعل واحد) لمشقة المشي حينئذ وخوف العثار مع ساجدة المشي في  
الشكل وقبح منظره في العيون وألانهما مشية الشيطان (ليحفهما) بالحذاء المهمة من الاحفاء أى ليجردهما  
(جميعاً) ولينعماه جميعاً بضم التحتية من أهل رجلاه ليلسها نعالاً ويقاس بما ذكر كل لباس شفع كالخفين  
واخروج اليدين من الكم والتردي على المنكبين ونحو ذلك (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال إذا انتعل أحدكم أى لبس نعله فليبدأ بالرجل (اليمنى) أو بالنعل اليمين (وإذا انتزع)  
وفي نسخة تزعم فليبدأ بالشمال لكن اليمين أولهما فنزل وأخرهما تزعم) فنزل وأخرهما فنزل وأخرهما  
وأخرهما بالنصب خبر كان (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ ثياباً  
من فضة ونفث فيه محمد رسول الله) محمد سطر ورسول سطر والله سطر وظاهر هذا أنه على الكسابة المعتادة  
لكن ضرورة الاحتياج إلى أن يفهم به تقتضي أن تكون الاسرف المنة وشمة مقابله ليعبر عن الخلق مستوي  
وقيل أن أول الاسطر كان اسم الله تعالى ثم في الثاني رسول ثم في الثالث محمد (وقال أني اتخذت ثياباً من

ورق) بكسر الراء أي فضة (ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش) بنون التوكيد الثقيلة (أحد على نفسه) وفي رواية عن ابن عمر لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا قال في شرح المشكاة على نقش خاتمي يجوز أن يكون حاله من الفاعل لأنه نكرة في سياق النفي أو صفة مصدر محذوف أي نقشا كأننا على نقش خاتمي وبما لا له وسبب النهي كما قاله النووي أنه صلى الله عليه وسلم إنما نقش على خاتمه ذلك ليختم به كتبه إلى الملوك فلا ينقش غيره مثله لحصل الخلل والأفضل عند الشافعية جعل الخاتم في اليمن وجعل فضه من باطن كفه ويجوز جعله في اليسار من غير كراهة وقدر كل منهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والسنة في الرجل جعله في الخنصر ويكره له أن يمسح به في الوضوء والسبابة (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخنثيين من الرجال) بفتح النون المشددة قال الكرماني وهو المشهور بالكسر القياس وبالمثلثة مشق من الانحناء وهو الثني والتكسر فالتختم هو الذي في كلامه لين وفي أعضائه تكسر وليس له جراحة تقوم وإن لم يعرف منه الفاحشة فإن كان ذلك فيه خلقة فلا يؤم عليه وعليه أن يتكاسر إزالة ذلك وإن كان يقصد منه فهو الذموم وهو في هذا الزمان من يلاظه (و) لعن صلى الله عليه وسلم (المترجلات) بكسر الجيم المشددة أي المتكافئات القشبة بالرجال (من النساء) في الزنى وغيره كحمل السيف والرمح والسحق (وقال) عليه الصلاة والسلام (أخرجوه من بيوتكم) ثلاثي فبقي الأمر بالقشبة إلى تعاطي منكر كالسحق (قال) ابن عباس (فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانة) وهي بادية بنت غيلان وفي نسخة فلانا وهو أنجشة العبد الأسود الذي كان يقشبه بالنساء أخبره الإمام أحمد وغيره (وأخرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فلانا) وهو ما تع بقوقية وقيل بنون وقيل هرم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خافوا المشركين) أي المجوس كما صرح به عند مسلم من حديث أبي هريرة (وفروا للهي) بتشديد الفاء أي أتروها موفرة وللهي بكسر اللام وتضم جمع حية بالكسر فقط اسم لما يثبت على العارضين والذقن (وأحفوا الشوارب) بالحاء المهملة وقطع الهمة المفتوحة من الرأعي وحكي ابن دريد في شاربه يحفوه من الثلاثي وعلى هذا فهي همزة وصل أي استقصوا قصها حتى يظهر الجلد وظاهره أنه يزيل الشارب كاه وهو الشعر النابت على الشفة قال في شرح المهذب كان المزني والربيع يفعلونه قال الطحاوي وما أظنهما أخذ ذلك إلا عنه ونقل عن الإمام أحمد وأبي حنيفة ومحمد بن أبي يوسف واختاره النووي أنه يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفوه من أصله ونقل عن مالك أن ذلك مثله وإن المراد بالحديث المبالغة في أخذ الشارب حتى يبدو طرف الشفة وقال أشهب سألت مالكا عن يحيى شاربه فقال أرى أن يوجع ضربا وأما السبالان وهما جانب الشارب فليل أنهما منه وأنه يشرع قصهما معه وقيل هما من جهة شعر اللحية وظاهر الحديث أنه لا يؤخذ من اللحية شيء وكان ابن عمر إذا حج أو اعتبر قبض على لحية فافضل أي زاد على القبضة أخذه بالمقص وأخبره وروى مثل ذلك عن أبي هريرة وفعله عمر رضي الله تعالى عنه برجل وعن الحسن البصري يؤخذ من طولها وعرضها ما لم يفحش وجالوا النبي على ما كانت الأعاجم تفعله من قصها وتخفيفها وقال عطاء بن الراسل لوترك لحية لا يتعرض لها حتى أخش طولها وعرضها تعرض نفسه لمن يستخف به وقال النووي المختار عدم التعرض لها بتقصير ولا غيره (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب لحاهم (نخالفوهم) وأصبغوا شيب لحاهم الصفر أو الجرة في السن وسمعه الترمذي من حديث أبي ذر مرفوعا أن أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم وهو محتمل أن يكون على التعاقب واجتمع والكتم بفتح الكاف والفوقية بفتح الصغ أسود يميل إلى الجرة وهو صبغ الحناء أحر فأجمع بينهما بفتح بين السوداء والجرة وأما الصبغ بالأسود البهت ممنوع إلا بقصد الجهاد لما ورد في

من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخنثيين من الرجال والمترجلات من النساء وقال أخرجوه من بيوتكم قال فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا قال عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خافوا المشركين وفروا للهي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون نخالفوهم



الحديث من الوعيد عليه وأول من خضب به من العرب عبد المطلب وأما مطلقا ففرعون لعنه الله تعالى (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كان شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا) بفتح الراء وكسر الجيم أى مستريلا سكن ليس شديدا الاسترسال ولذا قال (ليس باليسط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة وهو الذي يسترسل فلا يتكسر منه شيء كشعر الخنود (ولا الجعد) وهو المنقبض الذي يتجمد كشعر الخبش والنج أى فيه تكسر يسرفو بيان السموطة والجعدة قوله ليس باليسط ولا الجعد كالنفسير لساقه وكان (بين أذنيه وعاتقه) بالثنية في الأول والأفراد في الثاني وهذه اليتضي تجاوز له شحمة أذنيه وواقفه رواية ان جنته لتضرب منكبيه وفي رواية يبلغ شحمة أذنيه وجمع بينهما إخبار عن وقتين فكان اذا غفل عن تقصير شعره بلغ قريب المنكبين واذا قصه لم يجاوز الاذنين وفي رواية له شعر يبلغ شحمة أذنيه الى منكبيه وهذه كالجبع بين الروايتين لان حاصلها ان الطويل منه يصل الى المنكبين وغيره الى شحمة الاذن (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يختم الرأس والقدمين) وفي رواية يختم اليدين والقدمين ثم غيلظ الاصابع والراحة (لم أرقبه ولا بعده مثله) صلى الله عليه وسلم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى) نهى تنزيه (عن القزع) بفتح القاف والزاي بعدها عين مهملة وهو ترك بعض الشعر وحلق بعضه تشبيها له بالسحاب المتفرق فيكره ذلك للرجل والمرأة والصبي سواء كان البعض المتروك في القصة أو جاني الرأس ووجه الكراهة ما فيه من تشويه الخلقة ولانه زى الشيطان أوزى اليهود نعم لا كراهة للداواة ونحوها ولا بأس بحلق الرأس كله للتنظيف قاله في الاحياء (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كنت أطيب النبي صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد) بثون المتكلم ومعه غيره وفي نسخة يجب بالنساء التحتية أى النوى صلى الله عليه وسلم (حتى أجِدو بص الطيب) بالصاد المهملة أى بريقة ولعانه (في رأسه ولحيته) ويؤخذ منه كما قال ابن بطال ان طيب الرجال لا يكون في الوجه بل في الرأس واللحية بخلاف النساء ففي وجوههن لتزينهن بذلك ولا يشبه الرجال بالنساء (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب) اذا أهدي اليه وعندها بي داود وغيره عن أبي هريرة من عرض عليه طيب فلا يردده فانه طيب الرج خفيف المحمل وعند مسلم ربحان بدل طيب والربحان كل بقعة طارئة طيبة وعند الترمذي اذا أعطى أحدكم الریحان فلا يردده فانه خرج من الجنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت طيب النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بالثنية (بذرة) فيها مسكة والذرة بذال معجمة وراين بينهما تحتية ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووي وغيره أنها قنافة قصب يجاء به من الهند (في حجة الوداع للحل) أى حين تحلل من احرامه (والاحرام) أى حين أراد أن يحرم (عن) عبد الله (بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور) الحيوانية قاصدين مضاهاة خلق الله تعالى اما غيرهم وهو من يفعل ذلك غير مستحل ولا قاصدان يعبد في عبد عذابا يستحقه ثم يخلص منه ويكون الحديث بالنسبة له محمولا على أن المراد به الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون أبغ في الارتداد والامر في هذا الحديث ونحوه لا ينافي ما تقرر من ان الآخر قليست دار تكليف لان المراد انها ليست دار تكليف يترتب عليه ثواب وعقاب والتكليف المذكور هنا نفسه عقاب ففسأل الله تعالى العافية (بعد برن يوم القيامة يقال لهم أحيوا) بفتح الهمزة وضم التحتية أى تمسك بهم أن يقال لهم أحيوا (ما خلقتم) أمر تهجين أى انفضوا الروح في الصور التي صورتوها وهم لا يقدررون على ذلك فليست تدينهم وعن ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا عند الله تعالى يوم القيامة المصورون قال النووي قال العلماء تصوير الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوهم عليه بهذا الوعيد

عن أنس رضي الله عنه قال كان شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا ليس باليسط ولا الجعد بين أذنيه وعاتقه وعنه رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يختم اليدين والقدمين لم أرقبه ولا بعده مثله الكفين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن القزع عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد حتى أجِدو بص الطيب في رأسه ولحيته عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب إذا أهدي اليه وعندها بي داود وغيره عن أبي هريرة من عرض عليه طيب فلا يردده فانه طيب الرج خفيف المحمل وعند مسلم ربحان بدل طيب والربحان كل بقعة طارئة طيبة وعند الترمذي اذا أعطى أحدكم الریحان فلا يردده فانه خرج من الجنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت طيب النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بالثنية (بذرة) فيها مسكة والذرة بذال معجمة وراين بينهما تحتية ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووي وغيره أنها قنافة قصب يجاء به من الهند (في حجة الوداع للحل) أى حين تحلل من احرامه (والاحرام) أى حين أراد أن يحرم (عن) عبد الله (بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور) الحيوانية قاصدين مضاهاة خلق الله تعالى اما غيرهم وهو من يفعل ذلك غير مستحل ولا قاصدان يعبد في عبد عذابا يستحقه ثم يخلص منه ويكون الحديث بالنسبة له محمولا على أن المراد به الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون أبغ في الارتداد والامر في هذا الحديث ونحوه لا ينافي ما تقرر من ان الآخر قليست دار تكليف لان المراد انها ليست دار تكليف يترتب عليه ثواب وعقاب والتكليف المذكور هنا نفسه عقاب ففسأل الله تعالى العافية (بعد برن يوم القيامة يقال لهم أحيوا) بفتح الهمزة وضم التحتية أى تمسك بهم أن يقال لهم أحيوا (ما خلقتم) أمر تهجين أى انفضوا الروح في الصور التي صورتوها وهم لا يقدررون على ذلك فليست تدينهم وعن ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا عند الله تعالى يوم القيامة المصورون قال النووي قال العلماء تصوير الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوهم عليه بهذا الوعيد

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً فيخلقوا حبة وليخلقوا ذرة وزاد في رواية وليخلقوا شعيرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كتاب الأدب

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء

رجل إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من

أحق الناس بحسن

مخاطبتي قال أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

الشديد وسواء صنعه لما يمتن أولغيره وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو أوان أو حائط أو غيرها وأما تصوير المائس فيه صورة حيوان فليس يحرام وأما التخاذل فإن كان معقلاً على حائط سواء كان له ظل أم لا أو ثوباً ملبوساً أو عصاة أو نحو ذلك فهو حرام وأما الوسادة ونحوها مما يمتن فليس يحرام ولكن يمنع دخول ملائكة الرحمة البيت لا طلاق الأحاديث وفي دخول البيت الذي فيه الصورة وجهان الأكثران على الكراهة وقال أبو محمد بالتحريم فإن كانت في غير الدار لم يحرم دخولها لأنها منه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب أي قصد (يخلق يخلق) أي فعل الصورة وحدها لا من كل الوجوه إذ لا قدرة لأحد على خلق مثل خلقه تعالى فالتشبيه في الصورة وحدها سواء كان لها ظل أو لا وإن نقشت في سقف وكانت على هيئة تعيش بها اختلاف ما لو كانت مقطوعة الرأس مثلاً (فليخلقوا) أي يوجدوا (حبة) من قح بدليل مقابلتها بالشعيرة في الرواية الآتية (وليخلقوا ذرة) يشق المعجمة وتشد الأراء أي ثمة صغيرة (وزاد في رواية وليخلقوا شعيرة) والمراد تهيؤهم تارة بتسكينهم خلق حيوان وهو أشد وتارة بتسكينهم خلق جاد وهو أهن ومع ذلك لا قدرة لهم عليه

كتاب الأدب

يقال أدبته آدم بن أبيه بضره علمته بياضة النفس ومحاسن الأخلاق وقيل هو الأمر المستحسن شرعاً واجباً كأن أو مندور أو يقال أدبته إذا عاقبته على إساءته لأنه لا سبب يدعو إلى حقيقة الأدب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال جاء رجل) هو معاوية بن حيدة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق بحسن مخاطبتي) بفتح الصاد مصدر كالصحية بمعنى المصاحبة وفي نسخة من أحق الناس بحسن مخاطبتي (قال) عليه الصلاة والسلام أحق الناس بحسن مخاطبتك (أمك قال) الرجل يا رسول الله (ثم من قال ثم أمك) وفي نسخة قال أمك (قال) يا رسول الله (ثم من قال ثم أمك) وفي نسخة قال أمك كذا الأم ثلاثاً ثم يدحها (قال) الرجل (ثم من قال) عليه الصلاة والسلام في الرابعة (ثم أبوك) وفي تكرير الأم ثلاثاً إشارة إلى أن الأم تستحق على ولدها النصيب الأوفر من البر بل مقتضاه كما قال ابن بطال أن يكون لها ثلاثة أمثال للأب من البر لصعوبة الحمل ثم الوضع ثم الرضاع والذي ذهب إليه الشافعية أن برهما يكون سواء (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن من أكبر الكبائر) وللمتقدمين من الكبائر والأولى تقتضي أن الكبائر متفاوتة بعضها أكبر من بعض واليه ذهب الجمهور وتقتضي أيضاً انقسام الذنوب إلى كبائر وصغائر وهو قول عامة الفقهاء وقال أبو اسحق الأسفرائيني ليس في الذنوب صغيرة بل كل ما نهى عنه كبيرة وهو منقول عن ابن عباس وجع بعضهم بينهم بأنها بالنظر إلى عظمة من عصى بها كلها كبائر وبالنظر إلى ذاتها تنقسم إلى قسمين والكبيرة كل ما ردد فيه وعيد شديد وقيل كل ما ردد فيه ذلك أو وجب فيه حد وقيل غير ذلك وإنما كان السبب من أكبر الكبائر لأنه نوع من العقوق وهو إساءة في مقابلة إحسان للوالدين وكفران لحقوقهما (أن يلعن الرجل والديه) أو أحدهما (قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه) هو استبعاد من السائل لأن الطبع المستقيم يأبى ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (يسب الرجل) وفي نسخة استقاط الرجل (أب الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه) فبين أنه وإن لم يتعاط السب بنفسه فقد يقع منه التسبب وإذا كان التسبب إلى لعن الوالدين من أكبر الكبائر فالتصريح بلعنهما أشد (عن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاطع

الادب المفرد عن عبد الله بن صالح قاطع رحم المراد المستعمل للقطيعة بلا سبب ولا شبهة مع علمه بتحررها  
أولا بدخلها مع السابقين (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الرحم)  
وفي نسخة ان الرحم (شجنة من الرحمن) بكسر الشين المهملة وسكون الجيم بعدها نون وبجوز فتح  
الاول وضمه قال في الفتح رواية ولغة وأصله عروق الشجر المشتبكة والشجن بالتحرريك واحد الشجون وهي  
طرق الوردية ويقال الحديث شجون أى يدخل بعضه في بعض وقوله من الرحمن أى اشتق اسمها من اسم  
الرحمن فلها به علاقة وعند النسائي من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا ان الرحمن قال خلقت الرحم  
وشققت لها اسمها من اسمى والمعنى انها أثمن من آثار الرحمة مشتبكة بها فالقاطع لها منقطع من رحمة الله تعالى  
وليس المعنى انها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (فقال الله تعالى) زاد الاسماعيلي لها والقاء  
عطف على محذوف أى فقاتل هذا مقام العائد بك من القطيعة فقال الله تعالى (من وصلك وصلته) يقال  
وصل رحمه يصلها وصلها وصلته كأنه بالاحسان اليهم وصل ما بينهم من علاقة القرابة (ومن قطعك قطعته)  
قال ابن أبي جرة الوصل من الله تعالى كناية عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يعرفونه ولما كان  
أعظم ما يعطيه المحبوب المحبوب به الوصال وهو القرب منه واسعا فبما ير بدو كانت حقيقة ذلك مستحيلة على  
الله تعالى عرف ان ذلك كناية عن عظيم احسانه بعده قال وكذا القول في القطع هو كناية عن حرمانه  
الاحسان (عن حمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا)  
متعلقا بالقول أى كان المسموع في حال الجهر أو بالفاعل أى أقول ذلك جهارا من (غير سر) تأ كيد لرفع  
توهم انه جهر به مرة وأخفاء أخرى (يقول ان كآبى فلان) كناية عن اسم علم قيل المراد كآبى العاص  
ابن أمية وقيل المراد كآبى طالب وأبعد في الفتح بأن في مستخرج أن نعيم من طريق الفضل بن الموفق  
عن حمرو بن العاص رفعه ان ابني أبي طالب رجلا الحديث (ليسوا بأوليائي) وفي نسخة بأوليائه والمراد  
كما قال السفاقي من لم يسلم فهو من اطلاق الكل وارادة البعض وحمله الخطابي على ولاية القرب والاختصاص  
لا ولاية الدين (انما ولي) بتشديد الياء مضافا الى ياء التكلم المفتوحة (الله وصالح المؤمنين) من صلح  
منهم أى من أحسن وعمل صالحا وقيل من برى من النفاق وقيل الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهو واحد  
أر يده الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صاحبو خذفت الواو من الخط  
موافقة للفظ وقال في شرح المشكاة المعنى لأولى أحد القرابة وانما أحب الله تعالى له من الحق الواجب  
على العباد وأحب صالح المؤمنين لوجه الله تعالى وأولى بالايمان والصلاح سواء كان من ذوى رضى  
أم لا ولكن أراعى لذوى الرحم حقهم بصلة الرحم (ولكن لهم) أى لآل أبي فلان (رحم) أى قرابة (ابها)  
بفتح الهاء وضم الواو والواو تشديد الهمزة المضمومة قال في المختار بله نداءه وبه ردوبل رحمه وصله وفى الحديث  
باو أرحامكم ولو بالسلام أى ندوها بالصلة اه (ببلاها) بكسر الموحدة قال في المصباح بالته بالياء بلافاقتل  
هو يجمع البل على بلال مثل سهم وسهام وقيل البلال ما يبل به الحلق من ماء ولين اه أى أصلها بصلتها فشبّه  
الرحم بأرض اذا بليت بالياء حتى بلاها أزهرت وأثمرت ورؤى في أثمارها أثر النضارة واذا نكت بغرسقى  
يبتس وأجود ببتو كذا لك الرحم اذا وصلت أثمرت المحبة والصفاء واذا لم توصل لا تثمر الا العداوة والقطيعة وروى  
ببلاها بفتح لام ثانية مهموزا قال البخاري ولا أعرف له وجهه وأوجه بعضهم بأن البلاء جاء بمعنى المعروف  
والذمة فسكانه قال ابها بمعرفها الا لا تقى بها (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (رضى الله  
تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليس الواصل بالمسكافى) أى الذى يعلى لغيره نظير ما أعطاه  
ذلك الغير (ولكن الواصل) بتخفيف نون لكن (الذى اذا قطعت) بضم ألوه وكسر ثمانية مبني للقول  
وروى بفتح حات (رحمه وصلها) أى الذى اذا منع أعطى والناس ثلاثة أقسام مواصل وهو الذى يتفضل ولا

عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان  
الرحم شجنة من الرحمن  
فقال الله من وصلك  
وصلته ومن قطعك  
قطعته عن حمرو بن  
العاص رضي الله عنهما  
قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم جهارا  
غير صريقول ان كآبى  
فلان ليسوا بأوليائي  
انما ولي الله وصالح  
المؤمنين ولكن لهم  
رحم ابها ببلاها عن  
عبد الله بن عمرو رضي  
الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ليس الواصل بالمسكافى  
ولكن الواصل الذى  
اذا قطعت رحمه وصلها

يتفضل عليه ومكافئ وهو الذي لا يزبد على ما يأخذ وقاطع وهو الذي يتفضل عليه ولا يتفضل (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها قالت جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر يحتمل أن يكون هو الأقرع بن حابس ووقع مثل ذلك لعينته بن حصن أخرجه أبو يعلى الموصلي بسند رجاله ثقة اه وفي كتاب الأغاني لأبي الفرج الإصبهاني أن قيس بن عاصم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر قصة شبيهة بلفظ حديث عائشة ويحتمل التعدد (فقال أقبيلون) بمنزلة الاستفهام وفي بعض النسخ حذفها (الصبيان) وعند مسلم فقال نعم قال (فما قبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو أملك لك) بفتح الواو والهمزة الأولى للاستفهام الانكاري الإبطالي لا التوبيخي خلافا لبعضهم والواو لا عطف على مقدر بعدها همزة نحو وأخرجني هم أي أأجعل الرجة في قلبك وأملك لك (ان زرع الله من قلبك الرجة) بفتح الهمزة مفعول أملك على حذف مضاف أي لا أقدران أجعل الرجة في قلبك بعد أن نزعها الله تعالى منه ونقل في شرح المشكاة أنه يروى أن بفتح الهمزة فهي مصدرية ويقدر مضاف أي أملك لك دفع نزع الله تعالى من قلبك الرجة ويحتمل أن يكون مفعول أملك محذوف وان نزع في موضع نصب على المفعول لأجله على أنه تعليل للنفي المستفاد من الاستفهام الانكاري الإبطالي والتقدير لا أملك موضع الرجة في قلبك لان نزعها الله تعالى من أي انتهى ملكي لذلك لنزع الله تعالى إياها من قلبك ويروى بكسر الهمزة شرطاً وجزاءه محذوف وهو من جنس ما قبله أي ان نزع الله تعالى من قلبك الرجة لا أملك ردها لك لكن قال الحافظ ابن حجر أنها بفتح الهمزة في الروايات كلها (عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قدم) بضم القاف على صيغة المجهول (بسبي) بزائدة الباء وفي نسخة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي أي من هو وزن (فاذا امرأة من السبي) لم يعرف اسمها الحافظ ابن حجر (قد) وفي نسخة حذفها (تخلب) بسكون الحاء المهملة وضم اللام (نسيها) بالافراد والنصب مفعول وفي نسخة قد تخلب بفتح الحاء المهملة واللام المشددة ونسيها بالافرد والرفع فاعل أي سأل منه الابن ومنه سمي الخليل له عليه وقال في الفتح أي نسيها لان يحلب قال وفي نسخة نسيها بالثانية (نسي) بفوقية مقنوعة وسكون المهملة وكسر القاف وفي نسخة بسقي بوحدة مكسورة بدل الفوقية وفتح المهملة وسكون القاف وتونين التحتية وفي أخرى نسي بفتح العين المهملة من السبي أي تشبي بسرعة تطلب ولدها الذي فقدته (إذا) بالالف وفي نسخة اذ هو ظرف ويجوز أن يكون بدل اشتغال من امرأة (وجدت صبياً في السبي أخذته) أي فأرضعته ليخفف عنها اللبن لكونها تضررت باجتماعه (فوجدت ابنها) فأخذته (فألقته ببطنها وأرضعته) ولم يعرف اسم ولدها (فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أترون) بضم الفوقية أي أنظرون (هذه) المرأة (طارحة ولدها) هذا (في النار قلنا لا) طارحه (وهي تقدر على ان لا تطارحه) أي لا تطارحه غير مكره أبداً (فقال) صلى الله عليه وسلم (لله) بفتح اللام للتأكيد وفي نسخة والله لله (أرحم بعباده) المؤمنين (من هذه) المرأة (بولدها) هذا وحكي الشيخ ابن أبي حرة احتمال تعميمه حتى في الحيوانات (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرجة مائة جزء وفي نسخة في مائة جزء من زيادة في رجنه مسلم ان الله تعالى خلق مائة رجة يوم خلق السموات والأرض كل رجة طباق ما بين السماء والأرض الحديث والمراد بقوله كل رجة طباق الخ العظيم والتكثير وهو المراد بالثلاثة التكثير والمبالغة والحقيقة فيحتمل أن تكون مناسبة لعدم درج الجنة والجنة هي محل الرجة فكانت كل رجة بازاء كل درجة وقد ثبت انه لا يدخل أحد الجنة إلا برجة الله تعالى فمن نالته رجة واحدة كان أركى أهل الجنة منزلاً وأدلاهم من حصلت له جميع الأنواع من الرجة (فأمسك) الله تعالى (عنده تسعة وتسعين جزءاً) ولدها من رواية عطاء عن أبي هريرة وأخر عنه تسعة وتسعين رجة (وأُنزل في الأرض جزءاً واحداً)

عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقبيلون الصبيان فما قبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرجة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بسبي فاذا امرأة من السبي تخلب نديها نسي اذا وجدت صبياً في السبي أخذته فألقته ببطنها وأرضعته فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهي تقدر على أن لا تطارحه فقال لله أرحم بعباده من هذه بولدها عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرجة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً وأُنزل في الأرض جزءاً واحداً

فمن ذلك الجزء تراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه

(٣٠٣)

عن أسامة بن زيد رضي الله

أوفيه نصمين أنزل معنى وضع مثلاً والعرض منه المبالغة يعني أنزل الله تعالى رجلة واحدة منتشرة في جميع الأرض وفي رواية عطفاً أنزل الله تعالى منها رجلة واحدة بين الأس والطين والبهائم (فمن ذلك الجزء تراحم الخلق) والراء المهملة (حتى ترفع الفرس حافرها) هو كالظلف للنشاء (من ولدها خشية أن تصيبه) أي خشية الإصابة وفي رواية عطفاً فيها تعاطفون وبها تراحمون وبها يعطف الوحش على ولده وفي حديث سليمان فيها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض وزاد أنه يكملها يوم القيامة مائة رجلة بالرجلة التي في الدنيا (عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه (عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما) (ويقعد الحسن) بن علي (على فخذه الآخرى) بالتأنيث وفي نسخة الآخر بالتذكير واستشكل بأن أسامة أسمن من الحسن بكثير لأنه صلى الله عليه وسلم أمره على جيش عند وفاته الشريفة وكان عمره فيما قيل عشرين سنة حينئذ وكان من الحسن اثنان ستين وأجيب باحتمال أن يكون أعماماً على فخذه لنحو مرض أصابه فرفضه بنفسه الشريفة لم يذبحه له وجاء الحسن فأقعده على الآخر وأن أقعدهما ليس في وقت واحد أو عبر عن إقاعده بجذاه فخذه لينظر في مرضه بقوله فيقعدني على فخذه مبالغة في شدته وقربه منه (ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما) بسكون الميم على الجزم أي صليهما (فأني أرحهما) بضم الميم أي أرق لهما أو تعطف عليهما (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة وقنائه فقال أعرابي قيل هو ذو الخو يسيرة الإيمان وقيل الأقرع ابن حابس (اللهم ارحمني ومحمد ولا ترحم معنا أحداً فلباس النبي صلى الله عليه وسلم) من الصلاة قال الأعرابي قد حجرت بفتح المهملة وتشديد لاد الميم وسكون الراء أي ضيقت (واسعا) وخصصت ما هو عامير يده صلى الله عليه وسلم رجلة الله تعالى التي وسعت كل شيء (عن النعمان بن بشير) الأنصاري رضي الله تعالى عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراجمهم بأن يرحم بعضهم بعضاً بنوا ذؤابة الإسلام لا يسب آخر (وتوادهم) بشديد الدال وأصله بدالين فأدغمت الأولى في الثانية أي توأصهم الخالب العجبة كالزنازير والتهادي (وتعاطفهم) بأن يعين بعضهم بعضاً كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه (كمثل الجسد) بالنسبة إلى جميع أعضائه (إذا اشتكى عضواً) منه (تداعى له سائر جسده) أي تداعى بعضه بعضاً إلى المشاركة (بالسهر) لأن الالم يمنع النوم (والجنى) لأن فقد النوم يثيرها وأما أصل أن مثل الجسد المشبه بالمؤمنون إذا اشتكى بعضه اشتكى كله كالشجرة إذا ضرب فغنم من أغصانها اهتزت الأغصان كلها بالتمعرك والاضطراب وفيه جواز التشبيه وضرب الأمثال لتقريب المعاني للأفهام (عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من مسلم غرس غرساً بنفسه أو وكيله (فاكل) بلفظ الماضي كغرس وفي نسخة يأكل (منه) إنسان أو دابة) من عطف العام على الخاص إن كان المراد ما دبت على وجه الأرض أو من عطف الجنس على الجنس إن كان المراد الدابة العروقة (الا كان له صدقة) وفي نسخة له به صدقة أي وإن لم يقصد ذلك عينا (عن جوير بن عبد الله) البجلي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من لا يرحم) الخلق من مؤمن وكافر وبهائم غلوكه وغيرها كأن يتهمهم بالاطعام والسقي والتخفيف في الحمل وترك التعبد بالضرب في الدنيا (لا يرحم) في الآخرة ويرحم الأول مبني للفاعل والثاني للمفعول وعند الطبراني من لا يرحم من في الأرض لا يرحمه من في السماء وقال ابن أبي جرة يشتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بأشمال أو أمر الله تعالى واجتناب نواهيه لا يرحمه الله تعالى لأنه ليس له عند عهدته تكون الرحمة الأولى بمعنى الأشمال والثانية بمعنى الجزاء أي لا يشاب الأمن عمل سائلاً وفي إطلاق رحمة الصالحين مقابل رحمة الله تعالى نوع مشاكاة ويرحم مرفوع على أن من موصول والجزم على نفسه

عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه ويقعد الحسن علي الآخرى ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فأنى أرحهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة وقنائه فقال أعرابي وهو في الصلاة اللهم ارحمني ومحمد ولا ترحم معنا أحداً فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال للأعرابي لقد حجرت واسعا عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراجمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضواً تداعى له سائر جسده وإذا اشتكى مسلم غرساً تداعى له سائر غرسه بالسهر والجنى عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم غرس غرساً فأكلك منه إنسان أو دابة إلا كان له صدقة عن جوير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لا يرحم





وسكونا عن الشر أو فعلا لما ينفع أو تركا لما يضر (عن جابر بن عبد الله) الأضرارى (رضى الله تعالى  
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل معروف صدقة) زاد الدارقطني واسماكم وما تفقه  
الرجل على أهله كتب له به صدقة وبارق المؤمن به عرضه فهو صدقة وزاد البخاري في الأدب المفرد ومن  
المعروف أن تاتي أخاك بوجهه طلق وإن تلقى من دلوك في أناء أخيك (عن عائشة رضي الله تعالى عنها)  
إنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الرفق) بكسر الراء اللين الجانب والأخذ بالأسهل (في الأمر  
كله) وعنه مسلم إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه (عن أبي موسى) عبد الله بن  
قيس الأشعري (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المؤمن) أي بعض المؤمنين  
(للمؤمن كالنبيان) فاللام والالاف في المؤمن للجنس (يشهد بعضه بعضا) ببيان لوجه الشبهة كقوله (ثم  
شك بين أصابعه) أي شدا مثل هذا الشد (قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا إذ جاءه رجل يسأل  
أوطاب حاجة) بالاضافة وفي نسخة أوطاب بالتثنية وحاجة نصب مقول والشك من الراوي وإذا  
يسكون الدال المنجمة وفي نسخة إذا بالالف قال في الفتح وفي تركيبه قلني وأعله كان الأصل كان إذا كان  
جالسا إذ جاءه رجل فخذل اخنصارا أو سقط من الراوي لفظ إذا كان قال العيني لاقى في التركيب أصلا  
وأفقه هذان من ظن أن جالسا خبر كان وليس كذلك وإنما خبر كان قوله أقبل علينا وجالسا حال (أقبل  
علينا) بوجهه الشريف (فقال اشفعوا) في قضاء حاجة السائل أو الطالب (فقلتم وجروا) يسكون  
اللام ويجوز كسر هاء أصل لام الأمر وقيل المكسورة بمعنى كي والقاء للسببية التي تنصب المضارع بعدها  
وجاز اجتماعهما الأصل واحد وهي زائدة على منهج الاختفص كن يادتها في قوله قوموا فلا صل لكم  
أي اشفعوا كي تؤجروا وعلى جعلها الأمر فالأمر به التعرض للأجر بالشفاعة فكأنه قال اشفعوا  
تعرضوا بذلك للأجر وفي نسخة تؤجروا والجزم بخف النون على جواب الأمر المتضمن معنى الشرط  
وهو واضح وللنساء اشفعوا اشفعوا (وليقتض الله) عز وجل يسكون اللام قال القرطبي لا يصح أن  
تكون لام الأمر لأن الله تعالى لا يؤمر ولا يأمر كي لأنه ثبت في الرواية بغير ياء ويحتمل أن يكون بمعنى الدعاء  
أي اللهم اقض أو الأمر هنا بمعنى أخبر أي أن عرض المحتاج حاجته على فاشفعوا إلى فانكم إذا شفعتكم حصل  
لكم الأجر سواء قبلت شفاعتكم أولا ويحكي الله تعالى (على لسان نبيه ما شاء) من موجبات قضاء  
الحاجة وعندها وفيه الخف على الشفاعة إلى الكثير في كشف كنهه ومعونة ضعيف على مقصدا أدون فيه  
من الشرع (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا) بتشديد  
الموحدة وهو الشتم والتكلم في العرض بما يسيبه ويلومه (ولا فاحشا) وفي نسخة ولا خاسبا بتشديد  
المهملة (ولا عانا) بتشديد العين قيل السب يتعلق بالنسب كالقذف والفحش بالحسب واللعن بالآخرة  
لأنه البعد عن رحمة الله تعالى واستشكل التعبير بصيغة فعال المشددة وهي تقتضي التكثير فهو أخص  
من فاعل ولا يلزم من في الأخص نفي الأعم فلا يلزم من نفي كثرة الفحش نفي أصله مع أنه صلى الله عليه وسلم  
لا يتصف بشيء مما ذكر أصلا لا قليلا ولا كثيرا وأجيب بأن فعلا قد لا يراد به التكثير بل أصل الفعل وقد  
يأتي للنسب نحو ومار بك بظلام للعبيد أي ليس بذى ظلم والمعنى هنا ليس بذى خش البتة وكذا باقيها  
فليت في أصل الفحش كما نل له رواية ولا فاحشا وفي رواية لم يكن فاحشا ولا متفحشا أي ليس فاحشا بالطبع  
ولا متفحشا بالتكلف فليس قيمه خش ذاتيا ولا عرضيا والفحش كل ما سجع عن مقداره حتى يستمتع  
ويكون في القول والفعل والصفة يقال طوبى لفاحش إذا أفرط في الطول لكن استعمله في القول أكثر  
(كان يقول لا حدنا عند المعتبة) بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح المثناة فوقية وكسر هاء بعدها  
موحدة مصدر عتب عليه يعتب عتبا وعتابا ومعتبة ومعتبة قال في المصباح عتب عليه عتبا من بابي قتل

عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كل معروف صدقة  
عن عائشة رضي الله  
عنها قالت قال لي النبي  
صلى الله عليه وسلم إن  
الله يحب الرفق في الأمر  
كله عن أبي موسى  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
المؤمن للمؤمن كالنبيان  
يشهد بعضه بعضا ثم  
بين أصابعه قال وكان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
جالسا إذ جاءه رجل  
يسأل أوطاب حاجة  
أقبل علينا بوجهه  
فقال اشفعوا فقلتم وجروا  
وليقتض الله على لسان  
نبيه ما شاء عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه  
قال لم يكن النبي صلى  
الله عليه وسلم سبابا ولا  
فاحشا ولا عانا كان  
يقول لا حدنا عند المعتبة

وغرب ومعتباً أيضاً لأمه في سخط وفي المختار عتب عليه وجهه وبابه طرب ونصر وعاتبته قال الخليل العتاب مخاطبة الاذلال ومذاكرة الموحدة (ماله) استغفهم (ترب جبينه) أي لا أصاب خيراً فهو دماء وأكله جوت على لسان العرب لا يريدن حقيقة أو دمه لاله باطاعة أي يصل في تريب جبينه أو دمه بالسقوط على رأسه على الأرض من جهة جبينه وهذا لا خيرة أوجه (عن جابر) بن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال ماسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط) أي ما طلب منه شيء قال الكرمانى من أموال الدنيا (فقال لا) قال الفرزدق

ما قال لا قط الا في شهاده \* لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وعند ابن سعد من موسى بن الحسن الخنفي إذا سئل فأراد أن يفعل قال نعم وإذا لم ير أن يفعل سكنت ففیه انه لا ينطق بردي ان كان عنده وكان الاعطاء سائغاً أعطى ولا سكنت (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين) استشكل به في مسلم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس والله لقد خدمته تسع سنين وأجيب بأنه خدم تسع سنين وأشهرًا وحينئذ في رواية عشر سنين جبر الكسور وفي رواية تسع الفأوه (فقال لي أف) بضم الهمز وكسر الفاء المشددة من غير تنوين وفي نسخة أف بفتحها وفيها لغات كثيرة مذكورة في محملها وهو صوت يدل على الضجر (ولاصنع) كذا وكذا (ولالأ) بفتح الهمز وتشديد اللام أي هلا (صنعت) كذا وكذا وفيه نية اللسان عن الزجر واستتلاف خاطر الخادم بترك معاتبته وهذا في الأمور المتعلقة بحفظ الإنسان أما الأمور الشرعية فلا يتسامح فيها على ما لا يخفى (عن أبي ذر) جندب بن جندادة (رضي الله تعالى عنه) أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلاً بالسوق (كان يقول له يا فاقق) (ولا يرميه بالكفر) كأن يقول له يا كافر ويقصد حقيقة ذلك (الاربتت عليه) الرمية فيصير هو فاسقاً أو كافراً (ان لم يكن صاحبه المرمي) (كذلك) وان كان موضوعاً بذلك فلا يرد اليه شيء لكونه صدق فيما قاله فان قصد بذلك تعييره بذلك وشهرته وأذاه حرم عليه لانه مأمور بستره وتعليمه وموعظته بالحسن فمهما مكنته ذلك بالرفق حرم عليه فعله باللعن لانه قد يكون سبباً لغوائه وأصراره على ذلك الفعل كأي طبع كثير من الناس من الافة لاسيما ان كان الأمر دون المأمور في السرجة فان قصد نصحها أو نصح غيره ببيان حاله جاز له ذلك (عن ثابت) ابن الضحاك الأنصاري الأشعري (وكان من أصحاب الشجرة) أي شجرة الرضوان بالحندبية (رضي الله تعالى عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام) بنحو ملة فغير مصفة وعلى معنى الباء ويحتمل أن يكون التقدير من حلف على شيء يمين خذف الحجز وروى الفهمل بعلى بعد حذف الباء والاول أقل في التخخير كان يقول ان فصل كذا فهو يهودي أو نصري كاذب (فهو كذا قال) الفاء جواب الشرط وهو مبتدأ وكذا قال في محل الخبر أي فهو كائن كذا قال وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أي فهو ومثله قوله أو كالتدني قاله والمعنى فنه مشل قوله لان هذا الكلام محمول على التعليل مثل ان يقول هو يهودي أو نصري ان كان فصل كذا كافر والحاصل انه يتكلم عليه بالنسي اسم له نفسه وظاهره انه يكفر وهو محمول على من أراد أن يكون متصفاً بذلك اذ وقع المحالوف عليه لان ارادة الكفر كفر فيكفر في الحال والمراد التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وان قصد تعييد نفسه عن الفعل فليس يمين ولا يكفر به قال في الروضة وليل لا اله الا الله محمد رسول الله حديث الصمعيح عن أبي هريرة مرفوعاً عن حلف فقال في حلفه واللات والغزى فليقل لا اله الا الله ففيه دليل على انه لا كفارة على من حلف بغير الاسلام بل يأثم وتكفره التوبة لانه صلى الله عليه وسلم جعل عقوبته في دينه ولم يوجب في ماله شيئاً (وليس على ابن آدم نذر) أي وفاء نذر (فما لا يملك) كان يقول ان شئني الله يمضي فعبد فلان سو أو أصدق يداري يدما لو قال ان شئني

ماله ترب جبينه عن جابر رضي الله عنه قال ماسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا عن أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فإقالي أف ولا يصنع أو لا أصنع عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلاً بالسوق ولا يرميه بالكفر الا اريدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك عن ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجر قرضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام فهو كذا قال وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة

الله صرني فملي عنق رقبة ولا ملك شيأ في تلك الحالة فليس من التشر في الالك لانه بقدر علمه في الجنة  
 حالاً أو لا فهو بمسلكه بالقوة وقوله نذر رفع اسم ليس وعلى ابن آدم في موضع الخبر وفيها تعلق بنس لانه  
 مصدر أو محذوف وصفة له أي نذر كائن في الالك (ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذابه يوم القيامة)  
 ليكون الجزاء من جنس العمل وان كان عذاب الآخرة أعظم (ومن لعن مؤمناً فهو كقتله) في التفسير  
 أوفى العقاب أوفى الاعداء لأن اللعن تبعيدين من رحمة الله تعالى والقتل تبعيدين من الحياة والضمير للعاصي الذي  
 دل عليه الفاعل أي فلعله كقتله والتقيد بالمؤمن للتشجيع أو للاحتراز عن الكافر فيجوز لعنه إذا كان  
 غير معين كقولك لعن الله الكفار أو اليهود أو النصارى أما المؤمن فلا يجوز لعنه ومثله العاصي المعين على  
 المشهور ونقل ابن العربي الاتفاق عليه (ومن قذف مؤمناً) أي رماه (بكفر فهو كقتله) لان القسمة على  
 الكفر الموجب للقتل كالقتل في ان التسبب للشيء كفاعله (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله تعالى  
 عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة) أي مع السابقين (قات)  
 بقات مفتوحة فثمانين فوقيتين أو لهما مشددة بينهما ألف من قات الحديث بقتله والرجل قات أي غلام  
 قال ابن الاعرابي هو الذي يسمع الحديث وينقله وروى عنده مسلم بلفظ غلام قال القاضي عياض القنات  
 والغلام واحد وقرئ بينهما بأن الغلام الذي يحضر القصص وينقلها والقنات الذي يسمع من حديث من  
 لا يعلم ثم ينقل ماسمعه والراجح التغاير بين الغيبة والغيبة لان التسمية نقل كلام الناس بعضهم لبعض على  
 وجه الفساد وقيل هي كشفها بكرة كشفه وهذا شامل لما يكرهه المنقول عنه أو المنقول اليه أو غيرها  
 وسواء كان بالقول أو الكتابة أو الرمز أو الإيحاء والغيبة بكسر الغين المجهمة ذكره الكسبي غير المعلن فجوزوه  
 بما يكره وان لم يكن في غيبته هي الراجح ولو نغمز أو بكتابة أو إشارة قال النووي ومن يستعمل  
 التهرىض في ذلك الكثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من بدعي العلم أو بعض من  
 ينسب الى الصلاح أو غير ذلك ما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله بعافينا ونحوه الا ان يكون  
 ذلك نصيحاً للطالب شيئاً لا يعلم عيبه أو نحو ذلك وسامعها شريك في الانثم ما لم ينكره بلسانه ومع خوفه  
 بقلبه والراجح انهم من الصنفين الا في حق أهل العلم وجملة القرآن أما الغيبة عن الكبار مطلقاً (عن  
 أبي بكر) نفي (رضي الله تعالى عنه ان رجلاً ذكر) بضم المجهمة (عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 فأثنى عليه رجل خيراً) قيل الرجل المثني هو المحمدي بن ادرع السامي والمثنى عليه هو عبد الله ذو البجادين  
 المزني والبعاد بالموحدة الكساء الغليظ (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك) كلمة ترحم وتوجع فقال  
 لمن وقع فيهلكة لا يستحقها وفي نسخة ويالك باللام بدل الحاء وهي كلمة مؤذن وهلاك (قطعت عنق  
 صاحبك) أي أهلكته حيث وصفته بما ليس فيه فرأى حمله ذلك على الحب والكبر وتضييع العمل وترك  
 الا يزيد من الفضل فهو استعاره من قطع العنق الذي هو القتل لا شراً كهما في الهلاك (يقوله) أي يقول  
 صلى الله عليه وسلم هذا القول (مراراً ثم) قال (ان كان أحدكم مادها) أحد (لا محالة) بفتح الميم أي  
 لا بد (فليقل أحسب كذا وكذا ان كان يرى) بضم أوله أي يظن (انه) أي الممدوح (كذلك وحسب  
 الله) عز وجل وهو يفتح الحاء وكسر السين المهملة أي يحاسبه على عمله الذي لا يعلم حقيقةه والجملة  
 اعتراضية وقال في شرح المشكاة هي من تمة القول والجملة الشرطية سال من فاعل فليقل والمعنى فليقل  
 أحسب ان فلانا كذا ان كان يحسب ذلك منه والله تعالى يعلم سره لانه هو الذي يجازيه ان خيراً لغيره وان شراً  
 فشر ولا يقل أو يفتن ولا تخفق انه محسن جازيابه (ولا يركي) أحد (على الله أحد) يمنع عن الجزم وفي نسخة  
 ولا يركي بفتح الكاف مبنياً للفعول على الله أحد بالرفع نائب الفاعل والمعنى لا يقطع على عاقبة أحد ولا على  
 مافي ضميره لان ذلك مغيب في مؤمره بذلك افتيات على الله تعالى حيث ادعى علم الغيب المختص به تعالى

ومن لعن مؤمناً فهو  
 كقتله ومن قذف  
 مؤمناً بكفر فهو كقتله  
 عن حذيفة رضي  
 الله عنه قال سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا يدخل الجنة  
 قات عن أبي بكر  
 رضي الله عنه ان رجلاً  
 ذكر عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم فأثنى عليه  
 رجل خيراً فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 ويحك قطعت عنق  
 صاحبك ويقول مراراً  
 ان كان أحدكم مادها  
 لا محالة فليقل أحسب  
 كذا وكذا ان كان يرى  
 أنه كذلك وحسب الله  
 ولا يركي على الله أحد

وعلى متعلقة به يحدوف أى حال كونه متقدماً فى التزكية على الله تعالى ومفتناً عليه وقوله ولا يترك خبره مناه  
 النهى أى لا تركوا أحد على الله تعالى لأنه أعلم بكم منكم (عن أنس) بن مالك (رضى الله تعالى عنه) أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا) بحذف إحدى التاءين أى لا تتعاطوا أسباب البغض نعم إذا  
 كان البغض ببدلته تعالى وجب وحقيقته أن يقع بين اثنين وقد يقع من واحد وكذا قوله (ولا تحاسدوا)  
 والتحاسد بالمدكور هو تحيى زوال النعمة عن المحسود سواء سعى في إزالة تلك النعمة أم لا فان سعى كان باغياً  
 وإن لم يسع فان كان المانع يحجزه بحيث لو تمكن فعل فاشتم وإن كان المانع التقوى فقد يهمل لأنه لا يملك رفع  
 الخواطر النفسانية فيسكنه في مجاهدة نفسه علم العمل والعزم عليه وفي حديث اسمعيل بن أمية عند  
 عبد الزراق مر فوعا ثلاث لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما المخرج منهن يا رسول الله قال إذا  
 تطيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ (ولاندابروا) أى لا تماجر وأفير على كل واحد  
 منكاد به صاحبه حين يراه لان من أبغض أعرض ومن أعرض روى دبره بخلاف من أحب وقيل معنى  
 لا يستأثر أحدكم على الآخر لان المستأثر بولى دبره حين يستأثر بشئ دون الآخر (وكونوا عباد الله اخواناً)  
 باكتساب ما تصيرون به كاخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والنصيحة قال في شرح المشكاة  
 اخواناً يتحمل أن يكون خبر بعده خبر وأن يكون بدلاً وهو الخبر وقوله عباد الله منصوب على الاختصاص  
 بالنداء وهذا الوجه أوقع يعنى انتم مستثرون في كونكم عبيد الله تعالى وصلتكم كلمة واحدة فالتباغض  
 والتحاسد والتدابير مناف لحالكم قالوا يجب عليكم أن تكونوا اخواناً متواصلين متأكفين (عن عائشة  
 رضى الله تعالى عنها) انها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ظن فلاناً وفلاناً) قال الحافظ ابن حجر لم أقف  
 على تسميتهما (يعرفان من ديننا) أى دين الاسلام (شيأ وفي رواية يعرفان من ديننا الذى نحن عليه)  
 وهو دين الاسلام قال الليث بن سعد كان رجلين من المنافقين فظن فيه اليس من الظن المنهى عنه لأنه من  
 باب التمهيد من مثل من كان حاله كحال الرجلين والنهى انما هو عن ظن السوء بالمسلم السالم في دينه وعرضه  
 أما أهل القس فلاناً فلاناً فظن فهم مثل الذى ظهر منهم (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل أمتي) المسلمين (معافى) بضم الميم وفتح القاء مقصور الاسم مفعول  
 من العافية أى يعفى عن ذنوبهم ولا يؤاخذون به (الا المجاهرون) بكسر الميم أى العللون بالقس لاستغفارهم  
 بحق الله تعالى وبرسوله وصالح المؤمنين وهو بالرفع فى كثير النسخ على طر. بقية الكوفيين المجوزين لذلك  
 فى الاستثناء المنقطع وقال ابن مالك الابعنى لكن والمجاهرون مبتدأ والخبر محذوف أى لكن المجاهرون  
 بالمعاصى لا يعافون قال فى المصباح هذا الباب الذى فتحة ابن مالك يؤدى الى جواز الرفع فى كل مستثنى من  
 كلام تام موجب لمثل القوم الا يزيد فيكون الواقع بعد الامر فوعا لا ابتداء والخبر محذوف وهو مقدر  
 بنفى الحكم السابق وينقلب كل استثناء متصل متقطعاً بهذا الاعتبار ومثله غير مستقيم على ما لا يشفى اه  
 وفى نسخة الا المجاهرين بالنصب وهو الواو عند المصنفين والمجاهر الذى يظهر معصيته وكشف ما ستر الله  
 تعالى عليه فيحدث به (وان من المجانة) بفتح الميم والجيم وبعده الانصافون مخففة أى عدم المبالاة بالقول  
 والفعل قال فى المصباح مجنون مجنوناً من باب فعمله زل اه وفى نسخة من المجاهرة بدل المجانة ورسمها القاضى  
 عياض وقال ان المجانة تصحيف وان كان معناها لا يعدها لان الماسين هو الذى يستتر فى أمور وهو الذى  
 لا يبالى بما قيل له ومتعبه فيفتح البارى فقال الذى يظهر مجانة لان السلام المذكور بعده لا يرتاب  
 أحد له من المجاهرة فليس فى إعادة ذكره كبير فائدة وأما الرواية باللفظ المجانة والمجانة مذمومة شرعاً عارضة  
 فيكون الذى يظهر للمعصية فصار تكسب محظورين اظهار المعصية وتلبسه بفعل الماسين (أن يعمل الرجل  
 عملاً أى معصية (بالإلثم بصحيح) أى يدخل فى الصباح (وقد) أى والحال انه قد (ستره الله)

عن أنس بن مالك  
 رضى الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لا تباغضوا ولا  
 تحاسدوا ولا تدابروا  
 وكونوا عباد الله اخواناً  
 ولا يحل للمسلم أن يهجر  
 أخاه فوق ثلاثة أيام  
 عن أنس بن مالك رضى  
 الله عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 اياكم والظن فان الظن  
 أكذب الحديث  
 ولا تحسسوا ولا تجسسوا  
 ولا تناجسوا ولا  
 تحاسدوا ولا تباغضوا  
 ولا تدابروا وكونوا عباد  
 الله اخواناً عن عائشة  
 رضى الله عنها قالت قال  
 النبى صلى الله عليه وسلم  
 ما ظن فلاناً وفلاناً  
 يعرفان من ديننا شيئاً  
 وفى رواية يعرفان ديننا  
 الذى نحن عليه عن  
 أنس بن مالك رضى الله  
 عنه قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول كل أمتي معافى  
 الا المجاهرون وان من  
 المجانة أن يعمل الرجل  
 بالليل عملاً ثم يصمغ  
 وقد ستره الله عليه

تعالى وفي نسخة وقد ستر الله عليه ( فيقول ) لغيره ( يا فلان عملت ) بضم التاء ( البارحة ) هي أقرب  
ليلة مضت من وقت القول وأصله من برح اذا زال ( كذا وكذا ) من المعصية ( وقد بات يستتر به  
وأصبح يكشف ستر الله عنه ) وفي حديث ابن عمر مر فوعند الحائكم اجتمعوا هذه القاذورات التي نهى  
عنها فمن ألم بشئ منها فليستتر بستر الله ( عن أبي أيوب ) خالد بن زيد ( الانصاري رضى الله تعالى عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل الرجل ) مثلا ( أن يهجر أخاه ) في الاسلام ( فوق ثلاث  
ليال ) بآبامه ولو لم يلقه فاذا ابتدأت مثلامن الظهر يوم السبت كان آخرها الظهر يوم الثلاثاء وظاهره اباحة  
ذلك في الثلاث لان الغالب ان ما جيل عليه الانسان من الغضب وسوء الخلق يزول من المؤمن أو يقل بعد  
الثلاث والتعبير بالايح فيه اشعار بالعلوية ومفهومة انه اذا خالف هذه الشرطية فقطع هذه الرابطة جاز  
هجرانه فوق ثلاث فان هجر أهله او الهجر البعد دأمر على مر الاوقات مالم يظهر التوبة والرجوع الى  
الحق ( يلتقيان معا ) بدون فاء وفي نسخة فيلتقيان بزياة فاء في أوله ( فيعرض هذا ) عن أخيه المسلم  
( ويعرض هذا ) الأسو كذا لك ويعرض بضم التعمية فيها ما والجملة استثنائية بيان لكيفية الهجران  
ويجوز أن تكون حالا من فاعل يهجر ومفعوله معا ( وخبرهما الذي يبدا ) أخاه ( بالسلام ) عطف  
على الجملة السابقة من حيث المعنى لما يفهم منها ان ذلك الفعل ليس بغير وعلى القول بان الأولى حال فهذه  
الثانية عطف على قوله لا يهجر وزاد الطبراني عن الزهري بعد قوله بالسلام يسبق الى الجنة ولا يي داود بسند  
صحيح عن أبي هريرة فان مرت به ثلاث فليس عليه فان رد فقد اشترك في الاجر وان لم يرد عليه فقد باء  
بالاثم وخرج المسلم من الهجرة أى الهجر واستدل بعضهم بالحديث على ان الابتداء أفضل من الرد فيكون  
مستثنى من قاعدة ان القرض أفضل من النفل ونوقش بأنه ليس في الحديث ان الابتداء خير من الجواب  
وإنما فيه ان المبتدئ مخبر من الجيب وذلك لان المبتدئ مفعول حسنة وتسبب الى فعل حسنة وهي الجواب  
مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من الهجر والجفاء فكان خيرا  
من حيث انه مبتدئ بترك ما يكرهه الشارع من التقاطع لامن حيث انه مسلم قال بعضهم ان الهجر يزول  
بهجر د السلام والرد وقال الامام أحمد لا يبرأ من الهجر الا بعد احوال الحال كان عليها أولا ( عن عبد الله  
ابن مسعود رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال ان الصدق يهدي الى البر ) بكسر  
الموحدة وتشديد الراء أى يوصل الى الخيرات كلها والصدق يطلق على صدق اللسان وهو مطابقة الخبر للواقع  
وان لم يطابق الاعتقاد على الراجع ونقيضه الكذب وعلى صدق النية وهو الاخلاص في الاقوال والافعال  
وأقله استواء سريرة وعلا نيته فلا يتكلم بشئ وفي باطنه ما يخالفه ولا يفعل شيئا لغير مرضاة الله تعالى  
( وان البر يهدي ) أى يوصل ( الى الجنة وان الرجل ليصدق ) في اخباره وفي سره وعلا نيته ويتكرر  
ذلك منه ( حتى يكون صدقا ) بكسر الصاد والبال المشددة من أمثلة المبالغة أى عظيم الصدق والتذكير  
للتعظيم والتفخيم أى بلغ في الصدق الى غايته ونهايته حتى دخل في زمرة الصديقين واستحق ثوابهم ( وان  
الكذب ) في الاخبار أوفى النية على مامر ( يهدي الى الفجور ) الذى هو ضد البر ( وان الفجور  
يهدى ) أى يوصل ( الى النار ) قال الله تعالى ان الاراراني نعيم وان الفجاراني جحيم ( وان الرجل  
ليكذب ) ويتكرر ذلك منه ( حتى يكون ) وفي نسخة حتى يكتب بضم أوله مبتدئا للفعول ( عند الله )  
تعالى ( كذا ) أى يحكمه بذلك ويظهره لخلقين من الملاء الأعلى ويبقى ذلك في قلوب أهل الارض  
وعلى ألسنتهم ويكتبون اسمه مع أسمائهم فيستحق بذلك صفة الكذابين وعقابهم عن ابن مسعود  
عما ذكره الامام مالك بالاغلازال العبد يكذب ويتعزى الكذب فينكت في قلبه نكتة سوداء حتى  
يسود قلبه فيكتب عند الله من الكذابين ( عن أبي موسى ) عبد الله بن قيس الاشعري ( رضى الله

فيقول يا فلان عملت  
البارحة كذا وكذا  
وقد بات يستتر به  
ويصبح يكشف ستر الله  
عنه عن أبي أيوب  
الانصاري رضى الله  
عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يحل  
لرجل أن يهجر أخاه  
فوق ثلاث ليال  
يلتقيان فيعرض هذا  
ويعرض هذا وخبرهما  
الذى يبدا بالسلام  
عن عبد الله رضى  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان  
الصدق يهدي الى البر  
وان البر يهدي الى  
الجنة وان الرجل  
ليصدق حتى يكون  
صدقا وان الكذب  
يهدى الى الفجور وان  
الفجور يهدي الى  
النار وان الرجل  
ليكذب حتى يكتب  
عند الله كذابا عن  
أبي موسى رضى الله

تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليس أحد أصبر) أفعل تفضيل من الصبر وهو حبس  
النفس عن الجزع والمراد بهذا الحلم أى ليس أحد أعلم (على أذى سمعه من الله) عز وجل قال السكراني  
صلة لقوله أصبر وأصبر بمعنى أحلم كما مر يعنى حبس العقوبة عن مستحقها أى تأخيرها إلى زمان آخر (انهم  
ليدعون له) عز وجل (ولدا) بيان لسابقة واللام في ليدعون للتوكيد ودلالة كنهية أى ينسبون اليه  
ما هو متركه عنه (وانه) عز وجل (لبعافهم) فى أنفسهم (ويرزقهم) أى يدرزقه عليهم ومعلوم  
ان الرزق بالفتح كالخلق من صفات الافعال وهى تعلقات القدرة الخادنة عند الاشاعة وقال الماتريدي  
انه قديم لان مرجعه الى صفة التكوين وهى قديمة ولان رازقا يقتضى مرزوقا والله تعالى كان ولا مرزوق  
وكل ما لم يكن ثم كان محدث والله تعالى موصوف بأنه الرزاق ووصف نفسه بذلك قبل خلق الخلق بمعنى  
انه تعالى سيرزق اذا خلق المرزوقين (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ليس الشديد بالصرعة) بضم المهملة وفتح الراء وهو الذى يصرع الناس كثير اباقوه قال فى المختار  
ورجل صرعة بوزن هزرة أى يصرع الناس اه وفى الكلام تقديم وتأخيرها أى ليس الصرعة بالشديد  
(انما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب) فلا يعمل بمقتضى غضبه بل يظلمه ويمسكه بالصبر وانما كان  
شديدا لانه اذا ملك نفسه عند ذلك فهو أقوى أعدائه وشرخصومه وهو نفسه التى بين جبينه وهذان كان  
الالفاظ التى نقلت عن موضوعها اللغوى بضرب من التوسيع والمجاز وهو من فصيح الكلام لانهما كان  
الغضبان بحالة شديدة من العيظ فقد ثارت عليه شهوة الغضب فقهروا صرعا بشأبه كان كالصرعة التى  
يصرع الرجال ولا يصرعونه وفى حديث ابن مسعود عنده مسلم من قولهما لمدون الصرعة فيكم قالوا الذى  
لا يصرع الرجال وعند البراز بسند حسن هناك أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقوم يضطربون فقال  
ما هذا قالوا فلان ما يصارع أحدا الا صرعه قال أفلا أدراك على من هو أشد منه رجل كمرجل وكظم غيظه  
فغلبه وغلب شيطانه وغلب شيطان صاحبه (وعنه رضى الله تعالى عنه ان رجلا) اسمه جارية بالجيم ابن  
قدامة كما عند أحمد وابن حبان (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى قال) صلى الله عليه وسلم له (لا تنضب)  
زاد الطبراني وذاك الجنة (فردد ذلك) الرجل قوله أوصنى (مرا را) وفى رواية ثلاثا (فقال) له صلى الله  
عليه وسلم (لا تنضب) قال الخطابي أى اجتنب أسباب الغضب ولا تعرض لما يحلبه لان نفس الغضب  
مطبوع فى الانسان لا يتحكم من اختياره من جبلته وقال ابن حبان أراد لا تعمل بعد الغضب شيئا مما تهت  
عنه لانه انما هو عن شيء جليل عليه ولا حيلة له فى دفعه وذلك لانه تعالى خلق الغضب من النار وجعله غريزة فى  
الانسان فلهما مقصداً ونوزع فى غرض ما اشتعلت نار الغضب واثرت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم لان  
البشرة تحترق ما وراءها وهذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان كان على من فوقه تولد منه  
انقباض الدم من ظاهر الجبلد الى جوف القلب فيصفر اللون حتى وان كان على النظيف ترد الدم بين انقباض  
وانبساط فيحمر ويصفر ويرتب على الغضب تغير الظاهر والباطن قال فالظاهر كتغير اللون والردة فى  
الاطراف وشو وج الافعال على غير ترتيب واستحالة الخلقة حتى لو رأى الغضبان نفسه فى حالة غضبه لسكن  
غضبه حياء من فيج صورته واستحالة خلقة وأما الباطن فقبحة أشد من الظاهر لانه لو ولد الحقد فى القلب  
وأضمار السوء ومن يد الشجاعة وهجر المسلم ومصادمته والاعراض عنه والاستمزاز والسخرية ومنع  
الحقوق بل أول شيء يقبح منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة تفسير باطنه ودواؤه قبح أسبابه من الكبر والفخر  
والهز والمزج والتعير والمجارة والغدر والحرص على فضول المال والأجاء فاذا غضبت فثبتت ثم تذكر فضل  
كظم الغيظ ونحوه وأحسن فان الله تعالى يحب المحسنين أو أعف ولا تقابل فتقاتل كذا فى قوت القواب لآبى  
طالب المسكن (عن عمران بن حصين) الخ زاعى أبو بجيد أسلم مع أبى هريرة (رضى الله تعالى عنه)

عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ليس  
أحد أوليس شئ أصبر  
على أذى سمعه من الله  
انهم ليدعون له ولدا  
وانه ليعافهم ويرزقهم  
عن أبى هريرة رضى  
الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
ليس الشديد بالصرعة  
انما الشديد الذى يملك  
نفسه عند الغضب  
وعنه رضى الله عنه  
أن رجلا قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم أوصنى  
قال لا تنضب فردد  
مرا را قال لا تنضب  
عن عمران بن  
حصين رضى الله عنه  
قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لحياء لآبى  
الابحجر عن ابن  
مسعود رضى الله عنه



انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء) بالمس هو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق (لا يأتي الا بغير) لانه يحجز صاحبه عن ارتكاب المحارم ولذا كان من الايمان كافي الحديث الاخر لان الايمان ينقسم الى اثبتار ما أمر الله تعالى واتهاه مما نهى عنه فان قيل الحياء من الغرائز فكيف جعل من الايمان أجبب بانه قد يكون غريزة وقد يكون تخلفا ولكن استعمله على وفق الشرع يحتاج الى اكتساب وعلم ونية فهو من الايمان لهذا لو اسكونه باعتماد على فعل الطاعة وحاجز عن المعصية ولا يقابل رب حياء يمنع عن قول الحق أو فعل الخير لان ذلك ليس شرعا وعند الطبراني الحياء من الايمان والايمان في الجنة (عن أبي مسعود) عتبة بن عامر البصري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عماد أدرك الناس بالرفع والعائد الى ما يحذوف أي عماد أدركه الناس (من كلام النبوة الاولى) بسكون الواو بساطة المعزة المضمومة أي من شرائع الانبياء السابقين مما اتفقوا عليه ولم ينسخ ولم يبدل للعالم بصوابه واتفق العقول على حسنه فالاولون والآخرون من الانبياء على منهاج واحد في استعسانه (اذالم تستمع) بكسر الحاء أي اذ لم يكن معك حياء يمنعك من القبيح (فاصنع) وفي رواية فافعل (ما شئت) مما تأمر بك به النفس الامارة بالسوء فالأمر بالسوء كقوله تعالى اعموا ما شئتم أو بمعنى الخبر أي صنعت ما شئت ويحتمل انه للإباحة والمعنى اذا أردت فعلا ولم يكن معك استعسان ففعله شرعا فافعل ما شئت ولا تستحي منه وان كان يعاب عليك عرفا (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخاطبنا) بالملاطفة وطلاقة الوجه والزرع (حتى يقول لاخ لي) من أي (صغير) هو ابن أبي طلحة زبد بن سهيل الانصاري (يا أبا عمير) بضم العين مصغرا (ما فعل النغير) بضم النون وفتح الغين المهجمة مصغرا فر بضم ثم فتح طير كالصقور وحجر المقار وأهل المدينة يسمونه البابل وكان له طائر من ذلك غات غزن عليه خناشيد بدا أي ماشأته وحاله قال النوري وفي الحديث جواز تكسية من لم يولد له وتكسية الطفل وأنه ليس كذلك جواز الزرع فيما ليس بأثم وجواز السجعة في الكلام الحسن بلا كافة والملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وكرم الشمايل والتواضع صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يلدغ المؤمن) بالدال المهملة والغين المهجمة على صيغة المجهول وهو ما يكون من ذوات السعوم وأما الذي بالدال المهملة والعين المهملة فيا يكون من النار والمؤمن مرفوع يلدغ (من يحجر) بضم الحيم وسكون الحاء المهملة (واحد مرتين) وفي رواية لا يلدغ المؤمن من يحجر مرتين وقوله يلدغ هو بالرفع على صيغة الخبر ومعناه الأمر أي ليسكن المؤمن حازما حذرا لا يؤثي من ناحية الغفلة فيخضع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو ألامها بالخدر وروي بكسر الغين بلفظ النهي أي لا يجنح عن المؤمن ولا يؤثي من ناحية الغفلة فيقع في مكروه وسبب هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم أمر بأعز الشاعر يوم بدر فن عليه وعاهده أن لا يحرض عليه ولا يهجو فاطمة ففعل بقومه ثم رجع الى البحر بض وأهوجاهم أسرى يوم أحد فسأله المن فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث ووجه النهي على هذا انه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية السكرية الميل الى الخلم والعفو عنه جود منها مؤمنا كاملا لماذا شهادته زهادته عن ذلك يعني ليس من شجعة المؤمن الحازم الذي يغضب لله ويذب عن دين الله تعالى أن يتخذه من مثل هذا العاد المتهمر دمة أخرى فأنته عن حديث الخلم وأما لسانك في الاتهام منه والاتصاف من عباد الله تعالى فان مقام الغضب لله تعالى بأفي الخلم والعفو ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا يتهم لنفسه الا ان تشك حرمته الله تعالى فينتقم لها وقد ظهر من هذا ان الخلم مطلقا

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عماد أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذالم تستمع فاصنع ما شئت عن أنس رضي الله عنه قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخاطبنا صغير يا أبا عمير ما فعل النغير عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يلدغ المؤمن من يحجر واحد مرتين عن أبي بن كعب





واذا مشيت وريدا أمن على النساء وهذا من الاستعارة البدعية لان القوار برأسه شئ تكسر افاغاد  
الاستعارة الحصى على الرقى بالنساء في السب يرمان فقه الحقيقة لوقال أرفق بالنساء وقرينة الاستعارة حالية  
ولفظ الكسر الواقع في بعض الروايات ترشيح (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم أئخذ بالعين المهمة أي أذل وأضع وفي رواية أخرى همزة مفتوحة غلظت معجمة ساكنة  
فتون مفتوحة بعدها ألف مقصورة رأى أغش من الخنا وهو الفحش (الأمماء) وفي رواية عند مسلم عن  
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ أبغض وفي لفظ أخبث الأسماء (يوم القيامة عند الله تعالى رجل تسمى  
ملك الأملاك) بكسر اللام والأملاك جمع ملك بالكسر والفتح وجمع مليك وفي نسخة بملك الأملاك  
بزيادة موحدة أي سمي نفسه بذلك أو سمي بذلك فرضي به واستمر عليه وذلك لأن هذا من صفات الخلق  
جل جلاله وهو لا يليق بمخلوق اذا العباد انما يوصفون بالذل والخضوع والعبودية ويدل لذلك زيادة بن أبي  
شبة في روايته عند مسلم لأملاك الله تعالى اذهو المال كالحقيق ليس الا هو ومالكية القبر عارة مستردة  
الى مالك الملوك فمن تسمى بهذا الاسم نازع الله تعالى في رداء كبريائه واستكفان يكون عبد الله تعالى فله  
الخرى والتكال قال في المعايير فان قلت كيف جاز جعل رجل خبرا عن أخني الأمماء وأجاب بأنه على حذف  
مضاف أي اسم رجل تسمى ملك الأملاك انتهى وزاد في شرح المشكاة ان يراد بالاسم المسمى مجازا  
أي اخني الرجل رجل كقوله تعالى سبى اسم بك الاعلى وفيه من المبالغة انه اذا قس اسمه عملا يلقى  
به فكان ذاته بالتقدير أي أولى وهذا اذا كان الاسم محكوما عليه بالهوان والصغار فكيف بالمسمى ويؤخذ  
من الحديث يحرم التسمية بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد ويلحق به ما في معناه كحكم الحاكم وسلطان  
السلطين وأمير الامر وشاهان شاه الملك الصين ومعناه الفارسية ملك الملوك وعادة الجمع تقديم المضاف  
اليه على المضاف فاذا أرادوا قاضي القضاة بناسمهم قالوا مو بذو مو بذو القاضى ومو بذان جمعه  
وكذا شاه هو الملك وشاهان هو الملوك ويلحق بذلك أيضا قاضي القضاة فالتلقيب به حرام ولا يرد أفضا كم  
على لانه من باب الوصف لا التلقب واما قاضي القضاة فالتلقيب به مكروه عند الشافعية ان لم يكن ذلك  
متحققا في ذلك الشخص وأول من لقب بذلك أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رحمه الله تعالى وكان  
الماوردي يلقب بقاضي القضاة مع منعه من تلقيب الملك الذي كان في زمانه بملك الملوك قال العيني يمتنع  
أن يقال قاضي القضاة لان معناه أحكم الحاكمين وهذا بلغ من قاضي القضاة لانه أفعول تفضيل قال ومن جعل  
أهل زماننا من مسطرى سجلات القضاة يكتبون للنائب أفضى القضاة وللقاضى الكبير قاضى القضاة (عن  
أنس رضي الله عنه) انه (قال عطس) بفتح الطاء المهمة قال في المصباح وعطس عطسا من باب ضرب وفي  
لعن من باب قتل (رجلان) هما عامر بن الطفيل وابن أخيه كافي العاصماني من حديث سهل بن سعد (عند  
النبي صلى الله عليه وسلم فسمت أحدهما) فقال له يرحمك الله (ولم يسمت الآخر) بالشين المججمة والميم  
المشددة المفتوحتين في الكلمتين واصله ازال الشبهة الاعداء والتفصيل للسبب نحو جلدت البعير أي أزلت  
جلده فاستعمل للدعاء بالخير لتضمنه ذلك فكأنه دعاه ان لا يكون في حالة من يسمت به أو انه اذا جلد الله  
تعالى ادخل على الشيطان ما يسوء فسمت هو بالشيطان وفي نسخة فسمت أحدهما ولم يسمت الآخر بالشين  
المهمة فيهما دعاه بان يكون على سمت حسن وقيل انه أفصح وقال القاضي أبو بكر بن العربي في المعنى في  
اللفظين يديع وذلك ان العاطس يعمل كل عضو في رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه فكأنه اذا قيل له يرحمك  
الله كان معناه أعطاك الله تعالى راحة يرفع بها يدك الى حاله قبل العطاس ويقوم على حاله من غير تقيير فان  
كان السمت بالمهمة فثقلته راحة يرفع بها يدك الى حاله قبل العطاس ويقوم على حاله من غير تقيير فان  
شواته أي قوائمه التي به قوامه فتقام الدابة بسلامة قوائمها التي تنفعهم اذا هابت وقوام الانسان بسلامة

عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم أئخذ  
الأمماء عند الله يوم  
القيامة رجل تسمى  
ملك الأملاك عن  
أنس رضي الله عنه قال  
عطس رجلان عند  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فسمت أحدهما ولم  
يسمت الآخر

قوائمه التي به قوامه وهو رأسه وما يتصل به من عتقى أو صدر اه وفي الادب المفرد للبخاري وصححه ابن  
 حبان من حديث أبي هريرة عطس رجلا ن عند النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما أشرف من الآخر  
 العبر فلم يحمده الله تعالى فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر (ف قيل له) يارسو الله (شمت هذا ولم تشمت  
 الآخر فقال) صلى الله عليه وسلم (هذا حمد الله) فشمته (وهذا لم يحمده) وفي نسخة لم يحمده أي فلم أشمته  
 وفي حديث أبي هريرة أن هذا ذكر الله فذكرته وأنت نسيت الله فنسيتك والنسيان يطلق على الترتك أيضا  
 والسائل هو العاطس الذي لم يحمده الله كافي حديث آخر وفي الحديث مشروعية الحمد وأما الفقه فنقل ابن  
 بطال عن طائفة أنه لا بد على الحمد لله كافي حديث أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وفي حديث أبي  
 مالك الأشعري رفعه إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال وفي حديث ابن مسعود في الادب المفرد  
 يقول الحمد لله رب العالمين وعن علي مرفوعا كما عند الطبراني من يادر العاطس بالحمد عوفي من وجع الخصرة  
 ولم يشك ضرر سه أبدأ في رواية لم يحمده وجع الضرس ولا الأذن أبدأ وعن ابن عباس كافي الادب المفرد  
 والطبراني إذا عطس الرجل فقال الحمد لله قال الملك رب العالمين قال الملك يرحمك الله قال  
 ابن حجر ولا أصل لما اعتاده الناس من استحكال قراءة الفاتحة بعد العطاس وكذا العدول عن الحمد إلى أشهد  
 ان لا اله الا الله أو تقدمها على الحمد فهو مكروه وإذا قال المسمت للعاطس يرحمك الله قال له العاطس يهديكم الله  
 ويصلح بالكم كافي حديث أبي هريرة وأيضه الله لنا ولكم كافي حديث ابن مسعود وابن عمر وغيرهما  
 قال ابن بطال ذهب مالك والشافعي إلى أنه يتخير بين التفضيل وقال ابن رشد الثاني أولى لأن المكلف يحتاج  
 إلى المغفرة والجمع بينهما أحسن الالهي (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم) أنه (قال ان الله يحب العطاس) الذي لا ينشأ عن زكام لأنه يكون من خفة البدن وانفتاح السدد  
 وذلك مما يقتضي النشاط لفعل الطاعة والخير (ويكره التثاؤب) بالهمزة أو المد على الأشهر ويجوز فيه قلب  
 الهمزة أو الواو أو الهمزة لذلك لأنه يكون عن غلبة امتلاء البدن والاكثر من الاكل والتخليط فيه  
 فيؤدي إلى الكسل والتقاعد عن العبادة وعن الافعال المحمودة فالحمية والكرهية المدكوران منصرفان  
 إلى ما ينشأ عن سببهما (فإذا عطس) بفتح الطاء المهملة (أحدكم فحمد الله فحق على كل مسلم سماعه ان يشمته)  
 احتج به من قال بوجوب التشميت اما عينا كما قال به جمهور أهل الظاهر وجماعة من المالكية أو على  
 الكفاية فيسقط بفعل البعض كإحجه ابن رشد وقال به الحنفية وجمهور الحنابلة وقال الشافعية مستحب على  
 الكفاية والمراد بقوله كان حقا أنه حق في حسن الادب ومكارم الاخلاق وقد خص من عموم الامر  
 من لم يحمده الله لما أخرجه مسلم من حديث أبي موسى إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته وإن لم يحمده الله  
 فلا تشمتوه والنهي عند الجمهور للتثنية وقال النووي لمن حضر من عطس فلم يحمده الله ان يذكر الحمد  
 ليعمد فيشمته والكافر لما رواه أبو داود وصححه الحاكم من حديث أبي موسى ان اليهود كانوا يمتهم طسبون  
 عنده صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمك الله فكان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم وإذا تكبر منه  
 العطاس فزد على الثلاث لم يشمت بعد الثلاثة لأنه زكام ويسن أن يقول له في الثالثة أنت من كرم ومعناه  
 انك است من يشمت بعد هذا لأن الذي بك مرض وليس من العطاس المحمود الناشئ عن خفة البدن  
 فيبدعي له بالافية وكذا يخص من العموم من يكره ان يشمته لعظمته كبعض الملوك وكذا عند خطبة الجمعة  
 لأن التشميت يتحل بالانصات المأمور به ومن عطس حال الجماع أو قضاء الحاجة حمد الله بعد الفراغ من  
 ذلك وشمته من سمعه (وأما التثاؤب) بالواو (فإنما هو من الشيطان) لأنه الذي يزين للنفس شهواتها  
 من امتلاء المعدة بكثرة الاكل فينشأ عنه التكاثر قال ابن العربي كل فعل مكروه نسبة النعم إلى  
 الشيطان لأنه واسطته (فإذا انتاب أحدكم فليردهما استطاع) اما بوضع يده على فمه أو بإبطاق الشفتين

ف قيل له فقال هذا حمد  
 الله وهذا لم يحمده

عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ان الله  
 يحب العطاس ويكره  
 التثاؤب فإذا عطس  
 أحدكم وحمد الله كان  
 حقا على كل مسلم  
 سمعه أن يقول له يرحمك  
 الله وأما التثاؤب فأنما  
 هو من الشيطان فإذا  
 انتاب أحدكم فليردهما  
 ما استطاع

والمراد قليلاً أخذ في أسباب رده لأن التثاؤب إذا وقع لا يمكن رده والمعنى إذا أراد أن يتثاوب (فإن أحدكم إذا تثاوب) بالهمز وفي نسخة بالواو وفي رواية إذا قال هاه حكاية صوت التثاوب (فحكك منه الشيطان) فربما يتشوبه صورته والضحك إما حقيقة أو مجاز عن الرضا به والاصل الاول الاضرورة تدعو الى العدول عن الحقيقة وفي مسلم من حديث أبي سعيد أن الشيطان يدخل وهو محتمل لأن براد الدخول حقيقة لأنه وإن كان يجري من الإنسان مجرى الدم لكنه لا يمكن منه ما دام ذا كرامة تعالى فإذا غفل عنه بالتثاؤب تمكن من الدخول فيه ويحتمل أن يراد بالدخول التحكك من اغوائه لأن من شأنه من دخل في شيء أن يتمكن منه وفي حديث أبي سعيد المقبري عند ابن ماجه إذا تثاوب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى فإن الشيطان يضعحك منه ويعوى بالعين المهملة فشيبه حال التثاؤب الذي يسترسل معه بحال الكلب الذي يعوى تنفيراً عنه واستتقاً حاله فإن الكلب يرفع رأسه ويفتح فاه ويعوى والتثاؤب إذا أقرط في التثاؤب شابهه ومن هذا نظير النكتة في كونه يضعحك منه لأنه صبره لمعابه له يتشوبه خلقته في تلك الحالة ولم يتعرض لاي اليلين يضعها أو وقع في صحيح أبي عوانة أنه قال عقب الحديث ووضع سبيل يعني راويه عن أبي سعيد يده اليسرى على فيه وهو محتمل لارادة التعليم خوف ارادة وضع اليدين بخصوصها وفي حديث أبي هريرة من طريق العلاء بن عبد الرحمن ان التثاؤب في الصلاة من الشيطان فإذا تثاوب أحدكم فليكظمها يستطاع فقيده بحالة الصلاة فيحتمل أن يحمل المطلق على المقيد وللشيطان غرض قوي في التشويش على المصلي في صلاته ويحتمل أن تكون كراهته في الصلاة أشد ولا يلزم من ذلك ان لا يكره في غير حالة الصلاة ويؤيد كراهته مطلقاً كونه روى مطلقاً بذلك صرح النووي

### (كتاب الاستئذان)

وهو طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن وقد اجعوا على مشروعيته ونظاها به دلائل القرآن والسنة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأمنوا أي تستأذنوا كما قرئ به وتساءلوا على أهلها وظاهره تقديم الاستئذان على السلام والراجع تقديم السلام عليه فيقول السلام عليكم أو أدخل ثلاث مرات فإن أذن والاربع وقيل ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام والا قدم الاستئذان

### (بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال بسم الصغبر) بلفظ الخبر ومعناه الامر كما يدل له ما عند أحد من طريق عبد الرزاق عن معمر ليسلم بلام الامر (على الكبير) تعظيماً له وتوقيراً ولو تعارض الصغبر المعنوي والحسي كأن يكون الاصغر أعلم مثلاً فالذي يظهر كما قاله في الفتح اعتبار السن لأنه المتبادر من الصغبر والكبر كما تقدم الحقيقة على المجاز ومحل تسليم الصغبر على الكبير كما قال ابن رشد ان التقيا مع النسوى في الركوب وعدمه فإن كان أحدهما ماشياً والآخر راكباً بدأ الراكب بخلاف ما لو كانا راكبين أو ماشيين فبدأ الصغبر (و) يسلم (المار) بكل حال سواء كان صغيراً أو كبيراً أو قليلاً أو كثيراً قاله النووي (على القاعد) تشبيهاً بالداخل على أهل المنزل وفي حديث فضالة بن عبيد عند البخاري في الادب المفرد والترمذي وصححه النسائي وصححه ابن حبان يسلم الفارس على الماشي والماشي على القائم الحديث ولو تلاقى راكباً من راكب أو ماشياً قال الماوردي يبدأ الاثنى منهما ما لى قدرافى الدين اجلاً لافضله لان فضيلة الدين مرسب فيها في الشرع وعلى هذا والتقى راكباً من ركوب أحدهما على في الجنس من مرسب كوابل الآخر كالجبل والفارس بدأ الاثنى ٧ في الدين الاثنى منهما فیه ولا نظر لعاوالمركوب على الاظهر حتى يبدأ صاحب الفرس كما لا نظر الى من يكون

فإن أحدكم إذا تثاوب  
فحكك منه الشيطان  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(كتاب الاستئذان)  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يسلم الصغبر على  
الكبير والمار على القاعد

(٧ قوله الا على الخ)  
لعل الصواب العكس  
كما فهم من قوله وعلى  
هذا ومن قوله حتى  
يبدأ صاحب الفرس  
الخ فإن الفرس أدنى



أعلاه ما قدر في الدنيا إلا أن يكون سلطاناً يخشى منه فيبدؤه غيره بالسلام (و) يسلم (القليل على الكثير)  
 لأن حق الكثير أعظم فإن قيل المناسب أن يسلم الكثير على القليل لأن الغالب ان القليل يخاف من الكثير  
 أجيب بأن غالب المسلمين آمن بعضهم من بعض فاحفظ جانب التواضع الذي هو لازم السلام وحيث لم يظهر  
 رجحان أحد الطرفين باستحقاق التواضع له اعتبر بالأعلام بالسلام والدعاء له رجوعاً إلى ما هو الأصل في  
 الكلام ومقتضى اللفظ قال الماوردي من الشافعية لو دخل شخص مجلساً فإن كان الجمع قليلاً يعمهم  
 سلام واحد يسلم كفاً وإن زاد تخصيص بعضهم فلا بأس وإن كانوا كثيراً بحيث لا ينتشر فيهم فيبدأ أول  
 دخوله إذا شاهدهم وتتأدى سنة السلام في حق جميع من سمعه وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم  
 يسمعه من الباقي وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم من لم يسمعه وجهان أحدهما لا لأنهم جمع  
 واحد والثاني نعم (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم) أي  
 ليسلم (الراكب على المشاة) قال في شرح المشكاة وإنما استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع  
 السلام إنما هو لحكمة إزالة الخوف من الملتقيين إذا التقيا أو من أحدهما في الغالب وألغى التواضع  
 المناسب لحال المؤمن أو لآلته العظيم لأن السلام إنما يقصده أحد أمرين إما اكتساب ود أو استيفاء مكره  
 قاله الماوردي وقال ابن بطال تسليم الراكب للثابت يكبر بركوبه فيرجع إلى التواضع وقال المازري لأن  
 للراكب منزلة على المشاة فعوض المشاة أن يبدأ الراكب احتياطاً على الراكب من الزهو (والمشاة)  
 يسلم (على القاعد) لا لإيذاناً بالسلامة وإزالة الخوف (والقليل) كل واحد يسلم (على الكثير) كالأثنين  
 فأكثراً لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدؤا الخيف على الواحد الزهو فاحتيط له (عن عبد الله بن عمرو)  
 بفتح العين وسكون الميم ابن العاص (رضي الله تعالى عنه) أن رجلاً لم يسم أو هو أبو زر (سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم أي خصال الإسلام خير قال تطعم الخلق (الطعام وتقرأ) بفتح القوية  
 وضم الهمزة مضارع قرأ (السلام على من عرفت ومن لم تعرف) أي من المسلمين للتأنيس ليكون  
 المؤمنون كلهم أخوة فلا يستوحش أحد من أحد فلا حجة فيه لمن أجاز ابتداء الكافر بالسلام لأن أصل  
 مشروعيته للسلم فيحمل قوله من عرفت عليه وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه بل إن عرف إسلامه سلم والا  
 فلا ولو سلم احتياطاً لم يمتنع حتى يعرف أنه كافر وفي حديث ابن مسعود مرفوعاً عند الطبراني والبيهقي في  
 شعبه أن من أشرط الساعة أن يمر الرجل بالسجدة لا يصلي فيه وأن لا يسلم إلا على من لم يعرفه (عن سهل بن  
 سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال أطلع رجل) قيل هو الحكم بن أبي العاص بن أمية  
 (من حجر) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهمة الساكنة ثقب مستدير (في حجر النبي) بضم الحاء  
 المهمة وفتح الجيم بلفظ الجمع وفي نسخة في حجره النبي (صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم  
 مدرى يحك به رأسه) وهي بكسر الميم وسكون الدال المهمة التنوين على الرأس بوزن مقل جديدة يسرح  
 بها الشعر وقال الجوهري شيء كالسلة يكون مع المشاة يصلح بهاقرون النساء والمدرى يذكر ويؤنث  
 (فقال صلى الله عليه وسلم) له (لأعلم أنك تنظر) أي الذي في نسخة تنظر بوزن تفتعل والاولى  
 أوجه (لطعنت به) أي بالمدرى (في عينك) إنما جعل الاستئذان بضم الجيم وكسر العين أي شرع  
 الاستئذان في الدخول (من أجل البصر) لتلايق على أهل البيت وإطلاع على أحوالهم (عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان) ثنية نعمة وهي الخلة الحسنة  
 وقال الإمام غفر الدين المنفعة المفعولة على وجه الاحسان إلى الغير وزاد الدارمي من نعم الله تعالى (مقبون  
 فيهما) أي في النعمتين (كثير من الناس) رفعاً بالابتداء وخبره مقبون مقدماً وبالجملة خبر نعمتان  
 وهما (الصحة) في البدن (والفراغ) من الشواغل بالمعاش المانع له عن العبادة والغيب بفتح

والقليل على الكثير  
 وعنه رضي الله عنه  
 في رواية قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يسلم الراكب على المشاة  
 والمشاة على القاعد  
 والقليل على الكثير  
 عن عبد الله بن  
 عمرو رضي الله عنهما  
 أن رجلاً سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم أي  
 الإسلام خير قال تطعم  
 الطعام وتقرأ السلام  
 على من عرفت وعلى  
 من لم تعرف  
 سهل بن سعد رضي الله  
 عنه قال أطلع رجل من  
 حجر في حجر النبي صلى  
 الله عليه وسلم ومع النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 مدرى يحك به رأسه  
 فقال لو علم أنك تنظر  
 لطعنت به في عينك  
 إنما جعل الاستئذان  
 من أجل البصر  
 عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 نعمتان مقبون فيهما  
 كثير من الناس الصحة  
 والفراغ

العين المججمة وسكون الموحدة التقصن البيع و تحجر يكها في الرأي أي ضعف الرأي قال في الكواكب  
فكأنه قال هذان الامر ان لم يستعمل فيا ينبغي فقد غبن صاحبهما فيهما أي باعهما ببيعن لآحمد  
عاقبته وليس له في ذلك رأى البتة وقد يكون الانسان محميا ولا يكون مستفرغا للعبادة لا شغاله بالمعاش  
وبالعكس فاذا اجتمع الصحة والفراغ وقصر في نيل الفضائل فذلك الغبن كل الغبن لان الدنيا سوق  
الارباح ومن رعة الآخرة وفيها التجارة التي يظهر برحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة  
مولاه فهو المغبوط ومن استعملها في معصية الله تعالى فهو المغبون لان الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها  
السقم ولولم يكن الا الحرم وفي بعض النسخ الاصل قبل هذا الحديث التعبير بكتاب الرقاق وستأتي الترجمة  
به مع اعادة الحديث المذكور ولعل ذلك هنا نسب والرفاق بكسر الراء وبالضامين بينهما ألف جمع  
رقيق وعبر بعضهم بكتاب الرقاق والمعنى واحد والرقيق الذي فيه رقة وهي الرحمة ضد الغلظة سميت  
الاحاديث المذكورة بذلك لان فيها من الوعظ والتنبيه ما يجعل القلب رقيقا ويحدث فيه الرقة فكأنه قال  
كتاب الكلمات المرفقة للقلوب قال الراغب متى كانت الرقة في الجسد فضدها الصفاقة كثوب صفيق  
وثوب رقيق ومتى كانت في نفس فضدها القسوة كرقيق القلب وقاسيه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أعذر الله تعالى الى امرئ أخر أجله) أي أطال حياته (حتى  
بلغ ستين سنة) وأعذر بالعين المهملة والذال المججمة والحمة للآخرة أي زال عذره فلم يبق له اعتذارا  
كان يقول لو مدني في الاجل لفعلت ما أمرت به يقال أعذر اليه اذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكنه منه والمعنى  
انه لم يبق له موضعا للاعتذار حيث أمهلته الى هذه المدة الطويلة ولم يعتذر بالاستغفار والطاعة والاقبال  
على الآخرة بالسكينة قال الثوري بشي يقال أعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر ومنه قولهم أعذر من  
أعذر أي أتى العذر وأظهره وهذا مجاز من القول فان العذر لا يتوجه على الله تعالى وانما يتوجه له تعالى  
على العبيد وحققة المعنى فيه ان الله تعالى لم يترك له شيئا في الاعتذار بمسك به اه وانما كانت الستين  
حداطنا لانها كقَالَ ابن بطال قرية من معترك المنايا وهي سن الانابة والخشوع وترقب المشيئة فامرؤا  
بمجاهدة النفس حينئذ فيفعلوا ما أمر به ويتوبوا عما ساءوا عنه ولما كان هذا السن الذي يعتذر الله  
تعالى الى عباده فيه ويزج عنهم العال كان هو الغالب على أعمار هذه الامة فعند أبي يعلى عن أبي هريرة  
بسنده ضعيف معترك المنايا بين ستين وسبعين وعن أبي هريرة مرفوعا عمار أمتي ما بين الستين الى  
السبعين وأهلهم من يجوز ذلك رواه الترمذي في كتاب الزهد وقال بعض الحكماء الاسنان أربعة  
الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الاسنان وغالب ما يكون بين الستين الى  
السبعين حينئذ يظهر ضعف القوة بالانقص والانهطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالسكينة لاستحالة أن  
يرجع الى الحالة الاولى من النشاط والقوة فسن الطفولية ينتهي الى البلوغ والشباب الى البلوغ خمس  
وثلاثين سنة والكهولة الى تمام الحسنيين وما بعده زمان الشيخوخة الى آخر العمر وقيل الى السبعين وما  
بعدها سن آخر فتكون الانسان خمسة (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لا زال قلب) المرء (الكبير) أي الشيخ (شابا) أي قويا (في اثنتين) أي خصلتين  
(في حب الدنيا) أي المال (و) حب (طول الامل) أي العمر كما فسره حديث أنس بكبران آدم وبكر  
معه اثنتان حب المال وطول العمر وعند مسلم عن قتادة يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على  
المال والحرص على العمر قال القرطبي فيسه كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ذلك ليس  
بمحمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الامرين ان أحب الاشياء الى ابن آدم نفسه فهو  
راغب في بقائها فاحب لذلك طول العمر وأحب المال لانه أعظم في دوام الصحة التي يشأ عنها غالب طول

عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
أعذر الله تعالى الى  
امرئ أخر أجله حتى  
بلغه ستين سنة  
وعنه رضي الله عنه  
قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
لا يزال قلب الكبير  
شابا في اثنتين في حب  
الدنيا وطول الأمل

العمر فسكما أحسن بقرب نفاذ ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه \* والكبرى عند الصباح يعطى  
 والمراعاة من مدوده له أجل \* لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأثر  
 وفي الحديث كما قال في المصباح إيهام العلق بين الكبير والشاب والاستعارة في شباب والتوسيع في قوله  
 في اثنتين الخ أذهو عبارة عن أن يؤتى في مجز السكلام بمعنى مفسر معطوف به معطوف عليه كقوله  
 إذا أبو قاسم جاءت فوائده \* لمحمد الاجودان البحر والمطر  
 (عن عتبان) بكسر العين المهملة وسكون المشنة الفوقية (ابن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنه) انه  
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما سأل عن مالك بن النخشم فتسكلم بعض الجالسين بانه منافق  
 (ان يوافي) أي يأتي (عبد يوم القيامة) حال كونه (يقول لا اله الا الله يبتغي بها) أي بكلمة لا اله الا الله وفي  
 نسخة به أي بالقول (وجه الله عز وجل أي ذاته المقدسة (الاحرم الله عليه النار) أي دخوله على التأنييد  
 (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدي المؤمن  
 عندي جزاء) أي نواب (اذا قبضت صفيه) أي روح صفيه وهو بفتح الصاد وكسر الفاء وتشديد التحتية  
 الحبيب المصافي كالولد وكل من أحبه الانسان (من أهل الدنيا ثم احسنه) أي صبر راجيا الثواب من الله  
 تعالى (الاحسن) متعلق بقوله ما لعبدي المؤمن (عن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وبعد الدال  
 المهملة ألف فسين مهملة ابن مالك (الاسلمي) من يابح تحت الشجرة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم يذهب) وفي رواية يقبض (الصالحون) أي تقبض أرواحهم (الاول فالاول وبقى  
 حقالة) يضم الحاء المهملة والفاء مخففة ويقال حقالة بالثلاثة والمعنى واحد (كحقالة الشعير أو التمر) أي  
 الردي من كل أوما يتساقط من الشعير عند الغرلة و يبقى من التمر بعد الاكل وأول الشك أول التنوع  
 (لا يزالهم الله) تعالى بتحتية ما كنه بعد الدم (باله) بتخفيف الهمزة أي لا يرفع الله تعالى لهم قدر ولا يقيم  
 لهم وزنا ولا مصدر باليت وأصله بالية بكسر اللام مخدفة لاه قيل لسكراته ياء قبلها كسرة فما كثر  
 استعماله لذلك كثرة استعمال هذه اللفظة في كل ما يحتفل به ولشد ذفاعة في المصادر فحولوذ بالخذف  
 المذكور عن بنية الشذوذ قال في المصباح لا بالية ولا بالي به أي لا أهم به ولا كثر له ولم يبال ولم أبل  
 للتخفيف كما حقا فوايا المصدر فقالوا لا بالية باله والاصل بالية مثل عافاه معافاة وعافاه واستنبط من  
 الحديث جواز دخول الزمان من عالم حتى لا يبقى الأهل الجهل صرفا (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما)  
 انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن آدم واديان من مال) تنبيه واد وهو ما بين  
 الجبلين وربما اكتشفوا بالكسرة عن الياء قال في المصباح وودي اذا نال ومنه الوادي وهو كل منفرج بين  
 جبال أو أكام يكون منفذا للسيل والجمع أودية اه (لا يبتى) أي طلب (ثالثا) وفي حديث ابن الزبير لو ان  
 ابن آدم أعطى واديان من ذهب أحب اليه ثانيا ولو أعطى ثانيا أحب اليه ثالثا (ولايلا) وفي رواية ابن  
 الزبير ولا يسد (جوف ابن آدم الانتراب) كناية عن الموت لاستزاه الامتلاء من التراب كأنه قال  
 لا يشبع من الدنيا حتى يموت ويلا جوف فمن تراب قبره (و يتوب الله تعالى على من تاب) هو متعلق بما  
 قبله ومعناه ان الله تعالى يقبل التوبة ممن احرص المنيوم وغيره من المنسومات أو يوفقه للتوبة والمراد من  
 اسقط ذم احرص على انبساط الشعر على الارزاد ولذا أنرا كثيرا هل السلف التقليل من الدنيا والتمس الحاجة  
 والرضا باليسير قال في شرح المشكاة ويمكن أن يقال معناه ان بني آدم يجمعون على حب المال واليسر في طلبه  
 وأن لا يشبع منه الا من عصمه الله تعالى ووقفه لازالة هذه الجبلية المركوزة فيه عن نفسه وقيل ما هم فوضع  
 ويشرب الله على من تاب موضعه اشعارا بأن هذه الجبلية المركوزة فيه مدمومة تجارية بخرى الذنب وان  
 ازالتها يمكنه ولكن يتوفى الله تعالى ونسب يده نحوه قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون

عن عتبان بن مالك  
 الانصاري رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لن يوافي  
 عبد يوم القيامة يقول  
 لا اله الا الله يبتغي به وجه  
 الله الا حرم الله عليه  
 النار عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 قال يقول الله تعالى  
 ما لعبدي المؤمن عندي  
 جزاء اذا قبضت صفيه  
 من أهل الدنيا ثم  
 احسنه الا الجنة عن  
 مرداس الأسلمي رضي  
 الله عنه قال قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 يذهب الصالحون الاول  
 فالاول وبقى حقالة  
 كحقالة الشعير أو التمر  
 لا يزالهم الله باله عن  
 ابن عباس رضي الله  
 عنهما قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول  
 لو كان لابن آدم واديان  
 من مال لا يبتى ثالثا ولا  
 يلا جوف ابن آدم الا  
 التراب ويتوب الله على  
 من تاب

أضاف الشرح الى النص دلالة على انها غريزة فيها بين ازالته بقوله تعالى يوقر ورب عليه قوله تعالى فاولئك هم المفلحون وههنا نكتة دقيقة فانه ذكر ابن آدم تأويلها الى انه مخلوق من التراب ومن طبعه القبض واليأس فيمكن ازالته بأن يطر الله تعالى عليه السحاب من غمام ثم يوقفه فيشمر حينئذ الخلال الزكية والحاصل المرضية والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا فمن لم يتدارك الكثرة فبق وتركه وحصله يزدد الا حرا صارتها لك على جميع المال قال وموقع قوله صلى الله عليه وسلم يوقر رب الله على من تاب موقع الرجوع بعنى ان ذلك ليسير صعب ولكنه ليسير على من يسره الله تعالى عليه انتهى (عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أ يكم مال وارثه أحب اليه من ماله (قالوا يا رسول الله) الذي يخلفه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوب اليه فانه باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوباً للوارث فنسب المال اليه في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن عدموته حقيقة (قالوا يا رسول الله) ما من أحد الا له مال أحب اليه (من مال وارثه) (قال) عليه الصلاة والسلام (فان ماله) الذي يضاف اليه في الحياة (ما قدم) بأن أفققه في وجوه الخيرات (ومال وارثه ما أخر) بعدموته ولم ينفقه في وجوهه وفيه الحث على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه الخيرات وأنواع القر بات ليتفع به في الآخرة (عن أبي هريرة رضى الله عنه انه كان يقول لآله) بمحذف حرف الجر ومدا الهزج والخفض وجوز بعضهم النصب قال ابن جنى اذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير بالفعل ومن العرب من يجر اسم الله تعالى وحده مع حذف حرف الجر فيقول الله لا قوم من وذلك لكثر ما يستعملونه وقيل الحمزة بمنزلة واو القسم وفي بعض الاصول اللها باسقاط الاداة والرفع وعند أحمد والله (الذي لا اله الا هو) ان كنت لاعتمد بكبدى على الارض (أى لاصق بطنى على الارض) (من الجوع) أوهو كناية عن سقوطه على الارض معشياً عليه كما تقدم في الأطعمة وهو فلقيت عمر فاستقرأته آية فشبث غير بعيد فخررت على وجهى من الجهد والجوع (وان كنت لاشدا الحرج على بطنى من الجوع) لتقليل حرارة الجوع يرد الحاجر والمساعدة على الاعتدال والاتصاف لان البطن اذا خوى لم يمكن معه الاتصاف فكان أهل الحجاز يأخذون صفائح رقاقا في طول الكف أو كبر من الحجارة فيربطها الواحد على بطنه ويشد بعصابة فتعتمد القائمة بعض اعتدال (ولقد قدمت يوماً على طريقتهم) أى النبى صلى الله عليه وسلم وبعض أصحابه (الذى يخرجون منه) من منازلهم (الى المسجد فقرأوا بكرة) الصديق رضى الله عنه (فسأله عن آية من كتاب الله) عز وجل (ماسأله) عنها (الا ليسبغنى) من الاشباع وفي نسخة ليستبغنى من الاستبغ (فرولم) وفي نسخة فلم (يفعل) أى الاشباع والاستبغ (ثم مرمر) رضى الله عنه (فسأله عن آية من كتاب الله) عز وجل (ماسأله) عنها (الا ليسبغنى) أو ليستبغنى من الاستبغ (فرولم) وفي نسخة فلم (يفعل) ثم مرمر أى أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأى وعرف ما فى نفسى وما فى وجهى من الجوع والاحتياج الى سد الرق من التغير وكأنه عرف من تغير وجهه ما فى نفسه واستدل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على انه عرف ما به لان التبسم يكون للتعجب ولا يناس من يتبسم اليه وحال أبى هريرة لم تكن معجبة فترجع الجلى على الاناس قاله في التتبع (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أباهر) باسقاط أداة النداء وكسر الهاء وتشديد الراء مخففة واحدة من غير توين (قلت لبيك رسول الله قال الحق) ففتح الحاء للمدح أى اتبع (ومضى) عليه الصلاة والسلام (فاتبته) وفي نسخة فتبعته (فدخل) زاد بعضهم الى أهله وصرح به ابن حبان في صحيحه (فاستأذن) بهزمة وصل وفتح النون بلفظ الماضي وقال في التتبع فاستأذن بهزمة قطع بعد الفاء والنون مضمومة فعل المتكلم وعبر عنه بذلك مبالغة في التمتع وقال العيني على نسخة المتكلم من المضارع وفي نسخة فاستأذنت (فأذن لي

عن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أ يكم مال وارثه أحب اليه من ماله قالوا يا رسول الله ما من أحد الا له مال أحب اليه قال فان ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه كان يقول لآله الذى لا اله الا هو ان كنت لاعتمد بكبدى على الارض من الجوع وان كنت لاشدا الحرج على بطنى من الجوع ولقد قدمت يوماً على طريقتهم الذى يخرجون منه فقرأوا بكرة فسأله عن آية من كتاب الله ماسأله الا ليسبغنى فر لم يفعل ثم مرمر فى عمر فسأله عن آية من كتاب الله تعالى ماسأله الا ليسبغنى فر لم يفعل ثم مرمر بنى أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأى وعرف ما فى نفسى وما فى وجهى ثم قال أباهر قلت لبيك يا رسول الله قال الحق ومضى فتبعته فدخل فاستأذن فأذن لي

فدخل فوجد لبناً في قسح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهده لك فلان أو فلانة قال أباهر قلت لبيك رسول الله قال الحق إلى أهل الصفة فادعهم إلى قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا (٣٣١) أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأمرهم بكسب فيها فسأله في ذلك فقلت وما هذا اللبن في أهل الصفة كنت أحيى أن أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها فإذا جازوا أمرني فكنت أنا أعطيهم وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بدفاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم فأخذوا وأجاسهم من البيت فقال يا أباهر قلت لبيك يا رسول الله قال خذ فأعطهم فأخذت القدر فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدر فاعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدر فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدر حتى انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم فأخذ القدر فوضعه على يده فنظر إلى فقسم فقال أباهر قلت لبيك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول

فدخل هذا تكرار الأول وقيل دخل الأول معنى أراد الدخول فلا استئذان يكون لوجود الفعل أو التفتت وفي نسخة قد خلعت قال في الفتح وهي راحة (فوجد) صلى الله عليه وسلم في منزله (لبناً في قسح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهده لك فلان أو فلانة) بالشك ولم ينف ابن حجر على اسم من أهده وفي نسخة أهده بالثابت ثم قال عليه الصلاة والسلام (أباهر) باسقاط أداة النداء (قلت لبيك رسول الله) وفي نسخة يا رسول الله (قال الحق) أي انطلق (إلى أهل الصفة فادعهم إلى قال) أبهر مرة (وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى) وفي نسخة على (أهل ولا مال ولا على أحد) نعيم بعد تخصيص شامل للأقارب وغيرهم وعند ابن سعد كان أهل الصفة ناساً فقراء لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لما أوى لهم غيره (إذا أتت) صلى الله عليه وسلم (صدقة بعث بها إليهم) يخصهم بها (ولم يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إليهم) لم يحضر وأعنده (وأصاب منها وأمرهم بكسب فيها) لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة قال أبو هريرة (فسأله في ذلك) أي قوله أَدْعِهِمْ لِي (فقلت) في نفسي هذا قليل (وما هذا اللبن) أي وما قدر هذا اللبن (في أهل الصفة) قالوا وعاطفة على مخدوف تقديره هذا قليل وأنحوه كما تقرر وفي رواية وإني يقع هذا اللبن من أهل الصفة وأنا ورسول الله (كنت أحيى أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها) زاد بعضهم بومي وليتي (فإذا جازوا) أي أهل الصفة وفي نسخة فاجاءا أي من أمرني بطلبه (أمرني) عليه الصلاة والسلام (فكنت أنا أعطيهم) فكنت عطف على أمرني الواقع خبراً إذا فهو بمعنى الاستقبال داخل تحت القول والتقدير عند نفسه (وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن) أي يصل إلى بعد أن يكفوا منه وهذا من جملة مقول القول أي قال في نفسي وما عسى والظاهر أن كلمة عسى مقحمة (ولم يكن من طاعة الله تعالى) وطاعة رسوله (بد) أي فرار (فاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا) في الدخول (فأذن لهم) صلى الله عليه وسلم (وأخذوا وأجاسهم) من البيت أي وجلس كل واحد منهم في المجلس الذي يليق به قال في الفتح ولم أقف على عددهم إذ ذاك (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أباهر) بكسر الهمزة وتشديد الراء (قلت لبيك يا رسول الله قال خذ) أي هذا القدر (فأعطهم) بهمزة قطع أي القدر الذي فيه اللبن (فأخذت القدر فجعلت أعطيه الرجل) بضم همزة أعطيه (فيشرب حتى يروي) بفتح الواو (ثم يرد على القدر فاعطيه الرجل) الذي يليه وفي نسخة ثم أعطيه الرجل (فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدر) بتكرار فيشرب مرتين وفي نسخة ثلاثاً فان قيل الرجل الثاني معرفة معادة فيكون عين الأول مع أنه غيره أجيب بأن القاعدة أغلبية وأيضاً قوله (حتى انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) وقدر روى القوم كلهم) قرينة على المغايرة لأنه يدل على أنه أعطاهم واحد بعد واحد إلى أن كان آخرهم النبي صلى الله عليه وسلم والقاعدة المذكورة محتمل عند عدم القرينة (فأخذ) صلى الله عليه وسلم (القدر) وقد بقيت فيه فضلة (فوضعه على يده) الكربة (فنظر إلى) بتشديد التحتية (فتبسم) إشارة إلى أنه لم يقتض شيء مما كان يظن فواته من اللبن (ثم قال يا أباهر) وفي نسخة أباهر مخدوف أداة النداء (قلت لبيك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال أهد فأشرب فعدت فشربت فقال أشرب فشربت فما زال يقول أشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلماً قال فأراني فأعطيت القدر فحمد الله عز وجل على البركة وظهور المهجزة في اللبن المذكور حيث روى القوم كلهم وأفضاوا (وسمى) الله تعالى (وأشرب الفضلة) وفي رواية فيشرب من الفضلة وفيها كما قال في الفتح اشعار بأنه بقي بعد شربه شيء فان كانت مخفولة فالهلهل عدها لمن بقي بالبيت من أهله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث فوائد كثيرة لا تنحصر على

(٤١) - (فتح المبدى) - ثالث) الله قال أهد فأشرب فعدت فشربت فقال أشرب فشربت فما زال يقول

أشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلماً قال فأراني فأعطيت القدر فحمد الله وسمى وشرب الفضلة

المتأمل والله الموفق (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق آل محمد قوتا) ولمسلم والترمذي والنسائي اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا قال في الفتح وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعا يطلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت دائما بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف وفيه فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهدي فيها فوق ذلك رغبة في توفر نعم الآخرة (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي) بفتح النون وكسر الجيم المشددة أى لن يخلص (أحدا منكم عماله) بالرفع فاعل أى لا يكون العمل بمجرد موجبا لذلك بل هو سبب عادي قال الله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون (قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدنى الله) بالغين المهيمة وبعد الميم دال مهملة أى يستترى الله (برجة) منه فيجعلها كالعهد للسيف الذى يعمه والاستثناء منقطع ويحتمل أن يكون متصلا من قبيل قوله تعالى لا يدركون فيها الموت الا الموت الاولى ولما كانت طاعة الله عليه وسلم أعظم الطاعات وأجورها أعظم الأجور قيل له ولا أنت أى لا ينجيك عملك مع عظم قدرك فقال لا ببرجة الله تعالى (سدودا) بالسين المهملة المفتوحة وكسر الدال المهملة الأولى أى اقصدوا السداد أى الصواب وعند مسلم ولكن سدودا ومعنى الاستدراك انه قد يفهم من النبي أنك كوراني فائدة العمل فكانه قيل بل له فائدة وذلك ان العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل الجنة فاعملوا وأقصدوا بعملكم الصواب وهو اتباع السنة من الاخلاص وغيره فيقبل عملكم فينزل عليكم الرحمة (وقاربوا) أى لا تفرطوا فتجهدوا أنفسكم في العبادة لكلا يفضى بكم ذلك الى اللال فتشركوا العمل والمعنى لا تبلغوا الغاية بل اقر بوامنها (واغدوا) بالغين المهيمة الساكنة والدال المهملة أى سيروا من أول النهار (وروحوا) سيروا من آخر النهار (وشئ) بالرفع وروى بالنصب بفعل مخدوف أى افعالوا شيئا (من السجدة) بضم الدال المهملة وسكون اللام وفتح بعدها جيم سبب الليل يقال سار دجلة من الليل أى ساعة (والقصد القصد) بالنصب على الاغراء أى الزموا الطريق الوسط المعتدل (تبلخوا) المنزل الذى هو مقصدكم والقصد الثاني تأكيد وقد شبه المتعبدين السائر الى الجنة بالمسافر السائر الى وطنه فكانه قال لا تستوعبوا الاوقات كلها بالسير بل اغتسموا اوقات نشاطكم وهى أول النهار وآخره وبهض الليل وأريحوا أنفسكم فيما بينها لئلا تنقطع (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم السين مبنيًا للمفعول ولم يعرف اسم السائل (أى الاحمال أحب الى الله) أى يثيب عليه أكثر من غيره (قال أدومها وان قل) أى ان كثروا ن قل والمراد بالدوام المواظبة العرفية وهى الاتيان بذلك في كل شهر أو كل يوم بقدر ما يطبق عليه اسم المداومة عرفا لاشمول الازمنة اذهو غير مقدور فأى عمل من أعمال البر كالصلاة والحج داوم عليه صاحب له ولو قليلا أو مفصولا كان أحب الى الله تعالى مما لم يداوم عليه وان كان كثيرا أو أعظم أجرا فالداومة على صلاة ركعتين ترجحها أحب اليه من أكثر منهما لا يداوم عليه وعلى صلاة نافلة بالنهار أحب اليه من صلاة نافلة بالليل لا يداوم عليها وكذا يقال في غير الصلاة وليس المراد السؤال عن أحب أنواع العمل اليه هل هو الصلاة أو الحج أو غيرها حتى يردان الجواب لا يطابقه كما توهمه بعضهم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لياس من الجنة

وعنه أيضا رضى الله عنه  
قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم ارزق  
آل محمد قوتا ١٠ وعنه  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لن ينجي أحدا  
منكم عماله قالوا ولا أنت  
يا رسول الله قال ولا أنا  
الا أن يتغمدنى الله  
برحمته سدودا وقاربوا  
واغدوا وروحوا وشئ  
من السجدة والقصد القصد  
تبلخوا ١١ عن عائشة  
رضي الله عنها قالت سئل  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أى الأعمال  
أحب الى الله تعالى قال  
أدومها وان قل ١٢ عن  
أبي هريرة رضى الله  
عنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول لو يعلم الكافر  
بكل الذى عند الله من  
الرحمة لياس من الجنة



والمراد من سياق الحديث تعميم الافراد واجيب بأنه وقع في بعض طرقه ان الرحمة قسمتها مائة جزء  
 فالتعميم حينئذ لعموم الاجزاء في الاصل أو نزات الاجزاء منزلة الافراد مبالغة (ولو يعلم المؤمن بكل الذي  
 عند الله عز وجل (من العذاب يأمن من النار) وفي الحديث وعد وعيد وهما مشتقان للرجاء  
 والخوف المطالب بين من العبد فلا يقتصر على الاول لانه يفضي الى أمن المسكر ولا على الثاني لانه يفضي الى  
 القنوط قال بعضهم: الخوف والرجاء كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطير وتم طيرانه واذا انقص أحدهما  
 وقع فيه النقص واذا ذهبا صار الطائر في حد الموت فالمؤمن يتردد بين الرجاء والخوف بأن ينظر تارة الى  
 عيوب نفسه فيخاف وتارة الى كرم الله تعالى فيرجو وقيل يجب أن يز يدخوف العالم على رجائه لان ذلك  
 يزجره عن المناهي ويحمله على الامور وأن يعتدل خوف العارف ورجاؤه لان عينه ممتدة الى السابقة  
 وأن يز يدرجاء المحب على خوفه لانه على بساط الجبال (عن سهل بن سعد) يسكون الهاء والعين فيهما  
 الساعدي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضمن لي) يجرم  
 يضمن (ما بين خطيه) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والثنية العظمان في جانب الفم النابت عليهما  
 الاسنان عاوا وسفلا والمراد اللسان وما ينطق به (وما بين رجليه) وهو الفرج (أضمن له الجنة)  
 بالجرم على جواب الشرط والمراد الضمان لازمه وهو أداء الحق أى من أدى الحق الذي على لسانه من  
 النطق بما يجب عليه أو أصمت بما لا يعنيه وأدى الحق الذي على الفرج من وضعه في الحلال وكفه عن  
 الحرام جاز يتب بالجنة وقال الطيبي أصل الكلام من يحفظ ما بين خطيه من اللسان والفم فما لا يعنيه من  
 الكلام والطعام يدخل الجنة فأراد أن يؤكده الوعداً كيداً بليغاً فأبرزه في صورة التمثيل ليشير بأنه  
 واجب الأداء فشبه صورة حفظ المؤمن نفسه بما وجب عليه من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ونهيه وشبه  
 ما يترب عليه من الفوز بالجنة وانه واجب على الله تعالى بحسب الوعد أداءه وأن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم هو الواسطة والشفيع بينهما وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الأداء على آخر فيقوم به حقاً  
 على من يتكفل بأداء حقه وأدخل التشبيه في جنس صورة التشبيه وجعله فراداً من أفرادهم ثم يترك التشبيه  
 به وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الضمان ونحوه في التمثيل بقوله تعالى ان الله اشترى من  
 المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة اه وخص اللسان والفرج لانهما أعظم البلاء على الانسان في  
 الدنيا فنفق وشراً وفي أعظم الشر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
 انه (قال ان العبد ليتسكك بالكلمة) أى بالكلام المفهم المقيّد (من رضوان الله) أى بما يرضى الله  
 (لا يلقى) بضم التحتية وكسر القاف (لها) أى الكلمة (بالا) أى قلباً (يرفع الله) له (بها درجات)  
 كأن يحصل بهارف مظاهرة من مسلم أو تفرج كربة في نسخة رفعه الله بها درجات (وان العبد ليتسكك  
 بالكلمة) عند ذي سلطان جائر يريدها هلاك مسلم أو أن المراد انه يتسكك بكلمة خنا أو يعرض لمسلم  
 بكبيرة أو يمجون أو استخفاف بشريعة أو كان غير معتقد أو غير ذلك (من سخط الله) أى مما  
 لا يرضى به الله ومن سخط الله حال من السكامة أوصفة لان اللام جنسية والجهة الفعلية اما حال من ضمير  
 العبد المستكن في ليتسكك لها بأصنافها بالاعتبارين المذكورين قاله في الصابيح (لا يلقى لها بالا) أى  
 يتكلم بها على غفلة من غير تثبت ولا تأمل (يهوى) بفتح التحتية وسكون الهاء وكسر الواو (بها  
 في جهنم) قال ابن عبد البر هي كلمة السوء عند السلطان الجائر وقال ابن عبد السلام هي الكلمة لا يعرف  
 حسنها من قبضها فيحرم على الانسان أن يتسكك بما لا يعرف حسنه من قبضه (عن أبي موسى) عبد الله  
 ابن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي) بفتح  
 الهم والمثلثة والمثل الصفة الجيبة الشأن بوردها البليغ على سبيل التشبيه لارادة التقريب (ومثل

لو يعلم المؤمن بكل الذي  
 عند الله من العذاب لم  
 يأمن من النار عن  
 سهل بن سعد رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من  
 يضمن لي ما بين خطيه  
 وما بين رجليه أضمن له  
 الجنة عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 ان العبد ليتسكك بالكلمة  
 من رضوان الله لا يلقى  
 لها بالا يرفع الله بها  
 درجات وان العبد  
 ليتسكك بالكلمة من  
 سخط الله لا يلقى لها بالا  
 يهوى بها في جهنم  
 عن أبي موسى رضي  
 الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 مثلي ومثل



(في المال والخلق) بفتح الخاء المعجمة أى الصورة ويحتمل ان يدخل فيه الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق  
 بنينة الحياة الدنيا قال في التفسير رأيت في نسخ معتمة من الغرائب للدارقطني والخلق يضم الخاء المعجمة  
 واللام (فليتنظر الى من هو أسفل منه) فيه ما وأسفل بالفتح ويجوز الرفع وزاد مسلم فهو أجدر ان  
 لا تزددوا نعمته الله تعالى عليكم الا زدراء الاحتقار والانتقاص ولا رب ان الشخص اذا نظر من هو فوقه  
 لم يأمن ان يؤثر ذلك فيه فدواؤه ان ينظر الى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعيا الى الشكر وقال ابن  
 بطلان لا يكون أحد على حال سيئة من الدنيا الا يجد من أهله من هو أسوأ حالاً منه فاذا تأمل ذلك علم ان  
 نعمة الله تعالى وصلت اليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أو حجة فيعظم اغتباطه بذلك نعم  
 ينظر الى من هو فوقه في الدين فيقتدي به وعن عمرو بن شعيب مرفوعاً خصلتان من كان تأفیه كتبه  
 الله تعالى شاكر صابراً من نظر في دنياه الى من هو دونه حمد الله على ما فضله به عليه ومن نظر في دينه الى  
 من هو فوقه فاقتدي به (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى  
 عن ربه جل وعلا) انه (قال ان الله) تعالى عما يلقاه بلا واسطة أو بواسطة الملك وهو الراجح (كتب  
 الحسنات والسيئات) أى قدرهما في علمه على وفق الواقع وأمر الحفظة ان تكتب ذلك (ثم بين ذلك)  
 أى فضل ذلك الذي أجهل في قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله (فمن هم بحسنة) زاد خزيمة بن قاتك  
 في حديثه المرفوع المروي في سنن أحمد وسنده صحيحه ابن حبان يعلم الله انه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها (فلم  
 يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) عز وجل أى قدرها وأمر الملائكة بكتابتها (له) أى للذي هم  
 (عنده) تعالى (حسنة كاملة) لا نقص فيها فلا تقوم نقصها لكونها نشأت عن اهلهم المجرد ولا يقال  
 ان التعبير بكاملة يدل على انها تتضاعف الى عشر أمثالها لان ذلك هو الكمال لانه يلزم منه مساوئ من  
 نوى الخير من فعله والضعيف مختص بالاعمال قال تعالى من جاء بالحسنة والنجى بها هو العمل بها والعندية  
 هنا للشر فظاهره انه يكتبها له بمجرد اهلهم وان لم يعزم عليها زيادة في الفضل قال بعضهم انما كتبت الحسنة  
 بمجرد الارادة لان ارادة الخير سبب للعمل فهو خير لان ارادة الخير خير وأيضاً في من عمل القلب وقوله  
 فلم يعملها ظاهره حصول الحسنة بمجرد الترك لما منع ألا وتوجه ان يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع  
 فان كان خارجياً وقصد الذي هم مستمر فيه عظيمة القدر وان كان الترك من قبل الذي هم فيه دون  
 ذلك فان قصد الاعراض عنها جلة فالظاهر ان لا يكتب له حسنة أصلاً لاسباب ان عمل بخلافها كان هم ان  
 يتصدق بدهم فصر فيه بعينه في معصية فان قيل كيف يعلم الملك اهل الذي في قلب العبد قلت يطلع الله  
 تعالى على ذلك أو يتخلق له علم يدرك به ذلك ويدل للأول حديث أبي عمران الجوني عند ابن أبي الدنيا قال  
 ينادى الملك اكتب فلان كذا وكذا فيقول يارب انه لم يعمل فيقول انه نواه وقيل بل يبعث الملك لهم  
 بالحسنة راحة طيبة وبالسبئية رائحة خبيثة (فان هو هم بها) أى بالحسنة وفي نسخة اسقاط لفظ هو  
 (وعملها) بكسر الميم وفي نسخة فعملها بالفاء (كتبها الله) أى قدرها وأمر الحفظة بكتابتها (له)  
 أى للذي عملها (عنده) تعالى اعتناء بصاحبها ونشر بقاله (عشر حسنات) قال تعالى من جاء  
 بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به من الاضغاف (الى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد المعجمة  
 أى مثل (الى اضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع  
 قال في الكشف ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (ومن هم بسبئية فلم يعملها) بفتح الميم  
 (كتبها الله) تعالى أى قدرها وأمر الحفظة بكتابتها (له) أى للذي هم بها (عنده حسنة كاملة)  
 غير ناقصة ولا مضاعفة الى العشر وهذا الحديث مطلق مقيد بحديث أبي هريرة وهو فاعملها خوفاً من الله  
 تعالى أو يقال حسنة من ترك بغير استحضار وخوف دون حسنة الآخر أو يحتمل كتابة الحسنة على الترك

في المال والخلق فليتنظر  
 الى من هو أسفل منه  
 عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم فيما يروى  
 عن ربه جل وعلا قال  
 ان الله تعالى كتب  
 الحسنات والسيئات  
 ثم بين ذلك فمن هم بحسنة  
 فلم يعملها كتبها الله  
 له عند حسنة كاملة  
 فان هو هم بها فعملها  
 كتبها الله له عند عشر  
 حسنات الى سبعمائة  
 ضعف الى اضعاف  
 كثيرة ومن هم بسبئية  
 فلم يعملها كتبها الله له  
 عند حسنة كاملة

بان يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا لاعم القدرة فان حال بينه وبين حوصه على الفعل مانع فلا يخرج باهم المذ كور العزم فاذا عزم على المعصية بقلب ووطن عليها نفسه اثم على الرجوع لا تفاهمهم على المؤاخذه بأعمال القلوب لكنهم قالوا ان العزم على السيئة يكتب سيئة بمجرد لا السيئة التي هم أن يعملها فمن أمر بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها بآثم بالأمر المذ كور لا بالمعصية وقد تظاهرت نصوص الشريعة على المؤاخذه على عزم القلب المستقر كقوله تعالى ان الذين يحبون أن تسمع الفاحشة في الدين آمنوا لهم عذاب أليم اما غير المستقر فلا يؤاخذه كما قال بعضهم

مرايب القصد خمس هاجس ذكروا \* فطائر حديث النفس فاستقما

عليه هم فعزم كلها رفعت \* سوى الأخير فبه الأخذ قد وقعا

والحاصل ان كثير من العلماء على المؤاخذه بالعزم المصمم وافترق هؤلاء فمنهم من قال يعاقب عليه في الدنيا بنحو اهلهم والنعم ومنهم من قال يوم القيامة لكن بالعقاب لا بالعقاب وقال قوم لا يؤخذ بذلك واستدلوا بحديث أبي هريرة عندهم بلطف فأنأ غفر هاله ما لم يعملها فان الظاهر ان المراد بالعمل عمل الجارحة لا القلب لكن استثنى بعضهم من ذلك حرم مكة فانه يؤاخذه باهم على المعصية فيه ولو لم يصمم لقوله تعالى ومن يرد فيه بالخاصة بظلم نذقه من عذاب أليم لان الحرم يجب اعتقاد تعظيمه فمن هم بالمعصية فيه خالف الواجب باتهاك حرمة وذلك يستلزم انتهاك حرمة الله تعالى واستثنى أيضا من هم بالمعصية فاصدا الاستخفاف بالله تعالى فانه يكفر وإنما العفو عنه اهلهم بالمعصية مع الذهول قصد الاستخفاف (فان عملها) بكسر الميم (كتبها الله عليه) أي على الذي عملها (سيئة واحدة) من غير تضعيف وعند مسلم جفاؤه بمثلها أو أغفر وعنده أيضا ومجوها أي بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو يعمل الحسنة التي تكفر السيئة واستثنى بعضهم من عدم التضعيف وقوع المعصية في حرم مكة تعظيمها والجهور على التعميم في الازمنة والامكنة لكن قد تنافرت بالعلم وفي الحديث بيان سعة فضل الله على هذه الامة اذ لا ذلك كاد أن لا يدخل أحد الجنة لان عمل العباد السيئات أكثر من عملهم الحسنات (عن حذيفة) ابن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين) في ذكر نزول الامانة وفي ذكر رفعها (وأيت أحدهما) أنا نتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جنس قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة

فان هو هم بها فعملها كتبها الله عليه سيئة واحدة \* عن حذيفة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جنس قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة

أحداهما أنا نتظر الآخر حدثنا أن الامانة التي هي ضد الخيانة والتكليف (نزلت في جنس قلوب الرجال) بفتح الجيم وكسر هاء وسكون الدال المحجمة الاصل قال في المختار جذر كل شئ أصله يعني نزلت في أصل قلوبهم (ثم علموا) بفتح العين وكسر اللام المخففة أي بعد نزولها في أصل قلوبهم (من القرآن ثم علموا من السنة) أي أن الامانة لهم بحسب الفطرة ثم بطريق الكسب من الشريعة والمراد بالامانة ضد الخيانة كما يدل له آخر الحديث ويحتمل أن يراد بها التكليف الذي كلف الله به عباده والعهد الذي أخذ عليهم الذكور في قوله تعالى انما عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها قال في فتوح الغيب شبه حالة الانسان وهي ما كلفه من الطاعة بحالة معروضة لوعرضت على السموات والارض والجبال لأبت حملها وأشفقت منها العظماء ونقل مجله وحلها الانسان على ضعفه ورخاوة قوته انه ظلم على نفسه جاهل باحوالها حيث قبل ما تلقى عليه هذه الاجرام العظام فقلوبها على حقيقة وقال الزجاج أعلمنا الله تعالى انه ائتمن بني آدم على ما فرضه عليهم من طاعته وائتمن السموات والارض والجبال على طاعته والخضوع له فأما هذه الاجرام فاعطن الله ولم يحمل الامانة أي أدتها وكل من خان الامانة فقد احتملها اه فشبهت هذه الاجرام حال انقيادها وانها لم تمتنع من مشيئة الله وارادته ايجادا وتكوينا وتسوية بينها وبينها حال ما مور مطيع لا يتوقف على الامثال اذ اتوجه أمره المطاع كالانبياء وأفراد المؤمنين وعلى هذا فغني فأبين أن يحتملها انما بعد ما انقادت وأطاعت ثبتت عليها وأدبها التزامها من الامانة وخروجت عن عهدتها سوى

الإنسان فإنه ما وفى بذلك وخان به أنه كان ظلوما جهولا والعرض على الأول على سبيل التخيير لا الإلزام  
 روى أن الله عرض الأمانة على أعيان السموات والأرض والجبال فقال لمن أئتمحن هذه الأمانة بما فيها  
 قان ما فيها قال أن أحسنن جواريتن وإن عصيتن عوقبتن قلن يارب لا نريد ثوابا ولا عقابا خشية وتعلظيا  
 لدين الله وقال الأمانة طاعة مخصوصة تشبه طاعة نبي آدم كاسم (وحدننا) صلى الله عليه وسلم (عن  
 رفعها) أى الأمانة (قال ينأى الرجل النومة فتقبض الأمانة) بضم النون ٧ وفتح الموحدة (من قلبه  
 فيظل) أى يبقى (أثرها) بالرفع (مثل أثر الوك) بفتح الواو وبعد الكاف الساكنة فوقية  
 النقطه فى الشئ من غير لونه أو هو السواد اليسير أو اللون المحدث الخالف للون الذى كان قبله (ثم ينأى  
 النومة فتقبض) الأمانة (فيبقى أثرها مثل المجل) بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام التفخيم التى  
 تخرج فى الأبدى عند كثرة العمل بنحو القاس (كجمر دسجته على رجلك فنفظ) بكسر السين الفاء  
 (فتراه منتبرا) بضم الميم وسكون النون وفتح الفوقية وكسر الموحدة مفتعلا أى من تفعا قال أبو عبيدة  
 منتبرا منتظما (وليس فيه شئ) من الجرو والمعنى أن الأمانة تزول من القلوب شيئا فشيئا فإذا زال أول جزء  
 منها زال نورها وخلفت فيه ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون بخالف اللون الذى قبله فإذا زال شئ آخر صار  
 كالجل وهو أثر تحكك لا يكاد يزول إلا بعد المدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها وأشبهه زوال ذلك النور بعد وقوعه  
 فى القلب وخروجه بعد استقراره فيه وإعتقاب الظلمة أياه كجمر دسجته على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول  
 الجرو ويبقى النقط قاله صاحب التحريروذ كى فقط اعتبارا بالعضو ثم فى قوله ثم ينأى النومة للتراخي فى الرتبة  
 وهى تقبضة ثم فى قوله ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة (فيصبح الناس يقبأيعون فلا يكاد أحدهم  
 وفى نسخة أحد (يؤدى الأمانة فيقال إن فى بنى فلان رجلا أميناً) إشارة إلى قلة الأمين (وقال للرجل ما  
 أعقله وما أظرفه وما أجده) أى ما أقوام على العمل (وما فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان) ذكر  
 الإيمان لأن الأمانة لازمة له وليس المراد هنا أن الأمانة هى الإيمان قال حذيفة (ولقد أتى على زمان وما  
 وفى نسخة ولا (أبلى أبكم بايعت) أى مبايعة البيع والشراء (لئن كان) للمبايع (مسما رده على  
 الإسلام) بتشديد ياء على وفى نسخة اسقاطها وفى أخرى بالاسلام (وان كان نصرا يارده على ساعيه)  
 أى واليه الذى أقيم عليه بالأمانة فينصفى منه ويستخرج حتى منه أو المراد الذى يتولى قبض الجزية يعنى  
 أنه كان يعامل من شاء غير باحث عن حاله وثوقا بما تته فإنه ان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله  
 على أداء الأمانة أو نصرا يافوا إليه يامر به بذلك (فما اليوم) فذهبت الأمانة فلست أتق اليوم بأحد  
 أئمنه (فما كنت أباع الا فلانا وفلانا) أى الأفراد من الناس قلائل وذكر النصرا على سبيل  
 التمثيل والافاليهودى أيضا كذلك كما صرح بهما فى مسلم (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) أنه  
 (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الناس) فى أحكام الدين سواء لافضل فيها للشرىف  
 على مشروفا ولا لرفع على وضع لكنهم (كأابل المائة) التى (لا تكاد تجد فيها راحلة) وهى التى  
 ترحل التركب والراحلة فاعلة بمعنى مفعله وإلهاء فيها للبالغة أى كلها حولة تصلح للحمل ولا تصلح للرحل  
 والركوب عليها الا الغلييل والمعنى أن الناس كثير والمرضى منهم المواظب على أداء الواجبات المحتتب  
 للهيات قليل والمعنى أن الزاهد فى الدنيا الكامل فيه الراغب فى الآخرة قليل كقلة الراحلة فى الأبل  
 والهرب تقول للأمانة من الأبل ابل فى قولون لفلان ابل أى مائة بعير ولفلان ابلان أى مائتان ولما كان  
 لفظ مجرد الأبل ليس مشهور الاستعمال فى المائة ذكر المائة للتوضيح وقوله كالابل المائة فيه كما قال ابن  
 مالك النعت بالعدد وقسحى سبويه عن بعض العرب أخذوا من بنى فلان ابلا مائة وعنده مسلم من طريق  
 معمر عن الزهري يتحدثون الناس كأبل مائة لا يتحدثون فيها راحلة (عن جندب) بضم الجيم وسكون النون

وحدننا عن رفعها قال

ينأى الرجل النومة

فتقبض الأمانة من قلبه

فيظل أثرها مثل أثر

الوك ثم ينأى النومة

فتقبض فيبقى أثرها

مثل المجل كجمر دسجته

على رجلك فنفظ فتراه

منتبرا وليس فيه شئ

فيصبح الناس يقبأيعون

فلا يكاد أحدهم يؤدى

الأمانة فيقال إن فى بنى

فلان رجلا أميناً يقال

لرجل ما أعقله وما

أظرفه وما أجده وما فى

قلبه مثقال حبة خردل

من إيمان ولقد أتى

على زمان وما أبلى أبكم

بأيعت لأن كان مسلما

رده على الإسلام وان

كان نصرا يارده على

ساعيه فأما اليوم فما

كنت أباع الا فلانا

وفلانا عن ابن عمر

رضى الله عنهما قال

سمعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقول إنما

الناس كالابل المائة

لا تكاد تجد فيها راحلة

عن جندب

٧ لعلم التأء اه

وضم المهمة وفتحها ابن جنادة (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع  
 سمع الله به) يفتح المهمة والميم المشددة فيهما قال الحافظ المنذرى أى من أظهر عمله للناس رآه أظهر الله  
 نيته الفاسدة في عمله يوم القيامة وفضحه على رؤس الأشهاد وقال في المصباح هو المجازاة من جنس العمل  
 أى من شهر عمله سمعه الله ثوابه ولم يعطه إياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعه الله إياه وكان ذلك حظه من  
 الثواب وقال غيره من قصد عمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فأنه يجعله حديثاً عند الناس  
 الذى أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له فى الآخرة (و) كذلك (من يرائى يرائى الله به) بضم التحتية وكسر  
 الهمزة بعدها تحتيه للأشباع فيهما فلا يظفر من رآه إلا بفضيحه وظهر ما كان يبطنه من سوء الطوية  
 نعوذ بالله من ذلك ولا بن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع سمع الله به ومن رآه رآه أى الله  
 به ومن تناول تعاطفاً مخضه الله ومن تواضع تخشعاً رفعه الله زاد بعضهم ومن كان ذا لسانين في الدنيا  
 جعل الله لسانين من نار يوم القيامة واعلم أن الياه يكون باليد كاطرأق رأسه يرى أنه متخشع والهيئة  
 كابقاء أثر السجود والثياب كبسه خشياً وقصيرها جاد أو القول كالوعظ وحفظ علوم الجدل وبحرك يك شفقيه  
 بحضور الناس وكل واحد منها قد يراى به باعتبار الدين وباعتبار الدنيا وحكم الياه بغير العبادات حكم  
 طلب المال والجاه وحكم محض الياه بالعبادة بإطاعتها وإن اجتمع قصد الياه وقصد العبادة أعطى الحكم  
 للأقوى فيحتمل وجهين في إسقاط الغرض به والمسرة على اطلاع الغير على عبادته إن كان الغرض دنيوياً  
 كافضته إلى الاحترام أو شبهه فهو مذموم وإن كان لغرض آخر سوى كالفرح بإظهار الله جلله وستره قبيحه  
 أو لرأى الله اقتداء به فمدح وعليه يحكم ما يحدث به الأكارم من الطاعات وليس من الياه ستر المعصية بل  
 هو مدح ولوطاً شئ من الياه في أثناء العبادة ثم زال قبل فراغها لم يضر ومتى علم من نفسه القوة أظهر  
 القربة فإن لم يكن دفع الياه لم يتركها فقد قيل العمل ولو خفت عجباً مستغفر الله (عن أبى هريرة رضي الله  
 تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته  
 مفعول وهو من يتولى سبحانه وتعالى أمره قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين فلا يكله إلى نفسه بل يتولى  
 الحق رعايته أى معنى فاعلم وهو الذى يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجري على التوالى من غير أن يتخللها  
 عصيان وكذا الوصفين واجب حتى يكون الولي ولياً يجب قيامه بحقوق الله على الاستعصاء والاستيفاء ودوام  
 حفظ الله إياه في السراء والضراء ومن شرط الولي أن يكون محفوظاً كما أن شرط النبي أن يكون معصوماً  
 فكل من كان عليه اعتراض فهو مغرور مخادع قال القشيري والمراد بكون الولي محفوظاً أن يحفظه الله تعالى  
 من تباديه في الزلل والخطأ إن وقع فيهما بأن يلهمه التوبة فيتوب منها والافهام لا يقدحان في ولايته  
 وقوله هو في الأصل صفة لوليا لكنه لما تقدم صار حالاً في رواية أحمد من أذى لي ولياً (فقد آذنته) بعبارة  
 وفتح المحجمة وسكون النون أى أعلمته (بالخبر) وفي نسخة يحجب بالتنكير أى يعمل به ما يعمل به العبد  
 المحارب من الأبداء ونحوه بعده فالمراد لازم ذلك وفيه نهى بشد يدلان من حار به أهل كه وهو من الكناية  
 بوسائط لأن من كره من أحب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه وإذا ثبت هذا في جانب  
 المعادة ثبت في جانب المولاة فن والى أولياء الله أكرمه الله (وماتقرب إلى عبي) وفي نسخة عبد بخندف  
 التحتية (بشئ أحب إلى) بجر أحب بالفتحة نيابة عن الكسرة صفة للشئ وبالرفع بتقدير هو أحب إلى  
 (عما افترضته عليه) سواء كان عيناً أو كفاية وقوله افترضته ظاهر الاختصاص بما ابتدأ الله فرضيته  
 وهل يدخل ما أوجبه المكلف على نفسه تردد (وما يزال) بالفتح المضارع وفي نسخة وما زال (عبدى يتقرب  
 إلى) بالنوافل مع الفرائض كالصلاة والصيام (حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره  
 الذى يبصر به ويده التى يدهش بها) بضم الطاء وكسرها (ورجله الذى يمشى بها) وعند أحمد واليهيق عن

رضى الله عنه قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 من سمع سمع الله به  
 ومن رآه رآه الله به  
 عن أبى هريرة  
 رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إن الله تبارك  
 وتعالى قال من عادى  
 لي ولياً فقد آذنته  
 بالحرب وما تقرب إلى  
 عبدي بشئ أحب إلى  
 مما افترضته عليه وما  
 يزال عبدي يتقرب  
 إلى بالنوافل حتى أحبه  
 فإذا أحببته كنت  
 سمعه الذى يسمع به  
 وبصره الذى يبصر  
 به ويده التى يدهش بها  
 ورجله التى يمشى بها



عائشة وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به وفي حديث أنس ومن أجيبته كنت له سمعا وبصرا ويذا  
ومث يدا هو كناية عن نصرته العبد وتأييده وإعانتته حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي  
يستعين بها ولذا وقع في رواية في يسمع وبني بصر وبني بطنش وبني عشي قاله الطوفي وأوان سمعه يعني  
مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أمني معنى مأمولي والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا  
يلتذ إلا ابتلاوة كتابي ولا يأنس إلا المتناجيات ولا ينظر إلا في محجائب ملكوتي ولا يمد يده إلا في ما فيه رضى  
ورجله كذلك قاله الفاكهاني وقيل المعنى كنت أسرع إلى قضاء سوائجه من سمعه في الإجماع وعينه في النظر  
وبده في المس ورجله في المشي وقال بعض الصوفية هو على حقيقته وإن الحق يصبر عين العبد أي أنها تفتنى  
صفاته الذميمة فتظهر عليه صفات الحق ولا يلزم من كونه مظهر لها الاتحاد مع الحق كالمشعشع يظهر في  
المكان المظلم فيستنير مع عدم حاولاته وفي المسألة كلام طويل مستوفي في عمله من كتب الحقائق (وان  
سألني) أي عبادي كما ورد كذلك (لأعطينه) أي ما سألت (وإن استعذني) بالنون بعد الدال المجهمة وفي  
نسخة بالوحدة (لأعطينه) أي بما يخاف وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد وإذا  
استنصرني نصرته وفي حديث حذيفة عند الطبراني ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع  
النبيين والصديقين والشهداء في الجنة (وماتردت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن) أي  
مارددت رسلني في شيء أنا فاعله كتردي عدي إليهم في نفس المؤمن كما في قصة موسى عليه الصلاة والسلام  
وما كان من إطمه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى وأضاف تعالى ذلك لنفسه لأن ترددهم  
عن أمره (يكره الموت) لما فيه من الألم العظيم (وأنا أكره مسأته) بفتح الميم والمهملة بعدها همزة  
فوقية أي أسأته قال الجنيد الكراهة لما بقي المؤمن من الموت وصعبه بته وليس المعنى أي أكره له الموت  
لأن الموت يورده إلى رحمة الله تعالى ومغفرته وقال غيره لما كانت مفارقة الروح للجسد لا تحصل إلا بالم  
عظيم جدا والله سبحانه وتعالى يكره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة  
بالنسبة إلى طول الحياة لأنها تؤدي إلى أرذل العمر وتنكس الخلق والرد إلى أسفل سافلين وفي ذلك دلالة  
على شرف الأولياء ورفعة منزلتهم حتى لو تأتى أن الله تعالى لا يذيقهم الموت الذي حتمه على عباده لفع  
ولهذا المعنى ورد لفظ التردد كما كان العبد إذا كان له أمر لا بد له أن يفعله بحبيبه لكنه يؤله فان نظرا إلى أنه  
انكف عن الفعل وإن نظرا إلى أنه لا بد له من أن يفعله لمنفعة أقدم فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد  
نخاطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون ودلهي به على شرف الولي عنده ورفعة درجته وهذا الحديث  
روى من طرق متعددة يدل مجموعها على أن له أصلا خلافا لمن طعن فيه بأنه لم يرد إلا من طريق واحد وبأن  
رواه ٧ منكر الحديث (عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال  
عن أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله) قال الخطابي بحجة اللقاء إشارته الآخرة على  
الدنيا ولا يجب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال عنها واللقاء جاء على وجوه منها الرؤية ومنها البعث قال  
الله تعالى قد خسر الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث ومنها الموت كقوله تعالى من كان يرجو لقاء الله فإن  
أجل الله لآلت انتهى وقال ابن الأثير المراد باللقاء المصير إلى الدار الآخرة وطلب معاندة الله تعالى وليس الغرض  
منه الموت لأن كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها وركن إليها كره لقاء الله  
وحجة الله لقاء عبده إرادة الخبر له وانعامه عليه فان قلت الشرط لا بد أن يكون سببا للجزاء والأمر هنا  
بالعكس قلت مشله يؤول بالأخبار أي من أحب لقاء الله أخبره الله بأن الله أحب لقاءه وكذا الكراهة  
ولقاء الله مصدر مضاف للمفعول ولقاءه مضاف له أول الفاعل وأظهر في قوله أحب لقاء الله تفخيما وتعلظيا  
ولثلا يتبعه المبتدأ والخبر في الصورة فيتوهم عود الضمير على الموصول وهو فاسد (قالت عائشة) رضى

ولئن سألتني لأعطينه  
ولئن استعذني لأعطينه  
وماتردت عن شيء أنا  
فاعله ترددي عن نفس  
المؤمن يكره الموت وأنا  
أكره مسأته عن  
عبادة بن الصامت  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
من أحب لقاء الله  
أحب لقاءه ومن  
كره لقاء الله كره  
لقاءه قالت عائشة

٧ (قوله راويه) أي  
الذي هو خالد بن مخلد  
القطواني شيخ شيخ  
البخاري الذي خرج  
عنه هذا الحديث ويان  
الطرق التي ورد فيها في  
ش القسطلاني

الله تعالى عنها (أو بعض أزواجه) صلى الله عليه وسلم وأولئك وفي بعض الروايات الحزم بان عائشة هي الثالثة (انما تكبر الموت) ظاهره ان المراد ببقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت كما مر ويدل بقوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه ببقاء الله لانه لا يصل اليه الا بالموت قال بعضهم الموت جسر يوصل الحبيب الى حبيبه (قال) عليه الصلاة والسلام (ليس ذلك) باللام وفي نسخة بغير لام والكاف مكسورة (ولكن المؤمن) بنشد لكن ونصب المؤمن وفي نسخة بالتخفيف ورفع المؤمن (اذا حضره الموت بشر برضوان الله) تعالى (وكرامته) بضم الموحدة وكسر الشين المبهمة (فليس شيء أحب اليه مما أمناه) بفتح الهمزة أى مما يستقبله بعد الموت (فأحب لقاء الله) عز وجل (وأحب لقاء الله) وفي حديث جيد عن أنس المورى عند أحدوا النساء والبرار ولكن المؤمن اذا حضر جاءه البشير من الله تعالى وليس شيء أحب اليه من أن يكون قد لقي الله وأحب لقاء الله وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه اذا حضر فأما ان كان من المقر بين فروج وريحان وجنة نعيم فاذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله للقاءه أحب رواداً عند بسند قوى (وان الكافر اذا حضر بشر) بضم أو طوا وكسر ثانيهما (بعذاب الله وعقوبته وليس شيء أكره اليه مما أمناه) أى مما يستقبله (فكره) بكسر الراء وفي نسخة كره (لقاء الله) تعالى (وكره الله) عز وجل (لقاءه) وفي حديث عائشة عند سعيد بن جديس فوعاذا أراد الله بعد خيرا قبض الله له قبل موته بعام ملك كاسدده ووقعه حتى يقال مات بخير ما كان عليه فاذا حضر ورأى ثوبه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا أراد الله بعد شرأ قبض الله تعالى له قبل موته بعام شيطاناً فاضله وفتنه حتى يقال مات بشراً ما كان عليه فاذا حضر ورأى ما أعد له من العذاب جرت نفسه فذلك حين كره لقاء الله تعالى وكره الله لقاءه ويؤخذ من ذلك ان محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تميت الموت لانها مكنته مع عدم تنهيه لان النهي محمول على حال الحياة المستمرة أما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) أنها قالت كان ر.ال من الاعراب لم تعرف أصاؤهم (جفاة) بالميم والنصب خبر كان لان سكان البوادي يغلب عليهم خشونة العيش فتجفوا أخلاقهم غالباً وفي نسخة حفاة بالخاء الممالة والرفع لعدم اعتنائهم باللباس (يأتون النبي صلى الله عليه وسلم يسألونه متى الساعة) تقوم (فكان) عليه الصلاة والسلام (ينظر الى أصغرهم) أى أحدثهم سناً كما في مسلم عنه وفي مسلم أيضاً من حديث أنس وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وفي أخرى له وعنده غلام من ازد شنوءة وكان حليفاً للانصار وكان يخدم المغيرة قال أنس وكان من أقراني أى أتراني في السن وكان سن أنس حينئذ نحو ما من سبع عشرة سنة (فيقول) عليه الصلاة والسلام (ان بعش هذا) الاحداث سناً (لا يدركه الهرم) يحزم بدر كره جزاء للشرط (حتى تقوم عليكم ساعتكم) قال هشام بن عروة يعنى موتهم لان ساعة كل انسان موته فهي الساعة الصغرى لا الكبرى التي هي بعث الناس ولا الوسطى التي هي موت أهل القرن الواحد وقال الداودي مما نقله في الفتح هذا الجواب من معارض الكلام لانه لو قال لهم لأدري ابتداء مع ما هم من الجفاة وقبل تمكن الايمان في قلوبهم لارتابوا فعدل الى اعلامهم بالوقت الذي ينقرون فيه ولو كان الايمان تمكن في قلوبهم لأفصح لهم بالمراد وقال في السكواكب هذا الجواب من أساليب الحكميم أى دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فانه لا يعاسبها الا الله وأسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لان معرفتكم به تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لان أحدثكم لا يدري من الذي يسبق الآخر (عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض) أى أرض الدنيا (يوم القيامة) أى تبدل (خبرة واحدة) بضم الخاء وسكون الموحدة وفتح الزاي بعدها هاء تأنيث وهي الطامة

أو بعض أزواجه اما لتكبر الموت قال ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب اليه مما أمناه فأحب لقاء الله فأحب الله لقاءه وان الكافر اذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره اليه مما أمناه فكره لقاء الله فكره الله لقاءه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رجال من الاعراب جفاة يأتون النبي صلى الله عليه وسلم يسألونه متى الساعة فكان ينظر الى أصغرهم فيقول ان بعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيامة خبرة واحدة

بتسكفوها الجبار يده  
كما يكفأ أحسنكم خبره  
في السفر زلا لاهل  
الجنة فأتى رسول من  
اليهود فقال بارك الرحمن  
عليك بأبأ القاسم ألا  
أخبرك بغزل أهل الجنة  
يوم القيامة قال بلى قال  
تكون الأرض خبزة  
وأحدة كما قال النبي  
صلى الله عليه وسلم  
فظنار النبي صلى الله عليه  
وسلم اليانم تحك حتى  
بدت نواجذه ثم قال  
الأخبرك بأدامهم قال  
آدامهم بالأمموني قالوا  
وما هذا قال ثورونون  
بأكل من زائدة كبدهما  
سمعون ألفا  
سهل بن سعد رضى الله  
عنه قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم  
يقول يحشر الناس  
يوم القيامة على أرض  
بضاء عفراء

أى ليس بياضها بالناصع أو يضرب إلى الحجرة قليلاً أو خاصة البياض أو شديدته والاول هو المعتمد  
 ( كقرصة ) خبز ( نقي ) أى سالم دقيقه من الغش والتخالة ( قال سهل ) هو ابن سعد المدكور  
 ( ليس فيها ) أى فى الارض المدكورة ( معلم ) بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة ساكنة أى علامة  
 ( لاجل ) يستدل بها على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكنى ولا أثر ولا شئ من العلامات التى يهتدى  
 بها فى الطرقات كالجليل والصخرة البارزة وفيه تعرض بان أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلامة منها وعن  
 ابن مسعود فى قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض أرضاً بياضاً كأنها فضة لم يسفك  
 فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة وعن أنس مرفوعاً تبدل الله الارض بارض من فضة لم يعمل عليها الخطايا  
 وعن مجاهد أرض كأنها فضة والسموات كذلك وعن عكرمة بلغنا ان هذه الارض يعنى أرض الدنيا  
 تقوى إلى جنبها أخرى يحشر الناس منها اليها قال بعضهم والخكمة فى ذلك ان ذلك اليوم يوم عدل ويظهر  
 حق فاقضت الحكمة أن يكون المحل الذى يقع فيه ذلك طاهر عن عمل المصيبة والظلم ويكون تجليه  
 سبحانه وتعالى على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولان الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب  
 أن يكون المحل خالصاً وحده ( عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) أنه ( قال  
 يحشر الناس ) قبل الساعة إلى الشام ( على ثلاث طواف ) أى فرق فرقة ( راغبين راغبين ) وفى نسخة  
 وراغبين بالواو وهذه الفرقة هى التى اغتتمت القرصة وسارت على فسحة من الظهور ويسرى فى الزاد راغبة  
 فيما تستقبله راهبة فيما تستدبره ( و ) الفرق الثانية تقاعدت حتى قل الظهور وضاق عن أن يسعهم لركوبهم  
 فأشتر كوافر كب منهم ( اثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة ) يعقبون ( على بعير )  
 بانبأث الواو فى الاربعة وفى نسخة فى الازل فقط ولم يذكر الخسة والستة إلى العشرة كثافة بما ذكر  
 ( وتحشر ) بالفوقية وفى نسخة بالتحشية ( بقيتهم النار ) لجهنم عن محصيل ما ركبوا نفهم الفرق الثالثة  
 ( تقبل ) من القيالة أى تستريح ( معهم حيث قالوا وتبيت ) من البيوت ( حيث باتوا ) نصبح معهم  
 حيث أصبحوا وتسمى معهم حيث أمسوا ( والمراد بالنار هنا النار الدنيا وهى التى تخرج من عدن كيدل له  
 حديث مسلم المذكور فيه الآيات الكائنة قبل الساعة كطواف الشمس من مغربها وفيه وآخر ذلك نار  
 تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفى رواية له نظر الناس إلى حشرهم وعن مهز بن حكيم مرفوعاً انكم  
 محشورون ونحى بيده نحو الشام رجالاً وركباناً يخرجون على وجوهكم رواء التمدى والنسأى بسند قوى  
 وعند أحمد بسند لا بأس به ستكون هجرة بعد هجرة فويحاز الناس إلى مهاجرة بهم ولا يبقى فى الأرض  
 الا أشراؤها لفظهم أرضوهم وتحشروهم النار مع القردة والخنزير تبيت معهم اذا باتوا وتقبل معهم اذا قالوا  
 وعند أحمد والنسأى واليهبى ان الناس يحشرون يوم القيامة أى قرب يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج  
 طامعين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم وفيه انهم سألوا عن السبب  
 فى مشي المذكورين فقال يلقى الله الآفة على الظاهر حتى لا تبقى ذات ظهر حتى ان الرجل ليعطى الحديقة  
 بالشارف ذات القتب أى يشتري الناقة المسنة لاجل ركبها بالستان الكريم لوان العار الذى عزم على  
 الرحيل عنه وعزة الظاهر الذى يوصله إلى مقصوده وقيل المراد بالنار النار الآخرة وبالخشى الحشر الذى يكون  
 عند الخروج من القبور ومال إلى هذا الخليعى وغيره ويزعم به الغزالي وذهب إليه التوربشتى فى شرح المصابيح  
 وأشيع الكلام عليه وقيل المراد بالنار نار الفتنة التى تسكون فى آخر الزمان وسبق شئ منها ( عن عائشة  
 رضى الله تعالى عنها ) انها ( قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون ) أيها الناس ( عراة )  
 بضم العين المهملة وهذا ظاهره يعارض حديث أبى سعيد المروى عند أبى داود وصححه ابن حبان انه  
 لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث

كقرصة نقي قال سهل  
 أو غيره ليس فيها معلم  
 لأحد عن أبى هريرة  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 يحشر الناس على ثلاث  
 طواف راغبين راغبين  
 واثنان على بعير وثلاثة  
 على بعير وأربعة على بعير  
 وعشرة على بعير وتحشر  
 بقيتهم النار تقبل معهم  
 حيث قالوا وتبيت معهم  
 حيث باتوا نصبح معهم  
 حيث أصبحوا وتسمى  
 معهم حيث أمسوا  
 عن عائشة رضى الله  
 عنها قالت قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 تحشرون عراة

في ثيابه التي يموت فيها لكن جمع بينهما بأنهم يخرجون من القبور بأنواهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة حفاة بضم الحافة بضم الميملة وتخفيف الفاء بلا حشف ولا نعل وفي رواية زيادة مشاة أى غير راكبين (غريلا) بضم الميملة وسكون الراء جمع أغرل وهو الاقلف والغرلة القلفة وهو ما يقطع من فرج الذكر وكالغرلة غير هامة يقطع من أعضائه التي ولدها فيرد الله به عند الحشر قال بعضهم ولا تلتقي اللام مع الراء في كلمة الا لا ير بع أرل اسم جبل وورل اسم حيوان وسرل ضرب من الحجارة والغرلة وزاد بعضهم هرل والذ زوجة وبرل الديك الذي يستدير بعنقه (قالت) عائشة (فقلت يا رسول الله الرجال والنساء) مبتدأ خبره (ينظر بعضهم الى) سواة (بعض) وفيه معنى الاستفهام والذأ جملها حيث (قال الامرأشدة من أن بهمهم) بضم التحتية وكسر الهاء من الرباعي وجوز السفاقي الفتح ثم الضم من همم الشيء اذا ذاه قال في الفتح والاول أولى (ذلك) باللام وكسر الكاف وفي نسخة ذلك بغير لام أى نظر بعضهم الى سواة بعض وعند الترمذى والحاكم قرأت عائشة ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم ثم أول مرة فقلت واسواتاه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال طاصلى الله عليه وسلم لكل امرئ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرق الناس) بفتح الراء (يوم القيامة) بسبب تراكم الاهوال ودنو الشمس من رؤسهم والازدحام (حتى يذهب عرقهم) أى يجرى سائحا (في الارض) ثم يغوص فيها (سبعين ذراعا) أى بالذراع المتعارف وألذراع المكى وفي رواية سبعين باعا (ويلجمهم) بضم التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من ألجم الماء اذا بلغ فاه (حتى يبلغ آذانهم) وظاهره استواء الناس في وصول العرق الى الآذان وهو مشكل بالنظر الى العادة فانه قد علم ان الجماعة اذا وقفوا على الارض المستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصر بعضهم وأجيب بان الإشارة الى يصل الى آذنيه الى غاية ما يصل الماء ولا ينبغي أن يصل الى دون ذلك ففي حديث عقبة مرفوعا عنهم من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ نعليه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ فاه ومنهم من يغطي عرقه وضرب يده فوق رأسه واد الخاكم وظاهر قوله الناس التعميم لكن في حديث عبد الله بن عمر وابن العاص انه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فإين المؤمنون قال على كراسي من ذهب ويظل عليهم الغمام وقال الشيخ عبد الله بن أبي جرة هو مخصوص بالبعث وان كان ظاهره التعميم ويستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء الله تعالى فاشدهم في العرق الكفار ثم أصحاب الكبار ثم من بعدهم والمساكين منهم قليل بالنسبة الى الكفار وعن سلمان تعلى الشمس يوم القيامة من عشرين سنين ثم تدنو من جاجم الناس حتى تكون قالب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الارض قائمة ثم ترتفع حتى يغرق الرجل ولا يضر سواه يومئذ مؤثما ولا مؤمنة والمراد كما قال القرطبي من يكون كامل الايمان لا وارد انهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي رواية يصبها ابن حبان ان الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحنى (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله) تعالى (عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال أول ما يقضى) بضم التحتية (بين الناس) يوم القيامة (في السماء) التي حرمت بينهم وفي نسخة بالسماء بلو حسة وفيه تعظيم أمر السماء فان البداية تكون بالاهم فالاهم وهي حقيقة بذلك فان الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة بها وبحسب قوت المنفعة المتعلقة بعلمها وهنم البنية الانسانية من أعظم المفسدات فيوت بها منافع كثيرة قال بعض المحققين ولا ينبغي أن يكون بعد الكفر بالله تعالى أعظم منه ثم يحتمل من حيث اللفظ أن تكون الاولية مخصوصة بما يقع فيه الحكم

غريلا قالت فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم بعض فقال الامرأشدة من أن بهمهم ذلك عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعا ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ما يقضى بين الناس في السماء

الله عنهما قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
إذا صار أهل الجنة إلى  
الجنة وأهل النار إلى  
النار جرى بألوت حتى  
يجعل بين الجنة والنار  
ثم يذبح ثم ينادى مناد  
يا أهل الجنة لا موت  
ويا أهل النار لا موت  
فيزداد أهل الجنة فرحا  
إلى فرحهم ويزداد  
أهل النار حزنا إلى حزنهم  
عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إن الله  
تبارك وتعالى يقول  
لاهل الجنة يا أهل الجنة  
فيقولون لبيك ربنا  
وسعدك فيقول هل  
رضيتم فيقولون وما لنا  
لا نرضى وقد أعطينا  
ما لم نعط أحدا من  
خلقك فيقول أنا  
أعطيتكم أفضل من  
ذلك فيقولون وأى  
شيء أفضل من ذلك  
فيقول أحل عليكم  
رضواني فلا أسخط  
عليكم بعده أبدا عن  
أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ما بين  
منسكي الكافر مسيرة  
ثلاثة أيام للراكب  
السرع

بين الناس وأن تكون عامة في أولية ما يقضى فيه مطلقا وما يقوى الأول حديث أبي هريرة المروي في  
السنن الأربعة من فوعان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلته الحديث وقد جمع النسائي في روايته  
في حديث ابن مسعود بين الخيرين ولقظه أو ما يحاسب عليه العبد صلته وأول ما يقضى بين الناس في السماء  
(عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صار أهل الجنة  
إلى الجنة وأهل النار إلى النار جرى بألوت) الذي هو عرض من الأعراض مجسما في هيئة كبش أملح  
لان المعاني في النار الآخرة تنكشف للناظرين انكشاف الصوري في هذه الدار القانية والنار جارية بألوت في  
هيئة كبش (حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح) والذابح له كنفه القرطبي عن بعض الصوفية يحيي  
ابن زكريا عليهم الصلاة والسلام محضرة النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى دوام الحياة وعن بعض  
المفسرين أنه جبريل عليه الصلاة والسلام قال في المصاييح وعلى تقدير كونه يحيي في اختصاصه من بين  
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بذلك لطيفة وهي مناسبة اسمه لأعدام الموت وليس فيهم من اسمه يحيي غيره  
فالمناسبة فيه ظاهرة وعلى تقدير كونه جبريل عليه الصلاة والسلام فالمناسبة لا اختصاصه بذلك لأنحة أيضا  
من حيث هو معروف بالروح الأمين وليس في الملائكة من يطلق عليه ذلك غيره فجل أمين على هذه  
القضية المهمة وتولى الذبح فكان في ذبح الروح لألوت الضاد لها مناسبة حسنة يمكن رعايتها والإشارة بها  
إلى بقاء كل روح من غير طر والموت عليها بشارة للمؤمنين وحسرة على الكافرين (ثم ينادى مناد) لم يعلم  
اسمه (يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت) بالبناء على الفتح فيهما (فيزداد أهل الجنة فرحا إلى  
فرحهم ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم) بضم الحاء المهمة وسكون الزاي فيها وروى بفتح الحاء والزاي  
فيهما (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون) وفي نسخة يقولون (لبيك ربنا  
وسعدك) أي أجابة لك بعد أجابة وإسعادك بالأجابة بعد إسعادك المقصود لازم ذلك وهو شدة الاسراع  
بالأجابة (فيقول) جل وعلا (هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك  
فيقول) سبحانه وتعالى (أنا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شيء أفضل من ذلك فيقول) جل  
جلاله (أحل) بضم الهمزة وكسر المهملة وتشديد اللام أي أنزل (عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده  
أبدا) وفي حديث جابر عند الزرار قال رضواني أكبر قال في الفتح وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان  
من الله أكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعبه وأطيب لقلبه  
من كل نعم لما في ذلك من التعظيم والتكريم اه وهذا معنى ما في الكشف والتنوين في رضوان في  
الآية للتقليل فيدل على أن شيئا يسير من الرضوان خير من الجنان وما فهموا أكبر أصناف الكرامة رؤية  
الله تعالى قاله الطيبي وقال صاحب الفتاح والانسب أن يحمل على التعظيم وأكبر على مجرد الزيادة مبالغة  
لوصفه بقوله من الله أي ورضوان عظيم يليق أن ينسب إلى من اسمه الله معطي الجزيل ومن عطايها الرؤية  
وهي أكبر أصناف الكرامة تخيل أنك يناسب معنى الحديث الآية حيث أضافه إلى نفسه وأبرزه في صورة  
الاستعارة وجعل الرضوان كالجائزة للوفود النازلين على الملك الأعظم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين منسكي الكافر) بفتح الميم وسكون النون وكسر الكاف  
وفتح الواو خمسة جمع منسكب مجتمعة العضد والكشف (مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع) في جزيه ليُعظم  
عذابه ويضاعف ألمه في مسند الحسن بن سفيان خمسة أيام وعند أحمد من حديث ابن عمر مرفوعا يعظم  
أهل النار في النار حتى إن من شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعمائة وفي الزهد لابن المبارك بسند  
صحيح عن أبي هريرة ضرب من الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يعظمون لثقتي منهم وليدوقوا العذاب





الرفع على انها موصولة (فلا يظماً أبداً) وعند ابن أبي الدنيا عن النّوّاس بن سميان أول من يرد عليه من يسبق كل عطشان وظاهر قوله فلا يظماً أبداً ان الحوض بعد الصراط والنعمة من النار لان ظاهر حال من لا يظماً ان لا يعذب بالنار وفي حديث أنس عنه الترمذي ما يدل لذلك ولغظه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي فقال انا فاعل فقلت أين أطلبك قال أول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم ألتك قال أنا عند الميزان قلت فان لم ألتك قال أنا عند الحوض وقيل هو قبل الصراط قال القرطبي والمعنى يقتضيه فان الناس ينجون عطاشا من قبورهم وقيل له حوضان حوض في الموقف قبل الصراط وحوض بعده ويطلق على الحوض كثر لكونه معه منه وفي حديث أبي ذر عندهم ان الحوض يشعب فيه ميزان من الجنة وأحوال الآخرة خارقة للعادة فلا يقال ان الحوض لو كان في الموقف لحالت النار بينهم وبين الماء الذي يصب من الكوثر وأخرج ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وهو قائم على حوضه بيده عصا يدهم من عرف من أمته ألا وانهم يتباهون أيهم أكثر تبعا واني لأرجو ان أكون أكثرهم تبعا واختلف بنسبنا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه ولم يوجد نظيره لغيره ولذا آمن الله تعالى به عليه في التنزيل (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال أمامكم) بفتح الهمزة أي قدامكم (حوضي) بياء الاضافة وفي نسخة حوض (كباين جرباء) بفتح الجيم والموحدة بينهما راء سا كنة آخره همزة مدود وقال القاضي عياض بالقصر ووجهه بالنووي في شرح مسلم (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون الدال المججمة وضم الراء بعدها حاء مهملة قال ابن الاثير في نهايته هما يعني جرباء وأذرح قرينان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال اه وتعبه ابن الصلاح فقال هذا غلط بل بينهما غلوة سهو ومهما مر وقتان بين القدس والكرك ولا يصح التقدير بالثلاث لمخالفتها بقية الروايات والذي وقع في ذلك اختصار وقع في سياق الحديث من بعض الرواة فقد وقع عن أبي هريرة مرفوعا عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح قال الضياء المقدسي فظهر بذلك انه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كباين مقامي وبين جرباء وأذرح فسقط مقامي وبين وقد ثبت التقدير المذكور عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء وأذرح هذا حاصل ما أفاده ابن الصلاح وقال غيره لا غلط بل بينهما ثلاثة أيام ووجه الجمع بينهما وبين بقية الروايات بأنه أخبر ألا بالمسافة البسيرة ثم أعاد الله بالطويلة فأخبر بما فضل الله به عليه شيئا فشيئا فلا اعتماد على أطولها وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي الاحاديث المذكورة هذا ان مسافتهم نحو شهر أو ثلاثة أيام وفي حديث عقبة بن عامر عند أحمد كباين ابلة الى الجحفة وذلك نحو شهر وانما اختلف التقدير بالجهات المذكورة لاختلاف الخطاطين فخطاب أهل كل جهة بما يعرفونه من المواضع وما جمع بعضهم بين تلك الروايات بأن الاختلاف فيها انما هو بالنظر الى الطول والعرض فتقدم انه من حديث ابن عمر وزواياه سواء وحديث النّوّاس وغيره طوله وعرضه سواء ومنهم من جعل ذلك على السبيل السريع والبطيء وهو بعيد بالنظر الى أقلها وهو الثلاث (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضي كباين ابلة) مهمة مفتوحة فتحية سا كنة فلام مفتوحة بعدها هاء تأنيث مدينة كانت عاصمة بطرف بصر القازم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون هن شاطئهم ويمر بها الحاج من غزة فتكون أمامهم واليهما تنسب العقبة المشهورة عند أهل مصر (وهنا من اليمن) بفتح الساد والياء المهملتين بينهما نون سا كنة بمدودة والقييد الياءين يخرج صناعا الشام وفي حديث أبي هريرة أبعد من ابلة الى عدن وهي تسامت صنعا وذلك نحو شهر (وان فيه) أي الحوض (من الابار يقي كعدد نجوم السماء) وعند أحمد عن أنس أكثر من كثر من عدد نجوم السماء ويسلم عن ابن عمر فيه أبار يقي كعدد نجوم السماء وفي الضياء

فلا يظماً أبداً عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمامكم حوضي كباين جرباء وأذرح عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضي كباين ابلة وصنعا من اليمن وان فيه من الأبار يقي كعدد نجوم السماء

(عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بغيرهم (أنا نائم إذا) وفي نسخة أنا قائم أي على الخوض فإذا بالقاء وتوجيه الأولى أنه رأى في المنام ما سيقتع في الآخرة أي بينما أنا نائم إذا (زصرة) بضم الزاي وسكون الميم أي جماعة واردون على الخوض يريدون الشرف منه (حتى إذا) عرفتهم خرج رجل أي ملك على صورة الرجل موكل بذلك ولم يسم (بني وبينهم فقال) لهم أي تسالوا قال صلى الله عليه وسلم (فقلت أين) تذهب بهم (قال) الملك اذهب بهم (إلى النار والله) بالخفض بوار القسم قال صلى الله عليه وسلم (قلت) له (وما شأنهم) حتى تذهب بهم إلى النار (قال) الملك (انهم ارتدوا بعدك) على أدبارهم القهقري أي رجوعا عما كانوا عليه في حياتك والقهقري بفتح القافين بينهما هاء ساكنة والراء مفتوحة مصدر في موضع نصب على المصدر ية من غير لفظه كقوله فعدت جالوسا وهو الرجوع إلى خلف قال ابن الأثير في نهايته القهقري المثنى إلى الخاف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشبهة قيل أنه من باب القهر وقيل هو العدو الشديد ٧ (فلا أراه) بضم الهمزة أي فلا أظن أنه (يخلص) بالحاء المعجمة وضم اللام (فيهم) بالفاء والتحتية وفي نسخة منهم والميم والنون أي من هؤلاء الذين دنوا من الخوض وكأوا برودته فصدوا عنه من النار (الأمثل) بالضم (هل النعم) بفتح النون والهمزة والميم ضوال الأبل واحد ها هامل أو الأبل بلاراع ولا يقال ذلك في النعم يعني أن الناجي منهم قليل في قلة النعم الضالة وهنا يشعر بأنهم صنفان صنف كفار وصف عصاة قال في التذكرة قال علماءنا كل من ارتد عن دين أو أحدث فيه ما لا يرضاه الله ولم يأذن فيه فهو من المطرودين عن الخوض المبعدين عنه وأشدهم طردا من خلف جماعة المسلمين كالطوارق على اختلاف فرقها والروافض على تباين مذاهبها والمعتزلة على أصناف أهوائها فهو لأعاهم مبدلون وكذلك الظاهرة المنسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وأذلالهم والمعلنون بالكبائر المستخفون بالعاصي وعند الترمذي عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينك بالله يا كعب بن عجرة من أمرأ يكونون من بعدى فمن غشيتهم في أبوابهم فصدقهم في كذبهم وأعلمهم على ظلمهم فليس مني ولا يرعد على الخوض ومن غشى أبوابهم ولم يصدقهم في كذبهم ولم يعلمهم على ظلمهم فهو مني وأعلمهم وسيرد على الخوض واستبدل بعضهم بالحديث المذكور على أن الخوض يكون في الموقف قبل الصراط لأن الصراط جسر ممدود على جهنم يجاز عليه فمن جازه سلم من النار وأجيب باحتمال أن الجماعة المذكورة يقرَّبون من الخوض بحيث يرونه ويروونه فيدفعون في النار قبل أن يتخلصوا من بقية الصراط (عن حارثة ابن وهب رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر) أي والحال أنه ذكر (الخوض فقال) هو (كما بين المديونة وضعا) أي من الذين كما

﴿ كتاب القدر ﴾

بفتح القاف والبدال المهملة وقد تسكن قال الراغب القدر هو التقدير والقضاء هو التفصيل والقطع فالحقضاء أخص من القدر لأنه الفصل بين التقدير فالتقدير كالاساس والقضاء هو التفصيل والقطع وذكر بعضهم أن القدر بمنزلة العدل الكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنه لما أراد الفرار من الطاعون بالشام أتى من القضاء قال أفر من قضاء الله إلى قدر الله تنبيه على أن القدر ما يمكن قضاءه فيرجو أن يدفعه الله فإذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى وكان أمره مقضيا كان على ربك حتما مقضيا تنبيه على أنه صار بحيث لا يمكن تلافيه ويهيج جمع بين قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقوله صلى الله عليه وسلم جفت القلم عما أتت لا قبل بالظن إلى القدر والثاني إلى القضاء وعلى هذا فالقضاء يرجع إلى تعالى الإرادة الصالحة والقدر إلى تعالى القدرة التجيزي وقيل عكسه فالقضاء هو إرادة الله تعالى المتعلقة بالاشياء أن لا أي الإرادة مع التعلق والقدر إيجاد الاشياء على قدر معلوم ومقدور به وقيل القدر هو عامه بالاشياء

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا قائم فاذا زصرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال لهم فقلت أين قال إلى النار والله قلت وما شأنهم قال انهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري ثم إذا زصرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال لهم فقلت أين قال إلى النار والله قلت ما شأنهم قال انهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري فلا أراه يخلص منهم الأمثل هل النعم عن حارثة بن وهب رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الخوض فقال كما بين المديونة وضعا ﴿ كتاب القدر ﴾ (٧) هنا سقط من المتن يعلم من الطامش

قبل وجودها والقضاء ایجادها على طبق ذلك قاله تعالى قدر الاشياء أي علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها  
قبل وجودها ثم أوجدها ما سبق في علمه تعالى فلا يحدث في العالم العلوي والسفلي الا وهو صادر عن علمه  
تعالى وقدرته وادراكه وليس الخلق فيها شئ الا أنواع الكتب ومحاول الأسباب ونسبة وإضافة وذلك كله  
انما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وأطامه كما ص عليه القرآن والسنة قال ابن السمعاني سبيل معرفة  
هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة ودون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فقد ضل وتاه لان  
القدر سر من أسرار الله تعالى اختص به وصحبه عن عقول الخلق لحكمة يعلمها فلا يعلمه نبي مرسل ولا ملك  
مقرب اذ هو علم الله وغيبه الذي استأثر به فلم يطالع عليه أحد من خلقه وقيل ان القدر يشكف لهم اذا  
دخلوا الجنة ولا يشكف لهم قبل دخولها

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفي نسخة تفيد فيهما على الكتاب (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله تعالى  
عنهما) انه (قال قال رجل) هو عمران المذكور (بارسول الله أي عرف) بضم اليماء (أهل الجنة  
من أهل النار) أي أيمن ويفرق بينهما بحسب قضاء الله وقدره أي هل هم متميزون في علم الله (قال  
صلى الله عليه وسلم (نعم قال) عمران يارسول الله (فلم يعمل العاملون) أي اذا سبق العلم بذلك  
فلا يحتاج العامل الى العمل لانه يصير الى ما قدر له (قال) صلى الله عليه وسلم (كل يعمل لما) أي الذي  
يزيد الآلام (خالقه) بضم الحاء وكسر اللام (أو) بالشك وفي نسخة بالواو (لما يسره) بضم أوله  
وكسر ثانيه المشددة وفي نسخة يسره بتحتية تن وفتح السين فعلى المسكف أن يدأب في الاعمال الصالحة  
ولا يشكل على ما في علم الله فان عمله أمارة الى ما يؤل اليه أسره غالباً والرب يفعل ما يشاء فالعبد ملوكه  
يتصرف فيه بما يشاء ولا يستل عما يفعل قال الخطابي ان قول الصحابي هذا مطابقة بأصريه بوجوب تعظيم  
العبودية فلم يرخص له صلى الله عليه وسلم لعدم الاطلاع على ما في الباطن وبين له ان كلامه ليس لما خلقه  
وان عمله في العاجل دليل مصير في الآجل وهذه الامور في حكم الظاهر ومن وراء ذلك حكم الله تعالى وهو  
الحكيم الخبير لا يستل عما يفعل واطلب انظروا من الرزق المقسوم مع الامر باليسر ومن الاجل  
المضروب مع المعالجة بالطالب المأمور بهما (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) انه (قال لقد  
خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ماثرك فيها) أي في الخطبة (شيئاً) هو كائن من الامور المقدرة  
الى قيام الساعة الا ذكره عليه من علمه وبجهله من جهله) وبسلسل حفظه من سخطه ونسيه من نسيه أي  
ان بعض الناس حفظ ذلك وداوم على حفظه وبعضهم نسيه ثم بين حاله بقوله (ان كنت) هي الخففة  
من الثقل (لأرى) بفتح الهيمزة (الشيء) الذي أخبر صلى الله عليه وسلم عن وقوعه (قد نسيته)  
وفي نسخة قد نسيته بفتح المعول أي ثم اذكره (فاعرف) وفي نسخة فأعرفه (كما) وفي نسخة  
ما (يعرف الرجل) وفي نسخة حذف ذلك (اذا غاب عنه فآفره) وفي رواية كما يعرف الرجل وجهه  
الرجل اذا غاب عنه ثم آفره أي الذي كان غاب عنه فأنسى صورته ثم اذا رآه عرفه يعني انه اذا حصل أسره  
في زمن حذيفة مما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم بكون الاسراء من بني أمية ثم ذكر ان ذلك الاسراء أخبر عنه  
صلى الله عليه وسلم بهذين كان ناسياً لذلك لعدم وقوعه فلما وقع تذكر ما كان ناسياً له (عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدر له) صفة  
لقوله شئ ويأتي بانباء الياء على الاصل مضارع أي عني جاء يعدي لولاه وفي نسخة بخطها كتبه الله تعالى  
سندع الزبانية بغير روا وفي حديث آخر انه لا يرد شيئاً أي من القدر وليس له ان يتركه روا فان النذر لا يأتي من  
القدر شيئاً والمخني لا تناسر وامعته بن انكم انصرفون به ما قدر عليكم أو تتركون به شيئاً لم يقدر الله تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن عمران بن

حصين رضي الله عنه

قال قال رجل يارسول

الله يعرف أهل الجنة

من أهل النار قال نعم

قال فلم يعمل العاملون

قال كل يعمل لما خلق

له أو لما يسره عن

حذيفة رضي الله عنه

قال لقد خطبنا النبي

صلى الله عليه وسلم خطبة

ما ترك فيها شيئاً الى قيام

الساعة الا ذكره عليه

من علمه وجهله من

جهله ان كنت لأرى

الشيء قد نسيته فأعرف

ما يعرف الرجل اذا غاب

عنه فآفره عن

أبي هريرة رضي الله

عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال لا يأتي ابن

آدم النذر بشئ لم يكن

قد قدر له

لكم (ولكن) بالتخفيف (بليقه) من الالتقاء (القدر) أى الى التندر وفي رواية يلقيه التندر بالتون  
والنال المهجمة أى الى القدر ونسبة الالتقاء الى التندر مجازية وسوغ ذلك كونه سببا الى الالتقاء ففسد الالتقاء  
اليه فكل من الروايتين صحيح اذ الذى باقى بالحقيقة هو القدر وهو الاصل وبظاهر هو التندر (وقد)  
أى والحال انى قد (قدرته استخرج) بلفظ التسكر من المضارع (به) أى بالتندر وبالباء لالة (من)  
البيخيل) وفي حديث آخر وإنما يستخرج به من البيخيل أى لانه لا يتصدق الا بعوض يستوفيه أولا  
والقدر قد يوافق القدر فيخرج من البيخيل ما لولا لم يكن يريد أن يخرج به وظاهر ذلك النهى عن التندر  
مع انه يجب الوفاء به عند الحصول وأجيب بأن المنهى عنه التندر الذى يعتقد انه يغنى عن القدر بنفسه كما  
يزعمه بعض الناس وإنما اذا نذر واعتقد ان الله تعالى هو الضار النافع والتندر كالوسائل والترافع فالوفاء به  
طاعة وهو غير منهى عنه (عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
انه (قال ما استخلف) بضم الشوقية وسكون المهجمة وكسر اللام (خليفة الا له بطانان) تثنية بطانة  
بكسر الباء الموحدة اسم جنس تشمل الواحد والجماعة وبطانة الرجل خاصته الذين يبايئهم فى الامور  
ولا يظهر غيرهم عليها وهى مشتقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشما والدار فى ذلك  
ويقال بطن فلان بطلان وناو بطانة قال الشاعر

أولئك خاصاقي نعم وبقاقي \* وهم عيني من دون كل قريب

(بطانة تأمره بالخبر وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه) بضم الحاء المهملة والضاد المهجمة أى  
تؤكده عليه فى فعله (والمعصوم من عصم الله) باسقاط ضمير المفعول أى من عصمه الله أى من منعه وجاه  
من الوقوع فى الهلاك أو ما يجزاليه (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال كثيرا) انصب صفة  
لمصدر محذوف أى يحلف حلفا كثيرا (ما) من بدلة لانا كيد (كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف)  
ويقول فى حال حلفه (لا) أفعل وألا ترك (و) حتى (مقابل القلوب) وهو الله عز وجل أى يغلب عليه فى  
حلفه ان يقول ذلك وحقيقة القلب لا تغلب فالمراد قلب أغراضها من الارادة وغبرها وهو المراد بقوله  
تعالى يحول بين المرء وقلبه أى باقى فى قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضى ذلك وعن ابن  
عباس يحول بين المرء الكافر وطاعته ويحول بين المطيع ومعصيته فالسيد من أسعده الله والشقي من أضله  
الله والقابوب بيد الله بقلها كيف يشاء قال السدي يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن ولان  
يكفر الا باذن الله اه قال ابن بطل الآيه نص فى ان الله تعالى خالق الكفر والايمان وأنه يحول بين قلب  
الكافر وبين الايمان الذى أمر به فلا يكسبه ان لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر وكذا فى  
المؤمن بكسبه ففضمت الآيه انه خالق جميع أفعال العبد من ايارا الايمان الى ايارا الكفر وعكسه وكل فعل  
الله عدل فيمن أضله وخلده لأنه لم يمنهم حقوا وجب لهم عليه اه

﴿ كتاب الايمان ﴾

بفتح الهمزة جمع بين خلاف اليسار وأطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا أخذ كل يمين صاحبه وقيل  
لحفظها من المخاوف عليه كحفظ الامين وتسمى ألية وحلفا وفى الشرع تحقيق الامر المحتمل أو تركه بذكر  
اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته هذا ان قصد الميمين الموجبة للكفارة والايفاد وما أقام مقامه  
ليدخل نحو الحلف بالطلاق والعق وهو ما فيه حث أو منع أو صدق وخروج بالتحقيق لغو اليمين بأن سبق  
لسانه الى ما لم يقصده بها أو الى لفظها كقوله فى حال غضبه أو صلة كلام لا والله تارة وبلى والله أخرى  
وبالمحتمل غيره كقوله والله لا مؤمن أو لا أضعد الى السماء فليس يمين لامتناع الحنث فيه بذنه بخلاف والله  
لا صدق السماء فإنه يمين وتزومه الكفارة حالا (و) كتاب (التنوير) جمع نذر وهو مصدر نذر بفتح

ولكن يلقيه القدر  
وقد قدرته استخرج  
به من البيخيل عن  
أبى سعيد الخدرى  
رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ما استخلف خليفة الا  
له بطانان بطانة تأمره  
بالخير وتحضه عليه وبطانة  
تأمره بالشر وتحضه  
عليه والمعصوم من  
عصم الله عن  
عبد الله بن عمر رضى  
الله عنهما قال كثيرا  
ما كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يحلف  
لا ومقابل القلوب  
﴿ كتاب الايمان ﴾

الذي المحجة ينذر بضمها وكسرهما والنذر في اللغة الوعد بحبر أو شر وشرع التزام فربما غير لازمة بأصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل إيجاب ما ليس بواجب لحديث أمر ومنهم من قال بهوان يلزم نفسه بشئ تبرعاً من عبادة أو صدقة أو نحوهما وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومن نذر أن يعصى الله فلا بعصه فأنما ساء نذراً باعتبار الصورة كما قال في الخبر وباتعها مع بطلان البيع

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تفيد بها على الكتاب (عن عبد الرحمن بن مسرة) بفتح السين المهملة والراء بينهما مضمومة ابن حبيب وقيل كان اسمه عبد كلال فغيره النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري له هجعة وكان إسلامه يوم الفتح وشهد غزوة تبوك وافتتح سجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال) لي (النبي صلى الله عليه وسلم) يا عبد الرحمن لا تسأل الأمانة بكسر الهمزة مصدر أمر ولا نهاية وتسأل مجزوم على النهي والأمانة مفعول به والفاعل مبني على يعود على عبد الرحمن وكسرت اللام لاتقاء الساكنين أي لا تسأل الولاية (فإنك إن أتيتها عن مسألة وكنت إليها) بضم الواو وكسر الكاف وسكون اللام يقال وكأه إلى نفسه وكلاو وكولا وهذا الأمر موكول إلى ومنه قول النابغة

كأنني لهم يأمية ناصب أي إن الأمانة أمر شاق لا يخرج من عهدتها إلا الأفراد من الرجال فلا تسألها عن تشوف نفس فإنك إن سألتها تركت معها فلا يعينك الله عليها وحينئذ فلا يكون فيك كناية لها ومن كان هذا شأنه لا يولي (وإن أتيتها عن) وفي نسخة من (غير مسألة أعنت عليها) وعن يمينك ان تكون بمعنى الباء أي بسبب مسألة (وإذا حلفت على) محالوف (بأن) فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأنت الذي هو خير) ظاهره تقديم التكفير على إتيان المحالوف عليه وفي الحديث الآخر لا تحلف على يمين فرأيت غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني وهو يقتضي تأخيرته ومذهب امامنا الشافعي ومالك والجمهور جواز التقديم على الحلف لكن يستحب كونها بعده واستثنى الشافعي التكفير بالصوم لأنه عبادة بدنية فلا تقدم قبل وقتها كصوم رمضان واستثنى بعض أصحابه حث المعصية كأن حلف لا ينفي ما في التقديم من الاعتناء على المعصية والجمهور على الأجزاء لأن اليمين لا تحرم ولا تحل ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأشهب من المسألة التقديم لما قوله وكفر عن يمينك وأنت الذي هو خير فإن قيل الواو لا تدل على الترتيب أجيب برواية أبي داود فكفر عن يمينك ثم أتيت الذي هو خير فإن قلت ما مناسبة هذه الجملة للجملة السابقة أجيب بأن الممتنع من الأمانة قد يؤدي به الحال إلى الحلف على عدم القبول مع كون المعصية في ولايته (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال والله لأن) بفتح اللام وهي ثأ كيد القسم (يا ج) بفتح التعتيقية واللام والجيم المشددة من اللجاج وهو الإصرار على الشيء مطلقاً أي لأن ينادي (أحدكم) على عياد الحنث (بيمينه) أي بسبب يمينه الذي حلفه (في) أهله) أي على أمر يتعلق بأهله أي زوجته وأقاربه وهم يقتضرون بعدم حنثه ولم يكن معصية كأن حلف لا يطرأ زوجته كل شهر الأمانة ولا ينفق على أقاربه الذين لا يحب نفقتهم (آتمله) بفتح الهمزة الممدودة والمثلثة أشد ما للحالف المتأذى (عند الله من أن) بفتح و (يعطى) كفارته التي افترض (الله تعالى عليه) فينبغي له أن يحنث ويفعل ذلك بكفر فإن نزع عن ارتكاب الحنث خشية الله ثم أخطأ أامة الضرر على أهله لأن الأثم في اللجاج أكثر منه في الحنث على زعموا وهو مذكور في الأصول

خرج مخرج الغالب والأفالحكم يتناول غير الأهل إذا وجدت العلة وكان القياس يقتضي أن يقال للجاج أحدكم آتمله من الحنث لكن عدل عن ذلك إلى ما هو لازم الحنث وهو الكفارة لأن المقابلة بينهما وبين اللجاج ألغى للاخصم وأدل على سوء نظر المتطوع الذي اعتقده أنه يخرج من الأثم وانما يخرج من الطاعة

والنذور

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

عن عبد الرحمن بن

مسرة رضي الله عنه

قال قال لي النبي صلى الله

عليه وسلم يا عبد الرحمن

ابن مسرة لا تسأل

الأمانة فإنك إن أتيتها

عن مسألة وكنت إليها

وإن أتيتها عن غير

مسألة أعنت عليها

وإذا حلفت على يمين

فرأيت غيرها خيراً منها

فكفر عن يمينك

وأنت الذي هو خير

عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

نحن الآخرون السابقون

يوم القيامة فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

والله لأن يلجأ أحدكم

بيمينه في أهله آتمله

عند الله من أن يعطى

كفارته التي افترض

الله عليه



قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت أحب الى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر عن أبي ذر رضى الله عنه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الكعبة قالوا يا رسول الله فقلت ماشأني أرى في شياً ماشأني فجلست اليه وهو يقول فما استطعت ان أسكت ونفثاني ماشاء الله فقلت من هم بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال الا كثرون أموا الا لمن قال هكذا وهكذا وهكذا عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الوالد لن تمسه النار الا تحلة

والصدقة والاحسان وكلها تجتمع في الكفارة ولهذا أعظم شأنها بقوله التي افترض الله عليه واذ اصبح ان الكفارة خبره ومن لوازمها الحنف صبح ان الحنف خبره ويؤخذ من ذلك ان الحنف في العيين أفضل من الحنف اذا كان في الحنف مصلحة ولذا قال علماء الشافعية لو حلف على ترك مندوب كسنة الظهور أو فعل مكره كالالتفات في الصلاة من حنثه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب أو ترك مكره وكه حنثه وعليه بالحنث كفارة أو على فعل حرام أو ترك واجب عصى بحلفه ولزمه حنث وكفارة اذا لم يكن له طر يق سواء والا فلا كما لو حلف لا ينفق على زوجته فان له طر يقا بان يعطيها من صدقها أو يقرضها ثم يبرئها لان الغرض حاصل مع بقاء التعظيم أو على ترك مباح أو فعله كدخول دار أو كل طعام وليس ثوب سن ترك حنثه لمافيها من تعظيم اسم الله تعالى نعم ان عاقبى بتركه أو فعله غرض ديني كأن حلف أن لا يس طيباً ولا يلبس ناعماً فقبل بين مكره وقبل بين طاعة اتباعا لسانى خشونة العيش وقيل يختلف باختلاف أحوال الناس وتعودهم وفر اشهم قال الراغب والنورى وهو الاصوب (عن عبد الله بن هشام) القرشى التيمى له ولأبيه محبة سكن المدينة (رضى الله تعالى عنه) قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال له عمر يا رسول الله (لانت أحب الى) بتشديد الياء واللام لنأ كيد القسم المقدر (من كل شئ الا من نفسي) ذكره ابن تيمية بحسب الطبع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) يكمل إيمانك (والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك فقال عمر) لما علم انه صلى الله عليه وسلم هو السبب في نجاة نفسه من الهلاك (فانه أى الشأن (الآن والله) يا رسول الله (لانت أحب الى من نفسي) فاجاب بما اقتضاه الاختيار بسبب توسط الاسباب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (الآن) عرفت فنفطت بما يجب عليك (يا عمر) فلا يكمل إيمان الشخص الا اذا كان يحبه صلى الله عليه وسلم أكثر من نفسه وماله وولده والناس أجمعين محبة روحانية بسبب نجاة له من الهلاك ولا عبرة بمحبة ذلك محبة طبيعية فلا تنافي المحبة الروحانية الا ترى انه لو خير بين كفر به محمد وموت ولده لاختار الثاني على الاول (عن أبي ذر) جندب بن جادة الانصاري (رضى الله عنه) انه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول في ظل الكعبة وفي نسخة وهو في ظل الكعبة يقول (هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة) مرتين قال أبو ذر (قلت ماشأني) أى ما حالى (أرى) بفتح التحتية يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (في) بتشديد الياء (شياً) بوجوب الاخسرية وفي نسخة أرى بضم التحتية أى يظن في شئ (ماشأني) أى ما حالى (جلست اليه) أى ما حالى صلى الله عليه وسلم (وهو يقول فما استطعت ان أسكت ونفثاني) بفتح الغين والشين المشددة المجهولين (ماشاء الله) عز وجل من الخوف (فقلت من هم بأبي أنت وأمي) أى مدي (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (الا كثرون أموا الا لمن قال هكذا وهكذا وهكذا) ثلاث مرات أى الامن أنفق ماله أماماً وبيناً وفيها لاهى المستحقين فغير عن الفعل بالقول (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الوالد) وفي حديث أنس في الجنائز لم يلبغوا الحنف (ان تمسه النار الا تحلة القسم) بفتح الفوقية وكسر الحاء الموحدة وتشديد اللام المفتوحة أى تحليلها والمراد من القسم ما هو مقدر في قوله تعالى وان منكم لاورادهاى والله ما منكم المستثنى منه لى تمسه لانه في حكم البدل من لا يموت فمكانه قال لاثمس النار من مات له ثلاثة بعد الورود (وعنه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله عز وجل تجاوز لاثمى ما حدثت به أنفسها) بالنصب والرفع أى بغفر اختيارها لقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (مالم تعمل به) أى بالذى حدثت (أو تسكلم) أصله تسكلم وهو مجزوم وأراد بذلك ان الوجود الهنئ لا أثر له وانما الاعتبار بالوجود القولى في القوابل والعمل في العمليات والمراد بالعمل

عمل الجوارح دون عمل القلب فلا يؤخذ به سواء توطن أو لم يتوطن وفي الحديث إشارة إلى عظم قدر الامة  
 الحميدة لاجل نيتها صلى الله عليه وسلم (عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من  
 نذر أن يطيع الله عز وجل كان يصلي الظهر مثلاً في أول وقت أو يصوم نفلاً كيوم الخميس ونحوه من  
 المستحب من العبادات المالية والبدنية (فليطعه) بالجزم جواب الشرط والامر للجواب ومقتضاه ان  
 المستحب ينقلب بالنذر واجباً ويتقيد بما قيد به الناذر (ومن نذر أن يعصيه) وفي نسخة أن يعصى الله  
 كشرب الخمر (فلا يعصه) والمعنى من نذر طاعة الله تعالى وجب عليه الوفاء بنذره لان النذر مفهومة  
 الشرعي استحباب المباح وهو انما يتحقق في الطاعات وأما المعاصي فليس فيها شيء مباح حتى يجب بالنذر فلا  
 يتحقق فيها النذر فاطلاق النذر فيها مشاكسة (عن سعد بن عباد) الانصاري (رضي الله عنه انه استفتى  
 النبي صلى الله عليه وسلم) أي طلب أن يقتله (في نذر كان على أمه) عمرة (فتوفيت) عمرة (قبل  
 أن تقضيه) والنذر المذكور كان صيماً أو قيل عتقاً أو قيل صدقة وقيل نذراً مطلقاً أو كان معيناً عند سعد  
 (فاقتاه) صلى الله عليه وسلم (أن يقضيه عنها) ويؤخذ منه ان قضاء الوارث ماعلى المورث مطلوب  
 شرعاً وجوباً بالوعد بالجهود على ان من مات وعليه نذر مالى له ماله ان يعجب قضاءه من رأس ماله وان لم يوص  
 الا ان وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث ويحتمل أن يكون سعد قضى نذراً من تركها  
 ان كان مالياً أو تبرع به فان كان النذر غير مالى فقد اؤتمن نذرب (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه  
 (قال بينا) بغيرهم (النبي صلى الله عليه وسلم بخطب) أى يوم الجمعة كما عند الخطيب في المهمات  
 وجواب بينا قوله (اذ هو رجل قائم) زاد أبو داود في الشمس (فسأل) صلى الله عليه وسلم (عنه)  
 أى عن اسمه أو عن حاله (فقالوا) هو (أبو اسرائيل) قيل اسمه قشير بقاف وشين مججمة مصغراً  
 وقيل يسير بفتح حية ثم مهلة مصغراً أيضاً وهو رجل من قرش وقيل من الانصار ولم يشاركه أحداً من  
 الصحابة في كنيته (نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل) من الشمس (ولا يتكلم ويصوم فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم مره) وفي نسخة مره أى أباسرائيل (فليتكلم وليستظل) من الشمس  
 (وليقعد وليتم صومه) لانه قد يتخلف البواقي والظاهر انه صلى الله عليه وسلم علم منه ان الصوم لا يشق عليه

### ﴿كتاب الكفارات﴾

جمع كفارة من الكفر وهو استرلانها استر الذنب ومنه الكافر لانه يستتر الحق ويسمى الليل كافر لانه  
 يستتر الاشياء من العيون

### ﴿بسم الرحمن الرحيم﴾

وفي بعض النسخ تقديمه على الكتاب (عن السائب بن زيد) الكندي ويقال لا يثى الا زدى المدي  
 (رضي الله عنه) انه (قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مداً وثلاثاً بمدكم اليوم) فز يذ فيه  
 في زمن عمر بن عبد العزيز وكان مداهم ثلاثة أمداد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيكون الصاع النبوي  
 أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بالمدادى وهو مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وحينئذ  
 فيكون الصاع ستاًة درهم وخمسة وثمانين وخمسة أسباع درهم كما صححه النووي فهو خمسة أرطال وثلاث  
 عند مالك والشافعي وعند أبي حنيفة ثمانية أرطال ودليلاً ما نقل الخلف عن السلف بالمدينة وهم أعرف  
 بمثل ذلك قاله مالك مستدل به على أني يوسف في مناظرته له بحضرة الرشيد فرجع أبو يوسف في ذلك اليه  
 والحديث يدل على ان مداهم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلاث  
 قام منه خمسة أرطال وثلاث وهو الصاع بدليل ان مداهم صلى الله عليه وسلم رطل وثلاث وصاعاً أربعة أمداد قاله  
 ابن بطال ثم قال مقدار ما ز يذ فيه في زمن عمر بن عبد العزيز ثلاثة أمداد وثلثه على ان مداهم ثلاثة

عن عائشة رضي الله  
 عنها ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من نذر  
 أن يطيع الله فليطعه  
 ومن نذر أن يعصيه  
 فلا يعصه عن سعد  
 ابن عباد رضي الله  
 عنه أنه استفتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 في نذر كان على أمه  
 فتوفيت قبل أن تقضيه  
 فأفتاه أن يقضيه عنها  
 عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما قال بينا النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 بخطب اذ هو رجل قائم  
 فسأل عنه فقالوا أبو  
 اسرائيل نذر أن يقوم  
 ولا يقعد ولا يستظل  
 ولا يتكلم ويصوم فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 مره فليتكلم وليستظل  
 وليقعد وليتم صومه

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

### ﴿كتاب الكفارات﴾

عن السائب بن زيد  
 رضي الله عنه قال كان  
 الصاع على عهد النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 مدداً وثلاثاً بمدكم اليوم



والشفقة ونحو ذلك لاقى الميراث ونسك به من قال ان دوى لارحام برئون كحراث العصبات وهو قول الخنفية وغيرهم (عن سعد) بسكون العين ابن أبي وقاص (رضي الله عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى) أى انتسب (لى غير أبيه وهو) أى والحال انه (يعلم انه غير أبيه فالجنة عليه حرام) ان استحل ذلك أروحو محمول على الزجر والتغليظ للتنفير منه واستشكل بان جماعة من خيار الأمة انتسبوا غير الى آبائهم كلقصد ابن الاسود اذ هو ابن عمر وأجيب بان الجاهلية كانوا لا يستنكرون ان يتبنى الرجل غير ابنه الذى خرج من صلبه فينسب اليه ولم يزل ذلك فى أول الاسلام حتى نزل قوله تعالى وما جعل ادعاءكم ابناءكم و نزل أيضا قوله تعالى ادعوهم لا بآبائهم فغلب على بعضهم النسب الذى كان يدعى به قبل الاسلام فصارا بما يذكرون للتعريف الاشهر من غير ان يكون من المذموم تحول نسبه الحقيقي فلا يقتضيه الوعيد اذ الوعيد المذكور انما يتعلق بمن انتسب الى غير أبيه على علمه بأنه ليس أباه (فذكر ذلك) أى الحديث (لأبي بكره) نفي (فقال وأنا سمعته اذ نأى) بفتح العين المهملة وسكون الفوقية (ووعاه قلبى من رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه (قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن يرغب عن أبيه) وانتسب لغيره (فقد كفر) وفي نسخة فهو كفر أى كفر النعمة فليس المراد الكفر الذى يستحق عليه الخلود فى النار بل كفر حق أبيه أى ستره فى كل ستر على حق بهذا اللفظ وانما عبر به فى المواضع التى يقصد فيها التلميح الغليظ وعظم الحق المستور

(كتاب الحدود)

جمع حد وهو الحاخز بين الشيطان يمنع اختلاط أحدهما بالآخر يسمى حد الزنا ونحوه بذلك لكونه يمنع متاعيه عن معاودة مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفى نسخة تقدمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل) وهو عبد الله الذى كان يلقب حجارا وقيل هو النعمان (قد شرب) خرا (فقال) صلى الله عليه وسلم (اضربوه) لم يذكروا عددا قيل لأنه لم يكن محددا بعدد مخصوص حيث نفي مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يضرب فى الخمر بالعمال والجربدأر بعين ثم صنع أبو بكر مثل ذلك فلما كان عمر استشار الناس فقال له عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود ثمانون ففعله عمر فذهب الشافعية ان حد الحرار بعون جلدته لما ذكر وحد غيره ولو بمعضاعشرون على النصف من الحر كخضائره متوالية فى كل من الاربعين والعشرين بحيث يحصل بهما جزؤا وتكفى ولا يفرق على الايام لعدم الايام ولا الامم الزيادة على الحد اذ اراه قيس بن عمار بن ثمانين وبغيره أربعين كما فعله عمر رضي الله عنه وراه على رضي الله عنه قال لأنه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى وحد الافتراء ثمانون رواه الدارقطني والزيادة على الاربعين تعازير لا حد والامام تركه وقيل حد وعليه حد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود بان يتعمد بعضه ويتعلق بعضه باجتهاد الامام ومنه ذهب الخنفية والمالكية ان الثمانين حد وكذا عليه الحنابلة على الصحيح عندهم وقد اختلف النقل عن الصحابة فى التحديد والتقدير فى الحد الذى تحصل من ذلك ستة أقوال أحدها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل فى ذلك حدا معاوما بل كان يقتصر على ضرب الشارب على ما يليق به الثانى أنه أن يعزير بقول الرابع انه زيادة الثالث انه مثله ليسكن للامام ان يبلغ به ثمانين وهذا الزيادة من تمام الحد أو تعزير بقول الرابع انه ثمانون بغير زيادة عليه الخامس انه كذلك ويجوز ان يزيد تعزير السادس ان شرب جلد ثلاث مرات فعاد فى الرابعة وجب قتله وهو قول شاذ (قال أبو هريرة) فمنا الضارب بيده ومنا الضارب بشعبه ومنا الضارب

عن سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فذكر ذلك لأبي بكره فقال وأنا سمعته اذ نأى ووعاه قلبى من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن يرغب عن أبيه فقد كفر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الحدود) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل شرب فاشرب فقال اضربوه قال أبو هريرة فمنا الضارب بيده ومنا الضارب بشعبه ومنا الضارب

بشوبه أى بعد قتله ليحصل به الإلام (فلما انصرف) من الضرب (قال بعض القوم) قيل هو  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه (أشراك الله قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا هكذا) أى لا تدعوا عليه  
 بالخرى وهو اللؤلؤ والهوان (لا تعينوا عليه الشيطان) لأن الشيطان يريد ينزله المصيبة ان يحصل له  
 الخرى فإذا دعوا عليه بالخرى فكأنهم قد حصلوا مقصود الشيطان وأولاً إذا سمع منكم ذلك انهم في  
 المعاصى أو جعله اللجاج والغضب على الأصناف فيصير الدعاء وصلة ومعوثة الى اغوائه وتسويله (عن علي  
 ابن أبي طالب رضى الله عنه) انه (قال ما كنت لأقيم) اللام لنأ كيد النفي (حدثنا على أحد فيموت فأجد  
 في نفسي) أى فاحزن عليه واللعن بالانصب وقيل الأول بالنصب والثاني بالرفع وقوله فيموت مسبب عن  
 أقوم وأجد مسبب عن السبب والمسبب معا (الاصحاب الجرح) أى شاربه والاستثناء منقطع فصاحب  
 منسوب وجوبه بأحد غير تميم أى لكن لا أجد من حدث صاحب الجرح إذا مات شيئاً ويجوز ان يقدر ما أجد من  
 موت أحد يقيم عليه الحد شيئاً الآمن موت صاحب الجرح فيكون متصل (فانه لو مات بدية) بتخفيف  
 الدال المهملة أى أعطيت بدية لمن يستحقها فان قلت ان الاستثناء من النفي إثبات وبالعكس ومقتضى  
 ذلك أن يكون حكم المستثنى تقيض حكم المستثنى منه وليس ذلك موجوداً هنا لان حكم المستثنى منه هنا عدم  
 الوجدان في النفس والثابت المستثنى كونه يودى وليس تقيض الأول قلت يلزم من التيام بدية ثبوت  
 الوجدان في النفس من أمره والمعنى انه لو مات وجدت في نفسي منه فوديته خفف السبب وأقام المسبب  
 مقامه وعند النسائي وابن ماجه عن علي انه قال من أقنع عليه حدا فإدبته له الآمن ضر بناه في الجرح اه  
 وهو ظاهر (وذلك) إشارة الى قوله ما كنت لأقيم الخ (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه) أى لم يقدر  
 فيه حدا مضبوطاً قد اتفقوا على ان من وجب عليه حد فجعله الامام أو جلده الحد الشرعى فإت فلادية  
 فيه ولا كفارة على الامام ولا على جلده ولا في بيت المال الا في حد الجرح فعن علي ما تقدم وقال الشافعي ان  
 ضرب بغير السوط فلا ضمان وان ضرب بالسوط ضمن قيل بالدية وقيل بقدر تفاوت ما يجلد بالسوط وبغيره  
 والدية في ذلك على عاقلة الامام وكذا لو مات عازا على الاربعين وقال الطبري ويحتمل ان يراد بقوله ولم  
 يسنه الحد الذي يؤدي الى التمزير كافي حديث أنس ومشاورة عمر عليا رضى الله عنهما قال وتلخيص المعنى  
 انه اذا خاف من سنة سنهنا عمر وقررها برأى على لاسننه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه أن رجلاً كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أى زمنه اسمه عبد الله (وكان  
 يلقب جماراً) باسم الحيوان المعروف (وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم التحتية وسكون  
 الصاد المهملة وكسر الحاء المهملة بأن يفعل أو يقول في حضرته المقدسة ما يضحك منه وعند أبي يعلى ان  
 رجلاً كان يلقب جماراً وكان يهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العكة من السمين والعسل فإذا جاء  
 صاحبه يتقاضاه جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعط هذا متاعه فما ين يدالي النبي صلى الله عليه وسلم على  
 ان يتمسمو بأمره فيه على وفي حديث آخر انه كان لا يدخل المدينة طرفة الا شتم منها ثم جاء فقال  
 يا رسول الله هذا أهديته لك فإذا جاء صاحبه يطلب منه قال أعط هذا الثمن فيقول ألم تهدي لي فيقول ليس  
 عندي فيضحك وبأمر صاحبه يثمه وقد وقع مثل هذا النعيان المشهور بالزجاج (وكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد جلده في الشراب) أى بسبب شرب القراب المسكر (فأقضى به يوماً فأمر به) بضم الهمزة وفي اللعين  
 (بجلد) ولولا قدي فأمر به تخفق بالنعال وحينئذ فيكون معنى جلده انه ضرب بضر بأصاب جلده (فقال) بالفاء  
 وفي نسخة وقال بالواد (رجل من القوم) وعند الواقدي فقال عمر رضى الله عنه (اللهم العنه ما كثر ما يؤتى  
 به) بضم التحتية وفتح الفوقية وما مصدرية أى ما كثر آتيانه ولولا قدي ما كثر ما يضرب وفي رواية  
 معمر ما كثر ما يشرب وما كثر ما يجلد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلغوه والله ما علمت) مانافية

بشوبه فلما انصرف قال  
 بعض القوم أشرك الله  
 قال لا تقولوا هكذا  
 لا تعينوا عليه الشيطان  
 عن علي بن أبي طالب  
 رضى الله عنه قال  
 ما كنت لأقيم حدا  
 على أحد فيموت فأجد  
 في نفسي الا صاحب  
 الجرح فانه لو مات بدية  
 وذلك أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يسنه  
 عن عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه أن رجلاً  
 كان على عهد النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان اسمه  
 عبد الله وكان يلقب  
 جماراً وكان يضحك  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وكان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قد جلده في  
 الشراب فأقضى به يوماً  
 فأمر به بجلد فقال رجل  
 من القوم اللهم العنه  
 ما كثر ما يؤتى به فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا تلغوه والله ما علمت  
 الا أنه يحب الله ورسوله

أى لم أعلم منه (الأنه يحب الله ورسوله) بفتح همزة فانه وقيل بكسر هاء وفى نسخة ما علمت انه يحب الله ورسوله  
وما موصولة فانه بكسر الهمزة مبتدأ وقيل بفتحها وهو مفعول علمت بمعنى عرفت فانه خبر الموصول أى الذى  
عرفته منه انه يحب الله ورسوله وفى الحديث الرد على من زعم ان مرتكب الكبيرة كافر لثبوت النهي عن  
اعنه وانه لا تنافي بين ارتكابه للنهي عنه وثبوت محبة الله ورسوله فى قلب المرتكب لانه صلى الله عليه وسلم  
أخبر ان المذكور يحب الله ورسوله مع ما يصد منه وكراهة لعن شارب الخمر وقيل المنع مطلقا حتى ذى الزلة  
والجواز مطلقا حتى المحاهرين وصوب ابن المنذر ان من مطلقا حتى غير المعين زوجا عن تعاطي ذلك الفعل  
بخلاف المعين فلا يجوز لعنه وجوز ذلك البلقينى محتمجا بحيث اذا بان المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها  
الملائكة حتى أصبح وتلقب بعضهم بأن اللاعن لها الملائكة فيتوقف الاحتجاج به على جواز التأسي بهم  
والثمن سلمنا فليس فى الحديث تسميتها أو جيب بأن الملك معصوم والتأسي بالمعصوم مشرور (عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لعن الله السارق يسرق البيضة) أى بيضة الخدي  
وهي التي توضع على رأس المقاتل فعن علي رضي الله تعالى عنه انه قطع يد السارق في بيضة حديد فمها ربع  
دينار (فتقطع يده ويسرق الخبل) بالخاء المهملة المفتوحة وبالموحدة الساكنة أى الخبل الذي يساوي  
قيمته ثلاثة دراهم كخبل السقيمة (فتقطع يده) وقيل المراد بيضة نحو الساج والخبل الصغير الذي لا يساوي  
شعرا والمقصود من ذلك ذم السرعة وتمجيد أمرها وتحذير عاقبتها فاقول وكثير من المال فكأنه يقول ان  
سرقة الشيء اليسير الذي لا قيمة له اذا أعطاها واستمرت بذلك عادته أذاه ذلك السرقة ما فاقه حتى يبلغ قدر  
ما تقطع فيه اليد فتقطع يده فليحذر من هذا الفعل وليتوقه قبل أن يملكه العادة ويجرن عليه الإسلام من سوء  
عاقبته وفى الحديث جواز لعن غير المعين من العامة مطلقا لانه لعن الجنس مطلقا ويحتمل ان لا يراد به  
حقيقة اللعن بل التنفير فقط وقال في شرح المشكاة لعل المراد باللعن هنا الاهانة والخللان كأنه قيل  
لما استعمل لأعرش عسده في أحقر شئ خذله الله حتى قطع (عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم) انه (قال تقطع) بالفوقية (اليدي) وفى نسخة يقطع بالفتحية واسقاط اليدي (في ربع  
دينار) وفى رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعدا وعند  
أبي داود القطع في ربع دينار فصاعدا (وعنها رضي الله عنها ان يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم الا في ثمن مجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد الدال مفعول من الاجتنان وهو الاستتار والاختفاء  
مما يحاذره المستتر وكسرت يمينه لانه آله في ذلك (حجفة) بجاء مهملة فجيم ففاء مفتوحة عطف بيان للمجن  
وهي الدرق وقوت كون من خشب أو من عظم وتغلف بالجلد (أو ترس) بضم الفوقية وسكون الراء بعد هاء سين  
مهملة هو كالخففة الا انه يطابق فيه جلد من الشاك من الراوى والغالب ان ثمنه لا ينقص عن ربع دينار  
(عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع) أى أمر بقطع سارق بخذف  
المفعول (في) سرقة (مجن) لخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وفى السببية (ثمنه) أى قيمته كما ورد  
كذلك وهو مبتدأ أخبره (ثلاثة دراهم) أى فضة وأدخل التاء في ثلاثة لانه عدد متذكر وأطلق الثمن على  
القيمة مجازا أو لتساويهما في ذلك الوقت وفى ظن الراوى أو باعتبار القيمة والألفاظ من مواقع عليه العسدة  
والقيمة ما قطع بها المقتومون قليلة أو ككبيرة والدراهم جمع درهم بكسر الدال وفيه لغات ثلاثة أفصحها فتح  
اطاء والثانية كسرهما والثالثة دراهم زيادة ألف بعد اطاء واختلاف في القدر الذي يقطع فيه السارق على  
مناهب فقيل في كل قليل وكثير تافه أو غير تافه ونقل عن ابن بنت الشافعي وقيل في كل قليل وكثير الا في  
التافه فلا وقيل لا يجب الا في أربعين درهما أو أربعين درهما وقيل في درهمين وقيل فجازا على درهمين  
ولم يبلغ الثلاثة وقيل في ثلاثة دراهم ويقوم ما عداها بها وهو رواية عن أحمد وحكاها الخطابي عن مالك وقيل

عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لعن الله السارق يسرق  
البيضة فتقطع يده  
ويسرق الخبل فتقطع  
يده عن عائشة رضي  
الله عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال تقطع  
اليدي في ربع دينار  
فصاعدا وعنها رضي  
الله عنها أن يد السارق  
لم تقطع على عهد النبي  
صلى الله عليه وسلم الا في  
ثمن مجن حجفة أو ترس  
عن ابن عمر رضي الله  
عنها أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قطع في  
مجن ثمن ثلاثة دراهم



مثله الا انه ان كان المسروق ذهباً فقصاه ربع دينار وان كان غيرهما فان بلغت قيمته ثلاثة دراهم قطع به والا لم يقطع ولو كان نصف دينار وهو قول مالك المعروف عند أصحابه وهو رواية عن أحمد وقيل مثله الا ان كان المسروق غيرهما فقطع به اذا بلغت قيمة أحدهما وهو المشهور عند أحمد وقيل مثله لكن لا يكتفى بأحدهما اذا كانا غائبين فاو كان أحدهما غائباً فالقول عليه وهو قول بعض المالكية وقيل ربع دينار او ما بلغ قيمته من فضة أو عرض وهو مذهب الشافعية وقيل أربعة دراهم نقله القاضي عياض عن بعض الصحابة وقيل ثلث دينار وقيل خمسة دراهم وقيل عشرة دراهم أو ما بلغ قيمته من ذهب أو من عرض وقيل ربع دينار فصاعداً من الذهب ويقطع في القليل والكثير من الفضة والبرص لان التعبد ينفذ في الذهب ثبت صريحاً حديث عائشة ولم يثبت التحديد بصريح الحديث غيره ففي عموم الآية على حاله فيقطع فيما قل أو أكثر من غير الذهب الا في الشافعية وقاس الشافعي أحد النقادين على الآخر وأيده بأن العرف يومئذ كان موافقاً لذلك بدليل ان الدية على أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الفضة اثناعشر ألف درهم

﴿ كتاب المحار بين ﴾

بكسر الزاء أى من أهل الكفر والردة زاد بعضهم ومن يجب عليه الحد في الزنا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي بعض النسخ تقدم بها على الكتاب (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء هائي عن نيار بكسر النون وتخفيف التحتمية الاوسى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجلد) بضم التحتمية وسكون الجيم وفتح اللام جملة معمولة للقول خبر بمعنى النبي والقول معنى المالم بسم فاعله والمفعول محذوف يدل عليه السياق أى لا يجلد أحد (فوق عشر جلدات) بفتح حاء (الا في حد من حدود الله عز وجل) والمجرور متعلق بجعله فيكون الاستثناء مفرغاً لان ما قبله انفرغ للعمل فيما بعدها ومن حدود الله متعلق بمحذوف وصفة الحد والتقدير الا في موجب حد من حدود الله تعالى قال في الفتح ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارح عدد من الجلد أو الضرب مخصوص أو عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك أصل الزنا والسرقة وشرب المسكر والخراقة والقذف في الزنا والقتل والقصاص في النفس والاطراف والقتل في الارتداد واختلاف في تسمية الاخيرين حدا واختلاف في ميلول هذا الحديث فأخذ بظاهره الامام أحمد في المشهور عنه وبعض الشافعية وقال مالك والشافعي وصاحباً أبي حنيفة يجوز ان يادة على العشرة ثم اختلفوا فقال الشافعي لا يبلغ أدنى الحدود وهل الاعتبار بحد الحر أو العبد قولان وقال آخرون هو الى رأى الامام بالغ وأجابوا عن ظاهر الحديث بوجوده منها الطعن فيه فان ابن المنذر ذكر في اسناده مقالاً وقال بعضهم اضطرب اسناده فوجب تركه وتعب بأن الشيخين اتفقا على تصحيحهما وهما العمادة في التصحيح ومنها ان حمل الصحابة رضي الله عنهم بخلافه يقتضي نسخه فقد كتب عمر الى أبي موسى ان لا يبلغ بشكال أكثر من عشرين سوطاً وعن عثمان الثلاثين وضرب عمر أكثر من الحد أو من مائة وأقره الصحابة وأجيب بأنه لا يزم من مثل ذلك النسخ ومنها جملة على واقعة عين بذب معين أو رجل معين قاله المساورى وفيه نظر قال بعضهم لا يزدو ب الاطفال في الضرب على ثلاثة أخذنا من حديث أول نزول الوحي فان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ فقال ما أنا بقارئ فخطه ثلاث مرات فقرأ منه ان تبينه العلم لا تعلم لا يكون أكثر من ثلاث والراجح خلافه وان له الزيادة بحسب ما يراه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه قال سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول من قذف مملوكه (وهو رواية من قذف مملوكه بشئ وهو) أى والحال انه (يرى) قال سيد عنه (جلد) السيد (يوم القيامة) أى يوم الجزاء عند ذوالملك السيد المجازى وانفراد الباري سبحانه وتعالى بالملك الحقيقي

﴿ كتاب المحار بين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ عن أبي بردة ﴾

الانصارى رضى الله

عنه قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقول

لا يجلد فوق عشر

جلدات الا في حد من

حدود الله عز وجل

﴿ عن أبي هريرة ﴾

رضى الله عنه قال سمعت

أبا القاسم صلى الله عليه

وسلم يقول من قذف

مملوكه وهو يرى ما

قال جلد يوم القيامة



ظاهره عن عبد الله المتقدم وليس كذلك بل المراد به هنا ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يحل دم) أى اراقه دم (امرئ مسلم يشهدان) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وخبرها قوله (لا اله الا الله وافي رسول الله) وجلة يشهد صفة ثانية أى بها البيان ان المراد بالمسلم هو الذى بالشهادتين وقال في شرح المشكاة الظاهر ان يشهد لخالجى به عقيدة الاوصوف مع صفة اشعارا بأن الشهادتين العمدة في حقن الدم (الاباحدى) خصال (ثلاث) والباء للسببية وللإبالة متعلقة بمحذوف أى الامتناسا بفعل احدى ثلاث فيكون الاستثناء مفرغاً لعمل ما قبله لا فيما بعده ثم ان المستثنى منه يحتمل ان يكون الدم فيكون التقدير لا يحل دم امرئ مسلم الا دمه ملتبسا باحدى الثلاث ويحتمل ان يكون الاستثناء من امرئ مسلم أى الامرأ ملتبسا باحدى ثلاث خصال فملتبسا حال من امرئ وجازلانه وصف لما تقدم وجعلها للسببية لا يخرج الى هذا التكاف (النفس) أى قتل النفس المقابلة (بالنفس) والنفس الاولى هي المقتولة والثانية هي القاتلة فيحذف القاتل قصاصاً الى الدم باذن الامام بسبب قتله النفس المقتولة (والثيب) أى الحصن أو خصلة الثيب (الزاني) وهي زناؤه فيحذف قتله بالرجم للامام فان قتله غيره فالظاهر عند الشافعية لا قصاص على قاتله لا باحدمه والزاني بالياء على الاصل و يروى بحدفا ا كتفاء بالكسرة كقوله تعالى الكبير المتهال (والمفارق لدينه) أى التارك له وفى نسخة والمارق من الدين أى الخارج منه أى ومفارقة المفارق لدينه (التارك للجماعة) أى جماعة المسلمين بالردة وهو صفة مؤ كدة للمفارق أى الذى ترك جماعة المسلمين وخرج من جملتهم وانفرد عن زميرتهم واستبدل بذلك على ان تارك الصلاة لا يقتل بتركها لانها ليست من الامور الثلاثة وقد اختلف فيه والجهور على انه يقتل حد الا كفر بعد الاستقامة فان تاب واقتل وقال أحد وبعض المالكية وابن خزيمة عن الشافعية انه يكفر بذلك ولو لم يجحد وجوبها وقال الحنفية لا يكفر ولا يقتل حديث عبادة عند أصحاب السنن وصححه ابن حبان مرفوعاً عن الحسن صلوات كتبه على العباد الحديث وفيه ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عبده وان شاء أدخله الجنة والكافر لا يدخل الجنة وتسمى الامام أحد بطواهر أحداث وردت في تكفيره وحملها من خالفه على المستحل جمع بين الاخبار واستثنى بعضهم مع الثلاثة قتل الصائل فإنه يجوز قتله لا دفع (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الناس الى الله عز وجل أبغض أفعال تفصيل بمعنى المفعول من البغض وهو شاذ ومثله أعدم من المسم اذا افتقر وانما يقال أفعال من كذا المفارقة في الفعل الثلاثي قال في الصحاح وقولهم مأبغضه لى شاذ لا يقاس عليه والبغض من الله تعالى ارادة اياصل المكروه والمراد بالناس المسلمون (ثلاثة) امرؤ (ملحد) بضم الميم وسكون اللام وكسر الحاء المهملة بعد ما دل الهملة أى مائل عن القصد (في الحرم) المسمى بفعل المعاصي وفيه إشارة الى عظم الذنب فيه لان الاحاد في العرف يستعمل في الخروج عن الدين فاذا وصف به من ارتكب معصية كان في ذلك إشارة الى عظمها قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقم من عذاب أليم قال ابن مسعود ما من رجل بهم سبعة الا كتبت عليه ولوان رجلاً أراد فيه بالحد بظلم وهو بعدن ابن لأذافه الله من العذاب الاليم وقال ابن كثير أى بهم فيه بأمر فظيع من المعاصي السكبر وقوله أى عامد اقاصدا انه ظلم ليس بمثل وقال ابن عباس بظلم يشرك وقال مجاهد ان تعبد غير الله وعبدان من خصوصيات الحرم فانه يعاقب فيه النواوى الشر اذا كان عازماً عليه ولو لم يوقعه (ومبتغ) بضم الميم وسكون الواوحدة وبعد الفوقية غين مخجمة أى طالب (في الاسلام سنة الجاهلية) المراد بها الجنس فجمع جمعاً كان عليه أهل الجاهلية من الطيرة والسكاهة والنوح وأخذنا الجار مجاره وان يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره (ومطلب دم امرئ بغبرحق) بضم الميم وتشديد الطاء بعد ما هو حدة مقتول من الطلب وأصله

عن عبد الله رضي  
الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا يحل  
دم امرئ مسلم يشهد  
أن لا اله الا الله وأنى  
رسول الله الاباحدى  
ثلاث النفس بالنفس  
والثيب الزاني والمفارق  
لدينه التارك للجماعة  
عن ابن عباس رضي  
الله عنهما أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان  
أبغض الناس الى الله  
ثلاثة ملحد في الحرم  
ومبتغ في الاسلام سنة  
الجاهلية ومطلب دم  
امرئ بغبرحق

متطلب فابدلت التاء طاء وأدغمت في الطاء أي المتكاف للطلب المبالغ فيه (لهريق) بضم التحتية  
 وفتح الهاء ويسكن أي يريق (دمه) وخرج بقوله بغير الحق من طلب بالحق كالتفصيص قال الكرمانى  
 الأهرق هو المحذور المستحق لثل هذا الوعيد لا يجوز الطلب وأجاب بأن المراد الطلب المترتب عليه  
 المطلوب أودى كذا الطلب يلزم في الأهرق بطريق الأولى ففيه مبالغة (عن أبي هريرة رضى الله عنه)  
 انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو اطلع) بتشديد الطاء (في بيتك أحد ولم تأذن له)  
 ان يطالع فيه (نخذه) بالخاء والدال المجهمةين المفتوحين ففاء أى رمية (بحصاة) بأن جعلتها بين  
 إبهامك وسبائك قال في المصباح خذفت الحصة ونحوها خذفاً من باب ضرب رميةا بطريق الإبهام والسبابة  
 اه وقيل هو ان يجعلها على طرف الإبهام ويرميها بطرف السبابة (ففتأت عينه) أى قلعتها أو أطفأت  
 ضوءها وفي نسخة خذفته بالخاء الملهمة بدل المجهمة قال الطبري وهو خطأ لان في نفس الخبر الرمي بالحصة  
 وهو بالهجمة جزم (ما كان عليك من جناح) بضم الجيم أى ثم ولا مؤاخذه وفي رواية صحيحها ابن حبان  
 والبيهقي فلا قود ولادية وهذا مذهب الشافعية قال النووي ومن نظر الى حرمه في داره من كوة أو ثقب فرماه  
 بخفيف كحصة فأحماه وأصاب قرب عينه فخرجه فأت فهدر بشرط عدم محرم وزوجة للنظر اه والمعنى  
 فيه المنع من النظر وان كانت حرمه مستورة وفي منه مطلق لعموم الأخبار ولانه لا يدري متى استتر وتكشف  
 فيحسم باب النظر وخرج بالدار المسجد والشارع ونحوهما بالثقب الباب والكوة الواسعة والشباك  
 وبقرب عينه ما لو أصاب موضعاً بعيداً عنها فلا يهدر في الجميع وقوله في الحديث ولم تأذن له احتراز عن اطلع  
 بأذن وقال المالكية الحديث خرج مخرج التغليظ (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم) انه (قال هذه وهذه سواء) في الدية (يعنى الخنصر) بكسر المجهمة وفتح الملهمة (والإبهام)  
 وفي رواية الأصابع والاسنان سواء الثنية والضرس سواء ولا في داود والترمذى أصابع اليمين والرجلين سواء  
 ولا في ما جاءه الأصابع سواء كلهن فيه عشر من الأبل فلا فعل لبعض الأصابع على بعض وأصابع اليد والرجل  
 سواء كما عليه أئمة الفتوى فهى مستوية في الدية نظر الاتفاق في الاسم وان اختلفت مساحتها وقوتها فان  
 للإبهام من القوة ما ليس للخنصر ومثلها في ذلك الاسنان

﴿ كتاب استنباط المرتدين ﴾

أى توبتهم من الردة بالاسلام

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن ابن مسعود رضى الله عنه) انه (قال قال رجل)  
 لم يسم (يا رسول الله أنواخذ) بهجرة الاستفهام وفتح الخاء المجهمة مبنياً للمفعول أى أنعاقب  
 بما علمنا في الجاهلية قال صلى الله عليه وسلم (من أحسن في الاسلام) بالاستمرار عليه  
 وترك المعاصي (لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية) قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد  
 سلفوا أى من الكفر والمعاصي وبه استدلل أبو حنيفة على ان المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة  
 (ومن أساء في الاسلام) بان ارتد عنه ومات على كفره (يؤخذ بالاول) الذى عمله في الجاهلية  
 (والآخر) بكسر الخاء المجهمة الذى عمله من الكفر وكأنه لم يسلم فيعاقب على جميع ما سلفه ونقل ابن  
 بطال عن جماعة من العلماء ان الاساءة هذه لا تكون الا الكفر للاجماع على ان المسلم لا يؤخذ بما عمل في  
 الجاهلية وان أساء في الاسلام غاية الاساءة وركب أشد المعاصي وهو مشتمر على الاسلام فانه لما يؤخذ  
 بما جناه من المعصية في الاسلام أما اذا لم يمت المرتد على كفره بان رجع الى الاسلام فلا يحبط عمله لقوله تعالى  
 ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم الآية فانه قيد احباط العمل بالردة بالموت

لهريق دمه عن  
 أبي هريرة رضى الله  
 عنه قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول لو اطلع في بيتك  
 أحد ولم تأذن له لخذه  
 بحصاة ففتأت عينه  
 ما كان عليك من  
 جناح عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال هذه وهذه  
 سواء يعنى الخنصر  
 والإبهام

﴿ كتاب استنباط  
 المرتدين والمعاندين ﴾  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 عن ابن مسعود  
 رضى الله عنه قال قال  
 رجل يا رسول الله

أنواخذ بما علمنا في  
 الجاهلية قال من أحسن  
 في الاسلام لم يؤخذ بما  
 عمل في الجاهلية ومن  
 أساء في الاسلام يؤخذ  
 بالاول والآخر



حديث عبادة من أربعة وأربعين والترمذي من أربعين والمشهور من ستة وأربعين جزءاً قال في الفتح  
ويمكن الجواب عن اختلاف الاعداد بأنه بحسب الوقت الذي حدث فيه صلى الله عليه وسلم بذلك كأن يكون  
لماً كمل ثلاث عشرة بدعي عالجى حدث بأن الرؤيا جاز من ستة وعشرين إن ثبت الجزم بذلك وذلك  
وقت الحجر ولماً كمل عشرين حدث باربعين ولماً كمل اثنين وعشرين حدث باربعة وأربعين ثم  
بعدها بخمسة وأربعين ثم حدث بستة وأربعين في آخر حياته وأما عدد ذلك من الروايات بعد الأربعين  
فضعيف ورواية الحسن بن محمّد بن أبي بكر الكسري ورواية السبعين للعبادة وما عدد ذلك لم يثبت اهـ وقال بعضهم  
وقلما يصيب مؤول في الحصر في هذه الاجزاء ولئن وقع له الاصابة في بعضها لما شهد به الأحاديث المستخرج  
منها لم يسلم ذلك في بقيتها والتقييد بالصالح جرى على الغالب كما مر والافتقار إلى غير الصالح الرؤيا بالحسنة على  
أن الصالح قد يرى الاضغاث لكنه نادر قلّة يمكن الشيطان منه بخلاف العكس وحيلة الناس على ثلاثة  
أقسام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ورؤياهم كلها صدق وقد يكون فيها ما يحتاج الى تعبير والصالحون  
والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع فيها ما لا يحتاج الى تعبير ومن عداهم يكون في رؤياهم الصدق  
والاضغاث وهم على ثلاثة مستورون فالغالب استواء الحال في حقهم وفسقة الغالب على رؤياهم الاضغاث  
و يقل فيها الصدق وكفار ينسرو رؤياهم الصدق جداً كذا نقله في الفتح عن المهلب وأكثروا من تصديق  
رؤياهم من يتجنب الكذب بخلاف الكذاب فان تخليته تعودت وضع الصور والمعاني الكاذبة وكذا  
الشعراء ينسرو صدق رؤياهم لأن من عادتهم التخييل بما ليس واقعاً كتركهم انما هم في وضع المعاني  
والصور الكاذبة وعبر بلفظ النبوة دون الرسالة لأن في النبوة اطلاع على بعض المغيبات وكذلك الرؤيا  
وتر يد الرسالة على النبوة بالتبليغ (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخيرى رضى الله عنه أنه سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى أحدكم رؤيا فليحذر من الله تعالى فليحذر الله عليها  
وليتحدث بها) وفي نسخة وليحدث بأسقاط القومية وفي مسلم حديث فان رأى رؤيا حسنة فليحذر  
ولا يخبر الا من يحب وفي حديث الترمذي من حديث أبي رزين ولا يقرها الا على وادى في أخرى ولا يحدث بها  
الا ليهباً أو حديقاً في أخرى لا تقص الرؤيا الا على عالم أو ناصح قيل لان العالم يؤولها على الخير مهما  
والناصح يرشدها الى ما ينفعه والليد العارف بتأويلها والخبيب ان عرف خير اقله وان جهل أو شاك سكوت  
(واذا رأى غير ذلك مما يكره فليحذر من الشيطان) لانه الذي يخيل فيها ولا حقيقة لها في نفس الامر ولأنها  
تناسب صفته من الكذب والنميمة ولأنها على هواه ومراده لانه يفعلها ذلك بخلاف الله تعالى وتقديره  
واضيفت الى الله الاضافة تشريفاً وظاهراً من المضافة الى الشيطان بقال لها رؤيا يضار قيل يقال لها حرام أخذنا  
من حديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وهو تصرف شرعى والا فالكل يسمى رؤيا كما مر (فليست من  
بالله عز وجل (من شرها) أى الرؤيا (ولا يذكرها الا أحد) وفي نسخة يخرج أى نعم حديث واذا  
رأى أحدكم شيئاً يكرهه فليحذر ثلاث مرات ويتعوذ بالله من شرها وعند عبد البخارى في باب الحلم من  
الشيطان فليحذر عن يساره حين يهب من نومه ويتعوذ ثلاث مرات وعنده أيضاً في باب اذا رأى ما يكره  
فليحذر بالله من شرها ومن شر الشيطان وليتقل ثلاثاً ولا يحدث بها (فانها لا تضره) ومحصله ان  
الرؤيا بالصالحه آدابها ثلاثة حمد الله تعالى عليها وان يتحدث بها وان يكون لمن يتحدث دون من يكره وآداب الحلم  
أربعة التعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان والتقل حين يستيقظ من نومه ولا يذكرها الا حداً واحداً وفي  
حديث أبي هريرة عند البخارى في باب العقد في المنام وليقم فليصل وليتحوّل عن جنبه الذى كان عليه  
والحكمة في النقل كما قال بعضهم طرد الشيطان الذى حضر الرؤيا بالمكرهه أو أشاره الى استناده والصلاة  
جامعة لما ذكر كما لا يخفى لمافيها من البصيرة عند المضمة والتعوذ قبل القراءة وعند أبي سعيد بن منصور

عن أبي سعيد  
الخيرى رضى الله عنه  
أنه سمع النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول اذا  
رأى أحدكم رؤيا يكرهها  
فانما هي من الله  
فليحذر الله عليها  
وليحدث بها واذا رأى  
غير ذلك مما يكره فليحذر  
من الشيطان  
فليست من شرها  
ولا يذكرها الا حداً واحداً  
لا تضره



وان ابي شعبة وعبد الرزاق باسانيد صحيحة عن ابراهيم النخعي قال اذا راى احاكم في منامه ما يكره فليقل  
اذا استيقظ اعدو ذمعا عذت به ملائكة الله ورسوله من شر رؤياى منامه ان يصيبني فيها ما كره من ديني  
ودنياي وعند النساء ان خالد بن الوليد كان يفرغ في منامه فقال يا رسول الله اني اروح في المنام فقال اذا  
اضطجعت فقل بسم الله اعدو بكلمات الله التامات من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان  
يحضرون (عن ابي هريرة رضي الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق) وعنه  
اجل لم يبق بعدى وعبر بلم المفيدة للنسي الماضي والمراد الاستقبال ولذا ورد لن يبق بعدى (من النبوة الا  
المبشرات) بكسر المجمة المشددة جمع مبشرة من التبشير وهو ادخال الفرح والسرور على المبتسر بفتح  
المجمة وعندنا حديثان في الرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لهم البشرى في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا بالصالحة براها المسلم اوترى له وعندنا حديث ابي هريرة قال البشري  
في الدنيا والرؤيا بالصالحة براها العبد اوترى له وفي الآخرة الجنة يعني ان الوحي انقطع عنه عليه الصلاة والسلام  
فلا يبقى بعده ما يعلم به انه سيكون غير الرؤيا بالصالحة وقيل الماضي على ظاهره واللام في النبوة للبعد والمراد  
نبوته صلى الله عليه وسلم أي لم يبق بعد النبوة المختصة بالامبشرات وفي حديث ابن عباس عندهم انه قال  
ذلك في مرض موته وفي حديث انس عندنا في معنى فروع ان الرسالة والنبوة قد انقطعت لاني ولا رسول  
بعدي ولكن بقيت المبشرات (قالوا) يا رسول الله (وما المبشرات قال) صلى الله عليه وسلم (الرؤيا  
الصالحة) أي براها الشخص اوترى له والتعبير بالمبشرات خرج مخرج الغاب والافن الرؤية ما تكون  
منذروها صادقة يرها الله تعالى لعبد المؤمن لطفا به ليستعدا ليقع قبل وقوعه (وعنه رضي الله عنه)  
انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من رآني في المنام فسيراني في اليقظة) بفتح القاف أي يوم  
القيامة رؤية خاصة في القرب منه اومن رآني في المنام ولم يكن هاجرا بوقفه الله تعالى للهجرة الى والتشرف  
بلقائي ويكون الله تعالى جعل رؤيته في المنام علما على رؤيا في اليقظة قاله في المصابيح وعلى القول الاول ففيه  
بشارة رائيه انه يموت على الاسلام وكفي بها شارة وذلك لانه لا يراه في القيامة تلك الرؤيا الخاصة باعتبار القرب  
منه الامن تحققت منه الوفاة على الاسلام حقق الله لنا ولا حبا بنا وللسامعين ذلك بمنه وكرمه آمين (ولا يمتثل  
الشيطان بي) هو كالتميم للمعنى والتعليل للحكم أي لا يحصل للشيطان مثل صورتي ولا يشبه بها وكما منع  
الله الشيطان أن يتصور بصورة الكرمية في اليقظة كذلك منعه في المنام لئلا يشبه الحق بالباطل ولا فرق  
بين أن يراه الرائي على صورته التي وصف بها في اليقظة أو على خلافها على الصحيح قال ابن العربي رؤيته صلى  
الله عليه وسلم بصفته المعروفة ادراك على الحقيقة ورؤيته على غيرها ادراك للثال فان الصواب ان الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام لا تغيرهم الارض ويكون ادراك الذات الكرمية حقيقة وادراك الصفات ادراك  
للال قال وشذ بعض الصالحين فزع انها تقع بعين الرأس حقيقة في اليقظة اه لكن نقل عن جماعة من  
الصوفية انهم راوه صلى الله عليه وسلم في المنام ثم راوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا متخوفين  
منها فارشدهم الى طريق تفريجها جاء الامر كذلك وقد وقع لبعض اخواننا رؤيته يقظة عليه الصلاة  
والسلام (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من رآني فقد رآني  
الحق) أي فقد رآني الرؤية الحقية أي ان رؤيته حقيقة ليست أضغاث أحلام وقال في شرح الشكاية أي من  
رآني فقد رآني حقيقة على كمالها لا شبهة ولا شك فيارأي اه سواء رآه على صفته المعروفة أو غيرها لكن  
الاولى لا تحتاج الى تعبير وتاويل والثانية تحتاج اليه كان يقال ان تغير صفته بسبب تغير حال الرائي (فان  
الشيطان لا يتكلم في) أي لا يتكلم كوني خائف المضاف واتصل المضاف اليه بالفعل أي لا يتصور بصورتي  
يعني ان الله تعالى وان مكنته من التصور في أي صورة أراد فانه لم يمكنه من التصور في صورة النبي صلى الله عليه

عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول لم يبق من النبوة  
الا المبشرات قالوا وما  
المبشرات قال الرؤيا  
الصالحة وعنه رضي  
الله عنه قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول من رآني في المنام  
فسيراني في اليقظة ولا  
يتمثل الشيطان بي  
أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
من رآني فقد رآني الحق  
فان الشيطان لا يتكلم في



الحاء وفتح المنة التحتية والعين المهملة بعدها تاء تأنيث مفتوحة ميم قات أهل مصر وقوله (وهي الخجفة)  
 مدرج من كلام الرازي وفي رواية أخرى جت من المدينة وأسكنت بالخجفة بالبناء بالفعل والخجج طه هو النبي  
 صلى الله عليه وسلم ونسب إليه لانه داعه حيث قال اللهم حبب إلينا المدينة وانقل جماها إلى الخجفة (فاولت)  
 ذلك (ان وباء المدينة نقل إليها) أي نقل من المدينة إلى الخجفة بسبب عدوان أهلها وأذهاب الناس وكانوا  
 يهودا وهذه الرواية كقول المهلب من قبيل الرويا المعبرة وهي ماضرب به المثل ووجه التمثيل انه اشتق من اسم  
 السودا سواد فتأول خروجها بخروج جامعها اسمها وتأول ثوران شعر رأسها ان الذي يثير الشعر يخرج  
 من المدينة وقيل لما كانت الحى مثيرة للبدن بالافشع رار في ارتفاع الشعر عبر عن حاله في النوم بارتفاع  
 شعر رأسها فانه قيل الذي يثير الشعر ويسوعجج من المدينة فاصل التعبير كقول ابن بطال توقف من  
 قبل الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكن وارد عنهم في ذلك وان كان أصلا فلا يعم جميع المرأى فلا بد  
 للمحاذق في هذا الفن أن يستدل بحسن نظره فيرد ما ينص عليه إلى أصل الثبيل ويحكم له بحكم التشبيه  
 الصحيح فيجعل أصلا يحق به غيره كما يفعل الفقيه في فروع الفقه اه ولا بد في المعبر أن يكون فظنا  
 ذكائمه راعى القراصة وكيفية الاستدلال بالهيمات الخلقية على الصفات الخفية حافظا للاموال التي تختلف  
 باختلاف أحوال الرويا بحسب الالفاظ المشتقة وأخذنا بشتقاق الالفاظ كما حكى ابن جلاز في منامه انه  
 يأكل السفرجل فقال له المعبر يتفق لك سفرة عظيمة لان أول جزء من السفرجل هو السفر وآخره جل  
 بمعنى عظم فان اختلف الاسم باختلاف اللغات أنى بما يناسب تلك اللغة (عن ابن عباس رضى الله عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تحمل يحمل) بضم الحاء المهملة وسكون اللام أى ادعى انه حلم أى  
 رأى في منامه شيئا وقوله (لمره) صفة حلم وقوله (كاف) بضم الكاف وتشديد اللام المكسورة  
 جواب الشرط زاد التزمى يوم القيامة (أن يعقد بين شعيرتين) تشبيه شعيرة (وأن يفعل) أى ولن  
 يقدر أن يفعل وذلك ان اتصال اعدائهم بالآخرى غير ممكن عادة وهو كناية عن استمرار التعذيب والادالة  
 فيه على جواز التمسك بكاف بما لا يطاق لانه ليس في دار التمسك وعنده أجد عذب حتى يعقد بين شعيرتين  
 وليس عاقدا وعنده أبيضان من تحمل كاذبا رفع اليه شعيرة وعذب حتى يعقد بين طرفيها وليس بعاقدا واختص  
 الشعر بذلك دون غيره لما في المنام من الشعور دون ما دل عليه خصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق  
 وانما اشتهر الوعيد في ذلك مع ان الكذب في اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة في قتل  
 أو حبلان الكذب في المنام كذب على الله تعالى وهو أشد من الكذب على الخلق قال الله تعالى ويقول  
 الا شهد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الآية وانما كان كذبا على الله تعالى لأن الرواي جزم من النبوة وما كان  
 من أجزاء النبوة فهو من قبل الله تعالى (ومن استمع حديث قوم وهم له) أى لمن استمع (كلهون)  
 أى لا يربدون استماعه (صب) بضم المهملة وتشديد الواو (في أذنيه) وفي نسخة أذنه بالافراد  
 (الآنك) بفتح الهمزة الممدودة وضم النون بعدها كاف الرصاص المذاب (يوم القيامة) جزء من  
 جنس عمله (ومن صور صورة) حيوانية (عذب وكاف أن ينفخ فيها) الروح (وليس ينفخ) أى  
 وليس بقادر على النفخ فتعذبه مستمر لانه نازع الخالق في قدرته (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان من) وفي نسخة اسقاط ان (أفرى الفرى) بقاء ساكنة بعد همزة  
 مفتوحة في الاولى وكسرها في الثانية مع القصير جمع فريه بالكسر وهي الكذبة العظيمة التي يحبب منها  
 أى أعظم الكذب (أن يرى) الشخص بضم التحتية وكسر الراء (عينه) بالثنية منصوب بالياء  
 مفعول يرى (مالم تر) وفي نسخة مالم تر ياء أى ينسب إلى عينيه انهما راياهم بضمير بذلك والحال انه لم ير شيئا  
 في منامه (عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان يحدث أن رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه

وهي الخجفة فأولت ان  
 وباء المدينة ينقل إليها  
 عن ابن عباس رضى  
 الله عنهما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 من تحمل يحمل لمره كاف  
 أن يعقد بين شعيرتين  
 ولن يفعل ومن استمع  
 الى حديث قوم وهم له  
 كارهون صب في أذنيه  
 الآنك يوم القيامة ومن  
 صور صورة عذب وكاف  
 أن ينفخ فيها وليس  
 ينفخ عن ابن عمر  
 رضى الله عنهما أن  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال ان من  
 أفرى الفرى أن يرى  
 عينيه سالم عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما  
 أنه كان يحدث أن  
 رجلا

(أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند مسلم عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فيما يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا فليقصها أعبرها فجاء رجل وفي حديث آخر عنده جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من منصرفه من أحد (فقال) يا رسول الله (أتى رأيت الليلة في المنام ظلة) بضم الظاء المحجمة وتشديد اللام سحابة لاها تظل ما تحتها زاد بعضهم ما بين السماء والأرض (تنطف) بفتح التاء وسكون النون مع ضم الطاء المهمل وكسر هاء قال في المختار وقد تنطف بضم الطاء وكسرها وفي الصباح انطف الماء ينطف من باب قتل سال وقال أبو زيد نطفت القرية تنطف وتنطف نطفا فاقطرت اه أى تقطر (السمن والعسل فأرى الناس يتكففون) أى يأخذون باكتفهم (منها فالمستكثر) أى غنهم المستكثر في الأخذ (و) منهم (المستقل) فيه أى منهم الآخذ كثير أو الأخذ قليلا (واذ اسب) أى جبل (واصل من الأرض إلى السماء فأراك) يا رسول الله (أخذت به فعولت) وفي رواية فأعراك الله (ثم أخذ به) أى بالسبب وفي نسخة ثم أخذ (رجل آخر فعلاه ثم أخذ به) وفي نسخة ثم أخذ (رجل آخر فعلاه ثم أخذ به) بضم الراء وكسر الصاد المهمل (فقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (يا رسول الله بأى أنت) مقضى (والله لتدنى) بفتح اللام للتأكيد والعين وكسر النون المشددة أى لتتركني (فأعبرها) بضم الواو وكسر الصاد المهمل (فقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (يا رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (أعبر) وفي نسخة أعبرها بالضمير المنصوب (فقال) أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (أما الظلة فالإسلام) لأن الظلة نعمة من نعم الله تعالى على أهل الجنة وكذلك كانت على نبي إسرائيل وكذلك كان صلى الله عليه وسلم ظله الغمامة قبل نبوته وكذلك الإسلام بقى الأذى ويضم به المؤمن في الدنيا والآخرة (وأما الذى ينطف من العسل والسمن فالقرآن حالوته تنطف) قال تعالى في العسل فيه شفاء للناس وفي القرآن شفاء لى فى الصدور ولارى بان تلاوة القرآن تحوّل فى الأسماع كحلالة العسل فى المذاق بل أحملى وفي السمن لذة المذاق كالالتذاد بتلاوة القرآن (فالمستكثر من القرآن والمستقل) منه يعنى ان حالوته تتفاوت بكثرة تلاوته وقلة (وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالخى الذى أنت عليه تأخذ به فيعاليك الله) عز وجل أى يرفعك به (ثم يأخذ به رجل من يهدك فيعالبه) فسر الصديق رضى الله تعالى عنه لانه يقوم بالحق بعده صلى الله عليه وسلم فى أمته (ثم يأخذ) وفي نسخة يأخذ به (رجل آخر) هو حمزة بن الخطاب (فيعالبه) ثم يأخذ (وفي نسخة يأخذ به رجل آخر هو عثمان بن عفان) (فينة قطع به ثم بوصل له) وفي نسخة اسقاط له (فيعالبه) يعنى ابن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه كاد يقطع عن الصحابي والنبي وصاحبيه بسبب ما وقع له من تلك القضاء التى أنكر وهاعليه فغيرها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فالصل فالتحق بهم (فاخبرنى) بكسر الواو وسكون الراء (يا رسول الله بأى وأنت وأى أصبت) فى هذا التعبير (أم أخطأت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً) قيل خطؤه فى التعبير لكونه غير مجزؤه صلى الله عليه وسلم إذ كان صلى الله عليه وسلم أحمق بتعبيرها وقيل أخطأ بمبادرته بالتعبير قبل أن يأمره به أو تعقب بأنه عليه الصلاة والسلام أذن له فى ذلك وقال أعبرها وأجيب بأنه لم يأذن له ابتداء بل بادر هو بالسؤال أن يأذن له فى تعبيرها فأذن له فقال أخطأت فى مبادرتك بالسؤال أن تتولى تعبيرها لكونى فى إطلاق الخطأ على ذلك نظراً لظاهر انه أراد أخطأ فى التعبير لكونه النفس التعبير وقيل خطؤه من حيث كونه أقم ليعبر بها فمضته صلى الله عليه وسلم ولو كان الخطأ فى التعبير لم يقره عليه وقيل أخطأ لكونه غير السمن والعسل بالقرآن فقط وهما شيان وكان من حقه أن يعبرها بالقرآن والسنة لأنها بيان الكتاب المنزل عليه صلى الله عليه وسلم ومها تم الأحكام كتمام اللانها وقيل الصواب فى التعبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو السبب والسمن

عليه وسلم فقال أرى  
رأيت الليلة في المنام ظلة  
تنطف السمن والعسل  
فأرى الناس يتكففون  
منها فالمستكثر والمستقل  
واذ اسبب واصل من  
الأرض إلى السماء فأراك  
أخذت به فعولت ثم  
أخذ به رجل آخر فعلاه  
به ثم أخذ به رجل آخر  
فعلاه ثم أخذ به رجل  
آخر فاقطع ثم واصل  
فقال أبو بكر يا رسول  
الله بأى أنت والله  
لتدنى فأعبرها فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أعبر قال أما الظلة  
فالإسلام وأما الذى  
تنطف من العسل  
والسمن فالقرآن حالوته  
تنطف فالمستكثر من  
القرآن والمستقل وأما  
السبب الواصل من  
السماء إلى الأرض فالخى  
الذى أنت عليه تأخذ  
به فيعاليك الله ثم يأخذ  
به رجل من يهدك فيعالبه  
ثم يأخذ به رجل آخر  
فيعالبه ثم يأخذ به رجل  
آخر فيقطع به ثم بوصل  
له فيعالبه فأخبرنى  
يا رسول الله بأى أنت  
وأى أصبت أم أخطأت  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم أصبت بعضاً  
وأخطأت بعضاً

والعسل هما القرآن والسنة وقيل يحتمل أن يكون السمّن والسمل هما العلم والعمل وقيل الفهم والحفظ فان قيل كيف تعرض الى تبين انقطاع هذه الواقعة مع سكوتة صلى الله عليه وسلم على ذلك وامتناعه منه بعد سؤال أبي بكره في ذلك حيث (قال فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقسم) فهذا يقتضي ان السكوت من ذلك متعين أوجب بان الواقع من هؤلاء في التبيين مجرد احتمالات عقلية لا يجرم فافلا تنافى سكوتة صلى الله عليه وسلم وعدم بيانه على انه يحتمل انه انما سكت لان في بيانه مفسدة للناس قال النووي قيل انما يريد النبي صلى الله عليه وسلم قسم أبي بكر لان ابرار القسم مخصوص بما اذا لم يكن هناك مفسدة ولا مشقة ظاهرة قال ولعل المفسدة في ذلك ما علمه من انقطاع السبب بعنان رضى الله تعالى عنه وهو قتله وكذلك الحروب والفتن المروية فسكره ذكرها خوف شعوبها وقوله صلى الله عليه وسلم لا تقسم أى لا تسكر برينك والافوق قد أقسم أو هو لوم على ما وقع منه من القسم أى لا ينبغي لك ذلك (خاتمة) ومن آداب المعبر ما أخرجه عبد الرزاق عن جهم انه كتب الى أبى موسى اذا رأى أحدكم رؤيا فقصها على أخيه فليقل خير لنا وشر لا عدائنا ورجاله فقلت لكن منده منقطع وروى الطبراني والبيهقي بسند ضعيف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم شيئا فقال له رجل أنا يا رسول الله فقال له خيرا ألقاه وشر انتقاه وخسيرا وشر لا عدائنا والحمد لله رب العالمين أقصص رؤياك وبنبني

قال فوالله يا رسول الله  
لتحدثني بالذي أخطأت  
قال لا تقسم

(كتاب الفتن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن ابن عباس رضى

الله عنهما أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال من

كره من أميره شيئا فليصبر

فانه من خرج من

السلطان شبرا مات

ميتة جاهلية وفي رواية

أخرى عنه قال من رأى

من أميره شيئا يكرهه

فليصبر عليه فانه من

فارق الجماعة شبرا فمات

منسية اللهم أرني في منامى ما أحب ومن أذابه أن لا يقصها على امرأة ولا على عدو ولا على جاهل

(كتاب الفتن)

بكسر الفاء وفتح الفوقية جمع فتنة وهي المحنة والعذاب والشدة وكل مكروه آيل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرهما من المكروهات فان كانت من الله تعالى افهمى على وجه الحكمة وإن كانت من الانسان بغير أمر الله تعالى فهي مندومة فقد ذم الله الانسان بايقاع الفتنة لقوله تعالى والفتنة أشد من القتل وإن الذين فتنوا المؤمنين والآية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديم على الكتاب (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كره من أميره شيئا من أمر الدين (فليصبر) على ذلك المكروه ولا يخرج من طاعة السلطان (فانه من خرج من السلطان) أى من طاعته (شبرا) أى قدر شبر كناية عن معصية السلطان ولو بآدى شئ (ثم مات مات ميتة جاهلية) بكسر الميم كالجساسة بيان هيئة الموت وحالته التي يكون عليها أى كما يموت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة وليس لهم امام يطاع وليس المراد انه يموت كافر اعاصيا وفي الحديث ان السلطان لا ينزل بالفسق اذ عزله بسبب الفتنة ورافقة السماء وتفرق ذات البين فالله سدة في عزله أكثر منها في بقاءه (وفي رواية أخرى عنه انه) صلى الله عليه وسلم (قال من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فانه) أى الشأن (من فارق الجماعة) أى جماعة المسلمين وخرج من طاعة الامام (شبرا) أى ولو بآدى شئ (فمات الامات ميتة جاهلية) أى مات على هيئة كان يموت عليها أهل الجاهلية لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة أمير ولا يتبعون هدى امام بل كانوا مستنكفين عن ذلك مستبدين بالامور والا زائدة كما يدل له الرواية

السابقة وقيل من للاستفها الانكارى بمعنى النفي فكانه قال ما فارق أحد الجماعة شرا فإت الامات ميتة جاهلية وقيل غير ذلك بما فيه تكلف وفي هذا حجة على ترك الخروج على أئمة الجور ولزوم السمع والطاعة لهم وقيل أجمع الفقهاء على ان الامام المتعبد بآمره طاعته ما قام الجماعة والجهاد الا انه اذا وقع منه كفر صريح فلا يجوز طاعته في ذلك بل يجب مجاهدته لمن قدر (عن عباد بن الصامت رضى الله عنه) انه (قال) دعانا النبي صلى الله عليه وسلم ليلية العقبة (فبايعناه) وفي نسخة وبايعنا بفتح العين (فقال) صلى الله عليه وسلم (فيا أخذنا علينا) أى فيما اشترط علينا (أن بايعنا) بفتح الهمزة والعين مقسرة (على السمع والطاعة) له (في منشطنا ومكرهنا) بفتح الميم فيهما بالمهجمة بعد النون الساكنة في الاولى وبسكون الكاف في الثانية مصدران ميميان أى فى حالة نشاطنا والحال التى نكون فيها عاجزين عن العمل بما نؤمر به (وعسرنا ويسرنا) أى فقرنا ووفنا (وأثرة علينا) بفتححت وبضم المهملة وسكون المثناة أى ابشار الامر اعجزنا وظلمه الدنياوية واختصاصهم اياها بانفسهم أى وفي حال الاستئثار علينا بذلك (وان لا تنازع الامر) أى الملك (أهله) قال فى شرح المشكاة وهو كالبيان لما قبله لان معنى عدم المنازعة هو الصبر على الاثر قولا زاد احمد من طريق أخرى وان رأيت أى اعتقدت أن لك فى الامر حقا فلا تعمل بذلك الامر بل استمع وأطع الى أن يصل اليك بغير شر وجع من الطاعة واعتد ابن حبان وأحمد أيضا وان أخطأ مالك وضربوا ظهره (الآن تروا) ان قيل كان المناسب الان نرى بنون المتكلم أوجب بان التقدير بايعنا فالا الآن تروا (كفر ابوا) بفتح الواو والحاء المهملة أى ظاهر ابجرا كمال صريح به قوله (عندكم من الله فيه برهان) أى نص من قرآن وأخبر صريح لا يحتمل التأويل (عن ابن مسعود رضى الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء) وعند مسلم من حديث ابن مسعود مرفوعا أيضا لا تقوم الساعة الا على شرار الناس وروى أيضا من حديث أبى هريرة رفعه ان الله يبعث ريحا من اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحد فى قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته وله أيضا لا تقوم الساعة على أحد يقول لا اله الا الله فان قلت قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتى على الحق حتى تقوم الساعة ظاهره انها تقوم على قوم صالحين أوجب بحمل الغاية فيه على وقت هبوب الريح الطيبة التى تقبض روح كل مسلم ومؤمن فلا يبقى الا الشرار فهجم الساعة عليهم بغتة فقوله حتى تقوم الساعة أى حتى يقرب قيامها (عن أنس بن مالك رضى الله عنه وقيل شكى اليه) بضم الشين مبنيًا للقول أى شكى اليه بعضهم (ماتى الناس من الحجاج) بن يوسف الثقفى الامير المشهور من ظلمه وتعبه (فقال) أنس (اصبروا) عليه (فانه لا باقى عليكم زمان الا الذى بعده أشد) وزن أفعل على الاصل لانه أفعل تفضيل لكن مجيئه كذلك قليل وفى نسخة شر (منه حتى تقوم الساعة) أى حتى توتوا وعند الطبرانى بسند صحيح عن ابن مسعود قال أمس خير من اليوم واليوم خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة وعند الاسماعيلى عن الزبير بن عدى لا باقى على الناس زمان الا شر من الزمان الذى كان قبله (سمعت من نبيكم صلى الله عليه وسلم) واستشكل هذا الاطلاق بأن بعض الازمنة قد يكون فيها الشر أقل من سابقه ولولم يكن الا من عمر بن عبد العزيز وهو بعد من الحجاج يسير وأوجب بحمل ذلك على الاكثر الاغلب وان المراد تفضيل مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة وزمن عمر بن عبد العزيز انقضى والزمان الذى فيه الصحابة خير من الزمان الذى بعده لحديث الصحيحين خير القرون قرنى (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) لا يشيرا أحدكم على أخيه بالسلاح) بأثبات التنحية بعد المهجمة من قوله لا يشيرن فى معنى النهى وفى نسخة باسقاطها بلفظ النهى قال فى الفتوح وكلاهما جاء (فانه) أى الذى يشير (لا يدري لعل الشيطان ينزع يده)

الامات ميتة جاهلية  
عن عبادة بن  
الصامت رضى الله عنه  
قال دعانا النبي صلى الله  
عليه وسلم فبايعناه  
فقال فيا أخذنا علينا أن  
بايعنا على السمع والطاعة  
فى منشطنا ومكرهنا  
وعسرنا ويسرنا وأثرة  
علينا وان لا تنازع الامر  
أهله الآن تروا كفر  
بواحا عندكم من الله  
فيه برهان عن ابن  
مسعود رضى الله عنه  
قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول من  
شرار الناس من تدركهم  
الساعة وهم أحياء  
عن أنس بن مالك  
رضى الله عنه وقيل شكى  
اليه ماتى الناس من  
الحجاج فقال اصبروا  
فانه لا باقى عليكم زمان  
الا الذى بعده شر منه  
حتى تلقوا ربكم سمعته  
من نبيكم صلى الله عليه  
وسلم عن أبى هريرة  
رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا يشيرا أحدكم على أخيه  
بالسلاح فانه لا يدري  
لعل الشيطان ينزع يده



بفتح التجميعية وكسر الزاي بينهما نون سا كنة آخره صين مهملة أى يقلعه من يده فيصيب به الآخر  
أو يشد يده فيصيبه وفي نسخة ينفخ بفتح الزاي بعدها غين معجمة أى يحمله على الفساد (فيقع) في معصية  
تفصى به إلى أن يقع (في حفرة من النار) يوم القيمة وفيه الهى عما يقضى إلى المخلد وروان لم يكن المخلد  
عقفا سواء كان ذلك في جلد أو هزل (وعنه رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ستكون فتن) بكسر الفاء وفتح الفوقية بصيغة الجمع وفي بعض الروايات بالافراد (القاعد فيها) أى القاعد  
في زمن الفتن عنها (خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من السامى) وزاد الاسماعيلى  
عن ابراهيم بن سعد في قوله القائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد وفي حديث ابن مسعود  
عند اجدوا بنى داود القائم فيها خير من المضطجع وهو المراد باليقظان وفيه والماشى فيها خير من الراكب والمراد  
من يكون مباشر الهوى في الأحوال كلها يعنى ان بعضهم في ذلك أشد من بعض فاعلاهم السامى فيها بحيث  
يكون سببا لآثارها ثم من يكون قائما بأسبابها وهو الماشى ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون  
مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد كذا قرره الداودى (من تشرف) بفتح الفوقية والمعجمة والراء  
المشددة بعدها فاء أى تطلع لها بأن يتصدى ويتعرض لها ولا يعرض عنها (تستشرفه) بالخزم أى تهلكه بأن  
تشرف منها على الهلاك يقال أشرف المرء إذا شفى على الموت وقال الثور بشى أى من تطلع لحادته  
إلى الوقوع فيها أو التشرف على الخطم واستشرف على الاصابة بشرها أو أرى يدها أنها تدعوه إلى زيادة النظر إليها  
وقيل إنه من استشرفت الشيء أى عاينته يريد من انتصب لها صرعه وقيل هو من المخاطرة والاشغاف على  
الهلاك أى من خاطر نفسه فيها أهلكته قال الطيلى ولعل الوجه الثالث أولى لما يظهر من معنى اللام  
في لها يدل عليه كلام الفائق وهو قوله من غالبها غلبته (فمن وجد فيها) وفي رواية منها (ملجأ)  
بفتح الميم والجمع بينهما لام سا كنة آخره همزة أى موضعاً يلجئ إليه من شرها (أو معاذاً) بفتح الميم  
وبالذال المعجمة وضبطه بعضهم بضم الميم وهو بمعنى الملجأ (فأبعده) أى فليعتزل نفسه ليسلم من الفتنة  
وفيه التحذير من الفتن وإن شرها يكون بحسب الدخول فيها والمراد جميعها أو ما ينشأ عن الاختلاف  
في طاب الملك حيث لا يعلم الحق من البطل وعلى الأول فقات طائفة بلزوم البيوت وقال آخرون بالتحول  
عن بلد الفتنة أصلاً ثم اختلفوا فيهم من قال إذا هجم عليه في شئ من ذلك كيف يده ولو قتل ومنهم من  
قال يدفع عن نفسه وماله وأهله وهو معذور إن قتل أو قتل (عن سلمة بن الأكوع) السلى (رضي الله  
تعالى عنه) أنه دخل على الحجاج بن يوسف الثقفى لما لوى إمارة الحجاز بعد قتل ابن الزبير سنة أربع  
وسبعين (فقال له) يا ابن الأكوع ارتددت على عقبيك تعربت بالعين المهمة والراى أى تكلفت في  
صير ورتاك أعرايباً وأمت في البداية وقوله على عقبيك بلفظ التثنية مجاز عن الارتداد بدانك رجعت  
في المجرى التي فعلها الوجه الله تعالى بخروجك عن المدينة فتستحق القتل وكان من رجع بعد الهجرة إلى  
موضع بغير عذر يجهلونه كالترياق خرج النساى من حديث ابن مسعود مرفوعاً عن الله أكل إلى الربا  
وموكه الحديث وفيه والمراد بعد هجرته أعرايباً قال بعضهم وكان ذلك من جفاء الحجاج حيث مخاطب هذا  
الصحابي الجليل رضى الله تعالى عنه بهذا الخطاب التوبيخ من غير أن يستكشف عن علوه وقيل أراد قتله  
فبين السبحة التي يريد أن يجهله مستحقاً للقتل بها (فقال) ابن الأكوع مجيباً للحجاج (لا) أى  
لم أسكن البداية رجوعاً عن هجرتي (ولسكن) بفتح السين والثون (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أذن  
لي في الإقامة (في البندو) خوفاً من الفتن وهذه الاسماعيلى أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في البداية فاذن له وفي رواية أنه لما قتل عثمان بن عفان رضى الله عنه خرج من المدينة إلى الربة وتزوج  
هناك امرأته فولدت له أولاداً فلم يزل بها حتى أقبل قبل أن يموت بلبال فزل المدينة (عن ابن عمر رضى الله

فيقع في حفرة من النار  
وعنه رضى الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ستكون  
فتن القاعد فيها خير من  
القائم والقائم فيها خير  
من الماشى والماشى  
فيها خير من السامى  
من تشرف لها تستشرفه  
ومن وجد فيها ملجأ أو  
معاذاً فليعنده  
ساعة بن الأكوع رضى  
عنه الله أنه دخل على  
الحجاج فقال يا ابن  
الأكوع ارتددت على  
عقبك تعربت قال  
لا ولكن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أذن  
لي في البندو  
عمر رضى الله

عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل الله بقوم عذابا) عقوبة لهم على سيئ أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) ممن ليس هو على منهاجهم ومن من صيغ العموم والمعنى ان العذاب يصيب حتى الصالحين منهم وعند الاسماعيل أصاب به من بين أظهرهم (ثم بعثوا) بضم الموحدة (على) حسب (أعمالهم) ان كانت سالحة فقباهم سالحة والافسدة فذلك العذاب طهرة للصالحين ونقمة على الفاسق وعن عائشة رضي الله عنهما فرعا أن الله تعالى اذا أنزل سطوته بأهل نقيته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم صححه ابن حبان وأخرجه البيهقي في شعبه فلا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل أحد بعمله على حسب نيته وهذا من الحكم العبدل لان أعمالهم الصالحة انما يجازون عليها في الآخرة وأما في الدنيا فلهما أصابهم من بلاء كان تكفيرا لما قدموه من عمل سيئ كترك الامر بالمعروف (عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه) انه (قال انما كان النفاق) موجودا (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما اليوم فانه هو الكفر بعد الايمان) وفي رواية فانه هو الكفر أو الايمان قال السفاحسي كان المنافقون على عهده صلى الله عليه وسلم آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم وأما من جاء بعدهم فانه ولد في الاسلام على فطرته فن كفر منهم فهو مرتد اه وصرا حذيفة في حكم النفاق لاني الوقوع اذ وقعه ممكن في كل عصر وانما اختلف الحكم لانه صلى الله عليه وسلم كان يتألفهم فيقبل ما أظهره من الاسلام بخلاف الحكم بعده صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من أرض الحجاز) أي تنفجر من أرض الحجاز بسبب زلزلة زلزالها الارض من مركزها فهي من داخل الارض كالنفث من لسانها خارجها كصاعقة من السماء لانه خلاف ظاهر الحديث (نضى أعناق الابل ببصرى) بضم الموحدة وفتح الراء مقصورا ونصب أعناق مفعول نضى على انه يتعدى لواحد والفاعل النار أي تعمل على أعناق الابل ضوا وبصرى مدينة معروفة بالشام وهي مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو من ثلاث مراحل وفي كامل ابن عدي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر فوعلا تقوم الساعة حتى يسيل واد من أودية الحجاز بالنار تضى له أعناق الابل ببصرى وكان ابتداء زلزلة عظيمة يوم الاحد مستهل جمادى الآخرة من سنة أربع وخمسين وسنة الفيل ليلة الاربعاء الثالث الشهر المذكور قال القرطبي واستمرت الى نحي النهار يوم الجمعة فسكنت بقرينة عند قاع التنعيم بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور محيط بها عليه شرايف كشراريف الحصون وارج ومواد ويرى رجال يقودونها لانمر على جبل الادكته وأذابته ويخرج من مجموع ذلك نهر أحر أزرق له دوي كدوي الرعد يأخذ الصخور والجبال بين يديه وينتهي الى محط الركب العراقي فاجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم وانتهت النار الى قرب المدينة وخاف أهلها منها خوفا شديدا وشرعوا في التصديق والاستغفار من الذنوب وكان يأتي للمدينة بركة النبي صلى الله عليه وسلم نسيم بارد ويشاهد من هذه النار غيلان كغيلان البحر وانتهت الى قرية من قرى اليمن فأحرقها وقال بعض أصحابنا لقد رأينا أنها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام من المدينة وسمعت أنها رويت من مكة ومن جبال بصرى وقال أبو شامة ووردت كتب من المدينة في بعضها انه ظهرت نار من المدينة انفجرت من الارض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد وفي أخرى سال منها واد يكون مقدار اربعة فراسخ وعرضه اربعة أميال يجري على وجه الارض يخرج منها مياه وجبال صغار فقد ظهر أن النار المذكورة في الحديث هي النار التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره وأما التي تحشر الناس فنار أخرى وقد تضمن الحديث في ذكر النار ثلاثة أمور خروجها من الحجاز وسيلان واد منه بالنار وقد وجدوا أضواء أعناق الابل ببصرى وقد وجدوا أيضا فقد جاء من أخبر أنه راها من تيماء بصرى على مثل ما هي من المدينة في البعد فلا حاجة الى قول بعضهم ان أضواء

عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال انما كان النفاق على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأما اليوم فانه هو الكفر بعد الايمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من أرض الحجاز تضى أعناق الابل ببصرى

أعناق الابل ببصرى محمول على المبالغة والنهويل لأمر تلك النار (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بوشك) بكسر المجهمة أى يقرب (الفرات) النهر المشهور وتأوه مجرورة على المشهور (ان يحسب) بفتح التحتية وسكون الحاء وكسر السين المهملتين آخره رأى أى يكشف (عن كنز من ذهب فن حضره فلا يأخذ) مجزوم بالانهاية (منه شياً) وانما هى عن ذلك لما ينشأ عن أخذ من الفتنة والقتال عليه وفي مسلم يحسب الفرات عن جبل من ذهب فيقبل الناس عليه فيقتل من مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذى أنجو والاصل أن يقول أنا الذى أفوز به فعدل الى قوله أنجوا لانه اذا انجى من القتل فقد بالمال وماله (وعنه رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان عظيمتان) وقد وقع ذلك بين على ومعاوية رضى الله عنهما (يكون بينهما مقتلة عظيمة) ذكر ابن أبى خيثمة ان الذى قتل من الفريقين سبعون ألفا وقيل أكثر (دعواهما واحدة) أى دينهما واحداً لكل مسلمون يدعون الاسلام عند الحرب وهى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وفى نسخة دعوتهما أى دعوة كل منهما واحداً فكل منهما يدعو الى الاسلام ويتأول انه محقق ويؤخذ منه الرد على الخوارج ومن معهم فى تكفيرهم كل من الطائفتين وكان سبب تقتلهم ما كانوا الزهري بسند جيد انه بلغ معاوية غلبة على أهل الجبل دعالى الطلب بدم عثمان فأجابه أهل الشام فصار اليه على فالتقى بصفيان فأرسل معاوية إليه أن يدفع له قتلة عثمان لكونه ابن عمه فله المطالبة بدمه فأتوا علياً فكموه فقال يدخل فى البيعة ويحاربهم الى فامتنع معاوية فاقتتل الفريقان فلما كاد أهل الشام ان يغلبوا رفعوا المصاحف بمشورة عمرو بن العاص ودعوا الحماة فها قال الامر الى الحكمين فخرى ماجرى من اختلافهما واستبداد معاوية بملك الشام واشتغال على بقتل الخوارج (و) لا تقوم الساعة (حتى يبعث) أى يظهر (دجالون) بفتح الدال المهملة والجيم المشددة جمع دجال صيغة مبالغة ويجمع أيضاً على دجاللة لكن يفوت منه معنى المبالغة يقال فلان دجل بباطله أى غطاه ومنه أخذ الدجال ودجله سحره وقيل سمي الدجال دجالاً لتقويهم على الناس وتلبسه يقل دجل اذا موه ولبس ويطلق على الكذاب لوجود ما ذكر فيه ولذا قال (كذابون) وهؤلاء الكذابون عدتهم (قرىب من ثلاثين) وعند أبى نعيم من حديث حذيفة يكون فى أمى دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وأخرجه أحمد بسند جيد وفى حديث ثوبان عند أبى داود والترمذى وصححه ابن حبار وهه سكيون فى أمى كذابون ثلاثون (كلهم يزعم انه رسول الله) زاد ثوبان وأنا خاتم النبيين لاني بسدى ولأجدوا بى يعلى عن ابن عمر ثلاثون كذابون أو أكثر وعند الطبرانى لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً وسندهم ضعيف وعلى تقدير الثبوت فيحمل على المبالغة لا التحديد وأما رواية الثلاثين بالنسبة لرواية سبع وعشرين فعلى طريق جبر الكسر وقد ظهر ما فى هذا الحديث فلو عد من ادعى النبوة فى زمنه صلى الله عليه وسلم من اشتهر بذلك واتبعه جماعة لوجد هذا العدد ومن طالع كتب الاخبار والتواريخ وجد ذلك والفرق بين هؤلاء وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وذلك يدعى الاوهية مع اشتراك الكل فى التقوية وادعاء الباطل (و) لا تقوم الساعة (حتى يقبض العلم) بقبض العلماء وقد وقع ذلك فلم يبق الا رسمه (وتكثر الزلازل) وقد كثر ذلك فى البلاد الشمالية والشرقية والغربية حتى قيل انها استمرت فى بلدة من بلاد الروم التى للسلميين ثلاثة عشر شهراً وفى حديث مسلم بن نعيم عند أحمد وبين يدي الساعة سنوات الزلازل (ويقتارب الزمان) عند زمان المهدي لوقوع الامن فى الارض فيستلذ العيش عند ذلك لا نبساط عدله فستقصص مدتهم لانهم يستقصرون مدة أيام الرخاء وان طال واستعجلون أيام الشدة وان قصرت أو يتقارب أهل الزمان فى الجهل فيكون كلهم جهالاً أو يعتدل الليل والنهار دائماً بان تنطبق منطقة البروج على المعتدل أو يدنو

وعنه رضى الله عنه  
قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بوشك  
الفرات أن يحسب عن  
كنز من ذهب فن  
حضره فلا يأخذ منه  
شيئاً وعنه أيضاً رضى الله  
عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا تقوم  
الساعة حتى تقتل  
فئتان عظيمتان تكون  
بينهما مقتلة عظيمة  
دعوتهما واحدة وحتى  
يبعث دجالون كذابون  
قرىب من ثلاثين كلهم  
يزعم أنه رسول الله  
وحتى يقبض العلم  
وتكثر الزلازل ويتقارب  
الزمان

قيام الساعة أو تقصر الأيام والليالي أو يتقارب في الشر والفساد حتى لا يبقى من يقول الله الله والمراد بتقارب به تسارع الدول في الانقضاء والقرب إلى الانقراض فيتقارب زعمهم وتنادي أيامهم أو تقارب أحواله في أهله في قلته حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهي عن منكر لغلبة الفسق (وتظهر الفتنة) أي تكثر وتشتت فلا تكتم (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعده هاجم (وهو القتل) وفي رواية ابن أبي شبة قالوا يا رسول الله وما الهرج قال القتل وهو تفسير باللازم والافاهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا وتفسره بالقتل على سبيل الحقيقة إنما هو بلغة الحبشة كما قاله أبو موسى الأشعري وذلك لا ينافي استعمال العرب لها فيه مجازا (وحق بكثير فيكم المال فيفيض) بالنصب عطفًا على سابقة أي يكثر حتى يسيل (حتى بهم) يضم التثنية وكسر الهاء وتشديد الميم أي يحزن (رب المال) أي ماله (من) أي الذي (يقبل صدقته) قرب فصول بهم والموصول فاعله (وحق يعرضه) قال الطبري معروفاً على مقدر المعنى حتى بهم طلب من يقبل هذه الصدقة صاحب المال فيطلبه حتى يبعده وحتى يعرضه (فيقول) وفي نسخة يعرضه عليه فيقول (الذي يعرضه عليه لأرب) أي لاجحة (لأب) قال القرطبي في تذكرته هذا لما لم يقع بل يكون فيما يأتي وقال في الفتح التقييد بقوله فيكم شعر بأنه في زمن الصحابة فهو إشارة إلى ما فتح لهم من الفتوح واقسامهم أموال الفرس والروم وقوله فيفيض الخ إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز بن الرجل كان لا يجد من يقبل صدقته وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وإيصال الحقوق لاهلها حتى استغنوا وقوله حتى يعرضه الخ إشارة إلى ما سبقه وذلك في الوقت الذي يستغنى فيه الناس عن المال لا اشتغالهم بأنفسهم كزمن الدجال أو لفرط الامن والعدل البالغ بحيث يستغنى كل أحد بما عنده عما عند غيره كزمن المهدي وعيسى فيكون فيه إشارة إلى ثلاثة أحوال الأولى كثرة المال فقط في زمن الصحابة الثانية فيضه بحيث يكثر ويحصل استغناء كل أحد عن أخذ مال غيره ووقع ذلك في زمن عمر بن عبد العزيز الثالثة كثرة وحصول الاستغناء عنه حتى بهم صاحب المال لكونه لا يجد من يقبل صدقته ويزاد بأنه يعرضه على غيره ولو كان يستحق الصدقة فيأخذها وهذا في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام ويحتمل أن يكون ذلك عند خروج النار واشتغال الناس بالحشر (وحق يتناول الناس في البنيان) بان يريد كل من يبني أن يكون ارتفاع بناؤه أعلى من ارتفاع بناء الآخر والمراد بالمباهة به في الزينة والخرفة أو أنهم من ذلك وقد وجد الكثير من ذلك وهو في ازدياد (وحق يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه) أي كنت ميتا وذلك عند ظهور الفتنة وخوف ذهاب الدين لغلبة الباطل وأهله أو لهموم الدنيا ولم يكن في ذلك شيء يتعلق بدينه وعند مسلم عن أبي هريرة لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيستريح عليه فيقول يا ليتني كنت صاحب هذا القبر وليس به الدين إلا البلاء الحديث وعن ابن مسعود قال سيأتي عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت لاشتراه وعليه قول الشاعر

وهذا العيش ما لا خير فيه \* ألاموت يباع فأشتر به

وسبب ذلك أنه يقع البلاء والشدة وكثرة الجور ونهب الأموال حتى يكون الموت الذي هو أعظم المصائب أهون على المرء فينتهي أهون الصبيحتين في اعتقاده وذكر الربيع في الحديث للثالب والأفثله المرأة (وحق أطلع الشمس من مغربها فاطلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون) فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) ظاهر ذلك أن مجرّد الإيمان الصحيح لا يكفي بل لابد من انضمام عمل يقترب به وذلك أن قوله لم تكن آمنت من قبل صفة لقوله نفسا وقوله أو كسبت في إيمانها خير اعطيت على آمنت والمعنى أن أشراط الساعة إذا جاءت لم ينفع إلا إيمان حقيقته فساد غير مقدمة إيمانها قبل ظهور الآيات ومقدمة إيمانها غير كاسبة خيرا في إيمانها فلم يشرق بين النفس السكافة إذا آمنت في

غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقتها ولم تنكسب خيرا وذلك يدل على ان الكافر والعاصي في الظل ودسوا حيث سوى بينهم في الآفة في عدم الاتقاع بما يستدر كانه بعد ظهور الآيات واجب عن ذلك بوجوه منها ان معنى الآية السكرية انه اذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفسا كافرة ايمانها الذي أوقفته اذ ذلك ولا ينفع نفسا سبق ايمانها وما كسبت فيه خيرا فقد علق في الايمان حينئذ بأحد صفتين أما في سبق الايمان فقط وأما سبقه ففي كسب الخير ومفهوما انه ينفع الايمان السابق وحده والسابق ومعه الخير فالحكم مخصص بذلك اليوم ومنها ان في الآية حذافير لا ينفع نفسا ايمانها وكسبها ثم ذكر الصفة على اللب والشر والمعنى يوم تأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعد ولا نفسها لم تنكسب خيرا قبل ما تنكسبه من الخير بعد فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وان نفع الايمان المتقدم في عدم الظل وعند ابن مردويه عن عبد الله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لياثين على الناس ليلة تعدل ثلاثا ليل من ليل الحكم فاذا كان كذلك يعرفها المتفلون يقوم أحدهم فيقرأ آخر به ثم ينائم ثم يقوم فيقرأ آخر به ثم ينائم ثم يقوم فيقرأ آخر به ثم ينائم في بعضهم في بعض فقالوا ما هذا فيقرعون الى المساجد فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فتضج الناس نجحة واحدة حتى اذا صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها قال حينئذ لا ينفع نفسا ايمانها قال ابن كثير هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس هو في شيء من الكتب الستة (ولتقوم الساعة وقد نفث الرجلان ثوبهما بينهما) بغير تحنيط بعد الموحدة في ثوبهما أي يتبايعانه (فلا يتبايعانه ولا يطويانه) وعند الحاكم من حديث عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل المغرب مثل الترس فما زال ترتفع حتى تملأ السماء ثم ينادي مناد يا أيها الناس ثلاثا ثم يقول في الثالثة أي أمر الله قال والذي نفسي بيده ان الرجلين ينثران الثوب بينهما فيأطويانه الحديث (ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقخته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها همالة والقحة اللبون من النوق (فلا يطعمه) أي فلا يشربه (ولتقوم الساعة وهو يلط) بضم اللام تحته وكسر اللام بعدها تحنيط ساكنة فطاء همالة أي يصلح بالطين (حوضه) ويسد شقوقه لئلا يورسقى منه دوابه (فلا يسقى منه) أي تقوم القيامة قبل أن يسقى منه (ولتقوم الساعة وقد رفع أكاته) بضم الهمزة أي لقمته (الى فيه) أي الى فيه (فلا يطعمها) أي تقوم الساعة قبل أن يضع لقمته في فيه وأقبل أن يمضغها وعند البيهقي عن أبي هريرة رفعه تقوم الساعة على رجل أكاته في فيه يوكها فلا يسوقها ولا يلفظها وهذا كله إشارة الى ان القيامة تقوم بغتة وأسرعها رفع اللقمة الى الفم

(کتاب الأحکام)

بفتح الهمزة جمع حكم وهو عند الاصوليين خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المسكابين والمراد به هنا النسبة التامة في القضية والمراد النسب التامة المتعلقة بأمور خاصة غير ما تقدم

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل بضم الفوقية وكسر الميم مبنيًا للفعول (عليكم عبد حبشي) برفع عبد نائب الفاعل وحشي صفة قيل معناه وإن استعمله الامام الاعظم على القوم لأن العبد الحبشي هو الامام الاعظم فإن الامة من قریش والمراد به الامام الاعظم على سبيل الفرض والتقدير وهو مباغث في الامر بطاعة والشي عن شقاق وخلافته. وعند مسلم من حديث أم الحصين اسمعوا وأطيعوا ولو استعمل عليكم عبد حبشي بقودكم بكتاب الله وفي نسخة وإن استعمل أي الامام عليكم عبد حبشي بالنصب على المفردة

والخيشة جبل معروف من السودان وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي ذر أسرع وأطع ولوا عبد حبشي  
 ( كأن رأسه زبيبة ) بزاى مقفوحة وموحدتين بينهما محتمية ما كنة واحدة الزبيبة المأكول المعروف  
 الكائن من العنب اذا جف وشبه رأس الحبشي بالزبيبة لتجمعها رسوا دشرها ورأس الحبشة توصف  
 بالصغر وذلك يقتضى الخفارة وبشاعة الصورة وعدم الاعتداد بها فهو على سبيل المبالغة فى الخفض على  
 طاعتهم مع حقارتهم وقد أجمع على ان الامامة لا تكون فى العبيد ويحتمل أن يكون سماه عبدا باعتبار  
 ما كان قبل العتق نعم لو تغلب عبد حقيقة بطريق الشوكة وجبت طاعته اجنادا للفتنة مالم يأمر بمعصية  
 ( عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ) انه ( قال انكم ستعرجون ) بكسر الراء  
 ( على الامارة ) أى الامامة العظمى أو الولاية بطريق النيابة كولاية الشرطة والقضاء ( وستكون ندامة )  
 لمن لم يعمل فيها بما رضى الله ( يوم القيامة ) وفى حديث عوف بن مالك عند البزار والطبراني بسند صحيح  
 أو طمالة وثانها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة ( فنعمت المرضة ) الولاية فانها تدر عليه المنافع  
 واللذات العاجلة ( وبئست الفاطمة ) عند انفصاله عنها بموت أو غيره فانها تقطع عليه تلك اللذات  
 والمنافع وتبقى عليه الحسرة والتبعية وفى نسخة فنع المرضعة وبئست الفاطمة باسقاط التام من نعم والحاقها  
 لبئس تفننا والا فالحكم فيها واحد وهو انه يجوز الاخلاق وتركها اذا كان فاعلم ما مؤثرا مجازي التأنيث  
 وقيل النكته فى ذلك ان ارضاعها هو أحب حالتها الى النفس وطمأنها أشق الحالتين عليها فهو  
 مبعوض لها والتأنيث أبغض حالتى الفعل والتذكير أشرف حالتها ففعل أشرف حالتى الفعل مع الحالة  
 المحبوبة وأبغض حالتها مع الحالة المبعوضة وفى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الانتفاع والالتئاذ  
 بالولاية بالارضاع من المراتفة وقطع ذلك عنه وانفصاله عنها بموت أو غيره بالفطام واشتق من ذلك مرضة  
 وفاطمة بمعنى ناعمة وقاطعة للنعف وفيه ان ما يناله الامير من البأساء والضراء باغ وأشد بما يناله من النعماء  
 والسرور فعلى العاقل أن لا يلتذ بلذة تبعية حاسرات وفى حديث أبي هريرة عند الترمذى وقال حديث  
 غريب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ولي القضاء وجعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكنين ولا شك  
 ان الذبح اذا كان بغير سكنين كان فيه زيادة تعذيب للذبح بخلاف الذبح بالسكين ففيه راحة له بتججيل  
 ازهاق الروح وقيل المراد بذلك هلاك دينه دون بدنه لان الذبح فى العرف لا يكون الا بالسكين فى عدوله  
 صلى الله عليه وسلم عنه الى غيره اشارة الى ذلك وقيل المراد بذلك انه بنى له أن يميت جميع دواعيه الخبيثة  
 وشهواته الرديئة فهو متبوع بغير سكنين بل بمجاهدات نفسانية وعلى هذا فالقضاء مرغوب فيه وعلى ما قبله  
 فالمراد التحذير عنه بل وعلى هذا أيضا لأنه اذا لم يكن ثبات المثابة فلا ينبغي له أن يتولى القضاء ولذا قال  
 بعضهم خطر القضاء كثير وضربه عظيم لانه فاعلم يعدل القاضى بين خصمين لان النفس مائلة الى ما تحبه  
 ومن له منصب يتوقع جاهه أو يخاف سلطانته ويرى ما يميل الى قبول الرشوة وهو الداء العضال وما أحسن قول  
 أبي الفضل فى هذا

ولما ان توليت القضايا \* وفاض الجور من كفيلك فيضا

ذبحت بغير سكنين وانا \* لئرجو الذبح بالسكين أيضا

( عن معقل ) بكسر القاف ( ابن يسار ) بفتح التحتية والسين المهملة الخفيفة المزنى الصحابى ( رضى  
 الله عنه ) انه ( قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يستريحه ) وفى نسخة استراحه ( الله  
 رعية ) أى جعله راعيا أى حافظا لها ( فلم يحطها ) أى يحفظها ( بنصيحة ) بفتح النون وبعده  
 الصاد المهملة المكسورة محتمية تساكنة بالشون وفى نسخة بالنصيحة بزيادة أل وفى أخرى بنصحه بضم  
 النون وهاء الضمير ( لم يجد راحة الجنة ) اذا كان مستحلا لذلك ولا يجده مع السابقين وأخرج مخرج

كأن رأسه زبيبة  
 أبى هريرة رضى الله  
 عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال انكم  
 ستعرجون على الامارة  
 وستكون ندامة يوم  
 القيامة فنع المرضعة  
 وبئست الفاطمة  
 معقل بن يسار رضى الله  
 عنه قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول  
 ما من عبد استراحه الله  
 رعية فلم يحطها بنصيحة  
 الا لم يجد راحة الجنة



التعليق زاد الطبراني وعرفنا يوجد يوم القيامة من مسرة سبعين عاما واعترض بأن ظاهر الحديث انه يجحد  
 لان نفي النفي اثبات وهو عكس المقصود وأجيب بان المقطرة أي الالم يجحد الخبر محذوف أي ما من عبد  
 كذا الا حرم الله عليه الجنة وقوله لم يجحد الجنة استثناء كالفسرة له وما ليست نافذة بل شرطية أي أي  
 عبد كذا وجاز في زيادة من للتأكيد في الاثبات عند بعض النحاة وقد ثبت الا في بعض النسخ وعليه فلا  
 اشكال (وعنه مرضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما من وال) وعنه مسلم  
 من رواية أبي الميخيم مامن أمير (بلى رعيته) أي يتولى أمر رعيته (من المسلمين فيموت) الفاء فيه  
 وفي فلم يحطها في الحديث السابق كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا أي ليصير  
 الأمر الى ذلك لانهم لم يأخذوه فلما فيهم لأم العاقبة والصيرورة كقوله لم يوت ما تلد الوالد وهما لم تلده لان  
 يموت ولكن المصير الى ذلك قاله الزجاج وقال في الكشف هي لام كي التي معناها التعليل كقوله  
 جئتكم لتكرمني ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز لان ذلك لما كان نتيجة التقاطع له شبه  
 بالدمي الذي يفعل الفاعل الفعل لأجله وهو الاكرام الذي هو نتيجة المحبة (وهو) أي والحال انه غاش  
 لهم الا حرم الله عليه الجنة) بفتح الغين المحجمة وبعدها الفاشين محجمة والحال مقيدة للفعل مقصودة بالذكر  
 بمعنى ان الله تعالى انما ولاه واستراعه على عباد ليقيم لهم النصيحة لانفسه فيموتون عليه فلما قلب القضية  
 استحق أن لا يجحد الجنة وقال القاضي عياض المعنى من قلده الله شيئا من أمر المسلمين واستراعه عليهم  
 ونصبه لصلحتهم في دينهم أو دنيائهم ثم خان فيما أتمن عليه فلم ينصح فقد غشهم فيموت الله عليه الجنة اه  
 وهذا وعيد شديد لأئمة الجور فن ضيع من استراعه توجه اليه الطالب بمظالم العباد يوم القيامة وكيف يقدر على  
 التحلل نعم يجوز أن يتفضل الله تعالى عليه فيرضى عنه أخصاه فهو الجواد الكريم الرؤف الرحيم وعبر هنا  
 بقوله الا حرم الله عليه الجنة وفيما قبله بقوله لم يجحد الجنة ولا مانع من وقوع اللفظان منه صلى الله عليه وسلم  
 لحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض قال في القتح وهو محتمل لكن الظاهر انه لفظ واحد تصرف فيه بعض  
 الرواة (عن جندب) بضم الجيم والداد المهملة بينهما نون ساكنة ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور  
 (رضي الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من سمع الله يوم القيامة) بفتح السين  
 والميم المشددة أي من عمل لاسمعة بظهر الله للناس سر برته ولا أسمعاهم بما ينطوى عليه وقيل سمع الله به  
 أي بفضحه يوم القيامة وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وقيل اسمعه المكره  
 وقيل أراه الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه إياه ليكون حسرة عليه وقيل من أراد أن يعلمه الناس أسمعه  
 الله الناس وكان ذلك حظه (ومن يشاقق) أي يضرب بالناس ويحملهم على ما يشق من الأمر أو يدخل  
 عليهم المشقة أو يقول فيهم أمرا قبيحا ويكشف عن عيوبهم ومساوئهم (يشق الله عليه) أي  
 يعذبه (يوم القيامة) جزاء وفاقا لعهده ويشاقق وبلغ المضارع وفك الادغام فيهما وفي نسخة  
 ومن يشاقق بالادغام (فقالوا) أي الجالسون لجندب (أوصنا فقال) جندب (ان أول ما ينبت) بضم  
 التحتية وسكون النون وكسر الفوقية يقال نبت الشيء وانتبى بمعنى والنبت الراشحة الكريمة (من الانسان)  
 بهاموته (بطنه فمن استطاع أن لا يأكل الا طيبا) أي لا لالا (فليفعل ومن استطاع أن لا يخال)  
 بضم التحتية وفتح الحاء مبني للفعل وفي نسخة أن لا يخال (بينه وبين الجنة بلء  
 بغير ضمير ومن يباليه وفي نسخة ملء كفه بغير حرف الجر ورفع ملء على انه فاعل بفعل محذوف دل  
 عليه المتكلم أي يحول بينه وبين الجنة ملء كفه من دم (اهراقه) أي صبه بغير حقه (فليفعل)  
 وهذا وان كان ظاهرا انه موقوف فهم وفي حكم المرفوع لانه لا يقال بالأي نعم وقع مر فوعا عند الطبراني  
 من طريق الأعمش بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحول بين أحدكم وبين الجنة الحديث

وعنه أيضا رضى الله  
 عنه عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال ما من  
 وال بلى رعيته من المسلمين  
 فيموت وهو غاش لهم  
 الا حرم الله عليه الجنة  
 عن جندب رضى الله  
 عنه قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من سمع سمع  
 الله به يوم القيامة قال  
 ومن يشاقق يشق الله  
 عليه يوم القيامة فقالوا  
 أوصنا فقال ان أول  
 ما ينبت من الانسان  
 بطنه فمن استطاع أن  
 لا يأكل الا طيبا فليفعل  
 ومن استطاع أن لا يخال  
 بينه وبين الجنة بلء  
 كفه من دم أهرقه  
 فليفعل

(عن أبي بكر) نفع الثقي (رضي الله عنه) أنه قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقضين) بتشديد النون تأكيذا للنهي (حكم) بفتح حاء أي حاكم (بين اثنين وهو غضبان) لأن الغضب قديم تجاوز بالحكم إلى غير الحق وعداه الفقهاء بهذا المعنى إلى كل ما يحصل به التغير للفكر كجوع وشبع ومقربين ومرض ومولم وخوف من عرج وبردمقتل وسائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغل عن استيفاء النظر وعند البيهقي مرفوعا بسند ضعيف لا يقضى الحكم الا وهو شعبان ريان واقتصر في الحديث على ذكر الغضب لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته بخلاف غيره ولو كان لله على الراجح ولو خالف وحكم حال الغضب صح ان صادف الحق مع الكراهة وعن بعض الحنابلة لا يصح عملا بظاهر النهي وهو اقتضاؤه الفساد وفصل بعضهم بين أن يكون الغضب طرا عليه بعد ان استبان له الحكم فلا يؤثر والا فهو محل الخلاف (حديث حويزة) بضم الحاء المهملة وفتح حاء واو وتشديد التحتية مكسورة بعدها صاد مهملة (ومحصة) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية المكسورة وفتح الصاد المهملة وهما ولد اسمعيل بن كعب الحارثي وهوان محصة ورجلا آخر خرجا إلى خيبر ليمتار اقرامن جهدا أصابهم فقتل ذلك الرجل لليهود أنهم والله قتلتموه قالوا ما قتلناه والله ثم أقبل حتى قدم على قومه وأخبرهم وأقبل وهو أخوه حويزة وأخو القاتل على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه بما وقع وقت (تقدم في) كتاب (الجهاد وزادنا) أنه صلى الله عليه وسلم بعد ما أخبر (قال اما ان بدوا صاحبكم) بفتح التحتية وتخفيف الدال المهملة أي اما ان يعطى اليهود دية صاحبكم (واما ان يؤذونا بحرب) ثم كتب صلى الله عليه وسلم لليهود بالخبر الذي نقل اليه فكتبوا إليه أنهم لم يقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم لأولياء القاتل أن يحلفون وتستحقون دم صاحبكم أي بدله وهو الولدية فقالوا لا فقال أنحلف لكم يهود فقالوا ليسوا بمسلمين فوداه صلى الله عليه وسلم بمائة ناقة من ابل الصدقة ودفع ثمنهم عنده وأمن بيت المال المرصدا لمصالح ما في ذلك من مصلحة قطع النزاع واصلاح ذات البين وحكي القاضي عياض عن بعضهم يجوز صرف الزكاة في المصالح العامة وتأول الحديث عليه (حديث عبادة بن الصامت) رضي الله تعالى عنه أنه قال (يا عبادة) أي عاهدنا (النبي صلى الله عليه وسلم) ليلة العقبة يعني (على السمع والطاعة) له وعدي يا عبادة على لتضمنه معنى عاهدنا كما تقرر (تقدم قريبا) وهو في المنشط والمكره بفتح الميم فمهما أي في حال نشاطنا وفي حال عجزنا عن العمل بما نؤمر به وقيل في وقت الكسل والمشقة في الخروج أي عاهدناه بالترام السمع والطاعة في حالتي الشدة والرخاء وان لانزع الأمر أهله (زاد في هذه الرواية ان) أي وان (نقوم أو نقول بالحق حينما كنا) والشك من الراوي هل هي بالميم أو اللام (لأنخاف في) نصردين (الله تعالى لومة لائم) من الناس واللومة المرة من اللوم أي لأنخاف شيئا قط من لوم أحد من اللوام ولومة مصدر مضاف لفاعله في المعنى وفيه وجوب السمع والطاعة للعاهم سواء حكم بما يوافق الطبع أو يخالفه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل زمان ومكان ولا يدهن فيه أحد ولا يخافه ولا يلتفت إلى الأثرة ويخوهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه قال ما رأيت شيئا أشبه باللم أي ببيان أنه مكتوب على العبد وأنه لا فرار له منه وأنه يمكن صدوره من جميع الجوارح (عما قال أبو هريرة) وفي نسخة من قول أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) واللم يفتح اللام المشددة والميم الأولى أي بالصغار كأنظره والقبلة واللساة والغمزة وأصل اللم ما قل وصغر وقيل ان لم بالشيء من غير أن يرتكبه يقال لم بكذا اذا قاربه ولم يتحاطه وقال سعيد بن المسيب ما لم على القلب أي خطر (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب) أي قدر (على ابن آدم حظه) بالحاء المهملة والطاء المجهمة أي نصيبه مما قدر عليه (من الزنا أدرك ذلك لاحماله) بفتح الميم والحاء المهملة واللام الخفيفة أي لاحماله في التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بدله منه (فزال العين) بالافراد وفي نسخة

عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان حديث حويزة ومحصة تقدم في الجهاد وزادنا ما أن بدوا صاحبكم واما أن يؤذونا بحرب حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه يا عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة تقدم وزاد في هذه الرواية وأن تقوم أو نقول بالحق حينما كنا لأنخاف في اللومة لائم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لاحماله فزال العين

العينين بالثنية (النظر) بشهوة (وزنا اللسان المنطق) بفتح الميم وفي نسخة النطق فيما يستلذه من محادثة من لا يحل له وفي حديث ابن مالك عند ابن جرير قال زنا العينين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين الملمس وزنا الرجلين المشي (والنفس تمنى) بمحذف إحدى التاءين وفي نسخة تمنى بانباتها (وتشتمى) قال ابن بطال سمي النظر والنطق زنا لأنه يدعو إلى الزنا الحقيقي ولذلك قال (والفرج يصدق ذلك) كله أي يعمل بمقتضاه بأن يصدر منه الزنا (أو يكذبه) بأن لا يصدر منه ذلك لعدم تقديره على العبد وحفظ المولى له منه وفي نسخة ويكذبه بالواو ونسبة التصديق والتكذيب إلى الفرج مجاز كقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أمي عليك والافهام من صفات الخبر فالأول مطابقة للواقع والثاني عدمها فشيء وقوع ذلك من الفرج على طبق ما صدر من الجوارح وعدم وقوعه بمطابقة الكلام وعدمها الواقع وأيضا وقوع ذلك مستلزم للحكم به عادة فهو كناية يؤخذ من الحديث وصف البدن ونحوها بالزنا وفي الروضة إذا قال زنى بذلك أو عينك أو رجلك فكناية على المذهب أي فإن نوى به التفتيح وحده وقال أشهب لا يحد ولا يكون قد فارقا قال ابن القاسم يحد وجهه بالانفعال من فاعله انضاف إلى الأيدي قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ فَكَانَتْ أَذًا قَالَ زَنْتُ بِدُكْ وصف ذاته بالزنا لأن الزنا لا يتبع بعض (عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه مر على صبيان) قال ابن حجر لم أقف على أسمائهم (فسلم عليهم وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أي السلام على الصبيان تدرى بها لهم على آداب الشريعة وفيه سلوك التواضع ولين الجانب نعم لو كان الصبي وضعا وخشى من السلام عليه الفتنة فلا يشرع وأوسلم على صبي لم يحب عليه الرد لأنه ليس مكافئا وأوسلم على جماعة فهم صبي فرد دونهم لم يسقط الفرض عنهم وأوسلم الصبي على البالغ وجب عليه الرد كالصبيان فيما ذكر النساء فيسن للرجال السلام عليهم والعكس وكذا العجوز بخلاف الشابة فيحرم السلام عليها ومنع الكوفيون ابتداء النساء بالسلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والإقامة واستنوا المحرم فحذروا لها السلام على محرمها (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم) بسبب الدين الذي كان على أبيه وهو ثلاثون وسقا من تمر لأبي الشحم اليهودي (فدفعت الباب) بالغاء ثم العين من الدفع وفي نسخة فدفقت بقافين الثانية ساكنة من الدق وعند الاسماعيلي فضررت وسلم استأذنت (فقال) صلى الله عليه وسلم (من ذا) الذي يدفع الباب أو يدقه أو يضربه أو يستأذن (فقلت أنا فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا) الثانية تا كيد لما قبلها (كانه كرها) أي لفظ أنا وفي مسنده أبي داود الطيالسي عن شعبة كره ذلك بالجزم وإنما كره ذلك لما فيه من تعظيم النفس والكناية عنها بالضمير المنافي للخشوع والتواضع ولأنه أجابه بغير ما سأله عنه فإنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يعرف عينه من ضرب الباب بعد أن عرف أن ثم ضاربا فأخبره أنه ضارب فلم يستفد منه المقصود (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يقيم الرجل من مجلسه) الذي هو جالس فيه لا تنتظر صلاة جماعة أو غيرها (ثم يجلس فيه) وفي رواية عنه مسلم لا يقيم بل يظن باللفظ النهي المؤكد بالتون فظاهر النهي التحريم فلا يصرف عنه الإبدليل ولفظ الحديث وإن كان عاما لكنه مخصوص بالمجالس المباحة أما على العموم كالسجدة والمجالس الحرام والمعلم وأما على الخصوص كمن يدعو قوما بأعيانهم إلى منزله لوليمة أو شؤوها وأما المجالس التي ليس لشخص فيها ملك ولا ذل له فيها فإنه يقيم ويخرج منها وكذا إذا جلس في المجالس العامة وكان مجنونا أو تآذى منه كآكل الثوم بالنسبة إلى السجدة أو تآذى عن ذلك لما فيه من استنقاص المسلم المقضى للضعفاء ولا تشترك الناس في المجالس العامة فمن سبق إلى شيء منها فهو أحق به فإذا أقامه غيره وجلس فيه كان غاصبا له والغصب سрам (ولكن تفسحوا أو توسعوا) هو عطف تفسري وعند ابن جرير دونه من رواية قبيصة عن

النظر وزنا اللسان  
النطق والنفس تمنى  
وتشتمى والفرج يصدق  
ذلك كله أو يكذبه  
عن أنس رضي الله  
عنه أنه مر على صبيان  
فسلم عليهم وقال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يفعله عن جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما  
قال أئمت النبي صلى الله  
عليه وسلم في دين كان  
على أبي فدفقت الباب  
فقال من ذا قلت أنا  
فقال أنا أنا كأنه كرها  
عن ابن عمر رضي  
الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا يقيم الرجل الرجل  
من مجلسه ثم يجلس  
فيه ولكن تفسحوا  
وتوسعوا

سفيان ولكن ليقول افسحوا ونوسعوا وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجالس فيه وهو ورع منه لا احتال أن يكون الذي قام لاجله استحي منه فقام من غير طيب قلب فسد الباب ليسلم من هذا (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة بكسر الفاء ما تمتد من جانبها من قبل بابها (محتباً بيديه) بالثنية وفي نسخة بيده بالافراد (هكذا) بان وضع يمينه على يساره ووضع الرغ كصوره بعض الرواة وفي حديث أبي داود عند البزار انه صلى الله عليه وسلم جلس عند الكعبة فضم رجله فقامها واحتبى بيديه وفي حديث أبي سعيد عند أبي داود انه صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس احتبى بيديه زاد البزار ونصب ركبتيه والاحتباء باليد يقال له القرفضاء يضم القاف والفاء بينهما راء ساكنة وبعد الصاد المهملة الألف مهموز وهو ان يجلس على آليتيه ويأخذ في نخذه بالارض ويحتبى بيديه فيضعهما على ساقيه وقيل هو الاعتماد على عقبه ومس اليه بالارض ويطبق الاحتباء على جمع ظهره وركبتيه بثوبه (عن عند الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة بالنصب وفي حديث ابن عمر اذا كانوا ثلاثة بالنصب والرفع (فلا يفتنوا) بالياء والألف بعد الجيم بلفظ الخبر ومعناه النهي وفي نسخة يتناج باسمقاط الألف بلفظ التهي (وجلسان دون الآخر) وفي حديث ابن عمر فلا يفتنوا حتى يفتنوا دون الثالث (حتى يفتنوا بالناس) بالقوية قبل الحاء المعجمة الساكنة وقيل بالتحية أي حتى يفتنوا الثلاثة بغيرهم واحدا كان أو أكثر (أجل) بفتح الهمزة وسكون الجيم بعد الهمزة مفتوحة كذا السمع لمته العرب فقالوا أجل قد فضلكم بخداف من أي من أجل (ان يحزنه) بضم التحتية وكسر الزاي وفتح ضم من أحرز وحزن ويسلم عن نافع عن ابن عمر مر فوعا اذا كنتم ثلاثة فلا يفتنوا حتى يفتنوا دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه والعلة في ذلك ان الواحد اذا بقي فرد وتناجى من عداه دونه بما ظن احتقارهم اياه من ان يدخلوه في نجوهم أو أنهم يريدون به غائلة وهذا المعنى مأثور عند الاختلاط وعدم افراده من بين القوم بترك المناجاة فلا يفتنوا حتى ثلاثة دون واحد ولا عشرة كما تفصل عن أشبه لانه قد فهمي ان يترك واحد لان المعنى في ترك الجماعة للواحدة كترك الاثنين للواحد ومعناه وجد المعنى فيه الحق به في الحكم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) انه قال احترق بيت بالدينية الشريفة (على أهله) لم يوقف على تسميتهم (من الليل حدث) بضم الحاء المهملة معبينا للفعول (بشأنهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هذه النار انا هي عدوك فاذ انتم فأنظفوها عنكم) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيتني مع النبي صلى الله عليه وسلم بنيت بيدي بيتا يكفني من المطر ويظلي من الشمس ما أعاني عليه أحد من خلق الله تعالى

وعنه رضي الله عنهما  
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة  
محتباً بيده هكذا  
عبد الله رضي الله عنه  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يفتنوا حتى يفتنوا دون الآخر حتى يفتنوا بالناس  
عن أبي موسى رضي الله عنه قال احترق بيت بالدينية على أهله من الليل حدث بشأنهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هذه النار انا هي عدوك فاذ انتم فأنظفوها عنكم  
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيتني مع النبي صلى الله عليه وسلم بنيت بيدي بيتا يكفني من المطر ويظلي من الشمس ما أعاني عليه أحد من خلق الله تعالى

أوقال البناء وصححه الترمذى وأخرج له شهاباً عن أنس بلفظ الالبداء فلا خبر فيه وفي المذهب الأوسط من حديث أبي بشر الانصارى اذا أراد الله بعبده سوءاً أفق ماله في البنيان وهو محمول على ما لم يمس الخاطبة اليه دون ما تمس اليه بما لا بد منه للتوطن وما يمكن للبرد والحر والتناول فيه أشد ذلك لما رواه ابن أبي الدنيا بسند ضعيف اذا فرغ الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودى يا فاسق الى أين تذهب والله أعلم

(كتاب الدعوات)

بفتح الدال والعين المهملتين جمع دعوة بفتح أوله مصدر يراد به الدعاء يقال دعوت الله أى سألته

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة يدعو بها أى بهذه الدعوة على أمته مقطوع بابائها وما عداها على رجاها الآجاء (وأردان اختبئ) الخاء معجمة ساكنة وفوقية مفتوحة فوحدة مكسورة فهمزة أى ادخر (دعوتى) المقطوع بابائها (شفاعة لأمتى) الذين (فى الآخرة) وفي حديث أنس لكل نبي دعوة فدعاهم فاستجبت فجعلت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة وهذان كمال شفقتة على أمته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر فى أحوالهم ومن كثرة كرمه ان أثر أمته على نفسه ومن جهة نظره ان جعلها فى الدار الباقية دون الفانية وللذين لا احتياجهم الاهداء والطاعة ان جزاء الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته (عن شداد بن أوس) الانصارى (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال سيد الاستغفار) أى أفضله والسيد اسم للرئيس المقدم الذى يعتمد عليه فى الخواص ويرجع اليه فى الأمور استعير لهذا الدعاء الذى هو جامع لمعاني التوبة كلها والاستغفار استفعال من الغفر وهو الباس الشئ بما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك فى الوعاء فإنه اغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله هو ان يصون العبد من ان يسه العذاب والافضل الاكثر ثوابا عند الله فالمراد ان المستغفر بهذا النوع من الاستغفار أكثر ثوابا من المستغفر بغيره (وهو ان تقول) بصيغة الخطاب وفي نسخة بصيغة الغائب أى العبد وثبت فى رواية أحمد والنسائى ان سيد الاستغفار ان يقول العبد (اللهم أنت) مرة وفي نسخة أنت أنت بالسكر يرمى بين (ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك) قال فى شرح المشكاة يجوز ان تكون حالا مؤكدة وان تكون مقسرة أى وأنا عبدك كقوله تعالى وشرناه بأسماء نبيا من الصالحين وينصره عطف قوله (وأنا على عهدك ووعدك) أى ما عهدت لك عليه ووعدتكم من الايمان بك واخلاص الطاعة لك (ما استطعت) من ذلك وفيه إشارة الى الاعتراف بالعجز والقصور عما يجب لحقه تعالى وقد يراد بالعهد كقَالَ ابن بطال العهد الذى أخذته تعالى على عباده حيث أخرجهم أمثال الذرورأ شهدهم على أنفسهم ألتبر بك فافروا بالبروبية وأدعوا بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يشرك بالله شياً وأدى ما افترض عليه ان يدخله الجنة (أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء) بضم الواو وسكون الواو بعدها همزة مدودة أى أعترف (لك بنعمتك على وأبوء بذنبى) أى أعترف بها وأرجع بذنبى فلا أستطيع صرفه عنى وفي نسخة وأبوء لك بذنبى (فاغفر لى) بالفاء وفي نسخة اغفر لى باسقاط الفاء (فانه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال فى شرح المشكاة اعترف وأل بأنه أنعم عليه ولم يقبده ليشمل كل الانعام ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقم بأداء شكرها وعده ذنباً ما لفته فى التقصير وهضم النفس اه قال فى الفتح ويحتمل ان يكون قوله أبوء لك بذنبى اعترافاً بوقوع الذنب مطلقاً ليصح الاستغفار منه لانه عند ما قصر فيه من أداء شكر النعم ذنباً (قال) صلى الله عليه وسلم (ومن قاطب) أى الكلمات (من النهار ومقناً) أى محصا (بها) من قلبه مصداقاً بثوابها (فات من يومه قبل ان يمسى فهو من أهل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الدعوات)

عن أبي هريرة رضى

الله عنه قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

لكل نبي دعوة مستجابة

يدعو بها وأراد أن

أختبئ دعوتى شفاعة

لأمتى فى الآخرة عن

شداد بن أوس رضى

الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال سيد

الاستغفار أن تقول

اللهم أنت ربى لا اله الا

أنت خلقتنى وأنا عبدك

وأنا على عهدك ووعدك

ما استطعت أعوذ بك

من شر ما صنعت أبوء

لك بنعمتك على وأبوء

بذنبى فاغفر لى فانه

لا يغفر الذنوب الا أنت

قال من قاطب من النهار

موقنتها مات من يومه

قبل أن يمسى فهو من

أهل

الجنة) أى الداخلين لها ابتداء من غير دخول نار لأن الغالب ان المؤمن بتحقيقها الموقن بضمونها لا يعصى الله تعالى متعمدا عصيانه أو ان الله تعالى يعفو عنه بركة هذا الاستغفار (ومن قالها من الليل وهو موقن) أى مخلص (بهافات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة) ويحتمل أن يكون هذا فيمن قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه قال بعضهم ولا يكون هذا سيد الاستغفار الا اذا جمع شروط الاستغفار وهي صحة النية والتوجه والأدب وقد جمع هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار ففيه الاقرار لله وحده بالألوهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والاقرار بالعهد الذى أخذه عليه والرجاء وعنده والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وادفاعة النعماء الى موجدها وادفاعة الذنب الى نفسه ورغبته بالمغفرة واعترافيه بأنه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفى كل ذلك الاشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة وان تكاليف الشريعة لا تحصل الا بمعية الله تعالى (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لا أستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة) اظهارا للعبودية واقترارا للكرم الربوبية وتعليلها لمنه وأمن ترك الأولى وأقاله تواضعا منه وأنه صلى الله عليه وسلم لما كان دائم الترقى فى مقامات القرب كان كلما ارتقى درجة ورأى ما قبلها دونها استغفر منها لکن قال فى الفتح ان هذا مفرج على ان العدد المذكور فى استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الأحوال وظاهر الألفاظ الحديث يخالف ذلك وفى حديث أنس بن مالك لا أستغفر الله فى اليوم سبعين مرة والتعبير بالسبعين قيل هو على ظاهره وقيل المراد التكرير والعرب تضع السبع والسبعين والسبع مائة موضع الكثرة والأكثر فى الحديث مبهم يحتمل أن يفسر بحديث أبى هريرة لا أستغفر الله فى اليوم مائة مرة وعنده مسلم انه ليغان على قلبي وانى لا أستغفر الله كل يوم مائة مرة والغنى المذكور قيل هو من رؤية الأغيار وهو كمال فى حقه صلى الله عليه وسلم كما ان ستر العين بالجفن كمال لها وصيانة من الغبار الذى يثيره الهواء وان كانت صورته صورة نقصان من حيث هو اسباب وتغطية على ما من شأنه أن يكون باديا مكشوفاً حتى يحصل ادراك المحسوسات المقصود من خالق العين لکن لو كانت الحقيقة دائمة الانكشاف لتضررت من الغبار الذى يثيره الهواء وكذا ابصرته صلى الله عليه وسلم لم تزل متعرضة لأن تصدأ بالأغبرة النائرة من أنفاس الأغيار فاسبغ عليها الغبار سترها وصقلا عن تلك الأغبرة فهو وان كانت صورته نقضا فغناه كمال وصفتا حقيقة هكذا ذكره بعض الصوفية والأولى ما قيل انه غين أنوار لا غين أغيار وإنه كلما ارتقى لمقام رأى ان ما كان فيه نقضا فيستغفر الله منه (عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه) أنه حدث بحدِيثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (فيكون من فوقا) (والآخر عن نفسه) فيكون موقوفا (قال) وهو الحديث الموقوف (ان المؤمن يرى ذنوبه) مفعول يرى الثانى مخدوف أى كالجبال بدليل قوله فى الآخر كذاب مر أو هو قوله (كانه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه) لقوة إيمانه وشدة خوفه فلا يمان من العقوبة بسبب ذنوبه والمؤمن دائم الخوف والمرابة يستصغر عمله الصالح ويخاف من صغير عمله (وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب) بالهجمة الطبر المعروف (مر على أنفه) فلا يبالى به لاعتقاده عدم حصول ضرر بسببه (فقال به) أى بالذباب (هكذا) أى نحوه بيده أو دنفه وهو من اطلاق القول على الفعل فالفاجر لقلة عمله يقل خوفه فيستعين بالمصيبة ودل الغشيل الأول على عامة الخوف والاستتراز من التوب والثانى على نهاية قلة المبالاة والاستغفار بها والتعبير بالذباب لكونه أغص الطير وأحقه ولأنه يدفع بالأقل وبالأنف المبالغة فى اعتقاده خفة الذنب عنده لأن الذباب قائما يزل على الأنف وانما يقصد غالب العين واليد تأكيذا للخطية (ثم قال) ابن مسعود (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو الحديث المرفوع (الله) بلام التأكيد المفتوحة (أفرح) أى أرضى (بتوبه عبده)

الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة  
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لا أستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة  
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه حدث بحدِيثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم  
الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا ثم قال الله أفرح بتوبه عبده



وأقبل لها والفرح المتعارف في نعوت بني آدم فخرجوا على الله تعالى لأنه انزاع وطرب بحسنه الشجر  
 في نفسه عند ظفره بغرض يستكمل به نقصانه أو يسد به خلله أو يدفع به عن نفسه سرياً أو تقصيراً والله  
 تعالى هو الكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور وفي ذلك المذهبان المشهوران فالسالك  
 أثبتوا له تعالى فرحاً لا يمكن لأعم حقيقة ونزوه تعالى عن صفات الخلق أو انطباع أو لونه أو بهانه ففاز عن ربه  
 الذي هو سبب للفرح أو عن ثمرته الحاصلة عنه فإن من فرح بشئ جاد انما له بما سأل وبذلك بهما طلب فبر  
 عن إعطائه تعالى وواسع كرمه بالفرح (من رجل نزل منزلاً) بكسر الزاي في الثاني (وبه) أي بالانزل  
 وفي رواية بدو به واحدة مكسورة فدل المهملة مفتوحة وواو مكسورة فتحتية مفتوحة مشددة فهما تأنيث  
 أي مقفرة (مهلكة) بفتح الميم واللام يهلك ساكنها ومن حصل فيها وفي بعض النسخ بضم الميم وكسر  
 اللام أي تهلك هي من حصل بها وفي مسلم في أرض دوية مهلكة (ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع  
 رأسه فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهب راحلته) فخرج في طلبها (حتى إذا اشتد) وفي  
 نسخة حتى اشتد (عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) عز وجل شك من الراوي وفي رواية حتى إذا أدركه  
 الموت (قال أرجع إلى مكاني) بقطع الهجزة الذي كنت فيه فنام (فرجع) إليه (فنام نومة ثم رفع  
 رأسه) بعد أن استيقظ (فاذا راحلته عنده) عليها زاده طعامه وشرابه كذا في رواية عند مسلم وعنده  
 أيضاً من أس فافلتت منه وعليها طعامه وشرابه فليس منها فأثى شجرة فاضطجع في ظلها فنام فبينما هو  
 كذلك إذا هي قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة  
 الفرح وفيه كما قال القاضي عياض إن مثل هذا إذا صدر في حال الدهشة والذهول لا يؤاخذ به الإنسان وكذا  
 حكايته عنه على وجه العلم والفائدة الشرعية لا على سبيل الهزل والعبث (عن حذيفة بن اليمان رضى الله  
 تعالى عنه) أنه (قال كان صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل) صلة لاخذ  
 على طريق الاستعارة لأن لكل أحد حظامته وهو السكون والنوم فكانه يأخذ من حظامته ونصيبه قال الله  
 تعالى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه فالمضجع على هذا يكون مصدراً (وضع يده) أي اليمنى كما عند أحمد  
 (تحت خده) الأيمن ويقال اليمنى على تأنيث الخلد لغة فيه وأنكرها بعضهم (ثم يقول اللهم باسمك)  
 بوصل الهجزة أي بد كراسمك (أحيا) بفتح الهجزة (وأموت) أي بد كراسمك أحيا ما حييت  
 وعليه أموت أو باسمك المحي أحيا وباسمك الميت أموت إذ معاني الاسماء الحسنى ثابتة له تعالى فكما  
 ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات (وإذا قام) من النوم (قال الحمد لله الذي أحيانا بعد  
 ما أماتنا) قال ابن الأثير سمي النوم موتاً لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلاً وتشبيهاً اه قال الله تعالى الله  
 يتوفى الأنفس حين موتها أي يسلب ما هي به حية حساسة دركة التي لم تمت في منامها أي ويتوفى الأنفس  
 التي لم تمت في منامها أي ويتوفى ما حيا تنام تشبهها للنايمين بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما أن  
 الموتى كذلك وقيل التي يتوفى ما هي أنفس التقيين لأن نفس الحياة لأن نفس الحياة إذا زالت زال  
 معها النفس والناثم يتنفس ولكل إنسان نفس الحياة التي تفارقه عند الموت والآخر نفس التقيين  
 التي تفارقه إذا نام وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل  
 والتمييز والروح التي بها النفس والتحرك فإذا نام الإنسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه (والله) تعالى  
 (التشور) أي الاحياء بعد الاماة يوم القيامة وإنما سجد الله تعالى على الانبياء من النوم لأن انتفاع الإنسان  
 بالحياة انما هو بتعزى رضا الله تعالى وتوخي طاعته والاجتناب عن سخطه وعقابه فمن نام زال عنه  
 هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كاليت فكان قوله الحمد لله شكراً للنيل هذه النعمة وزوال ذلك  
 المانع قاله في شرح المشكاة (عن البراء) بن عازب (رضي الله) تعالى (عنه) أنه (قال كان النبي

من رجل نزل منزلاً وبه  
 مهلكة ومعه راحلته  
 عليها طعامه وشرابه  
 فوضع رأسه فنام  
 نومة فاستيقظ وقد  
 ذهب راحلته حتى  
 إذا اشتد عليه الحر  
 والعطش أو ما شاء الله  
 قال أرجع إلى مكاني  
 فخرج فنام نومة ثم رفع  
 رأسه فاذا راحلته عنده  
 عن حذيفة بن  
 اليمان رضى الله عنه قال  
 كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم إذا أخذ مضجعه  
 من الليل وضع يده تحت  
 خده وقال باسمك اللهم  
 أموت وأحيا وإذا قام  
 قال الحمد لله الذي أحيانا  
 بعد ما أماتنا واليه  
 التشور عن البراء  
 ابن عازب رضى الله عنهما  
 قال كان النبي

صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمة (الى فراشه) أى دخل فيه (نام على شقه) بكسر اللين  
المججمة (الأين) ثم قال اللهم أسلمت نفسي اليك وألجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ  
منك الا اليك أنت بكأك الذي أنزلت ونبئك الذي أرسلت) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن  
ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة أى دين الاسلام (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال بت  
عند ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم (وذكر الحديث وقد  
تقدم) وهو أنه صلى الله عليه وسلم قام وقضى حاجته ثم توضأ وصلى فقام ابن عباس عن يساره فاخذ باذنه  
فاداره عن يمينه فتكلمات صلاته ثلاث عشرة ركعة وكان يدعو في صلاته (قال) ابن عباس (وكان من  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل في قلبي نوراً) يكشف على الاسرار (وفي بصرى نوراً) يكشف على  
المبصرات (وفي سمى نوراً) مظهرها للسموعات (وعن يميني نوراً وعن شالي) وفي نسخة يسارى  
(نوراً) وخص القلب والبصر والسمع بنى الظرفية لان القلب مقر الفكر فى آلاء الله تعالى والبصر مسارح  
آيات الله تعالى والاسماع مراسى أنوار وحى الله تعالى ومحط آياته المنزلة وخص اليمين والشمال بعن ايذاننا  
بتجاوز الأنوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من هن عن يمينه وشماله من اتباعه قاله الطيبي (وفوق نوراً) وتحتى  
نوراً وأما حى نوراً وخالفى نوراً) ثم أجل ماضيه بقوله (واجعل لي نوراً) تؤكد لك ذلك وفي رواية وهبلى  
نوراً على نور وفي بعض الطرق ذكر عصبى ولحى ودمى وشعرى وبشرى وشعوى وعظمى وقد سأل  
صلى الله عليه وسلم النور فى أعضائه وجهاه ليزداد فى أفعاله وتصرفاته ومقتلباته نوراً على نور فهو دعاء يداوم  
ذلك فإنه كان حاصله لا محالة وهو تعليم لأمته وقال شيخنا أكل الدين أم النور الذى من يمينه فهو المؤمن  
له والمعين على ما يطلبه والنور الذى بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي خلفه فهو النور الذى يسعى  
بين يديه من يقتدى به وبقربه فهو لهم من بين أيديهم وهو صلى الله عليه وسلم من خلفه فيتبعونه على  
بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأما النور  
الذى فوقه فهو تنزل نور الهى فدمى بعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وهو الذى يعطى من العلم بالله  
تعالى ما ترده الأدلة العقلية اذا لم يكن لها ايمان فان كان لها ايمان نور اتى قلبه بتأويل لا يجمع بين  
الامرين وقوله واجعل لي نوراً يجوز أنه صلى الله عليه وسلم أراد نوراً عظيماً جازماً لا نوراً كاهياً يبنى على ذكرها  
هنا والتى لم يذكرها كأنوار الاسماء الالهية وأنوار الأرواح وغير ذلك وتحقيق هذا المقام يقتضى بسطاً  
يخرج عن غرض الاختصار اه وفي مسلم فدعا صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثتها كريب  
لحفظت منها عشرة ونسيت منها ما بقى فدكر ما فى الحديث المذكور هنا وزاد فيه وفي لسانى نوراً بعد قوله  
فى قلبي وقال فى آخره واجعل لي فى نفسى نوراً وأعظم لي نوراً وعند التمنى اللهم اجعل لي نوراً فى قبرى  
ثم ذكر القلب ثم الجباه الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم العظم والدم ثم قال فى آخره  
اللهم أعظم لي نوراً وأعظم لي نوراً واجعلني نوراً (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمة (أهدمك الى فراشه) أى أتى الى بابه لينام عليه (فلم يقضه)  
بضم الفاء قبل أن يدخل اليه (بداخلة ازاره) أى بظرفه الذى يلي جسده وحكمة ذلك لانه لسر طبي  
يمنع قرب بعض الحيوانات استأثر الشارع بعلمه وقال البيضاوى وأما أمرى بالنفوس بها لان المتحول الى  
فراشه يجعل يمينه خارجة ازاره وتبقى الداخلة معلقة فينفذ بها وقال السكرمانى وينفذ ويده مستورة  
بطرف ازاره لئلا يحصل فى يده مكره ان كان شئ هناك (فانه لا يدري ما خلفه) بفتح الخاء المججمة  
واللام (عليه) من المؤذيات كمقرب أو مبعوث أو المستقدرات (ثم يقول باسمك ربى وضعت جنى وبك  
أرفعه) أى بك أستعين على وضع جنى ورفعه قالوا للاستعانة (ان أسكنت نفسى) أى توفيتها

(فارحها وان أرسلتها) أي رددتها (فاحفظها بما تحفظ بها عبادك الصالحين) وفي نسخة بما تحفظ به الصالحين وعند النسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا إذا أخذ من صلبه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاها لك موتها ومجيبها ما أن أحييتها فاحفظها وإن أمتها فاغفر لها (وعنه رضي الله) تعالى (عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت) وفي نسخة اسقط إن شئت الأولى وفي رواية بإدعاء اللهم ارحمني إن شئت لأن هذا التعليق صورته صورة الاستعانة عن المطالب والمطلوب منه وهل النهي للتعريض أم والتزويه خلاف وجهه النووي على الثاني (ليعزم المسئلة) أي فيقطع بالسؤال ولا يقول إن شئت كالمستثنى فلو قال ذلك للتعبد لا للاستثناء لم يكره (قانه لا مكره له) تعالى بكسر الراء فينبغي الاجتهاد في الدعاء وأن يكون الداعي على رجاء الاجابة فلا يقطع من رجة الله تعالى قانه يدعو كمن يبالغ فيه ولا يستثنى بل يدعو دعاء البائس الفقير وفي الترمذي عن أبي هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدعو دعاء لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه أي يدعو مع متعدين وقوع الاجابة راجح لها أو كونه نواحل الدعاء على حالة تستحقون بها الاجابة وذلك بآتيان العروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة آداب الدعاء حتى تكون الاجابة على القلب أغلب من الرد (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب) أي يستجاب (لأحدكم) أي يستجاب دعاء كل واحد منكم اذ المفرد المضاف بقيد العموم على الاصح (مالم يجهل) بفتح التحتية والجي بينهما عين مهملة ساكنة (يقول) بيان لقوله مالم يجهل وفي نسخة فيقول بالفاء والنصب (دعوت فلم يستجب لي) بضم التحتية وفتح الجيم وعنده مسلم والترمذي عن أبي هريرة لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بأمر أو قطيعة رحم وما لم يستجمل قيل وما الاستجمال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وقوله فيستحسر بهملات من حسر اذا اعمى وتعبد وتسكروا دعوت الاستمرار أي دعوت مرارا كثيرة قال المظهر من كان له مالة عند الدعاء لا يقبل دعاؤه لان الدعاء عبادة حصلت الاجابة ولم تحصل فلا ينبغي للؤمن أن يلمن العبادة وتأخير الاجابة اما لأنهم يأت وقتها فان اسكل شيء وقتنا واما لأنه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة واما أن يؤخر القبول ليبلغ ويبالغ في ذلك فان الله تعالى يحب الاحاح في الدعاء مع ما في ذلك من الافتقار والاستسلام واطهار الافتقار ومن يكثر قرح الباب يشك أنه يقع له ومن يكثر الدعاء يشك أن يستجاب له والدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وان يتختم الدعاء بالطابع وهو آمين وأن لا يخضع نفسه بالدعاء بل يعيد ليدرج دعاءه وطلبه في أضعاف دعاء الموحدين ويحاط حاجته بحاجتهم لعلها أن تقبل بركتهم ومحباب وأصل هذا كله ورأسه اتقاء الشبهات فضلا عن احرام وفي حديث مالك بن يسار مر فوفا اذا سلم الله فاسأله ببطون أ كفكم ولا تسألوه بظهورها فاذا فرغتم فاسمعوا بها وجوهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب من غيره أن يمد كفه اليه فالداعي يسقط كفه الى الله تعالى ومتواضع متخشع وحكمة مسبح الوجه بهما التفاؤل باصابة المطالب وتبركا بإصالة الى وجهه الذي هو أعلى الاعضاء وأغلاها فنه يسرى الى سائر الاعضاء (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند سحابة الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعد هاء واحدة وهو ما يدهم الشخص فيأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه واسلم عن أبي العالية كان اذا حزبه أمر وهو يفتح الحاء المهملة والزاي بالوحدة هجما عليه أو غلبه وله عن قتادة كان يدعو بهن ويقول عند الكرب (لا اله الا الله العظيم) المطلق البالغ أقصى مراتب العظمة الذي لا يتصور عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الحليم) الذي لا يستغزوه غضب ولا يحمله غيظ على استجبال العقوبة والمسارة

فارحها وان أرسلتها  
فاحفظها بما تحفظ به  
عبادك الصالحين  
وعنه رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا يقول  
أحدكم اللهم اغفر لي  
إن شئت اللهم ارحمني  
إن شئت ليعزم المسئلة  
قانه لا مكره له  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال يستجاب لأحدكم  
مالم يجهل يقول دعوت  
فلم يستجب لي  
ابن عباس رضي الله  
عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
يقول عند الكرب  
لا اله الا الله العظيم  
الحليم



البشر فأيما أحد دعوت عليه من أمي بدعوة ليس لها باهل أن تجعلها له طهورا وازكاة وقربة تقر به بها يوم  
القيامة وقوله ليس لها باهل أي عندك في باطن أمره لا في ظاهره مما يظهر منه حين دعائي عليه لأنه صلى الله  
عليه وسلم كان متعبا بالظواهر وحساب الناس في البواطن إلى الله تعالى وفي الحديث كمال شفقتك على أمته  
وجعل خلقه صلى الله عليه وسلم ويجزاه الله عنهم أفضل الجزاء (عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه)  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بهؤلاء الكلمات الخس وهي (اللهم اني أعوذ بك من البخل)  
ضد الكرم قال الواحدي البخل في كلام العرب عبارة عن منع الاحسان وفي الشرع منع الواجب  
وورد خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وورد أيضا اذامات البخل قالت الارض اللهم  
استجب هذا العبد من الجنة كما تجيب عبادك عما في بدنه من الدنيا وأعوذ لفظه لفظ الخير ومناه العاطل لأنه  
دعا وهو بلفظ الخبر لا على تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله لك والباء في بك للاستعانة أي أطلب من  
البخل مستعينا بك أي بموئنتك وقيل للالصاق وهو الصاق معنوي لأنه لا يلتصق شيء بالله ولا صفاته  
لكنه الصاق تخصيص كأنه خص الرب بالاستعانة قال الامام غفر الدين جاء الحمد لله ولله الحمد ونقديم  
المعمول بغيره في هذه الفقرة فالحكمة في انه جاء أعوذ بالله ولم يسمع بالله أعوذ لأن القصبة بالان  
بلفظ الاستعانة أشغال الاسي وقال بعضهم تقديم المعمول في الكلام تفان وانسباط والاستعانة قرب من  
الله وتذلل فقبض من انسباط الشان فيسب لائق لأنه لا يكون الاحالة خوف وقبض والحمد حالة شكر  
وتذكر احسان ونعم (وأعوذ بك من الجبن) ضد الشجاعة وهي فضيلة قوة ولغضب وانقيادها للعقل  
(وأعوذ بك ان أرد) بضم الهمزة وفتح الراء والال المهملة المشددة (الي أرذل العمر) أي أخسه  
يعني الهرم والخرف (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) أي الفتنة الواقعة فيها التي ليس هناك فتنة أعظم منها  
ثم بينها بعض الرواة بقوله (يعني) عليه الصلاة والسلام بفتنة الدنيا (فتنة الدجال وأعوذ بك من  
عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله تعالى من عصاة الموحدين أعادنا الله تعالى من كل  
مكره (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول (تعلينا الله وأعوذ به منه  
(اللهم اني أعوذ بك من الكسل) وهو التناقل والفور والتواني عن الامر مع القدرة على عمله لاثار الراحة  
البدن على التعب (و) من (الهرم) وهو الزيادة في كبر السن المؤدى الى ضعف الاعضاء (والمأثم)  
بفتح الميم والمثناة بينهما همزة ساكنة ما يوجب الأثم (والمغرم) بفتح الميم والراء بينهما غين مججمة  
ساكنة أي الدين فيها لا يجوز وفيها يجوز ثم تجز عنه قال بعضهم ما دخل الدين قلبا الا أذهب من العقل ما لا  
يعود اليه (ومن فتنة القبر) سؤال منكرو ونكير والمراد من شر ذلك والفاصل السؤال واقع لا محالة  
فلا بدعي برفعه فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير السبب (وعذاب القبر) وهو  
ما يترتب بعد فتنته على المجرمين فالاول كالقدمة للثاني وعلامة عليه (ومن فتنة النار) وهي سؤال  
الخزنة على سبيل التوبيخ واليه الإشارة بقوله تعالى كما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير  
(وعذاب النار) بعد فتنتها (ومن شر فتنة الغنى) كالطير والطغيان وعدم تأدية الزكاة (وأعوذ  
بك من فتنة الفقر) كان يحمل الفقر على اكتساب الحرام أو التلطف بكلمات مؤدية الى الكفر وإنما  
ذكر لفظ الشر في الغنى ولم يذكره في الفقر ونحوه لأن مضرتة أكثر من مضرة غيره أو لتعظيما على  
الاغنياء حتى لا يغتروا بغناهم ولا يغفلوا عن مفاسده أو إيماء إلى أن صورة اخواته لا خير فيها بخلاف صورته  
فإنها قد تكون خيرا في رواية أثبت لفظ شر في الموضعين وفي أخرى حذف فيها ولا بد من تقديره حال  
حذفه لأن كلا منهما مافيه غير باعتبار فالتعديد بالاستعانة منه بالشر يخرج مافيه من الخير سواء قل أم أكثر  
(وأعوذ بك من فتنة المسيح) بفتح الميم وكسر السين آخره صامه ملتان لأن إحدى عينيه ممسوحة أو

عن سعد بن أبي  
وقاص رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يأمر  
بهؤلاء الكلمات اللهم  
اني أعوذ بك من  
البخل وأعوذ بك من  
الجبن وأعوذ بك أن  
أردأني أرذل العمر  
وأعوذ بك من فتنة  
الدنيا يعني فتنة الدجال  
وأعوذ بك من عذاب  
القبر عن عائشة  
رضي الله عنها أن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
كان يقول اللهم اني  
أعوذ بك من الكسل  
والهرم والمأثم والمغرم  
ومن فتنة القبر وعذاب  
القبر ومن فتنة النار  
وعذاب النار ومن شر  
فتنة الغنى وأعوذ بك  
من فتنة الفقر وأعوذ  
بك من فتنة المسيح

تقيت الثوب الأبيض  
من الدنس وبعده  
بينى وبين خطاي كما  
باعدت بين المشرق  
والمغرب **عن أنس**  
رضي الله عنه قال كان  
أكثر دعاء النبي صلى  
الله عليه وسلم اللهم آتنا  
في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا  
عذاب النار **عن أبي**  
موسى رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه كان يدعو اللهم  
اغفر لي خطيئتي وجهلي  
واسألي في أمري وما  
أنت أعلم به مني اللهم  
اغفر لي هزلي وجدي  
وخطئي وعمدي وكل ذلك  
عندي **عن أبي**  
هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من قال  
لا اله الا الله وحده  
لا شريك له له الملك وله  
الحمد وهو على كل شيء  
قدير في يوم مائة مرة  
كانت له عسدر عشر  
رقاب وكتب له مائة  
حسنة ومحيت عنه مائة  
سيئة وكانت له حوزة  
من الشيطان يومه ذلك  
حتى يمسي ولم يأت  
أحدًا بفضل مما جاء به  
الرجل عمل أكثر منه  
**عن أبي أيوب**

لأنه يمسح الأرض أي يقطعها في أيام معالمة فهو بمعنى مفعول أو فاعل (الدجال) بشديد الجيم أي  
الاعور والكناب (اللهم اغسل عني خطاي) جمع خطيئة (بماء الثلج) بالثنية (والبرد) بفتح الموحدة  
والراء حب الغمام وفي رواية بماء والثلج والبرد قال الثوري بشئ ذكر أنواع المطهرات المنزلة من السماء التي  
لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بها والبرد قال الأنواع المغفرة التي لا يتخلص من الذنوب إلا بها أي طهرني  
من الخطايا بأنواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في إزالة الأرجاس  
والأوصاب ورفع الجناية والاحداث اه وقيل الماء مستعار للغفران والثلج والبرد للرجة وذكريهما  
بعد الماء لشمول أنواع الرجة بعد المغفرة لاطفاء حرارة عذاب النار التي هي في غاية الحرارة لأن عذاب النار  
يقال به الرجة أي اغسل خطاي بماء أي اغفر هاوزد على الغفران شمول الرجة (ورق) بفتح النون  
وتشديد القاف (قلبي من الخطايا كما تقيت الثوب الأبيض من الدنس) أي الوسخ وتقيت بفتح الشنة  
الفوقية وهي تأكيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (وباعد) أي بعد (بينى وبين  
خطاي كما باعدت) أي كتبعيدك (بين المشرق والمغرب) أي حل بيني وبينها حتى لا يبق لها مني  
اقترب بالكناية (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ربنا  
آتنا وفي نسخة اللهم ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) الجار في قوله في الدنيا يتعاقب  
بأننا أو بمحذوف على أنه حال من حسنة لأنه كان في الأصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالاً وفي  
كلامه العطف على معمولي عامل واحد وهو جازاً اتفاقاً واختلاف في الحسنتين فمن الحسن العلم والعبادات في  
الدنيا والرزق والطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وعن قتادة العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب  
القرظي الزوجة الصالحة من الحسنات وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير  
الحساب ودخول الجنة وعن عوف قال من آناه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آناه الله في  
الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل الحسنة في الدنيا الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة  
الصالحة والنصرة على الأعداء وفي الآخرة الفوز بالزواب والخلاص من العقاب ومنشأ الخلاف أنه لو قيل  
آتنا في الدنيا الحسنة وفي الآخرة الحسنة لكان متناوياً لجميع الحسنات بناء على ان المفرد المعروف بعم فعدل  
عن ذلك الى التشكيك المراد منه حسنة واحدة فلذلك اختلف فيها المفسرون فكل واحد حل اللفظ على  
ما رآه أحسن أنواع الحسنة (وقنا) أصله وقنا فلما حذفت فاؤه استغنى عن همزة الوصل فحذفت (عذاب  
النار) أي احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار المراد السوء (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له) موجود أو يمكن على الخلاف المشهور في ذلك (الا لله) وقوله  
(وحده لا شريك له) تأكيداً للحصر المستفاد مما قبله (له الملك) بضم الميم (وله الحمد وهو على كل  
شيء قدير) والأحوال كلها من الضمير المستتر في الخبر المحذوف أو كل واحد حال من ضمير ما قبله بناء  
على منع تعدد الحال فيكون لا شريك له حالاً من ضمير وحده المؤول يشتق وله الملك حالاً من الضمير  
المجرور في له وما بعد ذلك معطوف (في يوم مائة مرة) كانت له عدل (بفتح العين المهملة أي مثل ثواب اعتناق  
عشر رقاب) بسكون الشين المهملة (وكتب) بالثاني وفي نسخة وكتب (له) بالقول المذكور (مائة  
حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حوزة) بكسر الحاء المهملة أي حصناً (من الشيطان يومه ذلك)  
بنصب يوم على الظرفية (حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء) وفي رواية مما جاء به (الرجل عمل  
أكثر منه) الاستثناء منقطع أي لكن رجس عمل أكثر مما عمل فإنه يز يدعابه أو تعبل بتأويل  
(عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الأنصاري) الخزرجي (وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما  
انهما قال في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال عشراً) أي لا اله الا الله وحده لا شريك

الأنصاري وابن مسعود رضي الله عنهما قال في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال عشراً



له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (كان كن أعنى رقة من ولد اسمعيل) صفتر رقة أى حصل  
 له من الثواب كشواب من اشترى ولدا من أولاد اسمعيل عليه السلام وأعتقه وانما خصه به لانه أشرف  
 الناس وعنده مسلم كان كن أعنى أربعة أنفس من ولد اسمعيل وعنده أحد اطرابانى قال أبو أيوب لما  
 قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على فقال يا أيوب ألا أعلمك قال بلى يا رسول الله قال ما من عبد  
 يقول إذا أصبح وفي رواية إذا صلى الصبح لا اله الا الله الخ لا كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر  
 سيئات والا كن له عند الله عدل عشر رقاب محررين والا كان في جنة من الشيطان حتى يمسي ولا قاطبا  
 حين يمسي الا كان كذلك وفي رواية إذا قاطب بعد المغرب فثل ذلك قال الحافظ ابن حجر واختلاف هذه  
 الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضى الترجيح بينها فلا كثر على ذكر أربعة ويجمع بينهما  
 حديث أبي هريرة بقوله لامة فيكون مقابل كل عشرة مائة رقة من قبل المضاعفة فيكون  
 لكل مرة بالمضاعفة رقة وهي مع ذلك لاطاق الرقاب ومع كون وصف الرقة من ولد اسمعيل يكون مقابل  
 العشرة من غيرهم أربعة منهم لانهم أشرف من غيرهم من العرب فضلا عن الجهم واما ذكر رقة بالافراد  
 في حديث أبي أيوب فشاذا والمحمول أربع اهـ (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال من قال سبع حان الله وجهه) والاول لاجل أى سبعت الله تسبيحا لم يتلبس بحمدى له من  
 أجل توفيقه اياى للتسبيح (في يوم مائة مرة) متفرقة بعضها أول النهار وبعضها آخره ومتوالية وهو أفضل  
 خصوصا فى أله (حطت) عنه (خطاياهم) التى بينه وبين الله (وان كانت مثل زبد البحر) بفتح حين  
 أى رغابوه وقيل ماؤه وهذا أو أمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس كنيات عبر بها عن الكثرة وقديشع هذا  
 بان التسبيح أفضل من التهليل من حيث ان عدد زبد البحر أضعاف أضعاف المائة المذكورة في مقابلة  
 التهليل وأجيب بان ما جعل في مقابلة التهليل من عتق الرقاب يز يد على فضل التسبيح وتكفير الخطايا اذ  
 ورد ان من أعنى رقة أعنى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا  
 مع زيادة مائة درجة ويؤيده حديث أفضل الذكر التهليل وانه أفضل ما قاله هو والذين من قبله ولان  
 التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له فخطوق سبحة حان الله تزيه ومفهومة توحيد ولا اله الا الله  
 بالعكس فيكون أفضل من التسبيح لان التوحيد أصل والتز به ينشأ عنه (عن أبي موسى) عبد الله ابن  
 قيس الأشعرى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل) بفتح الميم والمثلثة أى  
 شبه (الذى يذكر به) تعالى باى نوع من أنواع الذكر ومنه قراءة القرآن والحديث ومدارسة العلم  
 والمنقول انه يؤرجع على الذكر باللسان وان لم يستحضر معناه نعم يشترط أن لا يقصده غير معناه والا كل  
 موافقة القلب للسان والا كل منه استحضار معنى الذكر مع النطق لما اشتمل عليه من تعظيم المذكور  
 ونفي النقص عنه تعالى (والذى لا يذكر) أى به كإحدى كذلك (مثل الحى والميت) فسكنا ان الحى  
 يتزين ظاهره بنور الحياة واشراقها فيه وبالتصرف التام فيما يده وباطنه بنور العلم والفهم والادراك  
 كذلك اذا كرم بن ظاهره بنور العمل والطاعة وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه مستغرق في حظيرة القدس  
 وسره في مخدع الوصل وغير ذلك كراطل ظاهره وباطل باطنه قاله في شرح المشكاة وعنده مسلم مثل البيت  
 الذى يذكر الله فيه والبيت الذى لا يذكر الله فيه مثل الحى والميت فلعل البخارى واه بالحنى فان الذى  
 يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لالمسكن فهو من باب ذكر المحل واردة الحال (عن أبي هريرة  
 رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملائكة) وعنده مسلم سيرة  
 فضلاء بضم الفاء يسكنون الضاد جمع فاضل كئزل وتازل وقيل بفتح الفاء وسكون الضاد أى زيادة على الحظافة  
 وغيرهم من المتربين مع الخلائق ولا وظيفة لهم الا حلق الذكر (يطوفون في الطرق يلبسون أهل الذكر)

كان كن أعنى رقة  
 من ولد اسمعيل  
 أنى هريرة رضى الله عنه  
 أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من قال  
 سبع حان الله وجهه  
 في يوم مائة مرة حطت  
 عنه خطاياهم وان كانت  
 مثل زبد البحر  
 عن أبي موسى رضى  
 الله عنه قال الذى  
 صلى الله عليه وسلم مثل  
 الذى يذكر به والذى  
 لا يذكر مثل الحى والميت  
 عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 ان لله ملائكة يطوفون  
 في الطرق يلبسون  
 أهل الذكر

قال فيسألهم بهم وهو أعلم  
بهم ما يقول عبادى قالوا  
يقولون يسبحونك  
ويكبرونك ويحمدونك  
وتمجدونك قال فيقول  
هل رأونى فيقولون لا  
والله ما رأوك قال فيقول  
كيف لو رأونى قال يقولون  
لو رأوك كانوا أشد لك  
عبادة وأشد لك تمجيذا  
وتحميدا وأكثر لك  
تسبيحا قال فيقول فما  
يسألونى قالوا يسألونك  
الجنة قال يقول وهل  
رأوها قال يقولون  
لا والله يارب ما رأوها  
قال يقول فكيف لو  
انهم رأوها قال يقولون  
لو انهم رأوها كانوا  
اشد عليها حسدا واشد  
طامعا واعظم فيها  
رغبة قال فم يتعوذون  
قال يقولون من النار  
قال يقول وهل رأوها  
قال يقولون لا والله  
ما رأوها قال يقول  
فكيف لو رأوها قال  
يقولون لو رأوها كانوا  
اشد منها فإراوا شد  
لها مخافة قال فيقول  
فأشهدكم انى قد شفرت  
لهم قال يقول ملك من  
الملائكة فيهم فلان ليس  
منهم المتعبد الحاجة قال  
هم الجلساء لا يشق بهم  
جليلهم  
(كتاب الرافى)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وعند مسلم يقعون مجالس الذكر (فأذا وجدوا قومًا، كرون الله عز وجل تنادوا هاهنا) أي تعالوا (إلى حاجتكم قال فيحقوقهم) بفتح التحتية يضم الحاء المهملة أي يطوفون ويدورون حولهم (بأجنحتهم إلى السماء الدنيا) وفي نسخة إلى السماء الدنيا والباء في بأجنحتهم للتعبية يعني يدورون أجنحتهم حول الذاكرين وقيل للاستعانة كما في كتبت بالقلم لأن حنفهم الذي ينتهي إلى السماء انما يستقيم بواسطة الأجنحة (قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم) أي بالذاكرين وفي نسخة منهم أي أعلم من الملائكة بحال الذاكرين والجللة حاله أو معترضة أي مما تنماصيانة عن التوهم وفائدة السؤال مع العلم بالسؤال التعريض بالملائكة بقولهم في بني آدم أن جعل فيهم أن يفسد فيها ويسفك الدماء الآية (ما يقول عبادي قال يقولون) أي الملائكة وفي نسخة قال تقول (يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك) أي يقولون سبحان الله والله أكبر والحمد لله (ويجدونك) بالجيم وفي رواية ويهللونك وفي حديث البزار عن أنس يعضمون آلاءك ويتلون كتابك ويصاون على نبيك ويسألونك (قال) صلى الله عليه وسلم (فيقول) الله تعالى (هل رأوني قال فيقولون لا والله يا رب ما أرك قال فيقول) الله تعالى (كيف) وفي نسخة وكيف (لورأوني فيقولون لورأوك كانوا أشد للعبادة وأشد للهجة ومحبة وأكثرتك تسبيحا) وفي نسخة زيادة وأشد ذلك ذكرًا (قال فيقول فما يسألوني) وفي نسخة يقول ما يسألوني باسقاط الفاء (قال يسألونك الجنة قال يقول) الله تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله يا رب ما رأوها قال يقول) وفي نسخة فيقول (كيف لو أنهم رأوها قال يقولون لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال يقول) الله تعالى (فم يتعذرون قال يقولون من النار قال يقول) الله تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله يا رب) وفي نسخة باسقاطها (ما رأوها قال يقول) الله تعالى (فكيف لو رأوها قال يقولون لو رأوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها محافة قال يقول) الله تعالى (أشهدتم أني قد غفرت لهم) زائدة في رواية وأعطيتهم ما سألوا (قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء حاجة) وفي رواية قال يقولون يا رب فيهم فلان بعد خطاء انما هم يجلس معهم قال وله قد غفرت أي قد غفرت لهم وله (قال) الله تعالى (هم الجالس لا يشق بهم جلوسهم) وفي نسخة اسقاط بهم يعني أن مجالستهم مؤثرة في الجليس وفي مسلم هم القوم لا يشق بهم جلوسهم وترى في الخبر يدل على الكمال أي هم القوم الكاملون فيها هم فيه من السعادة فيكون قوله لا يشق بهم جلوسهم استثناءا للبيان الموجب وفي هذه العبارة مبالغة في نفي الشقاء عن جليس الذاكرين فالقول يسعد بهم جلوسهم لكان ذلك في غاية الفضل لكن التصريح بنفي الشقاء أبغى في حصول المقصود وفي هذا الحديث تقرير للجلائكة وتنبيه على أن تسبيح الأديمين وتقديسهم أعلى وأشرف من تقديسهم وتحميدهم لحصوله مع عدم المشاهدة ووجود المانع والصور في خلافه بالنسبة للملائكة

﴿ کتاب الرقاق ﴾

كسر الرءاء بالقافين بينهما ألفا جمع رقيق وهو الذي فيريقة وهي الرحمة ضد العظافة أى كتاب الكلمات المرققات للقافوب ويقال لكثير الحياء رقيق وجهه أى استجيا وقال الراغب الرقة فى الجسم ضدها الصفاة كثوب صفيق وثوب رقيق وفى النفس ضدها القسوة كرقيق القلب وقاسيه وعبر جماعة منهم النساء فى سنده الكبرى بقولهم كتاب الرقاقى وكذا فى نسخة معتدلة من البخارى والمعنى واحد وسميت أحاديث الباب بذلك لما فيها من الوعظ والتنبيه الذى يجعل القلب رقيقا ويحدث فيه الرقة

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

وفي نسخة تقديم البسملة على الكتاب (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعمتان) ثنية نعمة وهي الحالة الحسنة وقال الإمام غفر الدين المنفعة المقولة على وجه الاحسان

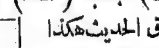

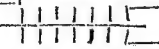
(كتاب الرقاق)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الغير وزاد السارى من نعم الله (مغبون فيهما) اى فى التعمتين (كثير من الناس) رفع بالا ابتداء وخبره  
مغبون متقاسما والجله خبر نعمتان وهما (الصحة) فى البدن (والفراغ) من الشواغل بالعيش المانع له من  
العبادة والغيب بفتح المعجمة وسكون الموحدة النقص فى البيع وتحريكها فى الرأى أى ضعيف الرأى  
فكانه قال هذان الاخران اذ لم يستعصما فيما ينبغي فقد غيب صاحبهما فيهما أى باعهما ببعض لآحمد  
عاقبته أو ليس له فى ذلك رأى البتة وقد يكون الانسان صحيحا ولا يكون متفرغا للعبادة لاشتغاله بالعيش  
وبالعكس فاذا اجتمع الصحة والفراغ وقصر فى نيل الفضائل فذلك الغيب كل الغيب لأن الدنيا سوق  
الارباح ومن رعة الآخرة فيها التجارة التى يظهر وجهها فى الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته فى طاعة مولاه  
فهو المعبوط ومن استعملها فى معصية الله فهو المغبون لأن الفراغ بعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ولولم  
يكن الا اهرم (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) انه (قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بمنسكى  
بكسر السكاف والموحدة وتخفيف التحتية وضبطه بعضهم بتشديد هاء بلفظ التثنية (فقال كن فى الدنيا  
كأنك غريب) قسم بلدا لا مسكن له فيها بأوى اليه خال عن الأهل والعيال ثم ترقى عن تشبيهه بذلك فقال  
(أو عابرسيل) لأن الغريب قد يسكن فى القرية ويقم فيها بخلاف عابرسيل القاصد للبلد البعيد وبينه  
وبينها مفاز مهلكة فانه لا يقم فى الطريق ومن ثم عقبه ابن عمر بقوله (وكان ابن عمر) رضى الله تعالى  
عنهما (يقول اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تنتظر المساء) أى سر دأما ولا تقصر فى السير  
ساعة فانك ان قصرت فيه انقطع عن المقصود وهلك فى تلك المفاوز (وخذ من) زمن (صحتك  
لمرضك) وعند جدو الترمذى اسقمك اى سر سرك القصد فى حال صحتك بل لا تقنع به وزد عليه بقدر قوتك  
مادامت فىك قوة بحيث يكون ما بك من تلك الزيادة قائما مقام العلة يقوت حال المرض والضعف أو اشغل  
فى الصحة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير فى المرض لا يجبر بذلك (ومن حياتك موتك) اى خذ نصيب الموت  
وما يحصل فيه من عدم العمل فى السقم يعنى لا تقعد فى المرض عن السير كل القعود بل ما أمكنك منه فاجتهد  
فيه حتى تنتهى الى لقاء الله تعالى وما عنده من الفلاح والاخبت وخسرت وعند أحمد فانك لا تدري يا عبد  
الله بالسمك غدا أى هل يقال لك شئ أم سعيد أو هل يقال لك شئ أم ميت وفى حديث ابن عباس عند  
الحاكم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتم خمسا قبل خمس شباك قبل هرمك وصحتك  
قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك فالعاقل اذا أمسى لا ينتظر  
الصباح واذا أصبح لا ينتظر المساء بل يظن ان أجله يدركه قبل ذلك فيعمل ما يبقى نفعه بعد موته ويبادر  
أيام صحته بالعمل الصالح فان المرض قديطر أفيمنع من العمل فيخشى على من فرط فى ذلك ان يصل الى المعاد  
بغير زاد فمن لم ينهز الفرصة يندم وما أحسن قول من قال

اذا هبتر يا حاك فاغتمتها \* فان اكل خافقة سكون

ولا تغفل عن الاحسان فيها \* فما تدري السكون متى يكون

اذا ظفرت بدالك فلا تقصر \* فان الدهر عادته يخون

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله تعالى عنه) انه (قال خط النبى صلى الله عليه وسلم خطا صريعا)  
مستوى الزوايا (وخط خطا فى الوسط خارجا منه) اى من الخط المربع (وخط خطا) بضم الخاء  
وتكسر وبضم الطاء الاولى وتفتح (صغارا الى) جانب (هذا) الخط (الذى فى الوسط من جانبه  
الذى فى الوسط) وصورته التى تنزل عليها سباق الحديث هكذا  وقيل  
هكذا  وقيل هكذا  (وقال) بالواو وفى نسخة فقال  
بالفاء (هذا الانسان) مبتدأ وخبر اى هذا الخط هو الانسان على سبيل التمثيل (وهذا) أجله محيط به (اشارة

مغبون فيهما كثير  
من الناس الصحة  
والفراغ \* ابن عمر  
رضى الله عنهما قال اخذ  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمنسكى فقال  
كن فى الدنيا كأنك  
غريب او عابرسيل  
وكان ابن عمر يقول اذا  
امسيت فلا تنتظر  
الصباح واذا أصبحت  
فلا تنتظر المساء وخذ  
من صحتك لمرضك  
ومن حياتك لموتك  
عن عبد الله رضى  
الله عنه قال خط النبى  
صلى الله عليه وسلم خطا  
صريعا وخط خطا فى  
الوسط خارجا منه وخط  
خطا صغارا الى هذا  
الذى فى الوسط من  
جانبه الذى فى الوسط  
وقال هذا الانسان  
وهذا أجله محيط به

أوقد أحاط به وهذا  
الذي هو خارج أمه وهذه  
الخطوط الصغار الاعراض  
فان أخطأ هذا نهشه  
هذا وان أخطأ هذا  
نهشه هذا عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه  
فان خط النبي صلى الله  
عليه وسلم خطوطا فقال  
هذا الانسان وهذا  
أجله فيبناه هو كذلك  
اذ جاءه الخط الاقرب  
عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم قال كنا  
اذا بنايعنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على السمع  
والطاعة يقول لنا فيما  
استطعت وعنه رضي  
الله عنه قال قيل لعمر  
ألا تستخلف قال ان  
استخلف فقد استخلف  
من هو خير مني أبو بكر  
وان أترك فقد ترك من  
هو خير مني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن  
جابر بن سمرة رضي  
الله عنهما قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول يكون اثنا عشر  
أميرا فقال كلمة لم اسمعها  
فقال أبي انه قال كلهم  
من قريش

الذي بالها مش غير  
ما كتب عليه اه

الى المربع (أر) قال صلى الله عليه وسلم (قد أحاط به) بالشك من الراوي (وهذا) الخط المستطيل المنفرد  
(الذي هو خارج) من وسط المربع (أمله وهذه الخطوط) بضم الخاء والطاء الاولى وفي نسخة الخطوط  
(الصغار) الشطبات التي في الخط الخارج من وسط المربع من أسفله وأمن أسفله وأعلاه (الاعراض)  
بالعين المهملة والصاد المهملة أي الآفات العارضة له كمرض أو فقد مال أو غيرهما والمراد بالخطوط المثلث لاعداد  
مخصوص معين (فان أخطأه) أي فان تجاوز عنه (هذا) العرض وسلم منه وفي نسخة هذه بالتأنيث (نهشة)  
بالشين المهملة أي أصابه وأخذ (هذا وان أخطأه هذا) العرض (نهشة) أي أخذ (هذا) العرض الآخر  
وهو الموت فمن لم يمت بالسبب مات بالآجل والحاصل أن الانسان يتعاطى الآمل ويختلجه الآجل دون الآمل  
وفي نسخة اسقاط الهاء من لفظ أخطأه في الموضعين وعبر بالنش وهو بدع ذوات السم مباغت في الاحتراز  
(عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال هذا) الآمل (الذي يأمه  
الانسان) (وهذا آجله) والخط الآخر الانسان وفي نسخة هذا الانسان وهذا آجله فيكون الخط الآخر  
هو الآمل والخطوط الآخر الآفات التي تعرض له (فيئنا) بالميم (هو كذلك) أي طالب لأمه البعيد (اذ جاءه)  
الخط الاوسط (الاقرب) وهو الآجل المحيط اذ لا شك ان الخط المحيط هو أقرب من الخط الخارج منه  
وعند البيهقي في الزهد خط خطوطا وخط خطا ناحيته ثم قال هل تدرون ما هذا انما مثل ابن آدم ومثل الخنثى  
وذلك الخط الآمل بينما يؤمل اذ جاءه الموت وعند الترمذي بلفظ هذا ابن آدم وهذا آجله ووضع يده عند  
قفاه ثم بسطها وقال أمه ان آجله أقرب اليه من أمه (عن أبي هريرة) صوابه عن ابن عمر (رضي  
الله تعالى عنه) انه (قال كنا اذا بنايعنا) يسكون العين المهملة (رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع)  
للاوامر والواهي (والطاعة) للامير (يقول) لنا (فيما استطعتم) بلفظ الجمع وفي نسخة فيما استطعت  
بالافراد أي يقول للبايعين مناذك وهذا من رحمة بهم وشققتهم جزاء الله تعالى عنهم أحسن الجزاء  
(وعنه) ظاهره عن أبي هريرة وليس كذلك كما سئل الضمير لابن عمر (رضي الله تعالى عنه) انه (قال  
قيل لعمر) لما أصيب (ألا) بالتخفيف (تستخلف) خليفة بعدك على الناس (قال ان استخلف فقد  
استخلف من هو خير مني أبو بكر) أي حيث استخلفه (وان أترك) أي الاستخلاف (فقد ترك) للتصريح  
بالتعيين فيه (من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم) فاخذ عمر رضي الله تعالى عنه وسطا من الامر  
فترك التعيين مرة ولا فعله منصوفا فيه على الشخص المستخلف وجعل الامر في ذلك شوري بين من قطع  
لهم بالجنة وأبقى النظر للمسلمين في تعيين من اتفق عليه رأى الجماعة الذين جعلت الشورى فيهم فانوا عليه  
خيرا فقال راغب وراغب أي راغب فيما عند الله تعالى وراغب من عقابه وددت اني نجوت منها كفافا لآل ولا  
على لأئمتهم احياء وميتا (عن جابر بن سمرة) بفتح الهمزة وضم الميم (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر أميرا) وعند مسلم لا يزال أمر الناس ما شاءوا ولهم اثنا  
عشر رجلا (فقال) عليه الصلاة والسلام (كلمة لم اسمعها فقال أبي) سمرة (انه قال كلهم من قريش) وفي  
رواية فسلأت أبي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قريش وعند أبي داود لا يزال هذا  
الذين عزى الى اثني عشر خليفة قال جابر فكبر الناس ونحوا واعل هذا هو سبب خفاء الكلمة المذكورة  
عليه وفيه ذكر الصفة التي تختص بولايتهم وهي كون الاسلام عزى وعند أبي داود لا يزال هذا الدين قائما  
حتى يكون منكم اثنا عشر خليفة كلهم يجتمع عليه الامة فيحتمل أن يكون المراد ان اثني عشر في مدة  
عزة الخلافة وقوة الولاية والاسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة كما في رواية أبي داود  
كلهم يجتمع عليه الامة وهذا قد وجد فيمن اجتمع عليه الناس الى ان اضطرب أمر بني أمية ووقعت بينهم  
الفتنة زمن الوليد بن يزيد فاذا نصبت بينهم الى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلا أمرهم وتغيرت الاحوال

عما كانت عليه تغيرا يبين هذا العدم وجود صحيح اذا اعتبر وقيل يكونون في زمن واحد كلهم يدعى الامارة تفرق الناس عليهم وقد وقع في المائة الخامسة في الاندلس وحدها ستمائة أنفس كلهم يتسمى بالخليفة ومعهما صاحب مصر والعياشي ببغداد الى من كان يدعى الخلافة في أقطار الارض من العاوية والخوانسار ويشتمل أن يكون اثنا عشر خليفة بعد الزمن النبوي فان جميع من ولي الخلافة من الصديق الى عمر بن عبد العزيز أربعة عشر نفسا منهم اثنا عشر لم تصح ولا يتهموا ولم تطل مدتهم ما وهما معاوية بن يزيد ومروان بن الحكم والباقر اثنا عشر نفسا على الولاة كما أخبر صلى الله عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن عبد العزيز سنة إحدى ومائة وتفسيرت الاحوال بعده وانقضى القرن الاول ولا يقدح في ذلك قوله في الحديث الآتي يجتمع عليه الناس لانه يحمل على الاكثر الاغلب لان هذه الضفة لم تفقد منهم الا في الحسن بن علي وعبد الله بن الزبير مع صحة ولا يتهموا الحكم بأن من خالفهما لم يثبت استحقاقه الا بعد تسليم الحسن وقتل ابن الزبير وكانت الامور في غاب أزمته هؤلاء اثني عشر منتظمة وان وجد في بعض مدتهم خلاف ذلك فهو بالنسبة الى الاستقامة قادر وهذا وفي كلام المصنف هنا تقديم وتأخير بخلاف ترتيب الاصل ولعل ذلك وقع من بعض النساخ بأن تقدم بعض الاوراق على بعض الاخرى فأنسخه كما وجدته والله أعلم

(كتاب التمني)

تقل من الامنية والجمع أمانى وهو طلب الاطمع فيه نحو قوله \* ليت الشباب يعود يوما \* فان عوده مستحيل عادة أو مافيه عسر نحو قول منقطع الرجا من المال ليت لي مالا فاحس منه فان حصول المال له ممكن ولكن فيه عسر ويمتنع ليت غدا ليحيى فان غدا واجب الميىء وأما الترحى فهو توقع الامر المحبوب نحو لعل الطبيب قادم والاشفاق أى الخوف من المكروه نحو فلعلك باع نفسك أى قاتلها والمغنى أشفق على نفسه ان تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك والحاصل أن التمني يكون في الممتنع والممكن لاني الواجب والترجي لا يكون الا في الممكن وأما قول فرعون لعل أبلغ الاسباب أسباب السموات فجعل منه أو افك

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لولا أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تمتهنوا) بقوهيتين وفي نسخة حذف احدهما بلفظ الماضي (الموت لئتمت) أى الموت وانما نهى عن تمنى الموت لما فيه من المفسدة وهي طلب ازالة الحياة وما يترتب عليها من القوائد ولان الله تعالى قدر الأجل فتمنى الموت غير راض بقضاء الله تعالى وقدره ولكن ان خاف على دينه الوقوع في الفتنة جاز بلا كراهة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتمتن (لا نهاية وفي نسخة لا يتمنى وهو نهي ورد في صورة النفي للتأكيد (أحدكم الموت) وفي رواية من ضربه ثم هال ذلك بقوله (أما محسنا) أى لانه اما أن يكون محسنا (فعله يزيداد) فخرا (واما) ان يكون (مسيئا فله له يستعقب) أى يطلب العتي أى رضى عنه فنهى عن مسيئا ومسيئا خبر ان سكان المحنوفة مع اسمها ويحتمل انها حالان من فاعل تمنى وهو أحدكم أى بعد كل حال بما ينه على علة التهيى عن تمنى الموت والاصل لا يتمنى أحدكم الموت حال كونه محسنا أو مسيئا أى سواء كان على حالة الاحسان أو الاساءة أما ان كان محسنا فلا يتمنى الموت لعله يزيداد احسانا على احسانه فيضاعف ثوابه وأما ان كان مسيئا فلا يتمنى أيضا لعله أن يندم على اساءته ويطلب الرضى عنه فيكون ذلك سببا لمحوسبته التي اقترضا وفي الحديث التصريح بكرهه تمنى الموت لضرب زل به من فاقة أو حنة بعد ونحو ذلك من مشاق الدنيا أما اذا خاف فتنة في دينه فلا كراهة كما مر والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب التمني)

(عن أنس رضي الله

عنه قال لولا أني سمعت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول لا تمتهنوا

الموت لئتمت) عن

أبي هريرة رضي الله

عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال لا يتمتن

أحدكم الموت أما محسنا

فله له يزيداد وأما مسيئا

فله له يستعقب

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(كتاب الاعتصام)

(كتاب الاعتصام  
بالكتاب والسنة)

عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

قال كل أمتي يدخلون

الجنة إلا من أذى قالوا

يا رسول الله ومن يأذى

قال من أطاعني دخل

الجنة ومن عصاني فقد

أذى عن جابر بن

عبد الله رضي الله عنهما

قال جاءت ملائكة إلى

النبي صلى الله عليه وسلم

وهو نائم فقال بعضهم أنه

نائم وقال بعضهم ان

العين نائمة والقلب

يقظان فقالوا ان

لصاحبكم هذا مثلاً

فاضربوا له مثلاً فقال

بعضهم أنه نائم وقال

بعضهم ان العين نائمة

والقلب يقظان فقالوا

مثله كمثل رجل بنى داراً

وجعل فيها مأدبة وبعث

داعياً فمن أجاب الداعي

دخل الدار وأكل كل من

للمأدبة ومن لم يجب

الداعي لم يدخل الدار ولم

يأكل كل من للمأدبة فقالوا

أولوها له يفتقها فقال

بعضهم أنه نائم وقال

بعضهم ان العين نائمة

والقلب يقظان فقالوا

قالدار الجنة والداعي

هو افتعال من العصمة وهي المنعة والعاصم المانع والاعتصام الاستمسك بالشيء فالعنى هنا الاستمسك  
(بالكتاب) أى القرآن (والسنة) وهي أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وهمه والمراد  
امتثال قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً والحبل فى الأصل هو السبب وكلما واصلك الى شيء فهو حبل  
وأصله فى الاجرام واستعماله فى المعانى مجاز والمراد به هنا القرآن لقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث  
الطويل هو حبل الله المتين (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل  
أمتي) أى أمة الاجابة (يدخلون الجنة الا من أذى) بفتح الهزنة والموحدة أى من عصى منهم  
فاستثناهم تغليظاً عليهم وزجراً عن المعاصي أو الباراد منه أمة الدعوة والامن أى أى كفر بامتناعه من  
قبول الدعوة (قالوا يا رسول الله ومن يأذى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أذى) قال فى شرح  
المشكاة ومن يأذى معطوف على محذوف أى عرفنا الذين يدخلون الجنة والذين أى لانعرفه وكان من حق  
الجواب أن يقال من عصاني فقد أذى فعل الى ما ذكره تنبيهاً على انهم ما عرفوا ذلك ولا هذا اذ التقدير  
من أطاعني وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه وزل عن الصواب وضل عن الطريق  
الستقيم دخل النار فوضع أى موضعه وضما للسبب ووضع السبب ويؤ بهذا التأويل إيراد هذا  
الحديث فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة والتصريح بذكر الطاعة فان المطيع هو الذى يعتصم  
بالكتاب والسنة ويحتجب بالهواء والبعد (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضي الله تعالى عنهما) انه  
(قال جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم) ذكر منهم الترمذى فى جامعته ان ابن جبريل  
وميكائيل وميتة مل أن يكون مع كل واحد منهما غيره أو اقتصر فيها على من بشر الكلام ابتداء وجواباً  
وفى حديث ابن مسعود عن الترمذى وحسنه وصححه ابن خزيمة انه صلى الله عليه وسلم توسل نفسه فرقد  
وكان اذا نام ففخ قال فبينما أنا فخذ اذا أنا برجال عليهم ثياب بيض الله أعلم بما بهم من الجبال جلست طائفة  
منهم عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة منهم عند رجليه (فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان  
العين نائمة والقلب يقظان) قال بعضهم هذا تمثيل برأيه حياة القلب وصحة خوارطه وقال بعضهم هو بيان  
وتحقيق لما أن النفوس القدسية الكاملة لا يضعف ادراكها بضعف الحواس واستراحة الابدان (فقالوا  
أن لصاحبكم هذا) يعنون به النبي صلى الله عليه وسلم (مثلاً فاضربوا له مثلاً فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم  
ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا مثله) صلى الله عليه وسلم (كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مأدبة)  
بفتح الميم وسكون الهمزة فوضع الدال وفتحها بعدها موحدة مفتوحة فها تأنيث أى وليمة وقيل بالضم  
الوليمة بالفتح أدب الله الذى أدب به عباده وحيث نفي فتعين هنا الضم (وبعث داعياً) يدعو الناس  
اليها (فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل كل من للمأدبة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل كل من  
للمأدبة) وفى حديث ابن مسعود عنه أحمد بنى بنينا ناصبنا ثم جعل مأدبة فبعى الناس الى طعامه وشرباه  
فمن أجابه كل من طعامه وشرب من شرباه ومن لم يجبه عاقبه (فقالوا أولوها) بكسر الواو المشددة أى  
فسروا الحكاية أو التمثيل (له) صلى الله عليه وسلم (يقفها) من أول تأويلها اذا فسر بما يؤل  
اليها الشيء والتأويل فى اصطلاح العلماء تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالاً غير بين (فقال بعضهم انه نائم وقال  
بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان) كرر فقال بعضهم انه نائم الخ ثلاث مرات (فقالوا فالدار الجنة  
والداعي محمد صلى الله عليه وسلم) وفى حديث ابن مسعود عنه أحمد أما السيد فيورب العالمين وأما البنيان  
فهو الاسلام وأما الطعام فهو الجنة ومحمد الداعي فمن اتبعه كان فى الجنة (فمن أطاع محمداً صلى الله عليه وسلم



فقد أطاع الله تعالى لانه رسول صاحب المأدبة فن أجابه ودخل في دعوته كل من المأدبة (ومن عصي محمدا صلى الله عليه وسلم فقد عصي الله) عز وجل فان قيل التشبيه يقتضي ان مثله صلى الله عليه وسلم هو مثل الباقي لانه مثل الداعي حيث قال كمثل رجل بنى دارا أوجب بأن في الكلام حذوا والتقديرا لصاحبكم هذا مع من أرسله مثلا وقوله فقالوا مثله أي مع من أرسله الخ ويدل لذلك حديث الترمذي وهو خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه أضرب به مثلا فقال اسمع سمعت اذنك وعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل أمك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بناء ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه ففهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه قاله تعالى هو الملك والدار هو الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول من أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة كل ما فيها اه لكن اراي الادب حيث لم يثل حضرة الرب بالرجل الكريم وان لمع اليه في قوله فقد أطاع الله وأوجب أيضا بأن هذا ليس من التشبيه المعروف وهو تشبيه المشرق بالمغرب بل من التمثيل الذي وجهه منترج من أمور متعددة قد ضم بعضها الى بعض وقوله كمثل رجل مطلع للتمثيل اذ لو اراد التفرق لقل مثله كمثل داع بعثه رجل كقوله امرئ القيس كأن قلوب الطير طبيا ويا سا ... لدى وكرها الغناب والحشف البالي

حيث شبه القلوب الرطبة بالغناب واليا بسة بالحشف (فرق) بتشديد الراء أي ميز وفي نسخة فرق بسكون الراء على المصدر وصف به البالغة أو بمعنى اسم الفاعل أي فارق (بين الناس) المؤمن والكافر والصالح والطالح اذ به تميزت الاحمال والعمال وهو كالتدليل للكلام السابق لانه مشتعل على معناه ومؤكده وفيه ايقاظ لسايعين من ردة الفعلة وحث على الاعتصام بالكتاب والسنة والاعراض عما يخالفهما (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يرحم بالوحدة والساعة المهمة أي لن يزال (الناس يتسألون) وفي نسخة يسألون بتشديد السين المهمة والتسأل جويان السؤال بين اثنين فصاعدا أي يسأل بعضهم بعضا ويجري بينهم السؤال في كل نوع (حتى يقولوا) ويجوز ان يكون بين العبد والسيطان أو النفس حتى يبلغ الى ان يقال (هذا الله خالق كل شيء) أي هذا مسلم وهو ان الله خالق كل شيء وكل شيء مخلوق وهو شيء (فن خلق الله) زاد في رواية فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته أي عن التكبر في هذا الخطاء وفي مسلم قليل أمنت بالله وفي رواية له ورسوله ولا في داودا النسائي وقولوا الله أحد الله الصمد السورة ثم يشترط عن يساره ثم ليستعذوا بالحكمة في قوله ذلك ان تلك الصفات منبهة على ان الله تعالى لا يجوز ان يكون مخلوقا أما حذف عنه الذي لا ثاني له ولا مثل فلو فرض مخلوقا لم يكن أحدا على الإطلاق وكذا ما بعده (عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله تعالى عنهما) انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يزع العلم) منكم (بعد ان أعطاهم كونه انزاعا) نصب على المصدرية وفي نسخة بعد ان أعطاهم به أي لا يزعهم من الناس بعد ان أعطاهم به (ولكن ينزعهم) ينزعهم بالهاء وفي نسخة ينزعهم بالكاف (مع قبض العلماء بعلمهم) فيه نوع قلب والتقدير ولو كان ينزعهم قبض العلماء مع علمهم والمراد بعلمهم بكتبهم بان يعنى العلم من السافرت بقبض مع على المصاحبة (فيبقى) بفتح التثنية والقاف (ناس جهال يستفتون) بفتح الفوقية قبل الواو الساكنة أي تطلب منهم الفتوى (فيفتون) بضم التثنية والفوقية (برأيهم فيضلون) بضم التثنية (ويضلون) بفتحها وعند أحمد عن ابن مسعود قال هل تدرون ما ذهاب العلم ذهاب العلماء واستدل بالحديث على جواز خاوا الزمان عن مجتهد وهو قول الجمهور مثلا فلا كثرة الخبايا وبعض من غيرهم لانه نص في رفع العلم بقبض العلماء وفي ترتيب أهل الجهل ومن لازمه الحكم بالجهل واذا اتقى العلم ومن يحكم به استأنم انتفاء الاجتهاد والمجتهد وعورض

فقد أطاع الله ومن  
عصى محمدا صلى الله  
عليه وسلم فقد عصي  
الله عز وجل ومحمد فرق  
بين الناس وعن أنس  
ابن مالك رضى الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لن يرحم  
الناس يتساءلون حتى  
يقولوا هذا الله خالق  
كل شيء فن خلق الله  
عن عبد الله بن  
عمرو رضى الله عنهما  
قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول ان  
الله لا يزع العلم بعد ان  
أعطاهم به انزاعا ولكن  
ينزعهم منهم مع قبض  
العلماء بعلمهم فيبقى  
ناس جهال يستفتون  
فيفتون برأيهم فيضلون  
ويضلون

هذا الحديث ان تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتي أمر الله وأجيب بأنه ظاهر في عدم الظلواني نفي الجواز وبأن الدليل الاثر أظهر للتصريح فيه بقبض العلم تارة ورفع أخرى بخلاف الثاني (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها) بموجده مكسورة بعدها ألف مبهوزة وشاءه معجمة ساكنة أي سيرتهم وفي نسخة بما أخذ بالباء الموحدة والفاعل الماضي وفي أخرى مأخذ القرون بهم مفتوحة وهمز قسا كنة والقرون جمع قرن بفتح القاف وسكون الراء الامة من الناس وفي رواية الامم والقرون (شبرا بشبر وذراعا بذراع) بالذال المعجمة وفي نسخة شبرا بشبرا وذراعا ذراعا (فقبل يا رسول الله) هؤلاء الذين يتبعونهم (كفارس والروم فقال) صلى الله عليه وسلم (ومن الناس) المتبعون المعهودون المقتدى بهم (الأولئك) الفرس والروم وهما جيلان مشهوران من الناس وعينهما لانهما اذذاك أكبر ملوك الارض وأكثرم رعية وأوسعهم بلادا وكلمة ومن في قوله ومن الناس بفتح الميم وكسر النون وحركت لالتقاء الساكنين للاستفهام الانكاري وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للتبعين سنن من قبلهم شبرا بشبرا وذراعا بذراع حتى اودوا واخرجوا ضربا لاتباعهم وهم قلنا يا رسول الله اله ودوا لنصاري قال فن غيرهم قال في الفتح ولم أقف على تعيين القائل ولا ينافي هذا ما سبق من انهم كفارس والروم لان الروم نصاري وفي الفرس كان يهود مع ان ذكر الشبر والذراع والطريق على سبيل التمثيل ويحتمل ان يكون الجواب اختف بحسب المقام حيث قيل فارس والروم كان هناك قرينة تتعاقب بالحكم بين الناس وسياسة الرعية وحيث قيل اليهود والنصاري كان هناك قرينة تتعاقب بأمور الدنيا وأصولها وفروعها (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال ان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق) الدين (وأنزله عليه الكتاب فكان فيما أنزل) بضم الهمزة وكسر الزاي (آية الرجم) بالرفع وفي نسخة فكان فيما أنزل بفتح الهمزة الآية لرجم بالنصب وهي قوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ثم نسخ لفظها بقى حكمها (عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد أي اذا أراد ان الحكم أن يحكم فاجتهد لان الحكم متأخر عن الاجتهاد فلا يجوز الحكم قبل الاجتهاد اتفاقا ويحتمل كافي الفتح ان تنوين الفاء في قوله فاجتهد تنسيبية لا تعقبية (ثم أصاب) بان وافق ما في نفس الامر من حكم الله تعالى (فله أجران) أجر على الاجتهاد وأجر على الإصابة (واذا حكم فاجتهد) أي أراد ان يحكم فاجتهد (ثم أخطأ) بان وقع ذلك على غير حكم الله تعالى (فله أجر) واحده وهو أجر الاجتهاد فقط وذلك دليل على ان الحق عند الله تعالى واحد وكل واقعة لله تعالى فيها حكم فن وجده أصاب ومن فقد أخطأ وفيه ان المجتهد يخطئ ويصيب والمسئلة المقررة في أصول الفقه والحاصل انه اختانف في المسئلة التي لا تقاطع فيها من مسائل الفقه فقال بعضهم كل مجتهد فيها صيب وكل حكم لله تعالى فيها تابع لظن المجتهد فإلما فيه من الحكم فهو حكم الله تعالى في حقه وحق من قلده وقيل في كل حادثة ماله حكم الله تعالى لم يحكم الاب والجنه مصيب في اجتهاده مخطئ في حكمه اذا أصاب بخلاف الواقع وير بما قالوا مخطئ انتهاء لا ابتداء وقال الجمهور وهو الصحيح الصيب واحد قال بعضهم وهو ظاهر مذهب الشافعي رضي الله عنه ولله تعالى في كل واقعة حكم سابق على اجتهاد المجتهدين وفكر الناظرين ثم اختلفوا فقيل عليه أماره دليل وقيل هو كد فإين يصيبه من شاء الله تعالى إصابته ويخطئ به من لم يشأ له ذلك والصحيح الاول وعليه فقيل ان المجتهد مكلف بإصابة الحق وهو الصحيح لا مكاتبها وقيل لا لانها ليست في وسعه ثم اختلفوا فيها اذا أخطأ الحق هل يأثم أولا والصحيح لا يأثم بل له أجر ليس له وسعه في طلبه كما يؤخذ من الحديث وقيل يأثم لعدم إصابته المكاتبها أما المسئلة التي فيها تقاطع من نص أو إجماع واختلاف فيها لعدم الوقوف عليها فالصيب فيها واحد بالاجماع

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها بشبرا بشبر وذراعا بذراع فقيل يا رسول الله كفارس والروم فقال ومن الناس الأولئك عن عمر رضي الله عنه قال ان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل آية الرجم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران واذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر

وان دق مسالك ذلك القاطع وقيل على الخلاف فيما لا قاطع فيها وهو غريب ثم اذا أخطأه نظر فان لم يقصر  
وبذل المجهود في طلبه ولكن عند الوصول اليه لم يأثم على الصحيح وان قصر أثم اتفاقا تركه الواجب عليه  
من بذله وسعه فيه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه كان يحلف بالله ان ابن  
الصياد) وفي نسخة ابن الصائد بالف بعد الصاد بوزن الظالم واسمه صاف (هو الدجال) قال الراوي وهو ابن  
المنكسر (فقلت) له (تحلف بالله) أي كيف تحلف بالله ومن أين لك ذلك (قال) جابر (اني سمعت  
عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه يحلف) أي بالله (على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره  
النبي صلى الله عليه وسلم) استشكل هذا مع ما سبق في الجنائز من ان عمر رضي الله تعالى عنه قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم دعني أضرب عنقه فقال ان يكن هو فلن تسلط عليه اذ هو صريح في انه ترد في أمره  
وحينئذ فلا يدل سكوته على انكاره عند حلف عمر على انه هو وقد قالوا ان شرط العمل بتقرير النبي صلى الله  
عليه وسلم أن لا يمارضه التصريح بخلافه وأجيب بان تردده صلى الله عليه وسلم كان قبل ان يعلمه الله تعالى  
بأنه السجال فلما أعلمه لم ينكره على عمر حلفه وبان العرب قد يخرج الكلام مخرج الشك وان لم يكن في الخبر  
شك فكون ذلك من تلقاه صلى الله عليه وسلم حلفه على صفة من قتله وقال في المصاحف ما حاصله وقد يقال  
انه صلى الله عليه وسلم لم ينكره على عمر حلفه لكونه حلف على غلبة الظن فليس في سكوته صلى الله عليه وسلم  
تقرير على باطل وأما البيان فقد تقدم منه صلى الله عليه وسلم حيث أشار الى انه تردد بقوله ان يكن هو فلن  
تسلط عليه فتدري في الأمر فلما حلف عمر على ذلك صار حلفا على غلبة ظنه ثم هذا سكوته عن حلف عمر على  
أمر غيب لا على حكم شرعي ولعل مسئلة السكوت والتقرير مختصة بالأحكام الشرعية لا الأمور الغيبية انتهى  
وقال البيهقي ليس في حديث جابر أكبر من سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على حلف عمر فيحتمل ان يكون  
النبي صلى الله عليه وسلم كان متوقفا في أمره ثم جاءه التثبت من الله تعالى انه غيره على ما تقتضيه قصة تميم  
الداري وهي كما في مسلم انه صلى الله عليه وسلم خطب فذكر ان تميا الداري ركب في سفينة مع ثلاثين رجلا من  
قومه فلبس بهم الموج شهرا ثم زلوا في جزيرة فلقبهم دابة كثيرة الشعر فقال لهم أنا الجساسة ودلتهم على  
رجل في الدير قال فانطلقنا سرعا فدخلنا الدير فاذا فيه أعظم انسان مارا ببناء قط خلقا وأشدو نفاقا مجموعة  
يدها الى عنقه بالحديد فقلنا وياك ما أنت فذكر الحديث وفيه سأله من بني الاميين هل بعث وان قال ان  
يطيعوه فهو خير لهم وان سألهم عن بحيرة طبرية وان قال لهم اني محبكم عنى أنا المسيح وانى أوشك ان يؤذن لي  
في الخروج فاخرج فاسير في الارض فادع قرية الالهبطنا في أربعين ليلة غير مكة وطيبة فقيه كما قال البيهقي  
ان الدجال الا كبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في  
الدجال والحاصل انه وقع الشك في انه الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام وأما كونه  
أحد الدجالين السكنايين الذين أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان بين يدي الساعة دجالين كذابين  
فلا شك فيه وعند مسلم عن أبي سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان لا يولد له قتل قال فانه قد ولد لي قال  
اني الدجال ألتسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه لا يولد له قتل قال فانه قد ولد لي قال  
أولست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال قد ولدت بالمدينة وهما نأريكم مكة واختلاف السلف  
فيه بعد كبره فقيس انه نابع عن ذلك القول ومات بالمدينة وانهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجوههم حتى  
يراه الناس وقيل لهم اشهدوا وقيل انه قد يوم الحرة حتى قيس انه مات وفي الحديث جواز الحلف بما يغلب  
على الظن ولا يتوقف ذلك على العلم ﴿كتاب الرد على الجهمية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أي الرد على الجهمية بفتح الجيم وسكون الهاء وبعد الميم تخشعية مشددة وهم طوائف يسبون الى جهم بن

عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما أنه كان  
يحلف بالله ان ابن الصياد  
الدجال فقلت تحلف  
بالله قال اني سمعت عمر  
رضي الله عنه يحلف  
على ذلك عند النبي صلى  
الله عليه وسلم فلم ينكره  
النبي صلى الله عليه وسلم  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
﴿كتاب التوحيد والرد  
على الجهمية وغيرهم﴾

صفوان من أهل الكوفة (وغيرهم) أى والرد على غيرهم وهم القدرية وأما الخوارج فسبق ما يتعاقبهم في كتاب الفتن وكذلك الرافضة في كتاب الأحكام وهو لاء الفرق الاربعه رؤس المبتدعة (التوحيد) أى في التوحيد مصدر واحد بوحده ومعنى وحده الله تعالى اعتقده منفردا بذاته وصفاته لانظر له ولا شبهة وهو اثبات ذات غير مشبهة بالذات ولا معطاة عن الصفات والكلام على ذلك مبسوط في محله (عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا) قيل هو كلثوم بن الحذم وقيل غيره (على سرية) أمير عليها وهو متعلق ببعث أو بمحذوف حال من رجل على قلة لاصفة لفساد المعنى لانه يقتضى كونه على سرية قبل البعث وليس كذلك (فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم) أى التى يصلونها بهم وفى نسخة فى صلاته (فيختم) قراءته (بقل هو الله أحد) السورة الى آخرها وهذا يشعر بأنه كان يقرأ بغيرها معها فى ركعة واحدة فيكون دليلا على جواز الجمع بين السورتين غير الفاتحة فى ركعة واحدة والمراد انه كان من عادته ان يقرأها بعد الفاتحة (فلما رجعوا) من السرية ذكرنا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شئ يصنع ذلك فسألوه) لم تختم بقل هو الله أحد (فقال) الرجل اختم بها (لانها صفة الرحمن) لان فيها أسماء وصفاته وأسماء مشتقة من صفاته (وأنا أحب أن أقرأها) بخلاف ما خبروا النبي صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه ان الله تعالى (بحبه) لمحبه قراءتها وحببة الله تعالى لعباده ارادة الثواب لهم (عن أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه) انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أصبر) بالرفع أفعول تفضيل من الصبر وهو حبس النفس على المكروه والله تعالى منزعه عن ذلك فالمراد لازمه وهو ترك المعالجة بالعقوبة (على أذى سمعه من الله يدعون) بتشديد الدال (له) أى ينسبون اليه (الولد) واستشكل بان الله تعالى منزعه عن الأذى وأجيب بان المراد أذى يلحق أنبياءه اذ ثبت الولد ايداء للنبي صلى الله عليه وسلم لانه تكديبه وانكار لمقاتله (ثم يعاقبهم) من العال والبيات والمكروهات (ويرزقهم) ما ينتفعون به من الاقوات وغيرهام قابلة للسياطات بالحسنات والزراق خالق الارزاق والاسباب التى تتمتع بها الرزق هو المنتفع بكل ما ينتفع به فهو رزق سواء كان مباحا أو محظورا والرزق نوعان محسوس ومعقول ومنه سمع الحديث فانه يعد رزقا عند المحذنين وقال بعض المحققين الرزاق من رزق الاشباح فوائدا لطفه والارواح عوائد ككشفه وحظ العارف منه أى يحقق معناه ليقين انه لا يستحقه الا الله تعالى فلا ينتظر الرزق ولا يتوقعه الا منه فيكمل أمره اليه ولا يتوكل فيه الا عليه ويجعل يده خزائنه ربه ولسانه وصلة بينه وبين الناس فى وصول الارزاق الروحانية والجسمانية اليهم بالارشاد والتعليم وصرف المال ودعاء الخير وغير ذلك لينال حظا من هذه الصفة قال القشيري من عرف ان الله تعالى هو الرزاق أفرد به القصد وتقرب اليه بدوام التوكل عليه أرسل الشبلى الى غنى ان بعث اليه ناسيا من دنياك فكتب اليه مسل دنياك مولاك فكتب اليه الشبلى الدنيا حقيرة وأنت حقير وانما أطلب الحقيق من الحقيق ولا أطالب من مولاى غير مولاى فسمعت همة العلية أن يطلب من الله تعالى الاشياء الخسيسة (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أعوذ بعزتك) أى بمننتك وقوتك وغلبتك والعز الغالب من قوتهم عز اذا غلب ومهرجه الى القدرة المتعالية عن المعارضة فغناه مركب من وصف حقيقى دعت تزيهى وقيل القوى الشديدة من قوتهم عز اذا قوى واشتهر منه قوله تعالى فعزنا بثبات وقيل الذى لا مثل له فيكون من أسماء التنزيه وقيل الذى تتعذر الاحاطة بوصفه ويعسر الوصول اليه وقيل العز بمن ضلت العقول فى بحار عظمتها وحارت الالباب دون ادراك همتها وكالت انس عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله وحظ العارف منه أن يمن نفسه فلا يستهينها بالمطامع الدنيوية ولا بدنسها بالسؤال من الناس والافتقار اليهم (لا اله الا أنت الحى الذى لا يموت) بلفظ الغائب وفى رواية اللهم انى أعوذ بعزتك لا اله الا أنت أن تضلنى أنت الحى

عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لأصحابه فى صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شئ يصنع ذلك فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه ان الله تعالى يحبها عن أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أصبر من الله يدعون له الولد ثم يعاقبهم ويرزقهم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أعوذ بعزتك لا اله الا أنت لا يموت

الذي لا يموت (والجن والانس) أي وغيرهم فهو لقب لا مفهوم له (يموتون) وكلمة أن تضاني في تلك الرواية متعلقة بأعزأى من أن تضاني وكلمة التوحيد معترضة لتأكيده العزة واستغنى عن ذكر تأييد الموصول لان نفس الخطاب هو المرجوع اليه به يحصل الارتباط وكذلك المتكلم نحوه أنا الذي سمتني أمي حيدرة \*  
 (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لما خلق الله عز وجل (الخلق) أي أمه وأئمنه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتاب وهو يكتب على نفسه) سجلة حالية وفي نسخة هو يكتب وهو بيان لقوله كتب (وهو وضع) بفتح الواو وسكون الضاد للمجتمعة وروى بكسر هاءم التنوين فيهما أي موضوع وروى بفتح هاء فعل ماض مبني للمفاع (عنده) أي علم ذلك عنده (على العرش) مكنونا عن سائر الخلق مرفوعا عن حيز الادراك والله منزله عن الخلق في المكان وليس الكتب ثلاثا ينسأه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل لاجل الملائكة الموكلين بالكتب في وفي رواية فوق العرش وفيه تنبيه على تعظيم الامر وجلالة القدر فان اللوح المحفوظ تحت العرش والكتب المشتمل على هذا الحكم فوق العرش ولعل السبب في ذلك والعلم عند الله تعالى ان ما تحت العرش عالم الاسباب والمسببات واللوح يشتمل على تفاصيل ذلك ذكره في شرح المشكاة والمكتوب هو قوله تعالى (ان رجتي قلب غضبي) والمراد بالغضب لازمه وهو اتصال العذاب الى من يقع عليه الغضب لان السبق والغلبة باعتبار التعاقب لا باعتبار الصفات لانها قديمة والقديم ليس مسبوقا بالغير أي تعاقب الرحمة سابق على تعاقب الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد لحادث (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي) فان ظن الى أعفونه وأغفر له فله ذلك وان ظن اني أعاقبه وأؤخذ به فكذلك وفيه اشارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وفيد بعض أهل التحقيق بالمختصر وأما قبل ذلك فاقول ثالثا الاعتدال فينبغي للبرء أن يجهد بقيام وظائف العبادات موقفا بان الله تعالى يقبله ويغفر له لانه وعد بذلك وهو لا يخاف المبدأ فان اعتقد أن ظن خلاف ذلك فهو أس من رحمة الله تعالى وهو من الكبرياء ومن مات على ذلك وكل الى ظنه وأما ظن المغفرة مع الاصرار على المعصية فذلك محض الجبل والغرّة (وأنا ما اذ ذكرني) هي معية خصوصية أي مع الرحمة والتوفيق والهداية والراعية والاعانة فهي غير المعية العامة من قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فان معناها المعية بالعلم والاحاطة (فان ذكرني) بالتنزيه والتقديس سرا (في نفسه ذكرته) بالثواب والرحمة سرا (في نفسي وان ذكرني في ملاذ ذكرته في ملاذ خير مني) وهم الملاذ الاعلى ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بني آدم لاحتمال أن يكون المراد بالملاذ الذين هم خير من ملاذ الكافرين الانبياء والشهداء فلم ينحصر ذلك في الملائكة وأيضا فان الخبرة إنما حصلت بالذاكر والملاذ معا فالجانب الذي فيه رب العزة خير من الملاذ الذي ليس فيه بالارتياح فالخبرة حصلت بالمجموع على المجموع (وان تقرب الى) بتشديد الباء (شبرا) بالنصب أي مقدار شبر وفي نسخة بشير بالباء (تقرب الىه ذراعا وان تقرب الى ذراعا) بكسر الهمزة أي مقدار ذراع (تقرب منه) وفي نسخة الىه (بأع) أي مقدار باع وهو طول ذراعي الانسان وعرضه وعرض صدره (وان) وفي نسخة ومن (أثنى بمشي أتيته هولة) أي اسراعا يعني من تقرب الى بطاعة قليلة جازيته مشوبة بكثرة وكما زاد في الطاعة زدت في ثوابه وان كان كيفية اتيانه بالطاعة على التآني فأتاني له بالثواب على السرعة والتقرب والهولة فجاز على سبيل المشاكاة والاستهارة أو قصد ارادة لواز مهالوا لافهذه الاطلاقات وأشباهها مستحيلة على الله تعالى على سبيل الحقيقة وفي الحديث جواز اطلاق النفس على الذات فهو اذن شرعي في اطلاقها عليها أو يقال هو بطريق المشاكاة لكن بكسر عليه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اذا أراد عبدي أن يعمل سيئة) ثم عاقبه عنها عاقبي (فلا تكتبوها

والجن والانس يموتون  
 \* عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال لما  
 خلق الله الخلق كتب  
 في كتابه وهو يكتب  
 على نفسه وهو وضع  
 عنده على العرش أن  
 رجتي قلب غضبي  
 \* وعنه رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول الله  
 عز وجل أنا عند ظن  
 عبدي وأنا ما اذ  
 ذكرني فان ذكرني  
 في نفسه ذكرته في نفسي  
 وان ذكرني في ملاذ  
 ذكرته في ملاذ خير منهم  
 وان تقرب الى شبرا  
 تقربت اليه ذراعا وان  
 تقرب الى ذراعا تقرب  
 اليه بأعوان أثنى بمشي  
 أتيته هولة \* وعنه  
 رضي الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 قال يقول الله عز وجل  
 اذا أراد عبدي أن  
 يعمل سيئة فلا تكتبوها





يقاله عند قوله أدنى شيء ويشير إلى رأس أصبعه بالقبلة وقال في الفتح كأنه يضم ما بعده ويشير بها قال اللادوي  
قوله ثم أقول خلاف سائر الروايات فإن فيها ثم يقول لأن الله تعالى أمر أن يخرج وتعبه في الفتح بأن  
الوجود عندنا كثر الروايات ثم أقول بالهمز قال ويمكن التوفيق بينهما بأنه صلى الله عليه وسلم يسأل ذلك أولا  
فيجيب إلى ذلك ثانيا فوقع في إحدى الروايتين ذكر السؤال وفي البقية ذكر الإجابة وفي نسخة خرج أبي نعيم  
عن أبي بكر بن عياش أشفع يوم القيامة فيقال لك من في قلبه شعيرة ولك من في قلبه خردلة ولك من في  
قلبه شيء فنادى من كلام الرب جل جلاله مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد رواية يقول بالياء (وعنه رضي  
الله تعالى عنه ذكر حديث الشفاعة) وهو إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض فيأتون  
أكرم فيقولون له اشفع لنا إلى ربنا فيقول استها ولكن عليكم باراهم فانه خليل الرحمن فيأتون إبراهيم  
فيقول استها ولكن عليكم موسى فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول استها (وقد تقدم مطولا من  
رواية أبي هريرة) مع تغيير بعض الالفاظ (وراهنا في آخره فيأتون عيسى) عليه الصلاة والسلام (فيقول  
استها ولكن عليكم محمد صلى الله عليه وسلم فيأتوني) وفي نسخة فيأتوني (فاقول أناها) أي  
للشفاعة (فاستأذن علي بن فيؤذن لي) أي بالشفاعة الموعود بها في فصل القضاء ففيه حذف وفي مسند البزار  
أنه صلى الله عليه وسلم يقول يارب عجل على الخلق الحساب اه ثم تذهب كل أمة مع من كانت تدين ويؤتى  
بجهنم والموازين والصراف وتتناثر الصحف وغير ذلك ثم من هذا ابتداء بيان الشفاعة الأخرى الخاصة بأمته  
فقال (ويلاهمني) بالواو وفي نسخة فيلاهمني أي الله تعالى (محمد) وفي نسخة بمحمد (أجده بها لا تحضرنى  
الآن فاجده بتلك المحامد وأخر له ساجدا فيقال) وفي نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل  
تعط) سؤلوك وفي نسخة تعطه بها السكت (واشفع تشفع فاقول يارب أمي أمي) أي شفعي في أمي فهو  
متعلق بمحذوف حذف لضيق المقام وشدة الاهتمام فان قيل إن الخلق اجتمعوا واستشفعوا به صلى الله  
عليه وسلم فكيف يخص أمته بقوله أمي وأجيب بأنه وقع في حديث أبي هريرة بعد قوله فيأتون محمد فيقوم  
ويؤذن له في الشفاعة أي التي يلجأ الناس اليه فيها وهي الأراحته من كرب الموقف ثم يحاسبون ويمرون على  
الضراط وينساقط بعضهم في النار فتجني الشفاعة في الإخراج منها فيقول صلى الله عليه وسلم يارب أمي أمي  
(فيقال) وفي نسخة فيقول (انطلق فأخرج منها) أي من النار (من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان  
قال فانطلق فافعل) ما أمرت به من الإخراج (ثم أعود فاجده تعالى بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال) وفي  
نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب أمي أمي فيقال) وفي  
نسخة فيقول (انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة) بالذال الموحدة والراء المشددة (أو خردلة من  
إيمان فأخرجه) بالجزم على الأمر وفي نسخة انسقاطها والذرة واحدة النور وهو النمل الصغير أو الهباء الذي  
يظهر في عين الشمس وأغير ذلك (فانطلق فافعل ثم أعود فاجده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال)  
وفي نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب أمي أمي فيقال)  
وفي نسخة فيقول (انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى ثلاث مرات وفي نسخة مرتين) (مثقال  
حبة من خردلة من إيمان فأخرج من النار من النار من النار) ثلاث مرات وفي نسخة مرة واحدة وفائدة  
التكرار في الأدنى المبالغة فهو بالغ أقصى المبالغة باعتبار الأدنى البالغ هذا المبلغ في الإيمان وهو التصديق  
ويحتمل أن يكون التكرار للتوضيح على الحبة والخردلة أي أقل حبة من أقل خردلة من الإيمان ويستفاد  
منه صحة القول بتجزؤ الإيمان وأنه يزبد ينقص (فانطلق فافعل وفي رواية عنه ثم أعود الاربعة فاجده بتلك  
المحامد) وفي نسخة اسقاط المحامد (ثم أخر ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع) أي لك

عيسى فيقول است  
هاول كن عليكم  
سلى الله عليه وسلم  
فيأتوني فاقول أناها  
فاستأذن علي بن  
فيؤذن لي ويلاهمني  
محمد أجده بها  
لا تحضرنى الآن فاجده  
بتلك المحامد وأخر له  
ساجدا فيقال يا محمد  
ارفع رأسك وقل يسمع  
لك وسل تعط واشفع  
تشفع فاقول يارب أمي  
أمي فيقال انطلق فأخرج  
منها من كان في قلبه  
مثقال شعيرة من إيمان  
قال فانطلق فافعل ثم  
أعود فاجده بتلك  
المحامد ثم أخر له ساجدا  
فيقال يا محمد ارفع رأسك  
وقل يسمع لك وسل  
تعط واشفع تشفع فاقول  
يا رب أمي أمي فيقال  
انطلق فأخرج منها من  
كان في قلبه مثقال ذرة  
أو خردلة من إيمان  
فانطلق فافعل ثم أعود  
فاجده بتلك المحامد  
ثم أخر له ساجدا فيقال  
يا محمد ارفع رأسك وقل  
يسمع لك وسل تعط  
واشفع تشفع فاقول  
يا رب أمي أمي فيقال  
انطلق فأخرج من كان  
في قلبه أدنى أدنى

مثقال حبة من خردلة من إيمان فأخرج من النار فانطلق فافعل \* وفي رواية عنه ثم أعود الرابعة فاجده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا  
فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك

(وسل تعطله) بهاء السكت (واشفع تشفع فاقول يارب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله) أي مع محمد رسول الله (فيقول) عز وجل (وعزني وجلالي وكبريائي وكرمي وعظمتي لأخرجن) بضم الهمزة (منها من قال لا اله الا الله) أي مع محمد رسول الله وفي مسلم ائذن فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك ولكن وعزني وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن من قال لا اله الا الله أي ليس هذا لك وإنما فعل ذلك تعظيلا لاسمي واجلالا لتوحيدى واعترض بأنه ان اعتبر التصديق القلبي مع القول المذكور فهو كمال الايمان فواجبه ان يترقى من الأدنى اليه وان لم يعتبر التصديق القلبي بل مجرد اللفظ دخل المنافق وهو غير مراد وأجيب بحمل هذا على من أوجد هذا اللفظ وأعمل العمل بمقتضاه ولم يتخالف قلبه بتصميم عليه ولا منافاه فيخرج المنافق لوجود التصميم منه على الكفر بدليل الرواية الاخرى في الحديث فاقول يارب ما بقى في النار الامن حبسه القرآن أي من وجب عليه الخلود وهو الكافر وظاهر قوله في حديث مسلم ليس لك ذلك مخالف لحديث أبي هريرة أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله الآن يقال للمختص بالله تعالى هو من حصل منه تصديق مجرد عن الثمرة والمختص بالنبي صلى الله عليه وسلم من حصل منه ذلك مع الثمرة من ازدباد اليقين والعمل لكن حصل منه نوع تقصير استحق به دخول النار فلا اختلاف حينئذ ولا اشكال وقال البيضاوي هذا الحديث مختص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة ويحتمل أن يجري على محموله ويحمل على حال أو مقام اهـ (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان) خبر مقدم وبما بعده صفة بعد صفة أي كلامان فهمون باب اطلاق الكلمة على الكلام ككلمة الشهادة والمبتدأ سبحان الله الخ لانها ما وان كان منصوبا بين على الحكاية فهما في محل رفع ولا يردان الخبر مثنى والمبتدأ ليس كذلك لانه على حذف العاطف أي سبحان الله ومحمله سبحان الله العظيم كلمتان خفيفتان على اللسان الخ وقدم الخبر ليشوف السامع الى المبتدأ فيكون أوقع في النفس وأدخل في القبول لان الحاصل بعد الطلب أعز من المناسق بلا تعب كقوله

ثلاثة تشرق الدنيا بهجتها \* شمس الضحى وأبو اسحق والقرم

ورجع بعضهم كون سبحان الله هو الخبر لانه مؤخر لفظا والاصل عدم مخالفة اللفظ محله الاموجب يوجبه لانه محط القابلة بنفسه بخلاف كلمتان فانه إنما يكون محط القابلة باعتبار وصفه بالخفة على اللسان والقل في الميزان والمحبة الرحمن لا باعتبار ذاته اذ ليس متعلق الغرض الاخبار عنه صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله الخ بانهما كلمتان بل بملاحظة وصفه بما ذكر فكان اعتبار سبحان الله الخ خبرا أولى وهو من قبيل الخبر المفرد بلا تعدد لان كلام من سبحان الله مع عامله المحدث والاول والثاني مع عامله الثاني انما أريد لفظه والجملة المتعددة اذا أريد لفظها فهي من قبيل المفرد الجامد ولذا لا تتحمل ضميرا اهـ وقد يقال بل الاولى كون سبحان الله الخ هو المبتدأ لانه معلوم وكلمتان باعتبار وصفه بما ذكر هو الخبر لانه مجهول والقاعدة اذا اجتمع معلوم ومجهول يجعل المعلوم مبتدأ والمجهول خبرا (سبببتان الى الرحمن) تشبيه حبيبة بمعنى محبوبة وفيه اذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث اذا ذكر الموصوف نحو رجل قليل وامرأة قليل فان لم يذكروا الموصوف ففرق بينهما نحو قتيل وقسملة وحينئذ فوجه حلق علامة التأنيث ههنا ان النسب عبارة لا واجبة ومناسبتها للخفيفة والثقيلة لانها بمعنى الفاعل لا المفعول والمراد محبوبية قائله محبة الله تعالى لعباده ايصال الخير له والتسكريم وخص اسمه الرحمن دون غيره من الاسماء الحسنى لان كل اسم منها لما يذكروا في المكان الا انهم به كقوله تعالى استغفر واربعكم انه كان غفارا وكذلك هنا لما كان جزءا من يسبح بحمده تعالى الرحمة ذكر في سياقها الاسم المناسب لذلك وهو الرحمن (خفيفتان على اللسان) للين سر وهما سهولته خروجهما فالتطابق بهما سر يع وذلك لانه ليس فيه ما من سر ووف الشدة

وسل تعطله واشفع تشفع فاقول يارب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول وعزني وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال لا اله الا الله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان

المعروفة عند أهل العربية ولا من حروف الاستعلاء أيضا سوى حرفين الباء الموحدة والظاء المهيضة وقد اجتمعت فيهما حروف اللين الثلاثة الألف والواو والياء وبالجملة فالحروف السهلة الخفيفة فيها أكثر من العكس (ثقيلتان في الميزان) حقيقة لكثرة الأجور المدخلة لهما والحسنات المضاعفة لهما كـهما فالوزون نفس الكلمات لأن الإعمال تجسم وقيل صحاحها الحديث المطابقة المشهور وقوله حبيبتان وخفيقتان وثقيلتان صفة لقوله لكتان كاسر وفي هذه الرواية تقديم حبيبتان وتأخير ثقيلتان وفي رواية لكتان خفيقتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن (سبحان الله) اسم مصدر لسبح بالشديد وقياس مصدر فعل المشدد إذا كان صحيح اللام التفعيل كالنسيب والتكريم وقيل مصدر لانه سماع لفعل ثلاثي وهو من الاسماء الملازمة للاضافة وقد يفرق فاذا أفرغ منه الصنف للتعريف وزيادة الألف والتون كقوله \* أقول لما جاء في غره سبحان ٧ \* وجاء منونا كقوله

سبحان ثم سبحان يا مولد \* وقبلنا سبح الجودي والجد

فقيل صرف ضرورة وقيل هو بمنزلة قبل وبعدان نوى تعريفه بقي على حاله وإن أنكر أعرب منصرفا وهو لازم النصب بفعل مقدر لا يجوز إظهاره وعن الكسائي أنه منادى حذف منه حرف النداء والتقدير يا سبحانك ومنه جمهور النحويين وإضافته إلى المفعول أي سبحت الله ويجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل أي نزه الله نفسه والاول هو المشهور ومعناه نزهه الله عما لا يليق به من كل نقص وذكر بعضهم أنه يستعمل على أربعة أوجه أحدها أن يكون مصدرا تأكيديا كما في ضربت ضربا فهو في قوة قولنا أصبح الله تسبيحا فالحذف الفعل أضيف المصدر إلى المفعول ومعنى أصبح الله أنظم نفسي في سلك الموقنين بتقديسه عن جميع ما لا يليق به وأنه مقدس أولا وأبدا وإن لم يقده أحد الثاني أن يكون مصدرا نوعيا كما يقال عظم السلطان تعظيم السلطان أي تعظيما يليق بجناحه ويناسب من يتصف بالسلطنة فالعني أصبحته تسبيحا محققا به ويليق بجناحه فالإضافة للاختصاص لا إلى الفاعل ولا إلى المفعول الثالث أن يكون مصدرا نوعيا كما يقال أذكر الله مثل ذكر الله فالعني أصبح الله تسبيحا مثل أصبح الله نفسه فهو على حذف مضاف واقع صفة لمصدر محذوف فالإضافة في سبحان الله إلى الفاعل الرابع أن يكون مصدرا أريد به الفعل مجازا كما كان الفعل يذكر ويراد به المصدر مجازا كقوله تسمع بالمعدي وذلك لأن المصدر جزء من مفهوم الفعل وذكر البعض إرادة السكك مجازا كعكسه والواو في قوله (وبحمده) زائدة فهو مع سبحان الله جملة واحدة وقيل عاطفة أي وبحمده سبحته فذلك جلتان وقيل للحال أي أصبحته ملتبسا بحمدى له من أجل توفيقه للتسبيح ونحوه والباء للاستعلاء والجد مضاف للمفعول كما تقرر وقيل للاستعانة والجد مضاف للفاعل أي أصبحه بما جاد به نفسه إذ ليس كل تنزيه محمودا ألا ترى أن تسبيح المعتزلة اقتضى تعطيل كثير من الصفات وقيل للتسبيح أي أصبح الله وأني عليه بحمده قال الخطابي المعنى ومجوعتك التي هي نعمة توجب على جدك سبحتك لا نحوى وقوتى يريد أنه مما أقيم فيه المسبب مقام السبب وقدم التسبيح على التمجيد تقدما للتعظيم على التحلية وختم بقوله (سبحان الله العظيم) ليجمع بين مقامى الرجاء والخوف إذ معنى الرحمن يرجع إلى الانعام والاحسان فيقتضى الرجاء والعظيم يقتضى الخوف من هيئته تعالى وفي رواية سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده وكرر التسبيح دون التمجيد اعتناء بشأن التسبيح أكثره الخالفين فيه وفي الحديث من علم البديع المقابلة والموازنة في السجع لانه قابل الخفة على اللسان بالثقل في الميزان وقال حبيبتان إلى الرحمن ولم يقل إلى الرحيم لأجل الموازنة بقوله على اللسان ومن علم البيان الاستعارة في قوله خفيقتان حيث شبه سهولة جريانها على اللسان بخفة المحمول من المتعة واشتق من ذلك خفيقتان بمعنى سهلتا الجري على اللسان أقله حروفهما وشرافتهما وأما الثقل فهو حقيقة هند

ثقيلتان في الميزان  
سبحان الله وبحمده  
سبحان الله العظيم  
تم المختصر بحمد الله  
وعونه وحسن توفيقه  
وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
تسليما كثيرا دائما إلى  
يوم الدين والحمد لله رب  
العالمين قال مؤلفه سيدنا  
وشيخنا الامام العلامة  
الحافظ المتقن أبو  
العباس زين الدين أحمد  
ابن أحمد بن عبد اللطيف  
الشرحى الزبيدي كان  
الله له جزاء خير أفرغت  
من تبحر به يوم  
الاربعاء الرابع والعشرين  
من شهر شعبان  
المكرم أحد شهر  
سنة ٨٨٩ تسع وثمانين  
وثمانمائة والحمد لله  
وحده والصلوة والسلام  
على من لا نبى بعده

٧ لفظ البيت \*

فقلت لما جاء في غره

سبحان من علقمة

الفاخر





﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ﴿ أما بعد ﴾  
 فكتاب صحيح البخاري معروف بحري جامعته رضي الله عنه في تحريجه ما أثبت به وحسينا في ذلك قوله هو  
 (قد أخرج هذا الكتاب من نحو ستائة ألف حديث وصنفته في ستة عشر سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين  
 الله) وتعظيم الرجل لحديث الرسول وعنايته به كانا بدرجتهما قائمة عظمهما ما قوله رضي الله عنه (ما وضعت في الصحيح  
 حديثاً إلا اغفست قبل ذلك وصليت ركعتين) من أجل هذا تلقت الأمة كتابه بالقبول ووفر في قلوب  
 جمهور المسلمين أن القرآن في الدرجة الأولى ثبوتاً وهذا الكتاب في الدرجة الثانية ولعله لا مطمع لمصنف من  
 البشر أن ينال مصنفه درجة فوق هذه الدرجة فالذي نقوله أن البخاري أمير المؤمنين في هذا الباب  
 وكتاب أمير الكتب صحة وثبوتاً فليس لكتاب من الكتب على كثرتها ما لصحيح البخاري من ميل القلوب  
 إليه وتعلقها به وحبه له وإذعانها لما يشير إليه بلا أدنى توقف ولا تلجج فرحمة الله على مصنفه أمين  
 ولقد أحسن كل الاحسان الشيخ الامام الخليل (الحسين بن المبارك الزبيدي) رحمه الله في الاختصار من  
 المكرر على زيادة واحدة والافتصار من السند على الصحابي فقط فأصبح الكتاب بفعله هذا مختصراً صغيراً  
 لاتهابه العيون ولا تحججهم عن الاقدام على قراءته النفوس وسعى مختصره هذا (التجريد الصريح  
 لأحاديث الجامع الصحيح) ولقد أتم الفائدة منه شيخ الاسلام الشيخ عبد الله الشرفاوي عليه رحمة الله  
 فوضع لذلك المختصر شرحاً جليلاً سماه (فتح المبدي بشرح مختصر الزبيدي) اكتفى فيه باللازم  
 لبيان الحديث نزوعاً منه إلى مشرب الزبيدي عليه الرحمة ليمتوافق المشربان  
 قال محي حديث الرسول نرف هذا الكتاب الكريم مشروحاً بهذا الشرح المفيد الذي لا تبق معه في نفس  
 المطالع حاجة إلى بحث وتفتيش عن معنى أي حديث من أحاديث هذا الجامع الجليل ولقد وافق تمام طبعه  
 اليوم الاول من شهر جادى الثانية سنة ١٣٣٩



## فهرست

( الجزء الثالث من شرح الشراوى على مختصر الزبيدى )

صحيفة	صحيفة
١٤٠ غزوة أوطاس	٢ كتاب بدء الخلق
١٤١ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان	٤٩ مناقب قریش
١٤٧ غزوة ذي الخلصة	٥٣ قصة خزاعة
١٤٨ غزوة سيف البحر	٥٤ قصة اسلام أبي ذر رضى الله عنه وقصة
١٤٩ وفدي بنى تميم	زمنم
١٥٠ وفدي بنى حنيفة وحديث ثمانية بن اثال	٧٠ فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
١٥٢ قصة أهل نجران	ورضى عنهم
قدوم الأشعر بين وأهل اليمن	٩٣ باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
١٥٣ حجة الوداع	٩٦ حديث الاسراء والمعراج
١٥٥ غزوة تبوك وهي غزوة العسرة	١٠٢ هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
١٥٦ حديث كعب بن مالك رضى الله عنه وقول	رضى الله عنهم
الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا	١١٠ كتاب المغازى
١٦٣ مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته	غزوة العشيرة
١٦٦ كتاب تفسير القرآن	١١١ قصة غزوة بدر
٢١٢ كتاب فضائل القرآن	١١٦ حديث بنى النضير
٢٢٢ كتاب النكاح	١١٧ قتل كعب بن الأشرف
٢٣٦ حديث أم زرع	١١٩ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق
٢٤٩ كتاب الطلاق	ويقال سلام بن أبي الحقيق
٢٥٨ كتاب النفقات	١٢١ غزوة أحد
٢٥٩ كتاب الاطعمة	١٢٣ قتل حزة بن عبد المطلب رضى الله عنه
٢٦٧ كتاب العقبة	١٢٥ غزوة الخندق وهي الأحزاب
٢٦٩ كتاب الذبائح والصيد والتسمية على	١٢٦ غزوة ذات الرقاع
الصيد	١٢٧ غزوة بنى المصطلق وهي غزوة المريسيع
٢٧٣ كتاب الاضاحى	غزوة أنمار
٢٧٤ كتاب الاشربة	١٢٨ غزوة الحديبية وقول الله تعالى لقد رضى
٢٨٠ كتاب المرض	الله عن المؤمنين الخ
٢٨٥ كتاب الطب	١٣٠ غزوة ذي قرد
٢٩٦ كتاب اللباس	غزوة خيبر
٣٠٠ كتاب الادب	١٣٦ غزوة مؤتة من أرض الشام
٣١٦ كتاب الاستئذان	غزوة الفتح في رمضان

صحيفة	صحيفة
٣٥١ كتاب التعبير	٣٣٧ كتاب القدر
٣٥٧ كتاب الفتن	٣٣٩ كتاب الايمان والندور
٣٦٣ كتاب الاحكام	٣٤٢ كتاب الكفارات
٣٦١ كتاب الدعوات	٣٤٣ كتاب الفرائض
٣٧٠ كتاب الرقاق	٣٤٤ كتاب الحدود
٣٧٣ كتاب التقي	٣٤٧ كتاب الحار بين
٣٧٤ كتاب الاعتصام بالكاتب والسنة	٣٤٨ كتاب الديات
٣٨٥ كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم	٣٥٠ كتاب استنابة المرتدين والمعاندين

( تم )